

١٦٤٦
٢٩٤١٣
١٠

(ترجمہ الفسر رحمہ اللہ تعالیٰ)

هو العلامة علي بن أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن علي كان
من كل علماء الهند ذا شهرة باهرة ومحاسن زاهرة ومن
بكار أرباب الطريقة أهل النفس المطمئنة مسكنة القرية المسماة
بماهم التي هي قرية من بلدة بمباي بثلاثة أميال ومدفنة بالقرب المذكورة
بزاروالا ن هو مشهور بالخدم على المهايبي كانت ولادته سنة ٧٧٦ ووفاته
في اليوم الثامن من جمادى الآخرة سنة ٨٢٥ من الهجرة النبوية على صاحبها ألف
صلاة وتحيمة وهو من مشاهير العلماء ومقاماته وكراماته أجل من أن تحصى
لأنه كان مشرفاً بهليم سيدنا الخضر عليه السلام مهلم حضرة سيدنا
موسى كايم الله ذي الجلال والإكرام عليه وعلى نبينا محمد
أزكى التحيات وأشرف السلام
ذكره بعض الفضلاء

* فهرسة الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى تبصير الرحمن وتيسير الملتان *

سورة الفاتحة	سورة البقرة	سورة آل عمران	سورة النساء	سورة المائدة
٨	٣١	١٠١	١٣٨	١٧٧
سورة الانعام	سورة الاعراف	سورة الانفال	سورة براءة	سورة يونس
٢٠٧	٢٤٥	٢٨٧	٢٩٢	٣١٩
سورة هود	سورة يوسف	سورة الزمر	سورة ابراهيم	سورة الحجر
٣٢٧	٣٥٦	٣٧٦	٢٨٦	٢٩٤
سورة النمل	سورة النحل	سورة بني اسرائيل	سورة الكهف	
٤٠٢		٤٢٣	٤٣٩	

* (تتبع) *

المسمى بصير الرحمن وتيسر المنان بعض ما يشير إلى
 اعجاز القرآن تصنيف الامام الكامل المحقق الثقة
 الهمام الناضل نادرة الزمان وتبجئة الاوان
 مورد الافاده ومصدر الاجاده الشيخ العلامة على
 المهابي قدس الله روحه ونور ضريحه

(طبع بطبعة بولاق بمصر) باجازة الوزير الكبير
 الخطير الشهير المجتلي دقائق العلوم المتجلى برقائق
 النهوم تاج العلماء العاملين وزين النسبلاء
 المجيد ذى الجند الاثيل والتقدير الجليل مولانا الشيخ
 محمد جمال الدين لازالت ألوية فنسائله منشورة في
 العالمين مدار مهام رئاسة مدينة نوبال بالاقطار
 الهندية حفظه الله تعالى من كل آفة وبليه

الملكوت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنار بكلامه قلوب أولي الالباب ليصروا به مع عقولهم طريق الصواب
 ينصل لنا ظاهر من الاقوال والاعمال وباطنه من الاعتقادات والاخلاق والمقامات
 والاحوال فيجل عنها قيود النقص لتسرع الى غاية الكمال وجعل شمسها بحيث يحتملها
 أبصارهم بأن جبهها بظواهرها من الكلمات والآيات فكانت غيوما مطرة يخرج ما فيها
 كالنباتات من جمعها للمنافى الملك والملكوت بفتح أبواب الرجوت فيستجير بها بنا يسع
 الاسرار ثم تصير بحار من الانوار ممتلئة بأنواع الجواهر الكبار من خاضها نال الكبريت
 الاحمر من المعارف المقلبة الى نفائس الصفات واستخرج الياقوت الاحمر من معرفة ذاته
 سبحانه وتعالى والا كهب من معرفة صفاته الكاملات والاصفر من معرفة أفعاله في
 الكائنات والدر الازهر من التزكية والتخلية التي هي الصراط المستقيم والزبرجد
 الاخضر من معرفة أحوال السعداء والاشقياء يوم رجوعهم الى العزيز الحكيم ومن ساح
 بسواحلها التقط العنبر والعود من معرفة احراقه الفجار بالنار ذات الوقود يصعد منه
 دخان الخوف الى القلوب فتستريح بالرغبة في علام الغيوب ومن تغلغل في جزائرها استبرز
 من حيواناتها رياق الحج والبيئات لدفع سموم الشبه المهلكات والمسك الاذفر من
 معرفة الاحكام الفرعية الناشرة طيب الذكري الامصار والقلوات والصلاة على الخصوص
 بأعلى الكتب واجلاها وأجمعها وأحلاها المعجز لمن بلغ في البلاغة غايتها وفي العدواة منبتها

بسم الله الرحمن الرحيم
 أخبرنا الشيخ أبو عبد الله
 محمد بن محمد بن حامد بن
 مفرج بن غياث الارتاجي
 قراءة عليه وأنا أسمع قال
 أنبأني الشيخ أبو الحسن
 علي بن الحسين بن عمر
 الفراء قال أخبرني الشيخ
 أبو الحسن عبد الباقي بن
 فارس المقرئ بالجامع
 العتيق بمصر وشعبان
 سنة أربع وخمسين
 وأربعمائة قال أخبرنا
 أبو أحمد عبد الله بن الحسين
 ابن حسن بن البغدادي
 المقرئ بالجامع العتيق
 سنة ست وثمانين وثلثمائة

ممن اجتمع بيلاده أكثر من حصا البطحاء ورمال الدهناء وتفرق في الآفاق منهم ومن سائر
 الفضلاء حتى أعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيف فاحتلوا بئذ المهج
 فلم يعارض الى مدة ثمانمائة واحد وثلاثين من الحجج الامعارضة فكيف هي ضحكة
 الناظرين ومنهم من تعلل بأنه سحرمين مع أن المعجزة القولية لا مجال لتوهم السحرفيها
 ولا سبيل لاسبابه اليها مع انها في جميع وجود الهداية بلغت أقصى الغاية وأشارت الى
 ما لا يتناهى من فوائد العلوم المهمة في باب الديانة فأقامت من الحجج ورفع الشبه ما عجز عنه
 أهل الملل والفلسفة وقد اعترف بفضل من يعتد به منهم وشهد له كتب من تقدم من المرسلين
 ولذلك ظهر دينه على كل دين وكان علماء أمته كانبيا بني اسرائيل في فتح أبواب اليقين
 وإنصب كل سلطان ميين وكثر أولياء أمته بالكرامات التي هي كمعجزات الأولين وقد أعطى
 منها ما سبق به السابقين فخروج الماء من الاصابع أغرب من خروجه من الحجر وشق البحر
 دون شق القمر والبراق الرافع الى ما فوق السموات بلبلة مع الرجوع قبل الفجر أجل من
 ربح غدقه شهر ورواحه شهر وتكلم الشاة السمومة وتسبيح الحصا وحنين الجذع أتم
 من الاحياء محمد سيد الرسل المخصوص بأكل السبل وأقربها الاسهل الاجل لذلك كان
 ناسخ الملل وفاسخ الدول صلى الله عليه وعلى آله الذين فاقوا سائر الامم مما استنبطوا من
 الكتاب والسنة من العلوم المهمة التي آثاروا بها قلوب العالمين وزينوا بها ألسن
 العالمين وقوموا بها أعضاء العابدين صلاة تنمو الى أبد الابدين وسلم كثيرا (وبعد)
 فهذه خيرات حسان من نكت نظم القرآن لم يطمث أكثرهن انس قبلي ولا جان ولم يكن لي
 أن أمسهن اذ لا يمسهن الا المطهرون وأنا غريق بجرح خبث هلك فيه الا كثرون ولكن الله
 سبحانه وتعالى من على التيسير في خطبهن الخطير بمحض فضله اذ هو بكل فضل جدير وعلى
 كل شئ قدير فأمكنني أن أبرزهن من خدورهن ليري عرايا جالهن صور الانجاز من
 بديع ربط كلماته وترتيب آياته من بعدما كان يعد من قبيل الانغاز فيظهر به انها
 جوامع الكلمات ولوامع الآيات لا مبدل لكلماته ولا معدل عن تحقيقاته فبكل كلمة
 سلطان دارها وكل آية برهان جارها وان ما توهم فيها من التكرار فن قصور الانتظار
 العاجزة عن الاستبكار ولا بد منه لتوليد الفوائد الجمة من العلوم المهمة وتقرير الادلة
 القوية وكشف الشبه المدلهمه مأخوذة من تلك العبارات من غير تأويل لها ولا تطويل في
 اضممار المقدمات ولا ابعاد في اعتبار المناسبات مع وفاء بالاعراض وشفاء للامراض مما
 فيها من أغذية طبية لا يعقب اختلالا ولا ملالا وأدوية حلوة جامعة للمنافع حالوما لا
 وثمرات أشجار أصولها ثابتة وفروعها في السماء تؤتي أكلها كل حين لطوائف العلماء
 لا مقطوعة ولا ممنوعة ومع كونها رفوعة قطوفها دانية كواوا شربوا هنيئا بما أسلفتم
 في الايام الخالية تجري من تحتها الانهار من الانوار المتضمنة للاسرار بل مرج فيها بحرا
 الظاهر والباطن يلتقيان بالتوفيق وان كان بينهما برزخ التفاوت فلا يغيان في التحقيق

قال أنبأنا أبو بكر محمد
 ابن عزيز السجستاني رحمه
 الله (قال) الحمد لله رب
 العالمين وصلى الله على
 سيدنا محمد خاتم النبيين
 والمرسلين وعلى آله
 الطاهرين وسلم تسليما
 هذا تفسير غريب القرآن
 ألف على حروف المعجم
 ليقرب تناوله ويسهل
 حفظه على من أراد
 وبالله التوفيق والعون
 * (الهمزة المفتوحة) *
 (الم) وسائر حروف الهجاء
 في أوائل السور كان بعض
 المفسرين يجعلها أوهاء

يخرج منها من لطائف الشريعة والطريقة والحقيقة الأول والمرجان تحلية السنين أها
والاذهان وتجري فيها اعلام العلوم بريح الفهوم مملوءة بامتعة الاصول المقررة لتحصن
أرباب جهاز الفروع المنة أو جلب خيول الحج القاطعة وأفيال البيئات الساطقة
لقتال أعداء الدين والاستيلاء على قلاع شبهاتهم التي هي عندهم أعلى حصن حصين يجمعان
قاعا صفا بعد استئصال من كان بها في عزمين وسلح جلودهم التي تجلدوا بها على مقاولا
كل سلطان معين من براهين اليقين حتى يصير أسودهم قرودا خاسئين وسوادهم سال
الوجوه في نار القهر خالدين ويصير أهل الحق في نعيم التحقيق لا يمسم فيها نصب يغير علن
شراب علم اليقين بل يجعله بيضاء لذة لشاربي علم عين اليقين يصحون بها الآيات الآفاق والانفيل
التي تجلي الله بها لاهل حق اليقين مع اني لم أغص غمارهم ولم أشق غبارهم ولم أقف آثارى
وبضاعة علوى وأعمالى مزجاة وأستار الجهل والكسل على ممرخة ولكن الله غالب مع
أمره عين على من يشاء فوق قدره تفضل على من موجبات شكره أن بصرنى ما يتمه الله
لباب كتابه من قشره ويسرلى الاطلاع على بعض ما خفى من سره * (لذلك سميت تبصير الرجا به
وتيسر المنان بعض ما يشير الى اعجاز القرآن) * نه أله من فضله أن يزيدنا بصيرة بأسراره وغوا
في غماره وتوفيقا لاقتفاء آثاره واقتباس أنواره والقيام بشكره والتجف من قوله
ومكره وأن يتقنى بكناى والطالبين ويجعلهم فيه راغبين ويرجى واباهم ومن دعلى
ويتقبل فى دعوته برحمته انه هو أرحم الراحمين * (ولنقدم أمورا) * الأول اتفقت الملل
أنه تعالى متكلم مخبر طالب ولا يصير متكلما لا بقيام صفته به اذ لو صار بخلقه فى غيره لصار يخن
السواد اسود وليست صفته هذه العبارات التي هي اعراض غير قارة مؤلفة مرتبة اذ ليق
محل للحوادث وهى غير العلم اذ لا طلب به وغير الارادة اذ لا اخبار به وليس الطلب نفس الارلة
اذ قد يطلب من الشخص ما لا يرا دمنه لاظهار عصيانه وليس بمجرد الصيغة وليس الاخذ
نفس العلم اذ قد يخبر بخلاف ما يعلم ولا سفة فى اخبار وطلب نفسيين بلا سماع سماع اذ اقضه
التعليق به وقت وجوده ولا كذب فى التعبير بالماضى عنه اذ اعتبار زمن الاخبار ولا تعام
فهذه الصفة وان تعلق بما لا يتناهى فلا تأليف ولا ترتيب وليست نفس المنقسم الى الاخبار
والطلب اذ ليس من جزئياته بل من متعلقاته وهو نفس المتلق والمحفوظ والمكتوب وام
كانت التلاوة والحفظ والكتابة منا وان أريد بها الحاصل بالمصدر حادثة والقرآن اسم لذه
المعنى ولهذه العبارات بالاشتراك والاول كلام الله تعالى بمعنى انه صفته والثانى بمعنى انه لية
من صنع غيره والمطلق على العبارات كللى يطلق على الكل والبهض وهو المنزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليتحدى بسورة منه فجزأه من بعدهم ومن بعدهم عنه لانه أحلى من
نظمهم ونثرهم مع مخالفتهم لاساليبهم واكمل معنى جمع من علوم جمة ما لا يتناهى من قوا
مهمة فى الفاظ قليلة قريضة الفهم بعيدة الغور يشهد لها العلوم ويشهد بها ويشتمل على
أصول مسائلها مع دلالتها ورفع الشبهة عنها لا تجاهه بوجوه كثيرة باعتبار ربط كل

للسور تعرف كل سورة
بما افتتحت به وبعضهم
يجعلها أقساما أقسم الله
تعالى بها لشرفها وفضلها
لانها مبادئ كتبه المنزلة
ومباني أسمائه الحسنى
وصفاته العلا وبعضهم
يجعلها حروفا مأخوذة
من صفاته عز وجل
كقول ابن عباس فى
كهيعص ان الكاف من
كاف والهاء من هاد والياء
من حكيم والعين من
عليه والصاد من صادق
(أأندرتهم) أأعلمتهم بما
تخذرهم ولا يكون المعلم

وتريد آياته الذي يقتضيه الى تأمل كامل وتدبر تام من ذي علوم كثيرة وباعتبار استقلالها
 بالنزول وعدم الارتباط في الظاهر مع اعتبار المعاني الحقيقية والمجازية والاشارات من شبهة
 الاشتقاق وغيرها والاستدلالات من جمع متفرقة مأوؤنهما الى الاحاديث النبوية
 أو القواعد العقلية أو الفوائد الكشفية* (الثاني)* الانزال الايواء والتحويل من علو الى
 سفلى كنزال الجيش أو القطر ولما كانا بالحركة وليست الصفة الاتبعية الموصوف اذا
 استقرت ولا حركة لله ولا للمعنى القائم به ولا للعبارة الغير المستقرة فلا بد من التجوز بأن
 يقال ظهر ذلك المعنى في القلم الاعلى بلبسة الحقائق المجردة للحروف ثم زاد ظهورها باللوح
 المحفوظ ثم لم يزل يزداد حتى وصل الى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلبه أو يقال وصف
 بوصف حامله باعتبار جملة نفس المعنى أو الصور المحفوظة أو المكتوبة أو باعتبار قيام
 الالفاظ به ولو عند الاداء الى المنزل عليه والسرى في انزال العبارات جذب القاصرين بما
 يناسبهم من الاصوات والحروف منها الى ما يناسبه من معانيها وحقائقها كنعلمنا بالحيوانات
 العجم نخطبهم بما يناسبهم لكن هذا المنزل لما كان معجزا ظهرت به عظمته فكان أشد للجذب
 الى الكمالات باستفادة الاعتقادات والاحكام وعلوم المعاملة والمكاشفة وغيرها مما لا يتناهى
 * (الثالث)* الاستنباط قال عليه الصلاة والسلام من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده
 من النار* قال الامام حجة الاسلام في الاحياء تحريم التكلم بغير المسموع باطل اذ لا يصادف
 السماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في بعض الآيات والصحابة رضى الله عنهم ومن
 بعدهم اختلفوا اختلافا كثيرا لا يمكن فيه الجمع ويمتنع سماع الجميع من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والاخبار والالتفات على اتساع معانيه قال عليه السلام لابن عباس رضى الله
 عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فلو كان مسموعا فلا وجه للتخصيص وقال عز وجل
 لعلمه الذين يستنبطونه وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقال على
 رضى الله عنه لو شئت لا وقت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وقال ابن مسعود من
 أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن وقال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم
 وما بقي من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم اذ لكل
 كلمة ظهر وبطن وحده ومطلع وفي القرآن اشارة الى مجامع العلوم وكل ما أشكل على النظر
 في القرآن رموز اليه فالنهي اما عن التأويل على وفق ماله من الرأى الذى لولاه لم يبلغ له كن
 يلبس على خصمه بالتسك باية على تصحيح بدعته مع علمه بأنه ليس بمراد وقد يكون له غرض
 صحيح يتمسك عليه باية يعلم أنه ليس المراد منها كن يدعو الى مجاهدة النفس فيتمسك بقوله
 عز وجل اذهب الى فرعون انه طغى ويشير الى نفسه وقد تكون الآية محتملة فيميل فهمه الى
 ما يوافق غرضه واما عن التسارع الى الباطن قبل احكام الظاهر فانه كالبلوغ الى صدر
 البيت قبل مجاوزة الباب هذا حاصل كلامه* وقال شارح التأويلات أجمعوا على استخراج
 معانيه بالرأى واختلفوا في التوفيق بينه وبين الاحاديث فقيس التفسير بان سبب النزول

منذرا حتى يحذر باعلامه
 فكل منذر معلم وليس كل
 معلم منذرا (أندادا) أمثالا
 ونظراء واحد هم ند
 (ازلهما الشيطان) أى
 استزلهما يقال ازله فزل
 وازلهما فحاهما يقال
 ازله فزال (آل فرعون)
 قومهم وأهل دينه
 (آيات) علامات وعجائب
 أيضا وآية من القرآن
 كلام متصل الى انقطاعه
 وقيل معنى آية من القرآن
 أى جماعة حروف يقال
 خرج القوم بآيتهم أى
 بجماعتهم
 (قال الشاعر)

والتأويل بيان ما يحتمل اللفظ وقد جعل الله القرآن أصلاً لجميع ما يحتاج اليه وليس كله منصوباً فلا بد من الاستخراج بالرأى العرض على الأصول وقيل التفسير بيان حقيقة اللفظ اذا علمت والتأويل صرف اللفظ المحتمل الى بعض وجوهه لموافقته للأصول فلو قطع منه كان تفسير بالرأى وقال الشيخ أبو منصور التفسير هو القطع فان كان ثمة دليل قطعي صح والا حرم لمخالفته من الشهادة على الله بما لا يؤمن فيه الكذب والتأويل بيان عاقبة الاحتمال بغالب الرأي بلا قطع وقيل باتحاد التفسير والتأويل فالذي بالرأى هو الصادر عن العقل دون العرض على الأصول من آية محكمة أو خبر متواتر أو إجماع فالسلف انما فسروا القرآن بدليل اذنوا بالعمل بمثله بأبلغ الاجتهاد وقيل التفسير بالاجتهاد والعرض على الأصول تفسير بالرأى لكنه نوعان مذموم يشهد فيه على الله بكونه حقاً ومحمود يعتقد حقيقته بغالب الرأي مع احتمال الخطأ وقيل المذموم جعل الرأي معياراً لما جاء به القرآن فيفسر على وفقه تقريراً له ويترك ظاهر القرآن والمحمود جعل الرأي تابعاً للدلالة القرآن وقيل المنهى تفسير المتشابه لانه غلو فيما لا يحتاج اليه وأما المحتاج اليه فتفسيره بالرأى مأمور هذا حاصل كلامه (وأقول) لك أن تحمل النهى على جميع الوجوه المذمومة سوى تفسير المتشابه بما يوافق المحكم فله فوائد لا تحصى والمنوع حمله على ظاهره أو على ما بهواه

• (الكلام في الاستعاذة) •

ليست من القرآن بل مقدمة القراءة وأوجبها ابن عطاء لكل قراءة واهم عباراتها أعوذ بالله من الشيطان الرجيم العوذ الاتجاء أو الاعتصام أو التحصن أو الاستعانة والباء اللصاق أى الصق التجأى بحفظ الله واعتصامى بقوة أو تحصنى بمنه أو استعانتى بفضله ولك تبديل الصلة والشيطان من الشطن وهو البعد بعد عنه عن الله والخير يريد ابعاد المتقرب الى الله اذ ابعد من أجله أو من الشيط وهو البطلان أو الهلاك أو الاحتراق لانه باطل في نفسه مبطل لمصالحه ومصالح من ابطل من أجله هالك باللعنة يريد اهلاك من اعن لاجله محترق غضباً عليه اذ ارام يتقرب الى ربه والاستعاذ منه وسواسه واغواؤه وجميع شروعه بل نفسه لانه بذاته شر يستعاذ منه والرجيم من الرجم وهو الرمي بالحجارة لانه يرمى بالسب والشبه ويدل على وجوده رؤية جم غفير من الانبياء والاولياء صورته وسماعهم صوته والآيات والاخبار وماله من الافعال كسبه مجنوناً يفتق بالرقى وقد علم من سنة الله أنه لا يفعل شيئاً الا بسبب يحضه ولهذا اذا استنارت حيطان البيت واسود سقفه علم أن سبب الاستنارة غير سبب الاسوداد فكذا أسباب استنارة القلب واسوداده فيقع فيه افكار واذا كان يستبصر فيها تارة ويتعمى أخرى فالمبصر ملك خلق لافاضة النافع في العاقبة وكشف الحق والوعد بالمعروف والمحذر من الشيطان خلق لضد ذلك واختلف في حقيقته فقبل مجرد يتصرف بالعلق ويدرك بالآلة هي كرة الاثر وأول به خلقه من نار وتميز عن الله تعالى بالمرتبة وليست التجرد أخص صفاته بل هو القيومية وقبل القوة المتوهمة أو المتخيلة المعارضة للعاقلة خلق من الحرارة الغريزية وقيل جسم

نخرجنا من النقيض لاحت
مثلاً
بآيتنا نزجى اللقاح
المطافلا
أى بجماعتنا

(أمانى) جمع أمنية وهى
التلاوة ومنه قوله اذا تمنى
ألقى الشيطان فى أمنيته
أى اذا تلا ألقى الشيطان
فى تلاوته والامانى
الا كاذب أيضاً ومنه
قول عثمان رضى الله عنه
ما تمنيت منذ أسلمت أى
ما كذبت وقول بعض

فأرى والعجيب أنه من العناصر لكن الغالب عليه النار ولا يحس بها لانكسارها بالامتزاج ولا يجب رؤية الكيف اذ الم يتلون ولا يمنع نفوذه بطريق الضوء ولا قدرة اللطيف على الافعال لو لم يرق قوامه بلع النار والريح أقوى ولا تشكل الجسم بالاشكال المختلفة كما في السحرة ولا تشكل المجرد من عالم المثال بما يناسب ما غلب عليه ولا يغلط فيه اذا رآه القلب من وجهه الذي يلي الملكوت عند اشراقه على باطن سر القلب والصورة فيها تابعة للصفة ففى الشيطان في صورة كلب أو خنزير أو ضفدع بخلاف رؤيته من الوجه الذي يلي عالم الملك فأنه كثير ما يحصل لاحتل الدماغ والاول يحتص بالكمال ولا يخل وجود الشيطان الوتوق بالمعجزات لاختصاصها بالنفس الخيرة الداعية الى وجوه الخير المحض في العموم والشيطان ان دعا الى خير فلتقويت خيرا أعظم أو جرس لا يفي به ومن عداوته حمله العوام على التفكير في ذات الله تعالى وصفاته وأسرار النبوة والامور الاخرية وافضاؤهم الى انكارها مع قيام البراهين القاطعة عليها وأنه يعدهم الامان من عذاب الله والبأس من ثوابه من غير شبهة فضلا عن حجة وكفى دليلا فيه خلق الله العقل في الانسان ليفوز بالثواب وينجو عن العذاب لا ليتعب مع استراحة البهائم وأنه يعد على عبادة الاوثان بالتقرب الى الله ويخوف من قهرها في ترك عبادتها ويامرهم بالاخلاص فيها ويغرق المصلي في بحار الرياء والعجب وينسبه الافعال وعدد الركعات ويوقعه في تحسين النية ومخارج الحروف ويذهب به الى مهمات لا تخطر بباله في غيرها ولا تنفذه أبدا ويخوف بالفقر في اعطاء الزكاة ويحث على الانفاق في المحرمات ويخيل حصر اللذات في الشهوات والجاه والعجز والذلة عند عدم امضاء الغضب ويرى التعب في عبادة الله تعالى ويسهل على الكفار تحصيل المشاق في عبادة الاوثان ويمنع عن القتل في سبيل الله ويحث الكفار على قتل أنفسهم عند الاوثان وقتل من يدعوهم الى الاسلام ويدعون له أزواج وجوارم معطرة مزيينة الى زنا من ليس له ذلك ويامر الامراء بالظلم في الاموال مع وفورها لهم وبقتل النفس بأدنى مخيلة مع تمكنهم من الدفع لوقوع الوقوع بنفع بأدنى من القتل وله أبواب يطول شرحها وضرر عداوته انه اتفقت الملة والفلسفة على أن من فسد اعتقاده خلد في العذاب أو عمل عذاب بحسبه وينقسم الى عقلي وخيالي وحسي ومن الناس من منع الاخيرين لتوقفهما على آلات جسمانية والموت قطع علاقتها اولاد لسل على امتناع تعلقها بأبدان تركبت من الاجزاء الاصلية من أبدانهم أو بجزء منها لا لدرالك أو بجسم آخر ومنهم من أجاز الخيالي بأحد الوجهين الاخرين كما في النوم الا أنه يزول باليقظة ولا يتوقف تألم النفس على السبب الخارجي وقال الفارابي وابن سينا العقل وان لم يوجب الحسي فلا يمنع بل يحسنه لحسن التخويف في مبادئ الافعال لانه ينفع الاكثر وهو انما يتم بالاعتقاد الجازم بالايقان فالايقان مقتض لا زباد النفع واتفقت الفلسفة على العقلي وجعلوه أكمل من الحسي والخيالي وقالوا كمال النفس ان فات لنقصان غير زتها فلا عذاب كالصبي والمجنون أو لوجود ضد في القوة النظرية يصير صورة ملازمة تهذب بها

العرب لابن دآب وسر
يحدث أهداشي رويته أم
شيئ تمنيتيه اي اقتعلته
والاماني أيضا ما يتناه
الانسان ويشتهيه (أيدناه)
قويناه (أسكت رب
العالمين) اي سلم ضميري له
ومنسه اشتقاق المسلم والله
أعلم (آباذن ابراهيم
واسماعيل واسحق) والعرب
تجعل العلم آبا والخالة أما
ومنه قوله تعالى ورفع

من شعورها لنقصها واشتياقها الى كمالها مع امتناع اكتسابه لقوات آله وعدم اشتغالها بشئ آخر ومادامت في جلباب البدن يعتقد في نقصاناتها كالات فاذا رفع ظهر النقص واشتاتت الى الكمالات ولا يصل اليها فيتع في النار الروحانية فهو عندهم كالكافر عندنا يتعذب بقدر رسوخ الضد وعدم رسوخه أو في القوة العملية تألت بحسبه والقائل بالخيلي قال بظهوره في صورة النار والحيات والعقارب لـ كنهها نزول لانها انما حصلت من ركون النفس الى البدن ويزول بطول العهد فيتصل بعمل السعادة فهو عندهم كالفاسق عندنا وأما الصالحة البرية عن الهيات الفاسدة فتلتذ بكالاتها أبد التخلص الى عالم القدس وترقيها الى عين اليقين فهو كالمؤمن التقي عندنا لكنه مبنى على امتناع اعادة البدن والحق اعادته فيجوز العقلي بوجوه أخرى والحسي والخيلي فهذا رأى من يعتبده من أهل النظر والكشف من المدين والفلاسفة وجماعة ليسوا في شئ منهم ما يدعون فناء النفس وامتناع اعادتها من غير شبهة فضلا عن حجة ويروجه بعضهم بنسبته الى معروف بدقائق العلوم كافلاطون وارسطو ولا شاهد لهم من تصنيف أو خط ولا برهان عليه والانباء والاولياء والعلماء أولى بالتقليد منهم ومن أين يتصور في حقهم برهان ضروري لا يتطرق اليه الغلط مع وقوعه لهؤلاء مع غزارة علومهم وطول نظرهم فاذا جوزه فليكن باجتناب هذا الخطر العظيم ثم ان العبد المستعبد لا يستقل بمقاومة الشيطان بمعارضة الوهم والخيال العقل في جذب سائر القوى الى عالم السفلى فلا بد له أن يستعين بمن سلطه عليه ليهلوه يرجع اليه أم لا وقد جرت سنته باعادة من استعاض به قال الامام حجة الاسلام في منهاجه انه كلب سلطه الله عليك والاشتغال بعاجلته متعب مضيق الوقت وربما يظفر بك فيعقرك والرجوع الى رب الكلب ليصرفه عنك أولى فاذا رأى يغلب فهو ابتلاء من الله تعالى ايرى صدق مجاهدتك وقهره في ثلاثة أمور أن يتعرف حيله فان اللص اذا علم احساس صاحب البيت به يفروا أن تستخف بدعوته فانه كلب نايح ان أقبلت عليه ولغ بك ولج والاشكت فاذا أعرضت عنه فاحذر من همة وأن تديم ذكر الله بقلبك ولسانك اذ هو في جنب الشيطان كالأكل في جنب الانسان على ما في الحديث وقال في احيائه انما يدفع الشيطان باستقرار الذكري القلب بعد عمارته بالقوى وتطهيره عن الصفات الرديئة اذ هو كلب جائع لا ينزجر بمجرد اخسائه اذا كان بين يدي الزاجر لحم أو خبز فالشهوة اذا غلبت القلب رفعت الذكري الى الحواشي والشيطان يتمكن من سويده وطرور الشيطان لقلوب المتقين ليس للشهوات بل للجلوس الغفلة فاذا عاد الى الذكري خنس ثم ان أجل ما يلقي الشيطان وسوسته عند قراءة القرآن لكونه أجل المعارف والمواعظ الصارفة للعبد الى مولاه فلا استعادة طهور عن موانع الاستغراق فيها

* (سورة الفاتحة)

لها أسماء تدل على شرفها (فنها) فاتحة الكتاب لافتتاح قراءته وكاتبته به الان تسميتها وجمدها مبدأ كل أمر ذي بال تحاميا عن البتر لان وجود كل شئ يظهر واسم الله تعالى فيه وتقرره

أبويه على العرش يعني أباه
وخلفه فكانت أمه ماتت
(الاسباط) في بني يعقوب
والحق كلقبائل في بني
اسماعيل واحدهم سبط
لهم اثنا عشر سبطا من
اثني عشر ولدا ليعقوب
عليه السلام وانما سمو
هؤلاء بالاسباط وهؤلاء
بالقبائل لفصل بين ولد
اسماعيل وولداً بحق عليهما
السلام (أسباب) وصلات

بشكره بل هو مستزید (ومنها) الفاتحة فتحتها خزان العلوم فبسم الله اشارة الى ذاته واسمائاته
 التي فوق الالوف وجميع العلوم بعرفته وعبادته والرحمن الرحيم الى ظهور ذاته بالوجود
 وصفات الكمال ومنتهى العلوم الوصول الى ذلك وباء الاصاق الى التخلق بها والتحقيق * والحمد
 الى شكر نعمه التي ذكر من بجلتها الاطباء في تشريح بدن الانسان خمسة آلاف منافع وهو
 أقل من قطرة في البحر وفي ذلك معرفة النفس التي بها معرفة الكل * ورب العالمين الى أصناف
 الموجودات من العقول والنفوس والاجسام والاعراض * والرحمن الرحيم الى التخلص
 من الآفات والفوز بالخيرات وهو أعظم مقاصد العلم * ومالك يوم الدين الى المعاد وبقاء
 النفوس وسعادة بعضها وشقاوة بعضها وتخريب العالم الاعلى والسفل والنفع في الصور
 والوقوف في العرصات والحساب والميزان ودخول الجنة والنار والشفاعة وغير ذلك وأجل
 ذلك علم الاعتقادات والاعمال * وإياك نستعين الى أنواع العبادات القلبية والقلبية وهي
 المقصودة من خلق العقلاء * وإياك نستعين الى أنها لا تحصل الا بالاستعانة منه * واهدنا
 الصراط المستقيم الى الاستدلال والتصفية * وصراط الذين أنعمت عليهم الى النبوة
 والولاية والاعتقادات الصحيحة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة * وغير المغضوب
 عليهم ولا الضالين الى الكنار والفساق والاعمال الفاسدة والاخلاق الرديئة والاعتقادات
 الباطلة (ومنها) سورة الحمد لا بد لها من انما يخصها بانظفه واشتمال حمدنا سائر محمد القرآن
 وغيرها (ومنها) سورة الشكر لان الحمد رأس الشكر وقد جعلت وجوه من المحبة بالجنان
 والثناء باللسان والخدمة بالاركان (ومنها) سورة المنة لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من
 المثاني والقرآن العظيم (ومنها) القرآن العظيم (ومنها) المثاني لتكررها في أكثر الأحوال
 أولانها تظم اليها السورة في أكثر الركعات أولها تكررت زواجرها لانها انزلت بحكمة حين فرضت
 الصلاة وبالمدينة حين حوت القبلة لئلا تلهيها عن غيرها من الجاهات كلها وقد اختار أفضلها
 فله الحمد كيف وهي جهة الامن فهو الرحمن باعطاء الامان وفيها مقام ابراهيم فهو الرحيم
 بالاطلاع على الخلة الابراهيمية وهو مالك يوم الدين يقطع النزاع في القبلة يوم القيامة وهو
 المعبود دون الجهمية فيجب امتثال أمره في كل وقت ودون تخصيص الجهمية من عند أنفسنا
 بعد نسخ الامر الاول فهو المستعان في الزام الخصوص في الدنيا نطلب منه الهداية بتوجه
 الباطن اليه عند توجه الظاهر اليها اذ هو صراط المنعم عليهم بالرجوع اليه عند النظر الى
 خلقه غير المغضوب عليهم بعبادة الخلق دونه ولا الضالين بعبادة المظاهر أولانها استنبت
 من كتب الاولين لقوله عليه السلام والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الانجيل
 ولا في الزبور مثل الفاتحة (ومنها) سورة الكثر لقول علي رضي الله عنه نزلت سورة الفاتحة
 من كنز تحت العرش أي من أسرار المعارف المحيطة بمعرفة الذات والاسماء والانفعال
 والمعاد والصراط المستقيم والجزاء والحاجة والاحكام فالتسمي جامع للذات والاسماء وأشار
 بباء الاصاق الى أن وجودات الاشياء قائمة بقيام الاجساد بالارواح فهو سر وجودها وليس

الواحد سبب ووصلة
 وأصل السبب الجبل يشد
 بالشئ فيجذب به ثم جعل
 كل ما جرسياً سبباً (أصبرهم
 وصبرهم واحد وقوله تعالى
 فما أصبرهم على النار أي
 أي هم صبرهم على النار
 ودعاهم اليها ويقال فما
 أصبرهم على النار أي
 ما أجراً هم على النار
 (أفينا) وجدها (أهلنا)
 جمع هلال يقال للهلال

بطريق الايجاب بل لانه رحم بافاضة الوجود والكمالات الذاتية وهو اشارة الى أفعاله وأشار
الى سرها بأنه انما فعل ما فعل لكمال ذاته المقتضى للعمد لان من شأن كمال الكامل التكميل
ولا استكمال له في ذلك لانه رب الكل فهو مفيض للكمالات عليها ولو كان مستكملا لكان
مستفيضاً منها وأشار الى أن حده محيط بلا محي الاستغراق والاختصاص لانه المفيض على
الكل ما استحقه وابه الحد فهو أولى بذلك الحد وهو المطاع للعامد المفيض عليه قدرة الحد
فهو الحامد والمحمود في الكل بالحقيقة ثم أشار الى سر حده بأنه ربي الكل تربية رحمة بأن
خلقه على ما ينبغي ثم أفاض ما يحتاج اليه في بقاءه وما يفيد سائر الكمالات التي لا تنتهي
وأشار الى المعاد بمالك يوم الدين والى احاطة ما لبيته باضافته الى اليوم المحيط بهم والى سره
بترقيته على الرحمن الرحيم اذ لا يتم الرحمة على المظلوم بدون ذلك ولا يتم النعمة باعطاء ملك
الابد على كلمة أو على عمل بدون ذلك ثم أشار الى الصراط المستقيم فأشار الى التحلية بالعبادة
والى التزكية بالاستعانة والى احاطتها بالتخصيص والى سره بالشكر المشار اليه به بالحد
والصبر المشار اليه بالعبادة ثم أشار الى سر العبادة بالدعاء الذي هو محنها التضمنها التضرع
والابتهال الذي هو روح العبودية وأشار الى الجزاء بالانعام والغضب وأشار الى احاطته
بجموله لكل سالك طريق الهداية والضلالة والى سره بترقيته على العبادة والاستعانة فان
الربوبية والعبودية انما يتم حقهما بذلك والى الحاجة بأنه مبدأ الكل باتفاق فلا بد من
دليل للقاء بالواسطة ولا شبهة له في ذلك فضلا عن حجة والى احاطته بتعميم الحد
والربوبية والى سرها بتعميم الرحمة المقتضية شكرها بنسبة النعم اليه لا الى الغير كيف
والواسطة مرحوم فلا يستقل بدون الراحم والى الاحكام بالعبادة والى احاطتها باطلاقها
للتعميم مع الاختصاص به والى سرها بالاستعانة الدالة على التبري وهو باب عقيدة التوحيد
(ومنها) سورة تعليم المسئلة والدعاء لان السؤال فيها بعد الشنا والعبادة والدعاء فيها بما هو
أهم أمول الامور وهو الهداية للصراط المستقيم الذي هو سبب الانعام الابدى المبعد عن
الغضب والضلال (ومنها) سورة المناجاة لان المصلي يناجي بها الرب فيجيبه الرب على ما في
حديث القسمة (ومنها) سورة التقوى يضلم فيها من الاستعانة (ومنها) سورة الوافية
لاستراطايقا ثم في كل ركعة أو لوفائهم بعراج الصلاة فأشار بالبهاء الى أنه أظهر الاشياء
اذ به ظهرت الموجودات لكونه اغاية ظهوره خفي اذ عمت رحمة بافاضة الوجود وسائر
الكمالات حتى استحق جميع الحامد لانه ربي الكل بما ينبغي أولاً في وجوده ثم أعطى كلا
ما ينبغي في بقاءه وليست تلك الكمالات لذوات الموجودات لانه قاهر عليها باذهايم الكنه يعظم
عوضها المن عبده واستعان به ولم يرها كماله بل رآه ناقصا لا يطلب الكمالات بالهداية
والاستقامة والانعام ويخاف البقاء في النقص أو العود اليه فيستعوذ من الغضب والضلال
أو لوفائهم بالغريب الكامل لانه ذكر اقره تعالى واستدل عليه برحمته الموجبة لحدوده المطاع على
كماله في تربية كل شيء بما يليق به أولاً في افاضة الوجود والصفات وثانياً باب البقاء

في أول ليلة الى الثالثة
هلال ثم يقال القسمة الى
آخر الشهر (أفضت من
عرفات) دفعتم بكنزة
(الايام المعلومات) عشر
ذى الحجة والايام المعلومات
أيام التشريق (الحج
أشهر معلومات) ثم قال
وذو القعدة وعشر من
ذى الحجة أي خذوا في
أسباب الحج وتأهبوا له في
هذه الاوقات من التلبية

وسائر الكمالات وخوف من سوء العاقبة المذهبة بهم ليكون داعياً الى تصحيح الاعتقادات وتحسين الاخلاق والافعال فلذلك عقبه بالعبادة وأراه قاصراً في ذلك محتاجاً الى الاستعانة ورتب على ذلك الهداية والاستقامة والانعام المطلوب بالذات والخروج عن الغضب والضلال المهروب عنه بالذات بعد ذلك (ومنها) سورة الشفاء والشفافية لقوله عليه السلام فاتحمة الكتاب شفاه من كل داء وروى من المسم لان نور اسم الله يذهب بالظلمة التي هي ينشأ منها أسباب الداء ورحمته تنافي آفة الداء وجمده يجلب الشفاء والافعال التي هي يفتنى التربية التي بها يكمل الشفاء وبالرحمة يقتضى كمال الافعال المرتبة على كمال الصلة وبما يكتسبه اليوم الدين قهر أسباب الداء والجزاء على الحمد بالشفاء وبطلب الهداية ازالة أمراض القلب الموجبة أمراض البدن وباستقامته استقامة أحوال البدن الذي هو مطية القلب والانعام يستدعي اللطف بالانتفاع بالخيرات بتبعية الشفاء ويدفع الغضب والضلال ازالة أصول أسباب الداء (ومنها) الرقية لان محاييا مبرص صرع فقرأ عليه هذه السورة فبرأ (ومنها) أم الكتاب وأم القرآن لرؤية الترمذي عن أبي هريرة لاشتمالها على علم الشريعة التكليفات أصولها وفروعها والطريقة معاملات القلوب والحقيقة ممكاشفات الارواح فمن الاصول معرفة الله تعالى بأنه الذي قامت به الموجودات قياس الاجساد بالارواح ومعرفة وجوده بأنه الذي دمج من رحمته أحد طرفي الممكنات ومعرفة صفاته بأنها الكمالات الموجبة للحمد والتربية تقتضي الحياة والعلم والارادة والقدرة والجزاء والسمع والبصر لاقوال المكافئين وأفعالهم والكلام الذي به التكليف ومعرفة أسمائه بأنها الوسائط القرينية له بينه وبين خلقه بها يربى ويرحم ويفضل ومعرفة توحيده بأنه رب كل ما عداه ومعرفة استحقاقه للعبادة بأنه المنعم المتفضل المرجوع اليه ومعرفة افتقار العبد اليه ابتداءً بأنه الرب ووسطاً بأنه الرحمن الرحيم وانتهاءً بأنه مالك يوم الدين ومعرفة النبوة والولاية والايمان بالانعام ومعرفة الكفر والبدعة والفسق بالغضب والضلال ومعرفة السعادة والشقاوة بذلك أيضاً ومعرفة الفضل والعدل بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين ومعرفة الحكمة بتقريب الانعام على الهداية والاستقامة وترتيبهما على العبادة والاستعانة ومعرفة لطفها والقدر بالعبادة والاستعانة اذ لو لم يقدر خلاف ما كاف لم يكن للاستعانة كثير معنى ومعرفة المبدأ باسم الله والمعاد بما لا يوم الدين والانعام والغضب ومن الفروع معرفة العبادات بتعبير المعاملات والمناجيات والحكومات بتعيين لان الهوى معارض للعقل فيها والواجب والمندوب والمباح والصحيح بالهداية والحرام والمكروه والفساد بالغضب وما خذها من الامر والنهي بالعبادة والغضب وما يترب عليها من الوعد والوعيد بالانعام والغضب ومن علم الطريقة معرفة كمال النظرية والعملية بالصراط المستقيم ونقصانها بالغضب والضلال ومعرفة ما يجب رعايته في ابتدائه بالعبادة وفي الوسط بالاستعانة وفي انتهائه بالاستقامة ومعرفة أوصاف النفس بالغضب والضلال لانحرافها عن الاستقامة ومعرفة

وغير ذلك الاشهر الحرم
اربعة أشهر رجب
وذو القعدة وذو الحجة
والحرم واحد فرد وثلاثة
سرداى متتابعة (الباب
عقول واحد هالب (الد
شديد انصومة (أفر
عليها صبراً) احبب كما
تفرغ الدلو أى نصب
(الاذى) ما يكره ويفتن به
(أقسط عند الله) أعدل
عند الله (آنتأ كلها

أوصاف القلب بالاستقامة والهداية ومعرفة التخلية بالعبادة والاستعانة والتخلية بالهداية والاستقامة والتخلية بالانعام ولا بد في التخلية من الخلوص عن الشهوة بالعبادة التي هي ضد هوى الغضب برحمة الله لأنه لا ينبغي أن يرجو رحمة أن يغضب على من رحمة وعن الهوى بالاستقامة اذهى مضله عنها ومن فروع الثلاثة الحسد والخلوص عنه بالحمد لله رب العالمين لدلالته على رضاه باعطائه العالمين والحسد ضده والحرص والخلوص عنه بالحمد والجل والخلوص عنه برب العالمين اذ لا يجل بما ليس له والمحجب والخلوص عنه بالحمد والاستعانة والكبر والخلوص عنه بالعبادة والكفر والبدعة والخلوص عنه بالاحتراز عن الضلال ولا بد في التخلية من التوسط في الاخلاق كالتعفف والشجاعة والعطاء وفي الاعتقادات أن لا يميل الى التعطيل والتشبيه وفي الاعمال أن لا يقصر ولا يترهب أشار الى الجميع بالصراط المستقيم ومن الزهد والمحبة والشوق بالحمد لأنه يرى منه اللذات تدون الاسباب فيتزهد فيها ويحببه ويشتاق اليه ومن الافتقار اليه بالاستعانة وطلب الهداية ومن التذلل فيه بالعبادة ومن معرفة عزة الربوبية وذل البشرية برب العالمين وبالكعبدة ولا بد في التخلية من المعرفة بالبهاء المشهورة بالاتصال الروحاني به المنعدها ومن الذكرب باسمائه ومن الشكر بالحمد ومن الرجاء بالرحمة ومن الخوف بمالك يوم الدين والغضب ومن الاخلاص بياك تعبد ومن الدعاء باهدنا ومن الاقتداء بالارواح الطيبة بصراط الذين أنعمت عليهم ومن الاستعانة بنوفى تعبد ونسوة من ومن التحرز من صحبة الارواح الخبيثة بغير المغضوب عليهم ولا الضالين ومن علم الميكاشفة معرفة سر الربوبية بالحمد لله لأنه انما يرجع حمد الكل اليه لقيام وجوده به وقد دل عليه به البسالة ومعرفة تجل الجلال بمالك يوم الدين والغضب والجمال بالرحمن الرحيم مالك يوم الدين والانعام والكمال بالحمد لله رب العالمين الى يوم الدين ومعرفة أنواع الاسماء باختلاف المذكور فيها ومعرفة التفهم بالاضلال والقلب بالاستعانة والروح بالهداية والسر والحق بالاستقامة والانعام ومعرفة سر النبوة بالحمد لله الى الرحيم والانعام والوحي بالبهاء لأنه من اتصال بعض الارواح ببعض الى أن يصل الى الحق ومعرفة الفرق بين النبوة والولاية بالتابع والمتبوع في صراط الذين ومعرفة الاحوال والمقامات بياك والهداية والاستقامة والانعام (ومنها) علم اليقين بالغيب الى مالك يوم الدين وعين اليقين بياك وحق اليقين بالرحمة والهداية والانعام والاستقامة ومعرفة سر القضاء والقدر بالرحيم المخلص بقدر الاستعدادات ومعرفة أسرار العبادات بترتيبها على الاسماء وأسرار المعاملات بترتيب الهداية على الاستعانة وأسرار الامور الاخروية بالانعام على المستقيم والغضب على الغير ومعرفة تسخير عالم الشهادة لعالم الغيب بالاستعانة ومعرفة فناء ما سوى الله فيه بمالك يوم الدين لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومعرفة بقاءه به بالاستقامة والانعام ومعرفة الدنيا باسم الله اذهو المبدأ ومعرفة الآخرة بالحمد لله وآخردعواهم أن الحمد لله رب العالمين (ومنها) سورة الاساس لانها ركن الصلاة التي هي اساس الخيرات لانها انتهت عن الفحشاء والمنكر وتوصل

ضعفين) أعطت نمرها ضمني
غيرها من الارضين (أما
وجهي لله) أخلصت عبادتي
الله (أني لا هذا) من أين
لك هذا وقوله أني شئتم
كيف شئتم ومتى شئتم
وحيث شئتم فتيكون أني
على ثلاثة معان (أفلامهم)
قد ادهم يعني سم امهم
التي كانوا يجيبونهم اعند
العزم على الامر (الاكمه)
الذي يولد اعمى (أحسن)

الى مقام المناجاة والمشااهدة أولها تأسيس الافعال فيها على الاسماء والحمد لله عليها والعبادة على
 المالكية والهداية على الاستعانة والجزاء على الهداية والاستقامة وضدهما (ومنها) سورة
 الصلاة لانها ركنت في كل ركعة للمأموم والامام لما روى الدارقطني عن النبي عليه السلام
 أنه صلى بعض الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة فلما انصرف أقبل علينا بوجهه الكريم فقال
 مالي أنزع القرآن لا تقرؤا شيئا من القرآن اذا جهرت الا أم القرآن فانه لا صلاة لمن لم يقرأ بها
 وأما قوله عز وجل وأنصتوا فلما راد عن غير القرآن للاتفاق على وجوب القراءة على مصل
 يسمعه من غير امامه وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى
 قال قسمت الصلاة أي السورة التي هي أعظم أركان الصلاة بيني وبين عبدي نصفين أي قسمين
 فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله تعالى ذكرني عبدي أي الذي ذكر الجامع لذاتي
 وأسمائي وصفاتي وأفعالي واذا قال الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي أي بالحمد
 الجامع لمحمد الكل للكل واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله عظمي عبدي أي بنسبة ايجاد
 الكل الى على ما ينبغي واذا قال مالك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي أي أفردني عبدي
 بالعظمة اذ لا ملك يومئذ غيره أصلا واذا قال اياك نعبدك يقول الله عبدني عبدي أي بعبادة
 الكل على أتم وجوه الاخلاص واذا قال واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي أي جامع
 لحق العبودية من الاستعانة وحق الربوبية من الاعانة واذا قال اهدنا الصراط المستقيم
 صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبدى ولامبدي ما سأل
 أي هذه الامور من طلب الهداية والاستقامة والانعام والفرار من الغضب والضلال أعظم
 حقوق العبودية قام بها العبد على نهي التذلل الذي هو روح العبودية فحق أن أقوم بحق
 الربوبية من اعطاء كل ما سأل كأنه استوجبه ثم البسمة تناسب الطهر لرفع نورانيهم الله طاعة
 الحدث والرحمة في الاستقبال لان رحمة الابدان بتوجه الحق للاشياء وتوجهها اليه وتوجه
 البدن الى مبداء تراتبه الغالب عليه من الكعبة يوجب توجه روحه الى مبدئه والحمد للقيام
 لاشعاره بقيام الخلق بالحق حتى رجعت محامدكم اليه ورب العالمين الركوع لشموله الرب
 والعبد شمول الركوع معنى القيام والعود والرحمة بعده الاعتدال لانها المبقاء المستلزم
 للاعتدال المنافي للاختلال ومالك يوم الدين السجود لان الكل في غاية التذلل له يومئذ
 واياك نعبد القعدة بين السجدين لان العبادة سبب التقرب وقد كمل بالسجود والتقرب
 مستحق للجولس المعقب واياك نستعين السجدة الثانية لدلالته على أن قرب العبادة انما هو
 بهونه وعونه مرجو بالاستعانة منه وهي توجب مزيد التذلل له فهذا القرب يوجب مزيد
 التذلل له وهو بالسجدة بعد السجدة واهدنا الصراط المستقيم قعدة للتشهد لاشارتها الى
 اكرام المستقيم وصراط الذين أنعمت عليهم قراءة التشهد لانها تحف والمتحف يتم عليه وغير
 المغضوب عليهم ولا الضالين السلام (ومنها) سورة النور لاشتمالها على نور الذات والاسماء
 والصفات والافعال والعبادة والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والتعز عن ظلمة

علم ووجد (أولى الناس
 بآبراهيم) أحدهم به
 (أنصاري) أعواني (أليم)
 مؤلم أي موجد (أنقذكم
 منها) خلاصكم منها
 (أخزبته) أهلكته
 (قال أبو عمرو) ويقال
 بأمرته من الخير ومنه قوله
 تعالى يوم لا يخزي الله
 النبي)
 (الارحام) القرابات
 واحدتهم ارحم والرحم في

الغضب والضلال وافاضتهم الانوار على المصلى فافهم والله الموفق والملمهم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

بعض آية من النمل وابست من القرآن في براءة اجماعهم ما ونفى مالك وقدماء الحنفية قرآنيتهما
ومتأخروهم كونهم امن السور على الصحيح من المذهب واتحد رأي الشافعي أنهم امن الفاتحة
وأصح قوليه من غيرها وأول الآخر بأنهم غير تامّة في الغير استدل النفاة برواية عن أنس
ابن مالك صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وكانوا يفتتحون
القرآن بالحمد لله وأخرى وانهم لا يذكرون بسم الله وأخرى ولم أسمع أحد منهم قال بسم الله
وأخرى فلم يجهر أحد منهم بسم الله * وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يفتتح الصلاة بالكبير والقرآن بالحمد لله * وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقول الله قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله
تعالى حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله تعالى ثني عليّ عبدي واذا قال مالك
يوم الدين يقول الله مجدي عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله تعالى هذا بيني
وبين عبدي * وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في سورة الملك أنهم اثلاثون آية وفي الكوثر
انهم اثلاث آيات والعدد يكمل بدون التسمية وبأنهم لو كانت من الفاتحة لم يكن أنعمت عليهم
آية فيكون لله أربع ونصف وللعبد اثنتان ونصف قال القاضي البلاقاني ولا يعد أن
يفسق الميث لانهم ان تواترت امتنع الخلاف والالام يكن القرآن حجة قطعية وساغ دعوى
الشبهة بالتغير فيه واستدل جاعلها من القرآن لا السور برواية أبي سلمة انه عليه السلام كان
يعد بسم الله الرحمن الرحيم آية فاصلة وقال ابراهيم بن يزيد لعمر بن دينار ان الفضل الرقاشي
يزعم أن بسم الله ليست من القرآن فقال سبحانه الله ما جرح هذا الرجل سمعت سعد بن
جبير يقول سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه بسم الله
الرحمن الرحيم علم أن تلك السورة ختمت وفتمت غيرها وعن طلحة بن عبيد الله قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله وعن
أبي بن كعب انه قال له عليه السلام أي آية أعظم في كتاب الله قال بسم الله الرحمن الرحيم
وقد أجمعوا على أن ما بين الدفتين كلام الله وانه قواعلى كتابه المصحف ولم يكتبوا آمين
ولا أسماء السور واستدل الشافعي برواية لام سلمة قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة
الكتاب فعاد بسم الله الرحمن الرحيم آية الحمد لله رب العالمين آية الرحمن الرحيم آية مالك يوم
الدين آية اياك نعبد واياك نستعين آية اهدنا الصراط المستقيم آية صراط الذين أنعمت
عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آية وأخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ولا يهريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن ربه سمعت
الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله مجدي عبدي
واذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله

فهـ بهذا ما يشتمل على ما
الرجل من المرأة ويكون
منه الحمل (أنس) ثم منهم
رشدنا) أي علمتم ووجدتم
أنست نارا أبصرتنا
والايناس الرؤية والعلم
والاحساس بالنبي (أفضى
بعضكم الى بعض) انتهى
اليه فلم يكن بينهم ما حجز
وهو كناية عن الجماع
(أخذنا) أصدقاه
واحدكم خذلنا (أحسن)

أثني على عبدي وإذا قال مالك يوم الدين قال الله فوض الى عبدي وإذا قال اياك نعبد واياك
نسئع قال الله هذا بيني وبين عبدي وعبدي ما سأل وإذا قال اهدنا الصراط المستقيم
صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال الله هذا العبدي وعبدي
ما سأل * وعنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحدث أصحابه فدخل رجل فافتتح
الصلاة وتعوذ وقال الحمد لله رب العالمين فسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال لا رجل
قطعت على نفسك الصلاة أما علمت أن بسم الله الرحمن الرحيم من الحمد من تركها فقد ترك آية
منه ومن ترك آية منه فقد قطع عليه الصلاة * وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال فاتحة الكتاب
سبع آيات أولهن بسم الله الرحمن الرحيم وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يأكروا ويحرمون بسم الله الرحمن الرحيم وربما سئل عن الجهر بها فقال
لا أدري وروى البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرم في
الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وروى الجهر بها عن عمرو بن عمرو وابن عباس وابن الزبير
وتواتر الجهر بها عن علي رضي الله عنه والجواب عن شبه النفاة أن روايات أنس وأبي هريرة
متعارضة والتصنيف في المعنى وإشارة عائشة رضي الله عنها إلى السورة وتقدمها على غيرها
والكتابة بخط القرآن مع الإجماع على أن ما بين الدفتين قرآن يعني عن التواتر القوي لكن
عدمه أو وث شبهة منعت التكفير ولم يظهر دليل كونها من سائر السور وان ظهر على
أنهم من القرآن ثم نقول الباء للاصاق تشعير باتصال العبء بدبره وتواضعها الخطي بأن
الاتصال بالرب يوجب مزيد التواضع له وان كان به الارتضاع على ما سواه وانكسارها بأنه
انما يتصل به المنكسر قلبه وجعلها النقطة فتحته بأنه يحمد كل ما سواه تحت قدمه
ووحدها بأن همته التوحيد وفضها القم بأنه يفتح له أبواب العلوم والقوانين عند
اشتغاله بحامده وقراءة كتابه بعد التخلص من الشيطان ويتعلق بالحمد أي ما يتسبب به
الظاهر في الحمد أو مطلقاً أو بأعوذ ان اقترى يشعر بأنه لا يستقل بالالتجاء اليه أو بمحذوف
تحقيقاً ليشعر إلى أن الاتصال به يفيد تخفيف المؤن فعل لانه الاصل في التعلق والموافقة
ايال يشعير إلى احداثه الاتصال به اية تعرف بالتقصير في الماضي وقصد التلافي في المستقبل
أو اسم يشعير بقبائه حال الذكر والغفلة من جنس الابتداء بما يناسب مبدئيه تعالى أو ما جعلت
التسمية مبدأه كالقراءة ليشعر بدوام ملابسته مؤخر ليشعر بتقديم اسم الله تعالى
تعظيمه وحصره وردا على القائل باسم اللات والعزى أو مقدم ليشعر بأن الاهم
التلبس باسمه مع عدم المبالاة بالقائل والاسم انظم مستقلاً للدلالة لا تفيد دهيته زمناً
والسمي المدلول والتسمية الوضع أو الذكور في تغيير الاسم المسمى الا في نحو زيد مرفوع
أو الاسم المدلول المطابق والمسمى الذات من حيث هي أو باعتبار ما صدق عليها والتسمية
اللفظية بحد الاسم والمسمى وقد يؤخذ هذا المدلول أعم من المطابق فيعتبر في أسماء الصفات
ما يقصد من المعاني التضمنية فيجوز ان في أسماء الذوات ويتغيران في أسماء الأفعال

تزوجن أحسن زوجن
(أذا عوا به) أنفسه
(أركسهم) نكسهم وردهم
في كفرهم (آقبن البيت
الحرام) عامدين البيت
وأما قوله في الدعاء آمين
فبتخفيف الميم وتقدمه نقص
وتفسيره اللهم استجب لي
ويقال آمين اسم من أسماء
الله تعالى (الازلام) القداح
التي كانوا يضربون بها
على الميسر واحد زلم
وزلم (من أجل ذلك) من

ويتوسطان في أسماء الصفات فنرى حـديث أسماء الله قال بالاول ومن رأى قدمها قال
 بالثاني ومن رأى الفصل قال بالثالث فعلى تقدير المغايرة يكون الحقام الاسم للكتابة والاتصال
 انما هو بذاته تعالى اول التمييز عن القسم وعلى تقدير الاتحاد يكون الاتصال بالذات باعتبار
 المعاني التي هم اتعلق العالم به اغناء عن العالمين بدونه ثم ان كان من السهو وأشار الى سمو حال
 من اتصل به أو من السمة أشعر بظهور سمات أسمائه وصفاته فيه والاله اسم لذات المعبود
 فهو وان لوحظ فيه المعنى لم يقصد فلذلك لا يوصف به ثم غلب على المعبود بحق بطريق الكليمة ثم
 حذفت همزته وعوضت بحرف التعريف وقطعت همزته في النداء لمحض التعويض لخص
 بالفرد المستحق لها اتفاقا لذلك أفاد استغناءه التوحيد * قال الامام الرازي الاله هو الموجود
 لازلي الابدی الواجب لذاته المنزه عما لا يليق به الموجد لغيره * والله علم للفرد الموجود من هذا
 المفهوم الكلي قائم مقام الاشارة فان كانت الاشارة الى الذات اشارة الى الصفات تناوهاها
 والا فلا * وقال الامام حجة الاسلام في المقصد الاقصى الله اسم للموجود الحق الجامع للصفات
 الالهية المنعوت بنعوت الربوبية المتفرد بالوجود الحقيقي والاشبه به انه جار مجرى الاعلام
 وتبعه البوني * وقال الشيخ محي الدين بن العربي في شرح أسماء الله تعالى الله الذي له القدرة
 والاختراع والخلق والامر جامع الذات والصفات والافعال انتهى وقيل الاصل فيه هاء
 لغيبة ثم زيد لام الملك لما لكلمته ثم حرف التعريف تفعيما وقيل الهمزة لظهور الذات ظهور
 الاف به لذلك استخلف عليها والهاء لانما رها اشارة الى أنه الظاهر والباطن واللام الاولى
 لتعريفه بالظهور والثانية اشارة الى اطاقه بالباطن بعد كمال الظهور والاشبه أنه علم جامد
 للفرد الموجود ومن واجب الوجود وهو قول أكثر المحققين كالخليل وسبويه والشافعي
 وأبي حنيفة والخلعي والخطابي وامام الحرمين والغزالي وكيف لا يوضع لاجل الاشياء اسم
 يشار به اليه اشارة معنوية بتميزه عما عداه ولا يدل ثبوت الاله والهو تأله على اصالة الهمزة
 لجواز كونها مشتقة من الله ولما قطعت همزته في النداء أشبهت الاصلية فأقربها فيها واعتبر
 فيها معنى العبادة التي يستحقها ويتعرف لاجلها ثم ان جعل عمال للذات مع الصفات تعلق حده
 بالكل واستعاضته بالذات مع صفة التهور للعدو والالطف بالمستعبد وتلبس القراءة بتصور الكل
 وان جعل للذات في مده انما كان جامعا لان كالات الصفات من لوازم كالات الذات
 واستعاضته بالذات كافية في قهر العدو واطف المستعبد لانهم من لوازم الذات والتبست
 قراءته بالذات لخرقها بحجب الافعال والصفات والرحمة ورقة القلب وعطفه ويراد في حق الله
 تعالى غاية من افعال الخير ودفع الشر وتنقسم الى ذاتية عامة افاضة الوجود وخاصة
 تخصيص بعض العبيد للتقريب اليه وهما المرتبة ان على اسم الله ووصفية عامة افاضة
 ما يليق من الاعراض وخاصة ما يتفضل به البعض على البعض وهما المرتبة ان على اسم الرب
 قبل الوجود كانه خير والشر هو العدم اذ هو عدم كمال الوجود كالفترة والموت والجمل

جنبانية ذلك ويقال من
 أجل ذلك من جبراء ذلك
 ومن جبراء ذلك بالمد
 والقصر ويقال من أجل
 ذلك من سبب ذلك (أخبار)
 علماء واحد منهم خبر (أذلة
 على المؤمنين) أي يلبسون
 لهم من قولك دابة ذلول
 أي منقاد سهل لين ليس
 هذا من الهوان انما هو
 من الرفق (أعزة على
 الكافرين) أي يعارضون
 الكافرين

وأما تعلق القراءة فيرجى بتعلق الرحمن افاضة أنواع الرحمة أو جلالته على القارئ وبتعلق
الرحيم بربحي خصائصها أردفاتها وتقدم الاستعانة على التسمية مع انها لا شقة لها على
المبدئية بالسداية أولى للاشعار بأنه لا بد من رفع الحجب التي أعظمها الشيطان أولاً ومن
تطهير القلب عن كدوراته لتنزيل الذكر به أو بأنه لما استعاض به اطلع على عجزه الكلي فتعلق
بالجامع ليتلطف به ويقهر عدوه ثم طاب اللطف بحفظه عن شر العدو ثم بتحصيل الكمالات
له أو بأنه بالاسم الأول سلب الشيطان بقهره ونبه على التهوؤ عنه بلطفه أو سلطه لتكميل
نوابه ان جاهد وعقابه ان أهمله وبالثاني أن يطلب اللطف الخفي بالمجاهدة وبالثالث الكفاية
عنه وأما ترتيب الحمد على التسمية مع انه أينما نشأ فلا نة لما ذكر الكامل بذاته وصفاته وأفعاله
عقب الحمد ليكون على الجميع بعد معرفته الحمد ووجهات حمده وتخصيص التسمية بهذه
الاسماء ليعلم أن الأولى التعلق بجامع الكمالات ليفيض ما يستحق من عامها وأخصها بحسب
الاستعداد الحاصل بالتعلق (الحمد لله) الحمد ذكر اللسان كمال ذي علم وهو ما يرفع حال الشيء
ذاتياً كوجوب الوجود والاتصاف بالكمالات والتفرد عن النقائص أو وصفها ككون
صفاته كاملة واجبة أو فعلها ككون أفعاله مشتملة على حكمة فأكثر تعظيمه له آثره على
المدح الذي هو ذكر اللسان كمال الشيء ذاعلم أولاً لان الكمال الذي لا يفتقر برمعه العلم لا يكون
كلاماً مطلقاً ويقابله الذم وعلى الشكر وهو مقابله الانعام بالتعظيم ذكر باللسان أو
اعتقاداً بالجنان أو خدمة بالاركان مع صرف ما نتم الى ما نتم لاجله لانه وان عم جهات
الشكر قصر عن احاطة كمالات المشكور اذ لا يتعلق بالالزمة ويقابله الكفران وعلى الثناء
الذي هو ذكر الاوصاف كمالات أو نقائص ولام الحمد للجنس والجارحة للاختصاص فيختص
حقيقة الحمد به فيدخل فيه حمد الحق نفسه وحمد الخلق بأنهم مظاهر ذاته أو صفاته أو اسمائه
أو أفعاله للخلق وحمد الخلق للخلق بما اطاع الله بعضهم على ما افاض على
بعضهم من صور كماله أو أنلها ولا يرجع اليه المذام اذ لا ذم في الافاضة وانما هو في
الاتصاف بالمدحوم على انه انما افاض الخير لذاته والشر لعارض تنقصه الحكمة فهو
برعايته محمود هناك أيضاً وللقصد الى التعميم لم ينسبه الى حامد فلا يقدح في ذلك أو أحد
الالبيان انه كان الاصل ثم عدل عنه للدلالة على التعميم والنبات وحمد الشاهد نفسه انما قبح
لما فيه من تهمة الكذب والكبر بغير الحق وتركيبه النفس مع ما فيه من ذل العبودية
وعيوب وآفات وكاله من غير ذلك قبح له التكبر فلا يتصور شيء من ذلك في حق الله تعالى فلا
يقبح منه مع أن فيه تقيها على عجزهم عن حمده الآن يقلدوه اجمالاً فيحمدوه به تقرباً اليه
لينا لوابه الدرجات والكمالات وأنهم لما عجزوا عن شكره لا تمتناع احاطتهم به فحمدوا عنهم
ليقر رعايتهم نعمه ويزيدهم من فضله وذلك أن النعمة وهي ما يطلب ويؤثر حقيقة هي
السعادة الابدية وما يوصل اليها من فضائل النفس ومرجعها الى الايمان المنقسم الى اعتقاد
واقرار وعمل وحسن خلق فلا يقدح في مقتضى شهوة وغضب الجبراعة العدل وفضائل

الاولى والجميع الاولون
والاثنى والولى والجميع
الولىات والولى (أنبياء)
أخبار واحد هانبا (أكنة)
أقطبية واحد هانكا
(أساطير الاولين) أباطيل
وترهات واحد هانبا أسطورة
واسطورة ويقال أساطير
الاولين أى ماسطوره
الاولون من الكتب
(أوزارهم على ظهورهم)
أى أبقالهم يعنى آنامهم

البدن المتمة لها وهي الصحة والقوة والعفة والجمال وطول العمر ومتممها أربعة خارجة
وهي المال والاهل والجاه وكرم العشرة ولا ينفع الا بأسباب يجمع بينها وبين الفضائل
النفسية من الهداية معرفة طريق الخير والشرب بالعقل والشرع ونصرة المجاهدة ونور يشرق
في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة ومن الرشد الباعث الى جهة السعادة ومن التسديد
بتيسير الحركة الى صوب الصواب في أسرع الاوقات لمساعدة الاسباب ومن التأييد تقوية
أمره بالصيرة من داخل ومساعدة الاسباب من خارج فهي - هذه ستة عشر ضرباً أدناها الصحة
ولا يمكن استقصاء أسبابها فمنها الاكل وهو واحد كونه فعلاً حركة تفتقر الى جسم ذي قدرة
وارادة وعلم فلنذكر أسبابه فالنبات لما فيه من قوة جذب الغذاء بعروقه أكل من الجماد
ليكنه يهجز عن طلب البعيد اذ لا معرفة له ولا انتقال فاعطى الحيوان الحواس أولها اللمس
ليحسن بنار وسيف فيهرب لكن المقتصر عليه كالذود يهجز عن الهرب عما بعد وطلبه فخلق
الشم لادراك الرائحة فربما يطوف الجوانب ولا يعثر على الغذاء فخلق البصر ليذكر البعيد
وجهته ليكن لا يدرك المحبوب فيهجز عن الهرب الابع - د قرب العدو فخلق السمع وخلق
لمعرفة الغائبات الكلام المنتظم من الحروف ثم خلق الذوق ليذكر حال الغذاء الواصل ثم
الحس المشترك ليتأدى اليه المحسوسات ليذكر المراتز والهفوة مما كاه مرة من المنصف
بهما ثم خلق الشهوة المحركة الى المطلوب والكرهية للهروب من الضد والغضب لدفع ما يضر
لئلا يؤخذ عنك ما حصلته من الغذاء والباعث الديني لمعرفة العواقب والرجل آلة للطلب
والهرب واليد للاخذ والقدم لايصال الطعام الى المعدة والطاحونة وهي اللسان المركب
عليه ما الاسنان يسهل ابتلاعه واللسان ليحركه ويذوقه وينطق واللهاة ليحجمه والمرىء
والخبرة يدفعه الى المعدة التي لا بد منها فيفتح لاختذ الطعام ثم ينطبق ويضغط حتى ينقلب
الطعام فيه وي الى المعدة ثم يطبخ فيها الى أن تتشابه أجزاؤه كماء الشهي من حرارة الكبدة
والطحال والتراب ثم ينتقل من مجارى العروق الى الكبدة فيسير كالدم فينتول منه السوداء
كالدردي يجذبها الطحال من عنقه الممدود وصفراء كالرغوة تجذبها المرارة كذلك فيصفي
الدم مع زيادة رقة ورطوبة لمسا فيه من مائية تجذبها الكلى من بعد الطلوع من عروق دقيقة
ثم تنقسم العروق الى البدن حتى تصير شعيرة ثم تقذف المرارة بعنق آخر الى الامعاء ليحصل به
رطوبة مزلفة في تنقل الطعام وفي الامعاء لدغ للدفع والطحال يحيل فضله فيحصل فيها جوضة
وقبض ثم يرسل منها الى فم المعدة لتحرك الشهوة ويخرج الباقي مع الفضل وأما الكلى
فتمتغذى بما في تلك المائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ثم لا بد من ما كوله أصل يحفظه لئلا
يتلف فيبقى جائعاً فلا بد من تميته ليعم حاجاته فخلق فيها قوة التغذية ولا بد لها من ماء ممزوج
بتراب وهو ولا بد للهواء من ريح يحركها بعنف حتى يتغذى بها فيقع الازدواج بين الثلاث
ولا بد من حرارة الربيع أو الصيف اذ يضر فيه البرد المفرط ثم الماء يحتاج في انسابه الى أرض
الزراعة الى بحار وأنهار وعيون وسواق ثم لا يرتفع الى الاراضي المرتفعة فخلق الغيوم

وقوله حملنا أوزارنا من
زينة القوم أي أثقالنا من
حليهم وقوله تعالى حتى
نضع الحرب أوزارها أي
حتى نضع أهل الحرب
السلاح أي حتى لا يبقى
الا مسلم أو مسلم وأصل
الوزر ما حمله الانسان
فهي السلاح أوزار الاله
يحمل وقوله ولا تزروا زنة
وزر أخرى أي لا تحمل
حاملة ثقل أخرى أي

وساطة عليها الرياح وخلق الجبال حافظة للمياه وتمنع جرمها العيون ندر يجالئها يفرق البلاد
ولا بد للحرارة في وقت الحاجة من تسخير الشمس لتسخن الارض وتقادون وقت ثم النبات
ان ارتفع عن الارض كان في القواكة انعقاد وصلابة فلا بد من رطوبة ينضجها فتسخر القمر
وكذا كل كوكب في السماء مسخرافائدة ولا يتم ذلك الا بجر كل الافلاك وهي باللائكة
فهم ارضية وكلهم الله بك فلا يغذي جرم من يدك الا ينسج ملائكة فاما كثر لان معنى الغذاء
قيام جزء من الطعام مقام ما تلف فلا بد من ملائكة يجذب الغذاء الى جوار اللحم والعظم اذ لا
يتحرك بنفسه ومن ثلث يسكنه ومن ثلث يتخلع عنه صورة الدم ورابع يكسو صورة اللحم
أو العظم وخامس يدفع الفضل وسادس يلصق بنفس الى بنفس وسابع يراعى المقادير
لئلا يتشوه الصورة وبعض الاجزاء كالعين والقلب يحتاج الى أكثر من مائة ملك ويعددهم
ملائكة السماء ويعددهم حلة العرش ثم ان الله سبحانه وتعالى ربط قوام الاعضاء وقواها
بخار لطيف يصاعد من الخلط الى القلب ويسرى في جميع البدن بالعرورق الضواري
وهو الروح الحيواني وهو كذا السراج والقلب مسترجته والدم الاسود فتيله والغذاء زيته
والحياة ضوؤه وهو غير الروح الالهى والمنعم بالكل هو الله تعالى لاشريك له فهو المشكور
دون الوسايط فمن رأى للوزير والوكيل دخلا في انعام الملك لم يتم له شكره وانما يتم لمن يراهما
كالقلم والكاغد فكذا سائر الاسباب مخبرها الله تعالى حتى ان من أوصل نعمته اليك فهو
مضطر بمسلطه عليه من الارادة وأتق في قلبه أن في اعطائك له نفعاً فينبغي أن يكون فرحك
بالمنعم لترتقى الى درجة القرب منه والاستدلال به على عناية ليرجى ثوابه ثم انه ينبغي ان يقصده
الخير ويضمه للكافة ويظهر شكره باللسان والحوارج باستعمالها في طاعته فمن استعملها في
معصيته فقد كفر بالله - ثم لا ينبغي أن يرى الشكر من نفسه بل من ربه فهو الشاكر
والمشكور فيخص به الحمد من كل وجه لكن من فعل على يديه ما بلغت به الحكمة غايته فهو
الشاكر وما وقعت دونها فهو الكفور ونسبته الى الاول محبة الى صاحبه ورضا الى
الثاني كراهة الى صاحبه لعنة فأشار الى السعادة الاخرى وبالانعام والى الفضائل
النفسية بالتربية والى الفضائل البدنية والخارجية بالرحمة والى الاسباب الجامعة بالعبادة
والاستعانة والهداية والاستقامة والانعام والى جبر المنافع ودفع المضار بالشهوية والغضبية
بالرحمة والى التعديل بمالك يوم الدين والى الماء كقول واعطاء القوى بالتربية والى ارتباط كل
من العلوية والسفلية بالآخر وربط البدن والقوى بالبدن رب العالمين والى أن المنعم
بالكل هو الله بالحمد لله والى المحبة والرضا بالانعام والى الكراهة واللجنة بالغضب وقدم الحمد
في مقاصد الكتاب للاشعار بأنه أعظم مقاصد انزال الكتب وارسال الرسل وتكليف العباد
وخلقهم وأنه مقدمة كل خير ومنتهى ولا أمر ما قال العين ولا يتجدأ أكثرهم شاكرين وأقسم
الله سبحانه لاهله بالزيد فقال لئن شكرتم لازيدنكم وقدم المبتدأ لأنه أهم بعد معرفة المنعم في
التسمية مع أن تأخير الله ليسعرب أنه المرجع والحاجة الى تقديم الخبر للاختصاص لحصوله من

لا تؤخذ نفس بذنب غيرها
وليس مع لا وزار الحرب
واحد الا أنه على هذا
التأويل وزرور قد نسر
الاعشى أوزار الحرب
بقوله
وأعددت الحرب أوزارها
وما حاطوا الا وخيلاند كورا
ومن نسج داود يمدى بها
على أثر الحى - يرافه
أى تجرى بها الابل (أول)
غابه (أشأكم) ابتداء كم

لام التعريف والجرواظهر اسم الله بعد ذكره للاشعار بان اقتضاه الحمد باعتبار ظهوره
وحذف الخبر وأقيم الظرف مقامه فكأنه جمع فيه بين الحذف والذكر المتنافيين ثم ان قدر
فعلا دل على التجدد والاسمية على الثبوت ففيه ايهام الجمع بينهما من وجه آخر وان قدر
اسما ففيه ايهام الجمع بين المثلين لانه مشعر بالثبوت المحض من غير تجدد فكأنهما ثبوتان
وذكر المسند اليه لانه الاصل مع التلذذ بذكره مع كونه ناشئا من النعم منبهة للنعم مع
التلذذ بذكر النعم ففيه ايهام الجمع بين المثلين من وجه آخر (رب العالمين) الرب المالك فلا
يتعين عليه تصرف دون ضده فهو متفضل بالانعام فلا الحمد من جهة استيلائه وتفضله أو
السيد الذي علت رتبته فلا أعلى الحمد له بل هو باعلاؤه للعبادة بانعامه عليهم أو الخالق فلا تم
الحمد له على كمال أفعاله وصفاته التي تتوقف عليها وانعامه قبل الاستحقاق أو المربي وهو المصلح
أو المدبر بتبليغ الشئ أعلى مراتبه كجعل النطفة علققة ثم مضغة ثم أعضاء مختلفة ثم افاضة
الروح عليهم واعطاء كل عضو قوة تليق به ثم تكميله بالسريرة والطريقة والحقيقة فلا أجمع
الحمد والعالم ما يعلم به الخالق من المحدثات جمع ايشير الى توجيهه وعموم فضله واستيلائه
جمع العقلاء ايشير الى أنهم المقصودون بالذات ثم انه أضاف الحمد أولا الى الذات الجامعة
للكالات ثم الى الربوبية التي بظهورها والوجود ثم الى الصفات الظاهرة في المظاهر بصورها
وأثارها ثم بما يترب عليها من الجزاء وفي رب العالمين باعتبار اشارته الى ما ذكرنا من الجواز
وايراده بعد الاسم الجامع اطنا وفيه ايهام الجمع بين الضدين وهو كالتخصص بعد العام
والرحيم خاص بعد الرحمن ففيه ايهام الجمع بين المثلين ثم انه صفة موضوعة باعتبار ان العوام
انما يعرفون الله بالعالمين ومادحة باعتبار ان الخواص انما يعرفون الاشياء به ففيه مع جعل
المعرف معرفا ايهام الجمع بين المعنى الحقيقي والمجازي للوصف ثم ان العالمين معرف لله في حق
العوام فهو أعرف وقد عرف بلام التعريف ففيه ايهام تخصيص الحاصل ثم ان هذه الاسماء
على الحمد والحمد على ظهورها لانه ربي يحمل ففيه ايهام عليه الشئ لما هو معلوله وفي الاضافة
تعظيم المضاف بأن الاستيلاء على الكل والمضاف اليه بأن له هذا الرب السكامل التريية
والحمد بأنه لا يابق لغيره والعالمين جمع عالم وهو جمع في المعنى فهو مع كونه تفرقة اشارة الى
جمع الجمع (الرحمن الرحيم) قد مر ان رحمتي التسمية ذاتيتان وهاتان وصفيتان وقيل هناك
تسدين هيبة اسم الله وهما الترجيبة العابدن الخوفين بمالك يوم الدين اذ لا بد للعبادة الشائفة
من قائد الرجا وسائق الخوف احدهما اتسكين هيبة العوام وترجيبتهم والاخرى للخواص
ويمكن أن يشار بذلك الى أنهم كما وقع بهما الابتداء يقع بهما الانتهاء فتعذيب الكفار رحمة
للابرار بالانتقام من أعدائهم واعطائهم منازلهم من النار وأخذهم منازلهم من الجنة أو الى
أنهم كما كاتامبدأ الحمد العامة مبدء للعام والخاصة للخاص فهما منتهاه كذلك أو الى أن الحمد
وان كل فلا يـ كافي النعم السابقة عامة وخاصة فلا يوجب المزيد الا يجعل الرحمن اياها
موجبة له العامة للمزيد العام والخاصة للخاص أو الى أنه كما انقسمت رحمة الدنيا الى عامة

وخلقكم (أكاب) عظما
(الاعراف) سوربين
الجنة والنار هي بذلك
لارتفاعه وكل مرتفع من
الارض اعراف واحدها
عرف ومنه هي عرف
الديك عرفا لارتفاعه
ويستعمل في الشرف
والجهد وأصله في البناء
(أقلت مصابا ثقالا) يعني
الريح أي جات مصابا
ثقالا بالماء يقال أقل فلان

ايجادية وخاصة تفضلية تنقسم رحمة الاخرة الى عامة لمجانية وخاصة تقرب بنية أو الى أنه
 تعالى كما رحم أولاد بذكر أمهاته رحمة عامة أو خاصة رحم نانيا بالعبادة العامة أو الخاصة
 أو الى أن العامة الدنيوية انما شابت الخنة لوقوعها بين الجلال والجمال والاخرية وقعت بين
 الجالين أو الى أن الرحمة على الله مد بلا واسطة الا أن تكون الخاصة واسطة للعامة وللعبادة
 بواسطة مالك يوم الدين العامة للعامة والخاصة للخاصة فالحمد أتم تقريرا اذ هو المقصود من
 العبادة المقصودة من خلق المكلفين المقصودين من خلق العالم (مالك يوم الدين) بالالف
 عاصم والكسائي والباقون بغيرها والمادة للربط والشدّة فالتأني من اشتد ارتباطه
 فاستقل بالتصرفات فيه لو كمل رأيه ولم يتعلق به حق الغير بعينه فالو كيل والولى ليسا بما يمكن
 لعدم استقلالهما والصبي والمجنون ما كان امتنع تصرفهما القصور رأيهما والراهن مالك
 امتنع تصرفه لتعلق حق المهرين بعينه بخلاف الموزر لان حق المسمى تأجر انما يتعلق بالنفع
 والمالك من اشتد ارتباطه بالخلق به لقدرة على حفظ مصالحهم ودفع مفاسدهم وتقوذاً أمره
 ونهيته فيهم ثم منهم من اختار المالك لانه يعم تعلقه بالناس وغيرهم وكال قدرته على المملوك
 لتمكينه من بيعه وهبته ومن يدعوه على العبد وقوة نسبه لا تمتنع خروج العبد من ملك
 السيد وعدم وجوب رعاية العبد على السيد وجوب خدمة العبد له وعدم استقلال العبد
 بدون اذنه والعبد يد طمع في المولى والمالك في الرعية وللمالك انصاف وعدل وهيبة وسياسة
 والعبد يرجو من مولاه العفو والترية ولولاه عليه رقة ورحمة ونحن الى العفو والترية
 والرقة والرحمة أوجب منا الى الهيبة والسياسة والعدل والانصاف والمالك اذا عرض عليه
 العسكر رد الضعفاء والمالك يعين عبده المريض وحروف المالك أكثر فكثير ثوابه ورتب أن
 الملك انما امتنع تعلقه بغير الناس لعدم تعلقهم بأمره ونهيته والاعم كسليمان عليه السلام
 وبأن للملك استيلاء على الاسرار والعبيد والاعلى الحر أتم وان لم يكن له عبد ولا يمكن
 للرعية الخروج عن ولاية المالك الا اذا لم نعم ولايته وقد عمت هنا اذا ضيفت الى الكل ويمكن
 لعبد الحربى الخروج عن ملكه بالهرب الى دار الاسلام بل يمكنه قهر مولاه واسترقاقه
 أينما كان والعبد يطلب النفقة والكسوة من سيده وهو أشد من رعاية الرعية ويجب عليهم
 امتثال أمر الملك وهو خدمته ويستقل العبد بالاكتساب والانهاب ولا تستقل الرعية بأخذ
 الحق في مكان القتل ولا إقامة الحدود والاقتصاص والمولى يطمع في أموال العبد ويعمل
 بين عبيده وينصف بينهم وله عليهم هيبة وسياسة ويرجى من الملك العفو والترية وله رقة
 ورحمة في ضعفاء الرعية ونحن في القمدن أوجب منا الى الهيبة والسياسة وهو يعطى الضعفاء
 من مال الصدقة ويخلص الرعية من الاعداء والثواب انما يكثر بكثر الحر وفولم
 يكن الاقل أشرف منه ومنهم من اختار الملك لان كل ملك مالك وأمر الملك ينفذ على المالك
 بالاعكس فيهما وسياسة الملك أقوى وألف مالك لا يقاوم ملكا ومالك الملك أكثر ويكثر
 ملاله بالمدون ملوكه والربيع في المالك فيتم كثر والمالك من جملة الائمة التسعة

الشئ واستقل به اذا
 أطاعه وجملة وفلان
 لا يستقل بجملة وانما
 سميت الكثران فلا لانما
 تقبل بالابدي أى يحصل
 في شرب فيها (آلاء الله) ثم
 الله واحدها الى والى والى
 (آسى) أحزن (أرجسه)
 آخره أى احبسه وآخر
 أمره (أسفا) شديد الغضب
 والاسف والاسف الحزين
 أيضا (أخلد الى الارض)

والتسعين وايس فيها الممالك نعم فيها ممالك الملاك وقد مدح به في القرآن دون ممالك الملك بالكسر
 والملاك هو المذكور في آخر القرآن وانما يكون بالاشرف ويجب على الكل طاعة الملك
 لا الممالك الاعلى عبيده ورد بان الملك انما يعي الممالك لولم يضاف الى الكل وأمر الملك انما يتخذ
 في ممالك لولم يشتمل ملكه وسيااسة الملك لكونه غير مضمونة أقوى وانما مقاومة الملك لمن لم يعي
 ملكه واطلاق الممالك على من قل ملكه لا يجعله أدنى مطلقا بل اذا كان كذلك وانما يكثر
 ممالك البلد حيث لم يشتمل ملك الواحد ولا بأس بذكر الخاص بعد العام وليس كل ما في الاسماء
 التسعة وتسعين أعلى من كل ما خرج منها وذكر ممالك الملك يستلزم ذكر الممالك لانه اذا ذكر
 المقيده كان المطلق مذكورا في ضمنه والمدح بمالك الملك تمدح بمالك الملك اذا عم بطريق
 الاولى وذكر الملك في آخر القرآن انما يفيد الشرف لولم يكن في تخصيصه فائدة أخرى مع أن
 ترتيب السور غير منزل واذا عم ملك الممالك وجب على الكل طاعته ولو صحت الادلة كان
 لكل ترجيح من وجه واليوم ما بين طلوع الفجر الصادق الى غروب الشمس وقدير اديه
 مجرد الوقت ويوم الدين يوم القيامة ما بين النفخة الثانية الى استقرار أهل الجنة والنار فيها
 والدين الملة أي يوم ظهور رافع ملة الاسلام أو حقيقة ماله الكل أو الانقياد أي انقياد الكل لله
 أو الجزاء أو القضاء أو الحساب أو السياسة واللام على الاول للعهد وعلى البواقي للاستغراق
 اذ لا يعتد بما تقدمه وهو مشهور في الملة فان أريد غير هاتوريبة أو تجوز فان كانت
 الاضافة بمعنى اللام وأريد باليوم ما فيه من الملك فقيه مجازان وان كانت بمعنى في فهو ظرف
 للمالكية وقد قصد احاطتها فكأنها ظرف لظرفها ثم الاضافة بمعنى في اما على معنى مالك الامر
 كله يوم الجزاء فالزمان ان كان موجودا دخل في الكل فقد أضيف اليه ظاهرا وباطنا
 جميعا وأما على معنى مالك اليوم المحيط بما فيه فيجعل كناية عن مالكية ما فيه لان الغالب ان
 المظروف ملك ممالك الظرف ثم اضافة الممالك للاختصاص فكأنه كناية تعالى للكل وان كانت
 مستمرة فكأنها لم تكن قبل ذلك اليوم لتوهم مالكية الغير قبله ثم اضافة اليوم للاختصاص
 فهو اشارة الى أنه وان وقع في ذلك اليوم أمور كثيرة فالمقصود منها الدين وقد فهم ذلك من
 تخصيص هذا الاسم من بين أسماء يوم القيامة فقيه اجتماع المثلين بل ثلاثة ثم اضافة الممالك
 الى يوم لتعظيم المضاف لظهور احاطة مالكيته أوالمضاف اليه بأنه بلغ في كمال رفع اللبس
 بحيث لم يبق فيه وهم شركة الغير ثم اضافة اليوم تتضمن تعظيم اليوم فقيه تعظيمان فهو أيضا
 يومهم اجتماع المثلين من جهة أخرى ثم ان أريد بالدين الاسلام فقيه تعظيم المضاف اليه بأن له
 يوما خاصا يظهر فيه كمال نفسه وان أريد غيره فقيه تعظيم المضاف بأنه الذي يعتد به دون
 ما تقدمه ثم الممالك مضاف الى المستقبل فان أريد به الاستقرار يومهم الاستقرار مع العدم في
 الماضي والحال وان قصد به الماضي والدين مستقبل فقيه جمع بين الماضي والمستقبل وهما
 ضدان في الظاهر ومثلان في الحقيقة اذ المراد باسم الفاعل الماضي والمستقبل أيضا ثم مالك
 صفة توضيح اذ يظهر به حقيقة الهيمنة لانه يرفع توهم عجزه وأوجه له أو رضاه بالقبول أو صفة مدح

اطمان اليها ولزمها
 وتقامس ويقال فلان
 محمد أي بطي الشيب
 كانه تقامس عن ان يشيب
 وتقامس شيعه عن
 البياض في الوقت الذي
 شاب فيه نظرافه (أبان)
 معناها أي حين وهو
 سؤال عن زمان مثل متى
 (وابان) بكسر الهمزة لغة
 سليم حكاهما القراء وبه قرأ
 السلي ابان يعنون

اذعلل به الحمد لانه انما يتم بالجزاء على الالباء والاخذ من المظالم فكان له علة لنفسه وترتيب
 مالمث يوم الدين على الرحيم لان الرحمة الخاصة بالحقيقة هي السعادة الابدية التي تكون يوم
 الدين وعلى الرحمن بواسطته لان العوام انما خوفوا به لاصلاح باطنهم وظواهرهم ابرحوا به هذه
 السعادة ان تاثر وابها فكانت رحمة عامة موصلة الى الخاصة لمن تاثر وقد قصد في حق من لم
 يتاثر ايضا وعلى الربوبية بواسطته مالا انما انما يتم بالاصلاح المذكور ليفضي الى السعادة
 الابدية فالاصلاح رحمانية والافضاء الى السعادة رحيمية وعلى انتم الله بواسطته الثلاثة لان
 الهيمته انما تظهر به هذه التريسة التي انما تتم بالرحمتين اللتين عامهما بالجزاء ووجه استحقاق
 الحمد على هذه الممالك انما يظهر به فضل الخالق باعطائه على كلمة واحدة أو عمل ساعة مالا
 يحصى من الثواب الابدى وعدله اذ لم يجاوز في الجزاء ما يناسب الافعال والاعتقادات
 وحكمته بالتفرقة بين المحسن والمسي بالانعام الصرف والانتقام الصرف والجزاء مصلح
 للظاهر والباطن رافع للعجب الظلمانية من متابعة الهوى والغضب وبه يتم التمدن وقيل حمد
 أولا باعتبار الهيمته المقتضية للوجود ثم بالربوبية المقتضية للاعراض ثم بالرحمانية المقتضية
 لاسباب المعاش ثم بالرحيمية المقتضية لاسباب انتظام المعاد ثم بالجزاء المرتب على اصلاحه
 او الاجلال به وقيل في ايراد الاسماء الخمسة في الفاتحة ان العباد ممتقضي الالهية والاستعانة
 مقتضى الربوبية وطلب الهداية مقتضى الرحمانية والاستقامة مقتضى الرحيمية والانعام
 مقتضى الممالك عند الاستقامة كما ان الغضب مقتضاها عند الاخلال بها (ايالك نعبد
 وايالك نستعين) اي ضمير منفصل منصوب المحل والواحق لبيان حاله ولا محل لها عند سيمويه
 والفارسي وضمير مفعول اضيف اليها عند الخليل والاخفش والمأزني وعند الفراء هي الضمائر
 واياء اعتماد وغند الزجاج والسيرافي ونقله ابن عصفور عن الخليل اسم ظاهر بمعنى النفس
 وعند سائر الكوفيين الضمير المجموع والعبادة تذلل للغير عن اختيار لغاية تعظيمه فخرج
 التخصير والسخر والقيام والاشغاف تنوع تعظيم والاستعانة طالب المعونة ما يقيد استطاعة
 على الفعل او تيسير له او تقرييا اليه او حثا عليه والسمر في العبادة من وجوه الاول ان الله
 تعالى لكامل ذاته وصفاته وافعاله يقتضي أن يتدلل له من لا يتخلو عن نقص اعياه تعظيمه رعاية
 للحكمة الواضحة كل شئ موضعه الثاني انه تعالى منعم على الانسان بغاية الانعام اذ جعله
 مختصرا الحضرة الالهية بما أقاض عليه من الوجود والحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع
 والبصر والكلام ومختصرا العالم لانه بالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة العناصر
 وبالتركيب كالمعادن والغذاء والتوليد كالنبات والحسن والتخلل والتوهيم والتلذذ والتألم
 كالحيوان وبالجملة كالسبع وبالمكر كالشيطان وبالمعرفة كالملك وباجتماع الحكم فيه
 كالأرواح المحنوظة وبما ثبت بكلامه صور الاشياء في القلوب كالقلم الاعلى فلا بد أن يشكره
 بصرف نعمه الى ما خلقه من أجله وقد أعطى العقل للمعرفة والآلات الجسمانية لتكليف
 الجوارح بهينة العبادة الحافظة للمعرفة بهيمته لتكميل ملكيته بمساعدة أعمال البدن

(أيان مساهها) متى مضى
 من ارساه الله أي أتم
 أي متى الوقت الذي تقوم
 عنده وليس من القيام
 الرجل انما هو من القيام
 على الحق من قولك قام
 الحق أي ظهر - روئيت
 (أنفال) غنائم واحدها
 نقل والنقل الزيادة
 والانتقال مما زاده الله هذه
 الامة في الحلال لانه كان
 محررا على من كان قبلهم

اعمال القلب لا ارتباط بينهم ما قال انسان مخلوق للمعرفة والعبادة فلو اخل بشئ منهم لم يكن
 انسانا بالحقيقة ولما عارض العقل في ذلك الوهم والخيال أيده بالشرع فلو قد عجز العقل
 عن ادراك أكثر الامور فاعقل بصر والشرع شعاع * الثالث الانسان يفتقر في تمييزه الى
 معاونة ومعاملة لا يتم الا بالعدل ولا يتفق عليه ما لم يعلم كونه من الله ولا يتم الا ببراء الثواب
 وخوف العقاب ولا يتم الا بما يذكرا الاله على التكرير والذكر القلبي انما يتم بافعال الجوارح
 * الرابع ان الكمال الانساني أن تنجلي مرآة قلبه فيحاذي شطر الحق ويلحق بانق الملائكة
 والاتراكم الخبيث على مرآة القلب باتباع الشهوات المظلمة فيلحق بانق البهائم ولا ينجلي الا
 بالمجاهدة وهي بالعبادة القائمة ظلمات الاهوية التي هي امراض القلب المؤلمة عند مفارقة
 الروح من البدن فالعبادات أدوية تنير القلب بالمشاهدة وتشرف اللسان بالذكر وتزين
 الاعضاء بالخدمة وهي وان كانت تذل في الظاهر فباطنها عز وتجمل ويكفي في ذلك انها
 اشتغال بالحق وفيه كمال لذة العارفين وبه تقرأ عينهم وتسرف قلوبهم وتريح ارواحهم والسرف في
 الاستعانة من وجوه * الاول ان العبادة وان كانت كسب بالعبادة فهي بخواطرها لا يشعربها
 العبد قبل وقوعها فهي باحداث الله وكذا العلم ينفعها وضررها ولا يلجئ الى الفعل ما لم يكن
 راسخا ولا قدرة للعبد في ذلك فهو يعون الله تعالى وانما هو في الغالب المستعين به * الثاني
 العقل يختار الاصلح في العواقب وان كان فيه مشقة ومؤنة في الحال والهوى يؤثر ما يدفع
 الاذى في الحال وتعمى عليه العواقب في تنازعان ويكون الترجيح غالب الجند الهوى لسبقه
 واستقراره بملازمة القلب فلا يمكن ازعاجه الا بعون الله تعالى * الثالث العبادة لا تيسر
 الا برفع العوائق الدنيا والخلق والشيطان والنفس ورفع العوارض الرزق والاختار
 والمصائب وأنواع القضاء ورفع القوايح الرياء والمحجب وغيرهما وبتحقيق البواعث الخوف
 والرجاء وكل ذلك عقبة شاقة لا تيسر قطعها الا بعون الله تعالى وتوفيقه * وقدم العبادة لانها
 وسيلة والاستعانة حاجة على ان اهم ما نستعين له اتمام العبادة واتمام الشئ يشبه لواحقه
 فاقسم سببه مقامه وفيه اشارة الى انه انما يعين العابد اذا استعان به وأنه لا بد من الاستعانة به
 فيها وفي جميع الاحوال وترتب العبادة على مالك يوم الدين لانها ان كانت لطلب الثواب
 والهروب من العقاب فلا يكونان الا يومئذ وان كانت لمشاهدة الرب فلا يتم الا هنالك وترتب
 الاستعانة عليه لانها اما لخوف تلف الثواب او انقلاب سببه سببا للعقاب أو لخوف الحجاب
 ولو بالعبادة عن المعبود وانما يتم رفعه يومئذ وعلى الرحمن الرحيم بواسطة لانها اشكر الهم
 السابقة لتيسير سبيل للمزيد الى الابد وذلك بالاغانة المستقرة الى ذلك اليوم وعلى رب العالمين
 بواسطة الكل لان الربوبية تستحق العبادة سيما اذا رحم سيما اذا رتب عليه الجزاء والاعانة
 حق الربوبية نظرا الى رحمته بالمستعين به خوفا من التاف الظاهر يومئذ وعلى الله بواسطة الكل
 لانه انما يستحقها بواسطة الربوبية وهو انما يتم بمجاهدتها وتقديم اياك للتبني على عظمة
 الله ليعبد على الخشية فلا يلتفت عينا وشمالا ولا ان ابتداء يذكر المعبود أولى من الابتداء

وبهذا سميت النافلة
 الصلاة لانها زيادة
 والفرص يقال لولد الو
 النافلة لانه زيادة على الو
 وقيل في قوله تعالى
 ووهبه الله الحق ويعقوا
 نافلة انه دعا بانه
 فاستجيب له وزيد يعقوا
 كأنه تفضل من الله
 وجل وان كان كل بتق
 (أمة) مصدر أمنت
 أمنة وامنا وامانا كاهن

بصفة العبد وهي العبادة والاستعانة ولتقديم الواجب على الممكن وليسهل معرفته فحمل
 أثقال العبادة واستعانتها بالبصيرة فلا يأخذ ~~الكل~~ والغفلة أولية فبعد الاختصاص
 لاختصاصه بغاية العظمة وكمال القدرة والانعام التام والجلود العام وانما خاطبه بعد الغيبة
 لانه قبل ذكر الصفات لم ينكشف انكشافه بعد ذكرها فكان في حكم الغائب قبل ذكرها
 والمشاهد بعد ذلك اوله لانه كان اول اذا كرامته كرامته صار واصلا لان الشناء محبة وهي في
 الغيب آكد والعبادة خادمة وهي في الحضور أتم ونون نعبدا للجمع ان قرأ في الصلاة جماعة
 وان صلى فيها منفردا فعه الملائكة ثم انه يذكر مع عبادته عبادة غيره سبحانه في حقه أو دلالة
 على انه واحد من العباد نفيا لهم ادعاء التفرده واستقصا لذكر عبادته وحده من غير ان
 يضعها الى عبادة أخيه أو ليورد العبادات موزنا واحدا ثلاثا توزع قبولها وردا
 أو ليستشعر بتهظيم نفسه عند التذلل له لئلا يستنكف عنها ويجري في نون نستهين بعض
 هذه الوجوه وفصلت الجملة عما قبلها الكمال الانقطاع لان ما قبلها آية معلق بالله وهذا بالعباد
 أو لكمال الاتصال لانها كيان مائة قدم لان الشناء أيضا عبادة وكذا جعله اهدنا عن نستهين
 لان طلب الهداية استعانة مع أن جعله اهدنا انشائية وجعله نستهين خبرية فكلها ما متردد
 بين كمال الانقطاع وكمال الاتصال وكرراياك اثلايتوهم انه يستعين بالعبادة بل بمجرد الفضل
 الالهى ولم يقل لك نعبد لثلايتوهم انهم اتفقدوا شيئا ولم يقل بك نستهين لثلايتوهم جعله آلة
 متوسطة بينه وبين مطلوبه ولم يقل لانعبد الاياك مع انه مصرح بالنفي اشعارا بقله الالتفات
 بالنفي مع انه ايجاز وانفصال الضمير اذ انبأ فيتوهم الجمع بينهما ولم يقل عبادتي لك اشعارا
 بوقوع الفسوة فيها ولا اياك عبادت لثلايتوهم الفراغ عنها ولم يؤكده العبادة اشعارا بضاعتها
 ولا المسند اليه اشعارا بقصور عبادتهم حتى يجوز ان يتوهم فيهم انهم ليسوا بعبادين وأكده
 بالتقديم اشعارا بانهم وان قصروا في العبادة لا يعبدون غيره ثم الاستعانة تذلل كالعبادة
 فيتوهم اجتماع المثلين وطالب الهداية أيضا الاستعانة ولم يذكر شيئا من المتعلقات ولا من
 التعليلات ليهذهب وهم السامع كل مذهب ممكن أو ليجهل كناية عن أى مقيد شاء ولم يقل
 اعنا كما قال اهدنا ليس عبر بأن الحاجة بالحقيقة لطالب الهداية وذكر الاستعانة كالاستخارة
 في طلب الحاجة أولا (اهدنا الصراط المستقيم) الهداية للدلالة بلطف اماما بالهام كخص
 الشدى والتشكى بالبكاء أو بافاضة المشاعر الظاهرة والباطنة أو يهديه العقل أو الدلائل
 النظرية أو بارسال الرسل وهي اما عامة تعرف طريق الخير والشر وهو اما تباني شرح
 ما جاؤ به بحيث لا يتطرق اليه الاحتمال ويدخل فيه الابتلاء واما توقيفي وهو الاخذ والتمسك
 بهدى الانبياء الذى يوصل الى السعادة الابدية والاصطفاء اما الى الجنة واما الى الحق واما
 خاصة اشراق نور في عالم النبوة أو الولاية يكشف عن الاشياء على ما هي عليه اما من الله قل
 ان هدى الله هو الهدى أو الى الله انى ذاهب الى ربى سيدين أو بالله لولا الله ما هتدينا
 أو بأخص ما يهديه العبد حاله لا من ترقيه في العلوم وزيادته في صالح الاعمال والذين

سواء (امطرنا عليهم)
 يقال لكل شئ من
 العذاب امطرت بالانف
 والرحمة مطرت (اذان
 من الله) اعلام من الله
 والاذان والتأذين والايذان
 الاعلام وأصله من الاذن
 يقال أذنتك بالامر تريد
 أوقعت في ذلك (اقاموا
 الصلاة) اقاموها في
 مواقيتها ويقال اقامتها
 ان يؤتى بها

اهتدوا زادهم هدى وبعدهى بالى اذا اريد الايصال الى الطريق وباللام اذا اريد
 وصف الطريق وبنيقسه اذا اريد تسييره فيه الى ان يقطعه ويصل الى المقصود والصراط
 الطريق الواضح واصله السنين معى به لانه يسرط السابله اى يبتاعهم وكانه يشير الى ان من
 عظمت انه بحيث لا يظهور ساكوه وان بلغوا ما بلغوا من بذل وسعهم فيه والمستقيم ما لا يميل
 الى جانب وهو ان يأخذ بالالوساط في الاعتقادات بان لا يقول بنى الصفات ولا بانباتها على
 نهج التشبيه ولا بالجبر والتفويض ولا يننى الرؤية ولا ينهم على نهج التشبيه برؤية
 الاجسام والاعراض ولا يننى الكلام النفسى ولا يجعله نفس العبارات الحادثة وفي
 الاخلاق بهذيب الناطقة عن الجربزوهى استعمل الفكر فيما لا ينبغي والغبابة تعطيله
 وتهذيب الشهوية بمبدأ جذب المنافع ودفع المضار عن الخداعة الوقوع في ازدياد اللذات
 على ما لا ينبغي والوجود السكون عما رخص فيه عقلا وشرعا لتحصيل العفة بصرف الشهوية
 الى مقتضى الناطقة ليس لم عن عبادة الهوى وتهذيب الغضبية بمبدأ الاقدام على الاهوال
 والتسلط والترفع عن الثور والاقدام على ما لا ينبغي والحبس الخوف عما لا ينبغي لتحصيل
 الشجاعة وانقاذ الغضبية للناطقية ليكون اقدامها واهجامها على حسب الرؤية من غير
 اضطراب والمطلوب تكثير الادلة أو امتثال جميع أو امره ونواهيه عز وجل أو غيرنا الطرق
 الموصلة اليه أو تحصيل الفضائل أو الرتب العالية أو الثبات على ما هو عليه من جملته ادعاء
 بذلك لانه الحكمة التى هي خروج النفس من القوة الى كمالها الممكن علما وعملا لان من
 أوتىها فقه بدأ وتى خيرا كثيرا من فضائل الدارين على ما تنفقت الملة والفاسفة عليه وللدعاء
 تأثير تواتر عن الانبياء والاولياء والحكام حتى قيل الدعاء لاستجلاب المطالب كالفكر
 لاستجلاب العلوم وأورد مصيغة الامر للاشعار بجزم الطلب واطهار الرغبة وليس بأمر
 حقيقى لانه تذل ولا من تذ كبر الساهى وحمل الجبيل على الجود لان الحكمة قد تقتضى
 منع الطالب اذا لم يتدال ولا ينفى الرضا بالقضاء لانه قد يكون رضا الله في وقوعه بعد التذال
 والجزم في طلبه ويجوز ان يشترط وقوعه في علم الله به ولم يجعله ماضيا لانه يشعر بالتحقيق
 المنافى للابتنال والتضرع وأورد اهدنا لانه لعل في الجمع من يستحق الاجابة ولا يليق بالكريم
 ردا لبعض أولانه لما ذكر حمدهم وعبادتهم واستعانتهم دعاهم ولم يقل واياك نستمدى لان
 ظاهره خبر بحقل الكذب ولم يعتبر ذلك فيما تقدم لتباسه بهم ولم يقل وأرشدنا لان الرشد فوق
 الهداية فكأنه اعترف بالقصور عن غاية الكمال وان طلب الاستزادة والمراتب العالية ولم
 يقدم المفعول قصدا الى التخصيص لان غير المستقيم لا يتوهم طلبه ولا يتصور التوهم
 في حق الله تعالى ولم يقل مستقيم الصراط لان الاضافة البيانية انما تليق بما يليق به
 الموصوف بغيره والاستقامة انما هي وصف الصراط المستقيم عن الطريق المحسوس
 الموصوف بوصفه ترشيدوا لم يقل بتون التأكيدي لان كامل الرحمة لا يحتاج الى تأكيد طلبها
 منه على انه كرر الصراط ثلاث مرات بآية الصراط وغير المغضوب عليهم ورتب الهداية

بمقتضاها كما فرض الله
 تعالى يقال قام الاله
 وأقام الامر اذا جاء
 معطى حقيقته (أذا
 الزكوة) اعطوها بية
 آتية أعطته وأتته جنة
 (آواه) دعاه ويقال كن
 التآوه أى التوجع شفا
 وفرقا والتآوه ان يقو
 آوه وآوه وفيه خمس لغا
 آوه وآوه وآوه وآه وآه
 ويقال هو يتآوه ويتآوه
 (اسلقت) قدمت (الآ)

على الاستعانة لان الهداية استعانة خاصة وعلى العبادة بواسطة الانتماء تقييد الهداية اذا
 كانت بالمجاهدة المقرة الى الاستعانة وعلى مالك يوم الدين بواسطة ما لانه اغما **بكم**
 نفهها يومئذ بواسطة العبادة الكاملة بالاعانة وعلى الرحمة بين بواسطة الثلاثة لانه رحم
 بالهداية العامة والخاصة بواسطة العبادة والاستعانة من خوف يوم الدين وعلى رب العالمين
 بواسطة الاربعة لانه انما ربي بالهداية بواسطة رحمة بالعبادة وبالاستعانة من خوف الجزاء
 وعلى الله بواسطة الجميع لانه لا علاقة له بالعالم سوى الربوبية فاذا تعلق رحمه وكتبت رحمة
 باصلاح الاعتقادات والاخلاق والاعمال من الخوف بالجزاء الداعي الى العبادة والاستعانة
 (صراط الذين أنعمت عليهم) قد مر ان النعمة ما يطلب ويؤثر والحقيقة هي السعادة
 الابدية والمجازية ما يوصل الى العمامة والمنعم عليهم النبيون والصديقون والشهداء
 والصالحون فالنبي انسان كدله الله بلا واسطة تربية بشر بل بتأثير نور القدس فيه في القوة
 النظرية المتجلى فيها صورة الاشياء بحيث لا يتطرق اليها الغلط والعمامة جعلت ملكة يقدر
 بها على اعمال سالحة منقورة عن الذات البدنية مرغبة في الذات الروحية ثم بعثه لتكميل
 الخلق فيهم ما وصفه بقية مجزة أمر تحرق العادة المشهورة تظهر من نفس خيرة تدعو الى الخيرات
 مقرر وتباعدوى النبوة على وفقهها يتعدي به من غلب عليهم نوعه ويتعذر معارضته فالأمر يم
 القول والفعل والترك كالتران واجراء الماء من الاصابع وترك الطعام مدة مديدة والتقييد
 بالمشهورة لانه بعد ما تظهور الخارق من الانبياء والاولياء امكنه نادرو بالنفس الخيرة للتحرز عن
 خوارق المثل له لان دلالة الخارق في حقه معارضة بما يقطع يطلان دعواه وبالعودة الى الخيرات
 عن المعصاة لا يتأني للساحر الدعوة اليها عادة وهو وان خرج بقية خيرية النفس الا ان شريتها
 ربما لا تظهر بخلاف المثل له وبافتراق دعوى النبوة عن الكرامات وبكونه اعلى وفقها عن
 يقول آية نبوتى ان ينطق هذا الحائط فنطق بانه كذاب وبالتصدي عن الارهاص ويتعذر
 المعارضة عما يستعان فيه بخواص الاشياء وبغلبة النوع كالسحر والطب والنصاح في عهد
 موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام اذ لا عبرة بتعدي الغير وقد زاد قيداً **بكون** في زمن
 التكليف احترازاً عن خوارق الاسخنة واشراط الساعة ولا حاجة الى ذلك تلخرو وجهها بما مر
 وقد جرت سنة الله تعالى بخلق العلم الضروري فن شاهدتها وسمعتها بالتواتر يصدق من
 ظهرت على يديه فكانت كصريح التصديق منه قال الراغب اسكل نبي آيتان عقلية يعرفها
 البصراء كالانوار الرائقة عليهم والاخلاق الكريمة لهم والعلم الزاهر بان يكون كلامهم
 ذا حجة وبيان يشفي السامعين وهذه احوال لا يطلب معها بصيرة معجزة الاعنادا والمانية معجزة
 لا بد للقاصرين عن ادراك الفرق بين كلام الله والبشر عن طلبها وقال بعض المحققين القاصر
 يستدل بالمعجزات على الاعتقادات الصائبة والاعمال الصالحة والكامل يستدل بكلامها في
 شخص على صدقه وجوب اتباعه اذا لامراض الروحانية غالبية على الاكثر انقصانهم في
 القوتين فاذا رأينا من يعالجها ويكمل النفوس علمنا انه طيب حاذق ونبي صادق ثم النبوة

أى في هذا الوقت والآن
 هو الوقت الذي أنت فيه
 (اخبتوا الى ربهم)
 تواضعوا وخشعوا لربهم
 ويقال اخبتوا الى ربهم
 اطمانوا الى ربهم وسكنت
 قلوبهم ونفوسهم اليه
 وانحلت ما اطمان من
 الارض (اراد لنا)
 الناقصو الاقدار فينا
 (أوجس في نفسه خيفة)
 احسن وأضمر في نفسه

تعاضد العقل فيما يستقل كوجود الباري وتقيده بما لا يستقل كال كلام والرؤية والمعاد
 الجسماني وبيان تفاصيل الثواب والعقاب على الاعمال وبيان حال أفعال تحسن تارة
 ويقبح أخرى على ان الاكتساب بالعقل لا يتأتى لمن خلا عن صناعة النظر ويفوت اكتساب
 أسباب المعاش والصدق من احتراز عن الكذب والمعارضة الاعتدال الضرورة وأخص فلا
 يمازجه حظ النفس ولم يتردد في عزمه واستوى سره وعلا نيته وكان له غايات مقامات الدين
 والشهادة من تحقق بالشهادة قلبه والصلح من طهر ظاهره عن المعاصي وباطنه عن
 الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة وبشملهم اسم الولي وهو المقبل على الله بكل
 حال وقد يكون له كرامة أمر خارق للعادق خال عن دعوى النبوة مقرون بالتزام متابعته فخرج
 بالغلو المعجزات وبالالتزام الاستدراج ومؤكد كده تكذيب الكذاب كصيرورة العين الصحيحة
 عورا بدعوة مسيلة لتصحيح العوراء ويسمى اهانة وما وقع تخليصه للمؤمنين ويسمى معونة
 ولا كرامة بدون الايمان ومتابعة الشريعة فاذا رأيت من يصدر عنه الخوارق غير مستقيم
 فذلك من تعلقه بالشيطان فانه يعطى الخبيث الخوارق كما يعطيه الله تعالى الطاهر بالحاقة
 بافق الملائكة قال الامام حجة الاسلام في مناجاه من نعم الله عليهم ان ينشئ عليهم ويعظمهم
 ويحبهم ويتوكل أمرهم ويتكفل بزرقهم ويكفيهم من أمهاتهم ويكون انفسهم ويعز
 نفوسهم فلا يرضون بخدمة الملوك ارفع همهم عن التلطمح بقاذورات الدنيا ويعينهم وينور
 قلوبهم فيكشف لهم عن علوم لا يصل غيرهم الى بعضها الا بجهدهم في عمر مديد ويشرح
 صدورهم فلا تضيق بحسن الدنيا وصائبها ومؤمن الناس ومكايدهم ويجعل لهم مهابة في قلوب
 الجبابرة ويجعل الناس على حبهم ويبادل في كلامهم وانفاسهم وافعالهم وما كنهم وفيمن
 صحبهم أو آراءهم ويسخر لهم البر والبحر ويسيرون في الهواء ويمشون في الماء ويقطعون
 الارض في أقل من ساعة ويسخر لهم الحيوانات ويعلمهم مفاتيح الارض فحيث ضربوا
 أيديهم فلمهم فيه كنز وأرجلهم فلمهم فيه عين وأينما نزلوا فلمهم فيه مأددة ان شاءوا ويجعل لهم
 جاه عند الله يستخرجهم من الحاجات ويجيب دعوتهم ولو أشاروا الى جبل لزال ثم يهون عليهم
 سكرات الموت وينبئهم على الايمان ويرسل اليهم الروح والريحان بالبشرى والامان ويخلصهم
 في الجنان ويعظم ملائكة السموات وأرواحهم والناس جنائزهم ويزجون في الصلاة عليهم
 ويؤمنهم فتننة القبور ويوسعها لهم وينورها ويؤنس أرواحهم فيجعلها في أجواف طيور
 خضر ويحشرهم في عز وكرامة من حال وناح وبارق وبيض وجوههم ويؤمنهم من
 أهوال يوم القيامة ويعطى كتبهم بأيمانهم ويسير حسابهم ومنهم من لا يحاسب وينقل
 ميزانهم ومنهم من لا يوقف الوزن ويوردهم الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم ويجوزهم
 الصراط ويخبرهم من النار ومنهم من لا يسمع حسابها ويخمد له ويشفعهم كالانبياء ويعطيهم
 ملائكة الابد ويجعل لهم الرضوان الاكبر وياقون رب العالمين هذا مع ما سبق في بحث الحمد
 وذكر الصراط ليشير الى ان المنعم عليهم انما أنعم عليهم بالسعادة الآخرة ووسايلها لولوكهم

خوفا (اسر باهلك) سر
 بهم لئلا يقال سرى
 وأسرى لغتان (أوى الى
 ركن شديد) انضم الى عشيرة
 منيعة وقوله تعالى فتولى
 بركنه أى بجانبه أى
 أعرض (ادلى لوه)
 أرسلها لئلا لها ودلاها
 أخرجها (أشده) منتهى
 شبابه وقوته واحداها
 شد مثل فلس وفلس
 وشدة كقولهم فلان ودى

الصراط المستقيم ثم الابدال الطناب وحذف العامل يجازف فيه ايهام الجمع بين التقيضين
 وحذف المعمول أيضا يجازف فيه ايهام الجمع بين المتلين ثم انه تخصيص بعد التعميم ان اريد
 المستقيم في الجملة لان هذا في أعلى مراتب الاستقامة لاختصاصه بالنيبين والصادقين
 والشهداء والصالحين فان اريد كامل الاستقامة فهو تفصيل للمعجم ثم انه جمع فيه بين فعل
 العبد أي الاستقامة وفعل الرب أي الانعام وازدادة الصراط تتضمن تعظيم المضاف بانه
 لا يساكنه أحد الا من انعم عليه أو المضاف اليه بانهم الذين يطلب من الله التوفيق لمتابعتهم
 ولم يقل من انعمت عليهم لم لا حتمال ان يكون منكرة موصوفة فلا يفيد العلم بكونهم معروفين
 بالانعام عليهم لكنه شرط طلب المتابعة لا امتناع طلب متابعة المجهول حاله واسم الانعام
 الى الذات اشعارا بكماله وخطب الملائكة الى الغيبة بعد الحضور فانه قصور ولم يقدم عليهم
 لان التخصيص مانع لطلب المثل وجعله ماضيا للتلايتوهم انه مشكوك فيه شك المستقبل
 وحذف مفعول الانعام ليشمل الديونية والاخرى ان جعل مطلقا في قوة العام أو ليكون
 كناية عن المقيد الذي هو السعادة الاخرى أو ليهذب وهم السامع كل مذهب ممكن وقابل
 بين الانعام والغضب والضلال لانها اسباب الانتقام فكانت مائة وجعل الواحد قابل
 الاثنى عشر اربابا لانه لان الرحمة سابقة وسياق عام تحقيقه (غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين) الغضب كيفية نفسانية يغلي منها دم القلب فتخرج النفس عنه دفعا للمكروه
 وقهر السببه وأول في حق الله تعالى بالانتقام أو ارادته وقال الامام حجة الاسلام وهو نسبة
 مشبهة لله الى من استعمل اسباب الحكمة دون غايتها ومبدؤه الكفران ويترب عليه اللعن
 والمذمة ويقابله الرضا نسبة مشبهة تعالى الى من استعمل اسباب الحكمة لانتقامها
 ومبدؤه الشكر ويترب عليه الثناء والعطاء والضلال سلوك طريق لا يوصل الى المطلوب
 اما الغفلة كما يثار للذات الحسية على الروحية ايثار الصبي للعب على السلطنة أو اغرور
 بكون النفس الى ما تمناه أو لغفلة ككون النقد خير من النسيئة والديانة قد وهو غلط
 فان العشرة النسيئة خير من نقد الواحد عند الثمقن والاخرة يقين عند البصر امن الانبياء
 والاوامام والعلماء وعلى القاصرين تقليدهم كما ان على المريض تقليد الطبيب فان كان
 شكا فالمرضى يتيقن بشاعة الدوام ويشك في الشفاء أو غلبة هوى عليه يضيق صدره عن
 الخير ويشرحه للشرفان استمر عليه أو رثه ريثا ثم غشاوة ثم طبعات ثم ختمت فقلنا موت القلب
 فلا يتفقه الايات والندروي عكسه ان صبر على اقرار الحسنه أو رثه حسنا ثم انشراح صدر
 ثم بصير مخمنا للتقوى ثم ينزل عليه سكينه تهزه فان انتهت صارت عصمة وفسر البيضاوي
 المغضوب عليهم بالعصاة والضالين بالجاهلين بالله لان المنعم عليه من جمع بين معرفة الحق لذاته
 والخير للعمل به فيقابل من أخل باحدهما فأنخل بالعمل فاسق مغضوب عليه وبالعقل جاهل
 ضال وأقول المغضوب عليه المعاند في الكفر تقليدا أو تقصيرا أو التعمد بالمعاصي والضال
 الواقع في الكفر تقليدا أو تقصيرا في النظر في المعاصي اعتمادا على كرم الله وعفوه

والقوم اودى وشدة
 وأشد مثل نعمة وانعم
 ويقال الاشد اسم واحد
 لا جمع له بنزلة الا نك وهو
 الرصاص والا سرب
 وهو التزدير وذكر
 عن مجاهد في قوله تعالى
 ولما بلغ أشده قال ثلاثا
 وثلاثين سنة واستوى
 قال أربعين سنة واشد
 التميم قالوا ثمان عشرة
 سنة (أكبره) اعظمه

اوالمغضوب عليه الكافر والاضال المبتدع اوالمغضوب عليه المنتقم منه والاضال المخطئ
 اعم منه ومن المعفوع عنه وهذا اقرب حذر عن متابعتهم لانها كمتابعة أعداء الملوك يجعل
 التابع في حكم المتبوع وابتهد بأبسم الله وحده وانتهى بدم الغضب والاضلال لان مطلع
 الخيرات الاقبال على الله ونعمها بالسلامة عن الغضب والاضلال وفيه اشارة الى سبق الرحمة
 ثم ان جعل غير بدلا فكان الداعي رأى قصور نفسه عن سلوك صراط المنعم عليهم فاعرض عن
 طلبه واخذ يطلب السلامة وان جعل وصفا باعتبار اشتراك المضاف اليه بغيره الموصوف
 بان يكون تعين المغضوب عليهم ولا الضالين بالمخيلين باحدى القوتين مثل تعين المنعم عليهم
 بالجمع بينهم كما لا فهو طلب الجمع بين سلوك طريق المنعم عليهم والسلامة عن طريق غيرهم
 اذ قد يعطيان خوارق يتوهم انهم وكرامات واقظة غير تشبه بالمغايرة الكلية وزيادة
 لامشعرة بان المطلوب الاختلاء عنه سواء قارنه الغضب أم لا ثم انه نسب الانعام الى الحق لانه
 تفضل به دون الغضب لانه سبب فعل المغضوب عليه فهو كالفاعل الحقيقي له على ان نسبة
 الغضب الى الله يؤيس من رحمته ولم يقل غير الذين غضبت عليهم لانه يخص الاحتراز عن المعلوم
 والمقصود التعميم ولم يقل غير مغضوب عليهم لانه لا يتوهم اختصاص الهرب من قوم دون
 قوم ثم المغضوب عليهم مجاز مرسل تجوز تاجع التجوز الغضب ان أريد المنتقم منهم ثم الاصل
 ان يجعل المغضوب عليهم في مقابلة المنعم عليهم والاضالون في مقابلة الهداة لكن لما جعل
 المنعم عليهم هداة يطالب صراطهم قابل المنعم عليهم به مامة قدما لما يقابل الصريح أو يقال
 المنعم عليه لما كان هو الجامع بين القوتين قولى بل هم ما وقدم الهم وهو من استولى عليه
 الغضب بحيث لا يرجى انفكاكه عنه بناء على انه الكافر ثم غم بما يعمله والفاسق ولم يقل
 ولا المضلين لان الاضلال وان كان من الله امكنه بعد اختيارهم فهم أولى بنسبته اليهم (أمين)
 ليس من القرآن وفا قام يكتبه الاولون في مصاحفهم بمعنى اسبغ أو كذلك افعلا وقاصدين
 نحوك أو عاجزين عن بلوغ الثناء عليك أو راجين اجابة الدعوة أو مشتهين بها عن سائر
 الاشياء أو راضين بما قضيت لنا أو عاينوا بالجملة فشيء رجوع الى الله وادامة الافقار اليه
 وهو اصل كل خير وبه يتم سلوك طريق الحق ويسلم من الآفات سلمنا الله عنها بعض فضله
 ومنه انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة البقرة)

سميت بها للدلالة قصتها على وجود الصانع اذ حياة القليل ليست من ذاته والالحى كل قتيلا
 ولا يضرب بعض البقرة عليه والاحصاء متى ضرب وعلى قدرته لانه أحق ببعض قدرته
 لا بهذا السبب بل عنده وعلى حكمته لانه اشار بذلك الى احياء القلب بدم النفس الامارة
 المظلمة له وعلى النبوة ان يكونها مجهزة وفيها اشارة الى وجوب طاعة الانبياء من غير تفتيش
 لتقل المؤنة ولا تنسح الفضيحة التي وقعت للقائلين اتخذنا هزوا وعلى الاستقامة لان طلب
 الدنيا ذلة وطلب ما سوى الله شبهة وعلى ان المجاهدة تفيده الهداية وعلى شرايط ذلك بكونه فى

(اصب اليهن) امل اليهن
 يقال اصباى فصبوت
 أى جلتى على الجهل وعلى
 ما يفعل الصبي ففعلت
 (اضغات احلام) اخلاط
 احلام مثل اضغات
 الحشيش يجتمعها

غير زمن الشيخوخة لان قلع اصول الهوى بعد استحكامها وضعف النفس القالعة لها بعيد جدا ولا في زمن سكر الشباب لقلة العقل المحارب للهوى مع التزين بصفرة الصلاح وهي التي تفسر المناظرين وعلى المعاد يعود الحياة الى القبول وسائر ما في السورة مقدمات أو مقدمات لهذه الامور

(بسم الله الرحمن الرحيم)

اي بسم الله الذي تجلي بذاته وصفاته في كتابه الشامل على بيان كماله الرحمن بنى الرب عنه بجمعه معجز الكل الرحيم بجمعه هدى للمعتقين (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى) اي الاصل اللازم للمستدل ذلك الكتاب البعيد درجة كماله لجمعه ما في الكتب الالهية قبله مع رفعه كل ريب باقامة الحجج ورفع الشبهة مؤيدا بالاجازة وصدق الكتب الالهية له قبله وكشوف الاوليا بعده بل انما يعرف صدق الجميع به والادلة العقلية المحضة فاما لتخلو عن معارضة أو مناقضة أو نقض والادلة العقلية المحضة من سائر الكتب تحتل التعريف وقدراته رفع من هذا الكتاب ما ذكر مع كمال هدايته لما لا يتناهى من المطالب العالية والعملية أو أعلى لامع ماح للظلمات ذلك الكتاب لان فيه أدلة قاطعة مؤيدة بما ذكر مع رفع ما يوقع في الرب حتى يفيد الهداية الكاملة أو أتم لطف مقيد للسكالات لانه أقاد بالفاظ قليلة ما لا يتناهى من العلوم مؤيدة بنى الرب وتكميل الهداية أو أساس للمطالب العالية لان فيه الادلة الأولية التي لا ريب فيها مع اتجاهاً كثر الغوامض التي هي اب المطالب العالية أو غير ذلك مما يناسب المقام (للمعتقين) المتقي من وق نفسه عما يضرها في الاخرة من اعتقاد وخلق وعمل كدمات هدايته لم لا تنهم لما اتقوا لم يعطوا النظر ولم يقصروا فيه ولا الجوارح ولم يتركوا الاخلاق الرديئة فيها وغيرهم يتمسكون بالشبهات الداعية الى التعطيل والتقصير والترك اما الاعتقادات فلا تنهم (الذين يؤمنون بالغيب) الايمان هو التصديق بما علم بالضرورة كونه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عدى بالباء التضمنة معه في الوثوق والاعتراف والغيب ما يخرج عن ادراك الحواس الظاهرة والباطنة كالصانع والملائكة واليوم الآخر والقدرة والكتب والرسول من حيث اضافتم الى الله اعتبارا بسبق اختيار المكلف والهداية في ذلك الاطلاع على حقائق وتفصيل من ذلك (و) أما الاعمال فلا تنهم الذين (يقيمون الصلوة) اي يحفظونهم امن كل خال في عمل القلب واللسان والجوارح فريضة أو عزيمة أو بعبادة أو هيئة أو شرطاً أو أدباً بكل حالية تدون فيها الاسرارها كدلالة الطهر على الحدث والحدث على الطهر عن علائق الحوادث من جهة خبثها ليناسب الحق المنزه فيصلح لخدمته وتوجهه الظاهر الى القبلة التي هي منشؤه على توجه الباطن الى جناب الحق الذي هو منشؤه ويؤيده شغل اللسان بدعاء الاستفتاح ودلالة القيام على الاستقامة والتكبير على استصغار ما سواه لا عراض عنه ويؤيده رفع اليدين ودلالة الثناء باللسان الذي هو ترجان القلب على تميله بالكلية اليه ويؤيده الخطاب والتخصيص بالعبادة والاستعانة والتضرع اليه بما يسأل

الانسان فيكون فيها
ضروب مختلفة واحداها
ضفت وهو ملء كف منه
(اعصر خرا) أي استخرج
الخمر لانه اذا عصر الغناب
فانه يستخرج الخمر ويقال
الخمر الغناب بعينه حكى
الاصمعي عن معمر بن

الهداية وبالله ومن طريق أهل الغضب والضلال ودلالة الركوع على الانكسار اعظمته
والاعتدال على الاستقامة فيه والسجود على التذلل بعد الانكسار والجلوس على التقرب
بالسجود والسجود الثاني على رفع التكبر بالتقرب (و) أما الاخلاق فلانهم الذين (عما
رزقناهم ببقون) الرزق ما ساقه الله الى الحيوان لينتفع به ونسبه الى عظمته ليدل على عظم
فيضه تسميها لانفاق منه ويدخل فيه انفاق المال تطهير للشهوة عن الجبل وتخصيلا
للمضاء يذل الزكاة والفطرة وصداقة التطوع والوقف وبناء المساجد والمدارس والقناطر
وفي الحج والجهاد وأشار الى منع الاسراف في الانفاق على النفس والاهل وغيره ما بين
التبعية وبذل الروح في سبيل الله تطهير للغضبية عن الجبن وتخصيلا للشجاعة فاستكمل
بذلك القوتين بعد استكمال الحكمة بما مر (و) كيف لا يكون هذا الكتاب هدى الى
ما لا يتناهى وهو يوجب الايمان بكل ما أنزل اليك منه ومن السنة وما أنزل على الانبياء
من كتبهم ومنهم من قبلك فلا شك أن (الذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)
أحاطوا بالهدايات كلها كيف (و) قد زاد أهل هذا الكتاب بما يزيد تفصيل وتحقيق للأمور
الآخرى فلا شك أنهم (بالآخرة هم يوقنون) فان لم يطلعوا على تفصيل هدايات سائر
الكتب فلا شك ان (أولئك هم متولون على هدى) عظيم (من ربهم) الذي ربي الامم كلها
بتلك الهدايات بالايمان بها الاجال بل بما كان هذا الكتاب شاملا على ما فيها (و) ليست شاملة
على ما فيه فلا شك أن (أولئك هم المفلطون) بالهدايات كلها بل لاهداية ائمة أهل الان
الكفر بهذا الكتاب يستلزم الكفر بها على انه ضلال لا يوازيه تلك الهدايات (ان الذين
كفروا) بهذا الكتاب لم يكن كفرهم شبهة عرضت لهم في اعجاز بعد النظر فيه بل اتركهم
النظر أو اعنادهم ولا يكادون ينظرون أو يتركون العناد وان خوفهم من ذلك وعرفوا صدق
بل (سواء عليهم) انذارك وعدمه بحيث يشك فيه (أنذرتهم أم لم تنذرهم) لانهم سواء ظهر لهم
الدليل أم لا (لا يؤمنون) والكفر انكار بشي مما علم بالضرورة كونه من دين محمد عليه السلام
بأن لا يتقاده عرف حقيقته أو اعترف بها أم لا ثم أشار الى أن الدلائل وان كانت قطعية فانما
تفيد من فتح الله عليه باب النظر وهو لا (ختم الله على قلوبهم) أي جعلها كالمتوثقة بالخطم
فلا يستدلون بأنفسهم (و) لا يسمعون الى المستدلين لان الله ختم (على سمعهم) لا يالون
بكمال المستدلين اذ رأوه اذ (على أبصارهم غشاوة) ليس لهم أن يعتذروا بعدم اطلاعهم على
حقيقته بل (لهم عذاب عظيم) لان ذلك كان من تصييرهم وعنادهم وكان من وجوه كثيرة
ثم ان الخطم والغشاوة لم يكونا لخطم الاعجاز لانه ختم عليهم وغشى بالنسبة الى أظهر الاشياء
وهو الله تعالى وحكمته مقتضية للجزاء وان ادعى بعضهم ظهوره حاله (و) ذلك أن (من
الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين) هم ما في الباطن مع غابة وضوحهما
ثم من شدة ختمهم وغشاوتهم انهم يتننون أنه لو تحقق الله والجزاء انفسكا عليه بايماننا في الظاهر

سليمان قال اقيمت اعرابيا
ومعه غنم فقلت له
مامعك فقال خير آوى
اليه أخاه ضمه اليه وآوى
اليه انضم اليه (آثر
الله علينا) فضلك الله علينا
ويقال له علينا أثره أي
فضل (أناب) تاب والانابة
الرجوع عن منكر
(أشقى) أشد (أصنام) جمع
صنم والصنم ما كان

كما تسلك به على المؤمنين في حقن الدماء والاموال فهم في زعمهم (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم) لان الله تعالى أعلى من أن يخدع ويظهره على المؤمنين وان أجروهم مجرى انفسهم ويتبع خداعهم بأنفسهم اذ يرونها ذلك كمال رآتهم في تركهم النظر بالحكمة (وما يشعرون) بخداعهم لانفسهم مع غاية ظهوره وانما لا يظهر لهم اذ (في قلوبهم مرض) هو تفریطهم في القوة الحكيمة فيما آفوه من دين آبائهم وافراطهم في الشهوية والقرآن وان كان شفاء الا أنهم لما أبغضوه لم يستعملوا النظر فيه (فزادهم الله مرضاً) بافراط الغضب (و) عدم النظر لوصح عذرا في عدم الايمان فليس بعذر في التكذيب فلا محالة (لهم عذاب أليم) عما كانوا يكذبون) لانه تكذيب بلا دليل بل مع الدليل على صدقه وهو الاجهاز (و) لعدم شعورهم بالمرض (اذ اقبل لهم لافساده في الارض) من افراطهم في الشهوية والغضب وتفریطهم في الحكمية بترك الانقياد للشرائع التي بها النظام أمر الدارين وتحقيق الانسانية (قالوا انما نحن مصلحون) أي مقتصرون على اصلاح لاننا نرجع الامر الى ما كان عليه في الازمنة الماضية (ألا انهم هم المفسدون) لان ذلك الامر كان فسادا مستقرا ازاله الله ببعثة الرسل فلما استرجعوه كانوا مفسدين بعد اصلاح وهو أنهم من ترك المسقر (ولكن لا يشعرون) من مرض قلوبهم انه محل بالنظام أمر الدارين ويحقق الانسانية مع ظهوره (واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) الذين قصدوا اصلاح نظام الدارين وتحقيق الانسانية اذ به الانقياد لقواعد العدل التي بها النظام والحق (قالوا) أنؤمن كما آمن السفهاء) الذين من مخافة رأيهم لم يستوفوا فوائد الشهوية والغضب (ألا انهم هم السفهاء) بترك تعديلهم واتباعهم للحكمية وهو أنهم استيفاء من تأمل حق التأمل (ولكن لا يعلمون) لتركهم التأمل بالحكمة ثم أشار الى أن قولهم أنؤمن كما آمن السفهاء ليس بطريق التصريح بل مقتضى عباراتهم (و) ذلك انهم (اذ قالوا الذين آمنوا قالوا آمنا) بالجملة الفعلية الماضية من غير تأكيدهم بقبولهم له عن سفاهتهم اذ يحقنون بمجرد ذلك دماءهم وأموالهم مع ظهور افسادهم (واذا دخلوا) أي مضوا خالين عن حضور مؤمن معهم (الى شياطينهم) أي الذين ماثلوا الشياطين في التمرد (قالوا انا) وان أظهرنا الايمان لهم حينما مستقرون على الكفر (معكم) في أعلى مراتبها كدواهم بالجملة اللاحقة لاعتقادهم كمالهم بحيث لا يقبلون منهم ذلك القول مع اظهارهم الايمان من غير تأكيدهم مع ذلك يعتقدون فيهم انهم يعترضون عليهم بلسان الحال ما لكم تظهرون الايمان لهم فيقولون (انما نحن مستهزؤن) أي مستهزون بهم لا غترارهم بمجرد قولنا المخالف لعلنا فقال عز وجل ان كان المؤمنون محل استهزائهم حينما مع غاية جهلهم فهم محل استهزاء الله علام الغيوب استهزاء مستقرا بتعدد الامثال اذ (الله يستهزئ بهم) بحقن دماهم وأموالهم ليزدادوا انفاقا فيزدادوا عذابا وهو أشد ايلاما من ذهاب الاموال والدماء المؤلم أيام الحياة الدنيا (و) يدل

مصورا من حجر أو صفا أو
فحو ذلك واللون ما كان
من غير صورة (أصفاد)
أغلال واحد لها صفا
(أسقينا كره) تقول لما
كان من يدك الى فيه
سقيته فاذا جعلت له شربا
أو عرضته لأن يشرب
بفيه أو يسقي زرعه قلت
أسقيته ويقال سقي
وأسقى بمعنى واحد قال

عليه انه (يهدمهم) بالنعم مستغرقين (في طغيانهم) مجاوزة الحد في الضلال (وهمهون) أى
يترددون مع حدوث الدلائل بوما فيوما فهذا دليل على مزيد عذابهم الذى هو أشد وجوه
الاستخفاف وسيقتلهم في النار بابا إلى الجنة كلما صاروا اليه سعد عليهم وكيف لا يستمزي الله
بهم وهم أسفه الناس معاملة معه اذ (أولئك الذين اشتروا) أى استبدلوا (الضلالة) أى
النفاق (بالبهدى) أى الايمان الذى أنطق الله به أسندتم وفيه ربح الدارين وفي الضلالة
خسرانهم فما لم يكن خسران الدنيا (فما ربح تجارتهم) أى ما كانت سبب ربح الدنيا
وقد خسروا الاخرة اذ ضيعوا رأس مالها (و) هو الهدى لانهم (ما كانوا مهتدين) بمجرد
النطق بالايمان وان كان هدى في نفسه كيف وقد استبدلوه بكذب الباطن فلم يربحوا
شيئاً وقد خسروا سعادة الابد التى لو استبدلوا بها سعادة الدنيا كان عين الخسران العظيم
فيكيف اذ لم يحصل أيضاً وأى سفه أعظم من ذلك (مثالهم) أى صفتهم العجيبة الشأن في
اشترائهم الضلالة المظلمة بالهدى المنير (كمثل الذى استوقد ناراً) أى طلب الوقود ليرفع لهب
النار ليزيد الانارة اذا ادعوا لانفسهم قوة الايمان الذى هو في الانارة المعنوية كمثل النار في
الحسبة أو أشد (فلما أضأت) النار (ما حوله) أى حول المستوقد فابصر ما فيه اطلقاً النار
على ظن انه لم يبق له اليها حاجة كذلك اطفأ هؤلاء مصباح الايمان من باطنهم على ظن انه
لا يحتاج اليه الا فى حقن الاموال والدماء مما حول النفس وقد حصل كالابصار للمستوقد
فلما ماتوا (ذهب الله بنورهم) أى بقائده من حقن الدماء والاموال (وتركهم في ظلمات)
ظلمة الكفر وظلمة أهوال يوم القيامة وظلمة غضب الله وعقابه بحيث لا يعقبهم انور اذ
(لا يصرون) خلاصهم عن افهام مثلهم لوسعوه لكنهم (صم) ولستمعوا لم يسمعوا بما يزيده
من الايمان الخالص لانهم (بكم) ولو أمكنهم النطق به لم يطقوا اذ لا يرون حسن الايمان وقبح
النفاق لانهم (عمى فهم) وان أمكنهم الافالة (لا يرجعون) عن ضلالتهم الى هداهم (أو)
مثالهم في اشترائهم الضلالة بالهدى (كصيب من السماء) أى كمثل مستبدل مكان مطر كثير
من السماء وهو نظير الاسلام الذى هو مكان مطر العلوم النافعة بكان لا صيب فيه وهو نظير
الكفر الذى ليس في مكانه مطر لم نافع استبدلوا مكان الصيب بما فيه من أذيات اذ (فيه
ظلمات) ظلمة تنادى القطر وظلمة الغمام وظلمة الليل (ورعد) هو الصوت المسموع من
السحاب باصطسكال أو خرق (وبرق) ما يخرج منه من الاجزاء المحترقة الدخانية التى فيها
دهنية بالخرق ولائى من ذلك في مكان لا صيب فيه كذلك في الاسلام أذيات مطاعن الجهال
والجهاد والهجرة عن الاهل والاموال ورعد الوعيد على المعاصى وبرق الدلائل المانعة من
استيقاظ الشهوات وامضاء الغضب بل كما أن الهاربين من مكان المطر (يجعلون أصابعهم)
أى أناملهم (في صماخ) (آذانهم) خوفاً (من) تأثير أصوات (الصواعق) جمع صاعقة نار
تنزل من السحاب يجعلونها فيها (حذر الموت) من تأثيرها فكذلك هؤلاء يجعلون أصابعهم

ليسد
سقى قوى بنى مجد وأسقى
نمرا والقبائل من هلال
(أرذل العمر) الهرم الذى
ينقص قوته وعقله ويصيره
الى الخرف ونحوه (أمانات
متاع البيت واحداها
أمانة (الكائن) جمع كن
وهو ما استروى من الحر
والبرد (أنكائن) جمع نكت

في آذانهم من سماع الوعيد لتلايلهم الى اخلاص الايمان الذي يرونه موتا بقوات ما ألفوه
 من دين آبائهم (و) هؤلاء وان هربوا من سماع الوعيد فلا يفتقرون (الله محيط بالكافرين)
 محيط بهم - قهره أينما هربوا ثم انه كما يخاف الهاربون من المطر لاجل البرق اذ (يكاد البرق
 يخطف) أي يعمي (أبصارهم) كذلك هؤلاء يخافون من برق الدلائل أن يخطف أبصار
 شبهاتهم وكان الهاربين من المطر (كلأضاء) العالم بالبرق (لهم مشوا فيهم) كذلك هؤلاء
 المتناقضون اذ اراوا غلبة نور الاسلام مشوا فيه (و) كان الهاربين (اذا اظلم) العالم (عليهم)
 بذهاب البرق (قاموا) كذلك هؤلاء اذا ظهرت لهم آذية قاموا في كفرهم ظاهرين به فهذا
 مثلهم لكنهم لا يسمعون ولا يصرون ما فيه لذهاب سمعهم وأبصارهم - الباطنة (ولو شاء الله
 لذهب بسمعهم وأبصارهم) الظاهرة أيضا كالو شاء لذهب بسمع الجاعلين أصابعهم في آذانهم
 من الصواعق وأبصار الخائفين من البرق بل لو شاء لذهب بهم ما من غير صاعقة ولا برق (ان الله
 على كل شيء قدير) فلا يحتاج الى سبب ولا عنة مانع ثم أشار بان هذا تمثيل لا يفيد علما فلا
 يعارض الدليل القاطع على وجوب عبادة الله بالاسلام له والانقياد لاحكامه فقال (يا أيها
 الناس) أي يامن نسي الاصل الذي يتسلك به في منزل هذه المواضع فتمسك بهذا التمثيل
 الضعيف (اعبدوا ربكم) فان مقتضى حقيقة الرب أن يكون معبودا وحقيقة العبد أن
 يكون عابدا سيما اذا أنعم عليه بأجل النعم وهو الاجداد وما يتوقف عليه اذ هو (الذي خلقكم
 والذين من قبلكم) من مقدمات وجودكم فهذا الخلق يقتضى أجلا وجوه الشكر وهو
 العبادة (العلكم تفتقون) - يخطئه بترككم مقتضى ربوبيته وعبوديتكم واه - مالكم شكر
 اجل نعمه ثم التمثيل مقلوب عليكم على أبلغ الوجوه وهو أن ما جعلتموه مشبها به لله رب عن
 الاسلام أولى بأن يكون من أسبابه باعتبار ذاته ومجده ومنتهاه وما يحصل منه اذ هو (الذي
 جعل لكم الارض فراشا) أي وطأه قررتم عليها بأن جعل بعض أجزائها بارزة عن الماء مع
 اقتضا طبعه الاحاطة بها وجعلها بين الصلابة واللطافة لتعدد واثباتها عليها كاقراص
 (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا تستظلون به عن أشعة أنوار الملائكة العلوية (وأ نزل من)
 بعض أوضاع (السما) في حال حركاتها (ماء) لآيات النبات الحامل مواد الثمرات (فأخرج به
 من الثمرات) اذ جعل في الماء قوة فاعله وفي الارض قابلية تولد من اجتماعها أنواع النبات
 والثمار ليكون (رزقا لكم) وكما تدرج هذه الانعامات أفردوه بالعبادة (فلا تجعوا لله أندادا)
 أي امثالا في استحقاق العبادة فضلا عن الاشتراك في الالهية أو الصفات السكبالية (وأنتم
 تعاون) انه لم يخلفكم ولا من قبلكم ولا السماء ولا الارض ولا أنزل الماء ولا أخرج الثمرات
 وهذا هو الاسلام الذي يقتضيه المطر مع لواحقه ولم يمنع طاعة الغير اذ هي امتثال أمر من له
 الامر كالرسول والخلا كما بخلاف العبادة فانها غاية التذلل فلا يستحقها الا من له غاية العظمة
 ولما كانت العبادة مقتضى ذات الرب والعبادة مقتضى انعامه عليه لم يكن بد منها في

وهو ما نقض من غزل
 الشعور ونحوه وغيره (ان
 تكون أمة هي أربى من
 أمة) أي أزيد عددا ومن
 هذا سمي الربا (أمرنا
 وأمرنا) بمعنى واحد أي
 كثرنا وأمرنا بالتشديد
 جعلناهم أمراء ويقال
 أمرناهم من الامر أي
 أمرناهم بالطاعة اعدا
 وانذارا وتخويفا ووعيدا

الحكمة ولما كانت امتثال الامر وهو اما بالكتاب أو بالسنة أو بالاجماع أو بالقياس وأصل
 الكل الكتاب لم يكن منه بد والم يتم شأن هذا الابن الرب عنه نفي عنه بجمازه فقال (وان
 كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) يشير الى أنه لا ينبغي ان يرتاب فيه لكونه محض الحكمة
 البالغة فان فرض فلا ينبغي ان يدوم لوجود ما يزيله لحقه الماضي فان دام فلا ينبغي أن يحيط
 بالحوادث احاطة الطرف بالمظروف لظهور محاسنه فان كان فغايته أن يكون نوعاً وفرداً
 منه فان كنتم فيه مع اناجعلناه معجزاً حال تفرقه في الانزال فحال الاجتماع أشد اعجازاً ودل
 اعجازه على انه من مقام عظمتنا ولا يبعد لكون المنزل عليه عبداً منسوباً اليه لغاية كماله
 فان كنتم في ريب منه (فأتوا بسورة) طائفة من القرآن مترجمة أفلم تأملوا آيات من سور
 المدينة لاحتوائها على علوم واحكام احتواء السور على ما فيه (من مثله) أي مما يماثل بعض
 المماثلة (وادعوا) ان اتيتم بشئ وزعمتم انه من مثله (شهداءكم) أي من يشهد لكم فاعاقل
 لا يرضى لنفسه ان يشهد بما يظهر اختلاله (من دون الله) أي مجاوزين شهادته التي يأتي بها
 العاجز (ان كنتم صادقين) في ان للرب دخل فيه (فان لم تفعلوا) أي لم تأتوا بعد هذه
 الجالفة في التهدي مع كثرتكم واشتماركم بالفصاحة والبلاغة وتها لككم على العناد (وان
 تفعلوا) والا لا شتم لولان الطاعين فيه أكثر ودواعيهم الى التسمير أو فرفيمت مع خفاء المعارضة
 عادة وقد اتجمعت الى جلاء الوطن وبذل المهج ظهر عنادكم مع الله ورسوله (فاتقوا النار
 التي هي أضر غضب الله (وقودها) أي مائة قدبه ابتداء (الناس والحجارة) مع انهم اسباب
 انطفاء نيران الدنيا فذلك من غايه شدة حرارتها ولا يترأخى التعذيب بها عن موتكم لانها
 (أعدت) أي هيئت (للكافرين) أي لتعذيبهم قبل خلقهم فضلاء عن كفرهم ومعاصيهم لانه
 غضب عليهم في الازل فخوفهم به (وبشر) أخبر خبراً بغير بشرة الوجه وغاب في الخسر حتى
 عد وقوعه في الشرم كما (الذين آمنوا) بالكتاب المعجز (وعملوا الصالحات) التي أمر بها
 هو وأحد فروعه من السنة والاجماع والقياس (أن لهم جنات) جنة الفردوس وجنة
 عدن وجنة المأوى ودار الخلد ودار السلام ودار المقامة وعليون وبنات معارفهم من
 الكتاب (تجري من تحتها) أي من تحت اشجارها (الانهار) جمع نهر وهو الجرى الواسع بما
 أجر وامن أنما الحكمة الى السنن ثم الى العالم (كلما رزقوا منها) أي من تلك الجنات (من
 ثمرة رزقا) حقيقة حسياً أو عقلياً أو خيالياً (قالوا هـذا) جزاء (الذي رزقنا من قبل) من
 المقامات والاحوال التي هي ثمرات الايمان والاعمال (و) لما كانت لكل عمل ثمرات متشابهة
 يفضل بعضها بعضاً (أنوابه متشابهها) يشبه بعضها بعضاً في الصورة مع التفاوت في الذات
 (ولهم فيها) على ما تخلفوا باخلاق الله في الكتاب (أزواج مطهرة) من الاخلاق الرديئة (وهم
 فيها خالدون) لغلبة الروحانية على أجسامهم وبقاؤه ثبات الايمان والاعمال على أرواحهم
 وقلوبهم ولما كان ذلك الدال على مزيد عنايته بنوع الانسان باصلاح معاشه ومعاد بارسال

ففسقوا أي فخرجوا عن
 أمرنا عاصين لنا فخلق علينا
 القول فوجب عليهم
 الوعيد (أتوا بين) ثوابين
 (أجاب عليهم) اجمع عليهم
 (أسفا) غضبوا وقال حزنا
 (أبصر به وأسمع) أي
 ما أبصره وأسمعه (أعترنا
 عليهم) أطلعنا عليهم
 (أساور) جمع اسورة
 واسورة جمع واروسوار

الرسول وذو النحل والنمل ايمان عظيم عنايته بأحقار الاشياء حتى الهم الاول طريق تحصيل
العسل والثاني شأن سليمان عليه السلام وذو الذباب والعنكبوت تهجير الاصنام صريه الهم
حتى كانوا قالوا لودل اعجازه على أنه كلام الله دل ذكره على أنه ليس بكلامه اذ لا يليق اعظمته
رد الله عليهم بمقوله (ان الله لا يستحي) أي لا يترك ترك المستحي اذ هو لازم الحياء الذي هو
انقباض النفس عن القبح مخافة الذم (أن يضرب مثلاً) أي أن يجعل شيئاً مأملاً لا آخر
أو جاريًا مجراء (بهوضة فما فوقها) في الصغر مثلاً لا حقراً الاشياء اذ لازم في ذلك اذ الواجب
فيه أن يكون على وفق الممثل له من جهة التمثيل الذي يبرز المعنى المعقول في صورة المحسوس
تخلص العقل عن منازعة الوهم لكن السامعون قسمان مؤمنون يعتبر بقولهم لجرهم على
وفق العقل وكفار لا يعتبر بقولهم لجرهم على خلافه عنادا (فأما الذين آمنوا فاعملون أنه
الحق) أي الثابت الذي لا يمكن تبديله اذ لا يمكن بيان خسة الشيء بتمثيله بأعظم الاشياء (من
رجمهم) أي الذي رباهم بما بين لهم من مراتب الاشياء ليضعوا كل شيء في مرتبته (وأما الذين
كفروا فاعملون) مع علمهم بحقيقته (ماذا أراد الله) مع غاية عظمتهم (بهذا مثلاً) أي يجعل
هذا الحقير مثلاً مع أنه لا يناسب عظمتهم (يضل به) مع كونه سبب الهداية (كثيراً) يرى
تمثيل أحقر الاشياء لبيان حقارته بالشيء العظيم وأشار بقوله كثيراً إلى أنه لا يعتبر بكثيرهم حتى
يحمل قولهم على الصواب فيعتبر ذمهم (ويهدى به كثيراً) يعرفهم حقارة بعض الاشياء
ليجتنبوه فضلاً عن أن يعبدوه (و) ليس بطريق التكميل اليه لانه (ما يضل به الا الفاسقين)
أي الخارجين عن حدة العقل لما مرو عن حد الشرع لانهم (الذين ينقضون عهد الله) في
النوراة أن يبينوا أمر محمد صلى الله عليه وسلم وينصروه واستمعار لا يباله الانقضاض اذ شبهه بالجبل
لربطه أحد المتعاهدين بالآخر كقوى الجبل (من بعد ميثاقه) أي من بعد تحقق ما يقع به
لوثاقه من المعجزات التي تكفي في الازام لولا العهد (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل)
وهي وصلة الرسل أن لا يفرقوا بتصدق البعض وتكذيب البعض (ويفسدون في الارض)
بتهويل الناس عن الايمان وحثمهم على القتل حفظاً على الرشايا كن (أولئك هم
الخاسرون) اذ خسروا ديارهم وأموالهم والعقل وفوائد الكتاب والآخرة ثم أشار إلى أن
الكفر بكتاب الله لبيانه حقارة مادونه بطريق التمثيل بأحقار الاشياء لا يعبده واعظامة عنايته
بأحقار اللبث على عبادته ككفر بالله لاستدعائه عبادة الغير دون عبادته على أن فيه
تكذيب الله وتكذيب ما بين من كمال معرفته فأنكر المالة التي يكون عليها الكفر ليهكون
انكاراً له بطريق برهاني فقال (كيف تكفرون بالله) في الجملة سيما لبيان حقارة بعض
الاشياء لا يعبده واعظامة عنايته بأحقار الاشياء اللبث على عبادته (و) قد عظمت عنايته بكم
اذ (كنتم أمواتاً) أي أجساماً لا حياة فيها عناصر وأغذية وأنطقاً ومضغاً أمواتاً بالجهل
(فأحياكم) بنفخ الارواح فيكم وانزال الكتاب عليكم (ثم يميتكم) بإذهاب صفات نفوسكم

وهو الذي يلبس في الذراع
من ذهب فان كان من فضة
فهو قلب ووجهه قاذبة وان
كان من قرون أو عاج فهو
مسكة ووجهها مسك
(أرأيتك) أسرة في الجبال
واحدة أريكة أجاها
الخاص) جاء بها ويقال
أجاها (أهش بها على غنى)
أضرب بها الأغصان
للسقوط وقها على غنى

بمقتضى الكتاب وبالموت الطبيعي لا لاعدائكم بل لينقلكم الى دار اكمل من داركم (ثم يحيبكم) بصفاته بمقتضى الكتاب وبالنشور ولا يكون كالأحياء الاول مع الحجاب (ثم اليه ترجعون) بالبقاء به بعد الفناء بمقتضى الكتاب وفي الموت الطبيعي للجزء الفارق بين الولى والعدو ولا يترك ذلك لانه قد خلق لكم جميع النعم فلا بد ان يسألكم عنها هل صرفتموها فيما خلقها من أجله أم لا (هو الذى خلق لكم) أى قدر الله لكم (مافى الارض جميعا) حتى السموم والقاذورات اذ ينفع بها فى بعض الادوية وقد خلق فيكم اسرار جميعها (ثم استوى) أى توجه (الى السماء) لتضمنها اسباب تخصيلها (فسواءهن سبع سموات) أى جعلهن سبع سموات معتدلة لا عوج فيها ولا فطور يحصل من أوضاع كواكبها السائرة الاشياء الممكنة فى الارض وخلق فيكم اسرارها أيضا وانما خص السبع اقلية تتعلق بالآثار السفلية بكواكبها وايس فى الآية تنفى الزائد (و) ذلك لعله يربط كل شئ بسببه اذ (هو بكل شئ عليم) فبعلم ما فيها فيسهل عليه جميع اسرارها فى الانسان ويعلم اجزاء الميت فيسهل عليه جمعها لاعادته ويعلم مقدار ما يقتضى كل عمل من الجزاء وما يقتضيه شاكر هذه النعم وكافرها فلا يعمل الحكمة من رعاها فى هذه الاشياء بترك الجزاء فهو هذا كاللهب الى ترك الكفر به ولو فى ضمن الكفر به هذا الكتاب ثم أشار الى انه انما خلق له مافى الارض جميعا وسوى له السموات السبع لانه جامع لاسرار الله واسرار العالم صالح لخلافته عليهم (و) اذ كرر ذلك (اذ قال ربك) أى وقت قول ربك اظهار الفضل آدم قبل خلقه لئلا يرى بعين الحفارة أصلا (للملائكة) وهم اجسام لطيفة خيرة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة عند جمهور المتكلمين وجواهر مجردة خيرة مخالفة للنفوس الناطقة تتصور بصور خيالية عند الفلاسفة (انى جاعل فى الارض) أى التى هى محل الكون والفناء فهو محل النصرف من عناصرها ومن الروح السماوى (خليفة) ناظر اعني عليهم والهامل بالغة (قالوا أتعجل فيها) اعمالها واصلاحها (من ينسدها فيها) لكونها من العناصر المختلفة الداعية الى الذات السفلية (ويوسفن الدماء) اذ فيه قوة غضبية من النار (ونحن) وان لم يكن لنا جعية (نسبح) ذاتك ملبسا (بجملتك) على كالاتها (ونقدس) أى نزهه فانك فتقول انها مستحقة لك دون غيرك (قال انى اعلم) من قصور تسبيحكم وتقديسكم وعدم صلاحيتكم بخلافق على السكل واقتضاء ظهور اسمائى اللطيفة والقهرية (ملا تعلمون) لما لم يكن للخليفة بد من العلم بحقائق المستخلف والمستخلف عليه ليؤثر بها فيها على أكمل الوجوه (علم آدم) بخلاف علم ضرورى فيسه (الاسماء كلها) أى الالفاظ الدالة على الحقائق اذ هى أقل ما يفيد التمييز بينها (ثم عرضهم) أى المسهمات (على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء) أى بأقل مميزاتها حتى يصح دعواكم استحقاقكم الخ لافاة عليها اللازمة لكلامكم ودعواكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم أنكم تسبحون الله على الاطلاق أى بجميع أسمائه وفضله وتسبونه بها (قالوا

فما كله (أزرى) عوفى
وظهرى ومنه فأزرى أى
فأعانه (آناه الليل) ساعاته
واحد هانى وانى وانى
(أما لهم طريقة) أعد لهم
قولا عند نقسه (أمتا)
ارتشاعا وهبوطا ويقال
نينا النبى الربابى من
الطين (أذتكم على
سواء) أهلتكم فاستوينا
فى العلم قال الحارث بن

سبحانك) أى تنزهك تنزيها عن أن يقصر علمك أو تشارك فيه أو تعبت في فعلك وانما سألناك استفسارا واسترشادا لانه (لا علم لنا الا ما علمتنا) وانما لم نعلمها ابتداء اذ (انك أنت العليم) بان حقائقنا لا تقتضى العلم بها بلا واسطة وقد جعلت الوسائط مع قدرتك على الافعال ابتداء لانك أنت (الحكيم) قال يا آدم آتيتهم وان كنت دونهم في التجرد الذى به الاطلاع (باسمائهم) أى بأسماء المسميات المعروضة عليهم فأنبأهم بجميعها (فلما أنبأهم بأسمائهم) مع فواتها للعصر من غـ ير غلط فيها (قال ألم أقل لكم انى أعلم) ما لاتعاون فاصدا به انى أعلم (غيب السموات) أى العالم العلوى مع كونكم منه (و غيب الارض) أى العالم السفلى مع ظهوره للعس في كل من سمان الخفايا ما لا يبالغه علمكم بأدنى وجوه التمييز كمال تجردكم (وأعلم ما تبدون) من قولكم أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والحكمة تقتضى ايجادها ليظهر أثر الاسم القهار والغفار ونحوهما (وما كنتم تتكفون) من كونكم أحق بالخلافة منه ثم ألزمهم الاعتذار لما قالوا فيه والتذلل لمسار وأفيه من عظيم القدرة وظاهر الآيات (و) اذ كرمتكم ذلك (اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) بجعله قبله معجودا تحية اكرامه واستلزم أمر الملائكة أمر من دونهم من الجن سيمان لحق بهم كابلوس (فسجدوا) أى المأمورون بالسجود (الابليس أبى) أى امتنع عن السجود (و) انما امتنع لانه (استكبر) أذى استكباره الى انكار وجوبه لذلك (كان من الكافرين) بالله لانكار وجوب امتثال أمر قطعى من أوامره وفيه اشارة الى أنه اذا كان انكار واجب كفر بالله فكيف لا يكون انكار واجب القرآن كلها كفر به ثم أشار الى أن ترك امتثال الامر من غير انكار الوجوب كان سبب هبوط آدم الى متاع الدنيا الباقية في ناله الى يوم القيامة (و) ذلك انازدنا اكراما اذ (قلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) تكملا لا كراما كراما محبوبة بك دار كرامتنا (الجنة و) أكملنا استيلاءهم عليها اذ قلنا (كلامها) أى من نعيمها (رغدا) أى واسعا كثيرا (حيث شئتما) أى من أى مكان شئتما (و) من اكرامنا اياهما انا لم نكلفهما بشئ سوى أن قلنا (لاتقربا) فضلا عن تناول شئ منها فضلا عن الاكل اذ القرب من الشئ يأخذ بجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى الشرع والعقل (هذه الشجرة) من بين الاشجار الفاتنة للعصر وكانت شجرة الخنطة أو الكرمة أو التينة (فتكونان من الظالمين) أنفسهم بتقويت الكرامات والتعرض للعقاب والعتاب فكان هذا مدخلا للشيطان (فأزاهما) أى أصدرزاهما (الشيطان عنها) أى عن تلك الشجرة (فأخرجهما مما كانا فيه) من الكرامات قبل أن يباب الجنة فغته الخزنة بخامته الحية فسألها الدخول فيها فأدخلته فوق بين يدي آدم فقال هل أدلك على شجرة الخلد فلم يقبل فقامهما الى ليل الكمال الناصحين فاعترا فبادرت حواء ثم ناولت آدم فصدرت هذه المعصية من آدم قبل النبوة بنسب ان جرم النهي بتسغير ابليس وانسانه قوله فتكونان من الظالمين (وقلنا) لاهباطهم بنا

حازر شهر
آذ قلنا بيننا
ربنا وعل منه الشواء
(أو ثوان) جمع وثن وقدم
تفسيره (أترفناهم)
نعنائهم وبقيائهم في
الملك والمترف المتقلب في
لين العيش (أحاديث) أى
جعلناهم أخبارا وعبرا
يتمثل بهم في الشر لا يقال
جعلته حديثا في الخبر
(أياي) الذين

عن حده (اهبطوا) من دار كرامتنا الى دار الابتلاء وأقله العداوة والمضرة في الدنيا والدين
اذ (بعضكم لبعض عدو) يعادىكم ابليس بالاضلال والخية بالدغ (و) لارجوع لكم الى
الجنة عن قريب اذ (لكم في الارض مستقر) أى مدة استقرار يوقع في الاصل (ومتاع)
يوقع في الشهوات وينسى نعيم الجنة (الى حين) أى القيامة على ظهورها أو في بطنها ولما لم يكن
معصية آدم كفرة وكان معتنى به ألهمه الله كلمات (فتلقى) أى تقبل (آدم من) الهام (ربه
كلمات) هى ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستغفر عنها
وتاب عن امثالها (فتاب) الله (عليه) أى قبل توبته وان لم يمكنه اتيان منسل ذلك الذنب
لا فراط رحمة به (انه هو التواب الرحيم) ومع فضل رحمة به لم يرفعه الى الجنة في الحال بل
(قلنا اهبطوا) أى استقروا بمكان الهبوط (منها) أى من أثر تلك المعصية (جميعا) أى مجتمعين
مع ما بينكم من العداوة لان المقصود بالذات من الابطاط الى دار الابتلاء هو الابتلاء بالتكليف
(فاما ما بينكم منى هدى) أى فان تحقق لكم اتيان هدى علمتم بالدلائل العقلية والمعجزات
القوية والفعلية انه منى (فمن تبع هداى) أى ذلك الهدى بعد ما علم كونه هدى في نفسه
لا يصح نسبته الى مضل (فلا خوف عليهم) بكونه تلبس سامنى أو من فعل الشيطان أو من
الاطلاع على بعض الامور السماوية أو الارضية اذ علم انتفاء جميع ذلك بالعادة (ولا هم
يحزنون) لما يفوتهم من الدنيا بعده (والذين كفروا) أى أنكروا ذلك الهدى بتلك الاحتمالات
البعيدة بل الباطلة بكونه هدى في نفسه (وكذبوا باياتنا) الواقع صدقها في القلوب بالضرورة
فلا يرفعون الى الجنة ولا يتركون في محمل الهبوط المذكور بل يهبطون عنه الى أسفل
سافلين اذ (أولئك أصحاب النار) اى لا انتقال لهم عنها كاهل الابطاط الاول بل (هم فيها
خالدون) اذ لا يتم الابتلاء الا بالاعداد العذاب الخالد ولا يتم الا بالابقاء به (يا بنى اسرائيل) اى
يا أولاد صفوة الله أو عبد الله يعقوب المطلعين على قصة آدم وعهده (اذ كروا نعمتى التي
أنعمت) على اسلافكم فكانت في معنى الانعام (عليكم) من لدن آدم بقبول توبته الى زمن
موسى بخلق البحر لكم واغراق أعدائكم وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى عليكم
وانزال التوراة فانهم كرامات مشمل كرامات آدم بامجاد الملائكة له وادخاله الجنة (وأوفوا
بعهدى) بالايان بكل هدى تحقق مجيئه منى سيما هدى محمد صلى الله عليه وسلم المأخوذ فيه
ميثاق الانبياء عليهم السلام فانه ليس بأقل من عهد آدم في الشجرة وما أخذ عليه في ذريته بعد
الهبوط (أوف بعهدكم) بازالة الخوف والحزن وتكفير السيئات وتضعيف الحسنات ورفع
الاصار والاعلال (و) لا تخافوا فوات جاهكم ورشاكم بل (اباى فارهبون) في كل ما تأتون
وتزدرون والرهبة خوف مع تحرز ثم أشار الى أنه لو لم أخذ عليكم العهد بالايان به لوجب
عليكم أيضا فقال (وآمنوا بما أنزلت) اى بما علمتم انزاله منى بانجاز وعلم كونه هدى لكونه
(مصدقاً لما معكم) في القصص والاعتقادات والنسخ ليس بتكذيب بل بيان لانتهاه بالحكم

لا أزواج لهم من الرجال
والنساء واحدتهم أيم
(أشستاتا) فرقا الواحد
شت (أصبل) ما بين العص
الى اللبل وجعه أصل
آصال ثم أصائل جمع جمع
الجمع (أحسن مقبلا) من
القائلة وهى الاستسكان
في وقت اتصاف النهار
وجاء في التنسيب انه
لا يتصف النهار يوم
القيامة حتى يستقر أهل

بآياتها مصطفاه التي شرع لها (ولا تكونوا أول كافرينه) يتبعكم من بعدكم فيكون عليكم
 انتم مع انهم (ولا تشتروا) اي ولا تستبدلوا (بآياتي) اي بالايان بآيات التوراة والذلة على
 وجوب اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (ثم اقليل) اي حظا يسيرا من الرشوة لتزدادوا بذلك انما
 الى تلك الاسماء (واياي فانتقون) ان لم تخافوا ذهاب الآخرة لاعتقادكم انه ان تمسكم النار الا
 أياما معدودات فلا تأمنوا غصبي في استبدال آياتي (ولا تدبسوا) على عوامكم (الحق) من
 تأويل تلك الآيات (بالباطل) من تأويلكم حيث لا تغيرون ألفاظ التوراة (ولا تكفوا
 الحق) من ألفاظ التوراة أو تأويلها (وأنت تعلمون) اي عن التعمد منكم للخطأ في الاجتهاد
 فيرجى عفو (و) لا يكفكم العمل بالنسوخ من التوراة وان لم تغيروه ولم تدبسوا فيه ولم تكفوه
 بل (أقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) بمقتضى هذا الكتاب (و) أعمالوا بقضائهم وان لم تكن حاجة
 لمافي كتابكم لذلك (اركعوا مع الراكعين) اي صلوا بالجماعة اذ قضت على صلاة الفرد في هذه
 الملة بسبع وعشرين درجة فأتموا بقضائهم هذا الكتاب سيما التي بها انظار النفوس على
 الخيرات ثم أشار الى انهم لا يأتون بأصل أعمال البر من كتابهم فضلا عن فضائل كتابكم فقال
 (إن آمنون الناس بالبر) وهو التوسع في الخيرات أو مراعاة الأقارب أو حسن معاملته الناس
 (وتنسئون أنفسكم) اي تترك كونهم ترك المنسى فلا تأتون بشئ من الخيرات فضلا عن الفضائل
 (وأنت تعلمون الكتاب) اي التوراة فحقكم أن تسبوا الناس بالعمل بما فيه يليق بقدري الناس
 بكم ويعتدوا على أقوالكم (أ) رضىتم بهلاك أنفسكم مع صلاح غيركم (فلا تعلمون) والعقل
 في اللغة الجنس سمي به الادراك الانساني لمنعه عن القباح وايس المراد منع الواعظ اذا لم يتعظ
 بل حشه على تركية النفس وتكميلها أولا (واستعينوا) على البرهان شق عليكم (بالصبر) عن
 الشهوات الممانعة عنه (ز) استعينوا على هذا الصبر بأقامة (الصلوة) الجاذبة الى الله تعالى
 (و) لكن الاستعانة بها اشاقة (انها الكبيرة) اي شاقة في نفسها تقتضى الصبر على الطاعات
 (الاعلى الخائعين) الخائفين السالكين الى الله فأنه لا تشق عليهم فلا تشق الاستعانة بهم في
 حقهم على الصبر عن الشهوات لذلك كانت في حقهم تنهى عن الفحشاء والمنكر كيف وهى
 في حقهم قررة أعينهم اشاهدتهم الحق فان لم يشاهدوه فلا أقل من أن يكونوا هم (الذين يظنون)
 اي يعتقدون اعتقادا راجحا (أنهم ملاقوا ربهم) فيشاهدتهم (و) ان لم يكونوا على هذا
 الاعتقاد فلا أقل من أن يعتقدوا (أنهم اليه راجعون) فيتموقعون في قبائلهم ما يستحق
 لاجله مشاقها ويستلذون حتى تنقص الشهوات عندهم فاي استعانة بالصبر عنها أعظم منها في
 حقهم ثم أشار الى أنه اذا شق عليهم الصبر استعانوا بالشكر الموجب للمعجبة المفيدة للذة التي
 هى أكمل من لذات سائر المشتهيات فقال (يا بني اسرأئيل اذكر وانعمتى التي أنعمت عليكم)
 فحقكم ان تشكروها بأعمال البر عقدا رما أنعمت به عليكم (وأني فضلتكم على العالمين)

الجنة في الجنة وأهل النار
 في النار فحين القائلة وقد
 فرغ من الأمر فيجعل
 أهل الجنة في الجنة وأهل
 النار في النار (أنامى
 كثيرا) أنامى جمع انسى
 وهو واحد الانس جمعه
 على اقله منى كرسى
 وكراى والانس جمع
 الجنس يكون مطروحاً
 النسبة من روى وروم
 ويجوز أن يكون أنامى

اى على عالمى زمانكم بتم كثير الانبياء والملوك العدول والعلماء العاملين فيكم خفة كم أن
 تفضوا الخلائق بفضائل الاعمال واذا عسر عليكم الصبر والشكر استعينوا بالخوف
 (وانقوا) اذا تر كتم البر بانفسكم اكنافا بامرهم غيركم (يوما لا تجزى نفس) أنت بالبر المأمور
 فى حق الامر به (عن نفس) اى امرهم بالبر اذا تر كتمه (شيئا ولا يقبل منها) اى من نفس
 أنت بالبر المأمور (شفاعة) فى حق الامر به (ولا يؤخذ منها عدل) اى لا يقبل من النفس
 الا تيمية بالبر فدية مماثل نفس المفدى عنه لو وجدت عندها أو من النفس الامر به فدية
 عن نفسها (ولا هم ينصرون) يدفع العذاب عنهم فغيرا لآلة الكريمة نفت دفع العذاب عنهم
 من كل وجه لانه اما بالقهر وهو النصر أم لا فاما مجانا وهو الشفاعة أم لا فاما بأداء ما كان
 عليه وهو الاجرة او اما باعطاء البديل وهو القدية ولا تمت لك للمعتزلة فى الآية على نفي
 الشفاعة لاختصاصها بمن لا بر له وهو الكافر (و) اذكر وامن بجملة تلك الذم (اذ نجيناكم) اى
 وقت انجائنا اياكم (من) أشد عذاب (آل) اى أهل (فرعون) هو اقب من ملك العمالة
 ككسرى وقبصر والنجاشي لمن ملك الفرس والروم والحبشة والمراد مصعب بن قابوس أو
 مصعب بن زياد أو وابد بن مصعب كان بعد فرعون يوسف الريان بن الوليد بأكثر من أربع مائة
 سنة (يسومونكم) اى يبعونكم (سوء العذاب) اى افظوه (يذبحون أبناءكم) اى يكترون
 ذبيح ذكور أولادكم (ويستحيون نساءكم) اى يتركونهن احياء يستفرشن اعداؤكم (وفى
 ذللكم) المذكور (بلاء) اى امتحان (من ربكم) بتسليطهم عليكم (عظيم) ليكون انجاءكم
 بعد هذا أعظم نعمة واتعموا أن من صبر على أشد البلاء نال أعظم الجزاء سيما فى دار الجزاء ثم
 هذا الانجاء يقتضى من الشكر ما يقصر معه كل عبادة شاقة وقد تحمل أو ائلكم هذه المشاق
 من اعدائهم فإياكم لا تحملون مشاق عبادته وقد خففها عليكم فى هذه الشريعة
 (و) اذكر والمعرفة عظم نعمة التبيية حتى أفردت بالذكر بعد التعميم (اذ فرقنا) اى فصلنا
 (بكم) اى بسبب وصولكم (البحر) حين أمر موسى عليه السلام ان يسرى بكم فوصلتم اليه
 والماء فى غاية الزيادة ورأيت فرعون خلفكم فقاتلتم يا موسى أين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا
 ان أدركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلناه غرقنا فأوحى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر
 فانقلب وأرسل اليه الريح والشمس حتى يمس نخسفهم فيه كل فرقة فى سكة (فأنجيناكم) من آل
 فرعون ومن كل شبهة فى وجود الصانع الحكيم القدير أو فى نبوة موسى فوصل فرعون فاقسم
 هو وجنوده فالتطم عليهم (وأغرقنا آل فرعون) انما يبقى لكم خوف منه ولا حزن من
 خروجكم من دياركم فلكم ديارهم وأموالهم ولم تترك لكم شيئا فى ذلك اذا غرقناهم (وأنتم
 تنظرون) فكان اغراق عدوكم ينظر كم أعظم نعمة عليكم يوجب أعظم شكر خفة كم أن
 تخوضوا البحر عبادته فى سلك أنواعها وتغرقوا أعداءها فى بحر التركة ينظر كم الحافظ من

جميع انسان وتكون الله
 بدلا من النون لان الاصل
 انسان بالنون من
 سراحين جمع سرحان فلما
 ألقيت النون من آخره
 عوضت الياء بدلا منها
 (أنا ما) عقوبة والاهام
 الاثم أيضا (الارذلون) أهل
 الضعة والخساسة
 (ازلفناهم الاخرين) اى
 جمعناهم فى البحر حتى
 غرقوا ومنه لبللة الزدافة

تلبس أنفُسكم ثم أشار إلى أنه أنجاهم من جريرة اتخاذهم العجل وقد أخذ عبادونه آل فرعون
 فقال (و) اذكروا (اذواء ناموسى) بعد هلاك فرعون انزال كتاب فيه بيان ما نأتون
 وما تذرون بعد ثلاثين ليلة يقومها ويصوم نهراها فلما تمت أنكر راثية فنه فتسوك فقالت
 الملائكة كأنهم من فيك راثية المسك أبطلتم بابا السواك فأنتم بالصوم عشر آخر فتم (أربعين
 ليلة) بخا جبريل على فرس الحياة لا يصيب شيئا لاجئ لا يذهب بموسى إلى ربه فلما رآه السامرى
 وكان منافقا من قوم يعبدون البقر قال إن له شاة فأخذ قبضة من تربة حافره وكان بنو
 اسرائيل استعاروا من قوم فرعون حليما كثيرا حين أرادوا الخروج من مصر لعله عرس
 لهم فقال لهم السامرى إن الحلي المستعارة لا تحمل لكم فادفنها بحفرة حتى يرجع موسى
 فيرى فيها رأيه فلما اجتمعت صاعها السامرى بجلا في ثلاثة أيام ثم ألقى فيها القبضة التي أخذها
 من تراب حافر فرس جبريل فأخرج عجلا من ذهب مرصعا بالجوهر كاحسن ما يكون وخار
 خورة فقال السامرى هذا الهكم واله موسى تركه ههنا وخرج يطلبه ولذلك تأخر فشكركم في
 أمره (ثم اتخذتم العجل) الهاء (من بعده) أى من بعد خروج موسى الزاجر عن عبادة فرعون
 والارثان (وأنتم ظالمون) مثل ظلم آل فرعون بل أشد دلالة بعد الايمان (ثم عفونا عنكم) أى
 تجاوزنا عن مؤاخذتكم (من بعد ذلك) الاتخاذ بعد الايمان (لعلكم تشكرون) عفونا بفتح
 المشاق في عبادتنا وقد خففنا كثيرا في هذه الشريعة فاعلمكم تعرضون عنها (و) اذكروا
 (إذا أتينا موسى الكتاب) الجامع لقواعد الشرع ليعوم به الشاكرون (والفرقان) أى
 الفرق بين الحق والمبطل (لعلكم تهتدون) لما هو شكر الحق والمبطل (و) من تلك الهداية
 التوبة فهذه التوبة من شكر الحق لأنه عرف قدره مما احتج أثرها على الحياة الدنيا بقتل
 الانفس حدا على اتخاذ العجل فاذكروا (اذ قال موسى لقومه) من افراط شدة فقهه عليهم
 (يا قوم) ان من شفقتى عليكم أن أخلصكم من عقوبة ظلمكم (انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم
 العجل) الذى هو أبعد من فرعون عن الالهية (فتوبوا إلى بارئكم) الذى خلقكم برأى من
 الشرك والمعاصي ويرجى تبرئكم عن هذا الظلم الذى لا ينهى هيئته عن قلوبكم لافراط حبكم
 إياه (فاقتلوا أنفسكم) لأنه وإن كان شرعا عند أنفسكم لكن (ذلكم خير لكم عند بارئكم)
 اذ تبرئكم عن جريرته التى تخلدكم في النار ففعلتم (فتاب عليكم) أى قبل توبتكم وإن كانت
 جريرتكم أعظم لكفركم بعد الايمان (انه هو التواب) أى البالغ في قبول التوبة حتى انه قبلها
 على عمل أهلك عبادونه آل فرعون وانما تاب عليكم لأنه (الرحيم) اذ رحم على تعذيب ساعة
 بكرامة الابد وهذه الهداية الفارقة بين الحق والمبطل قد أخذها فقدمواكم وأنتم
 لا تسمعون بمجرد القول ولا بالأعمال السمعة من هذه الشريعة مع وفور فضائلها ثم أشار
 إلى انهم لم يؤمنوا بهدى موسى وفرقانه بعد سماعه من الله بالواسطة شبهة واهية من احتمال

أى ليلة الازدلاف أى
 الاجتماع ويقال أنزلناهم
 أى قربناهم من البحر
 حتى اغرقناهم فيه ومنه
 أنزلنى كذا عند فلان
 أى قربنى منه (أجمعين)
 جمع أجمع وأجمعى أيضا
 إذا كان في لسانه عجمة
 وإن كان من العرب ورجل
 جهمى منسوب إلى العجم
 وإن كان فصيحاً ورجل
 أعرابى إذا كان بدوياً

كونه من الشيطان واستحقوا بذلك ما هو أشد من القتل فقال (واذ قلتم يا موسى) حين اختار
 سبعين من خياركم بأمر الله لتعتذروا إليه من عبادة الجبل فأمرهم بالصوم والتطهر فلما دنا
 من طور سيناء وقع عمود الغمام فدخله وأدخلهم خرواله سجدوا فسمعوه يكلم موسى فلما فرغ
 وانكشف الغمام قالوا (لن نؤمن لك) أي لقولك أنه مسموع من الله (حقى نرى الله جهرة)
 أي رؤية ظاهرة ظهور صوت الجهر فغضب الله عليكم عن قواكم لن نؤمن لك لأن طاب
 رؤيتكم إياه إذ لا يستحيل رؤيته إيانا (فأخذتكم الصاعقة) نار من السماء (وأنتم تنظرون)
 إليها ولا يمكنكم الفرار عنها فأحرقتكم فدعا موسى وبكى وتضرع وقال يا رب ماذا أقول لابي
 إسرائيل وقد أهلكت خيارهم (ثم بعثناكم) أي أحييناكم (من بعد موتكم) الحقيقي
 لا السكينة (لعلكم تشكرون) نعمة الانجاء من الهلاك بعد تحققه وهو فوق الانجاء السابق
 (و) لكنكم لم تشكروها كما لم تشكروا نظائرها (اذ ظللنا عليكم الغمام) في التيه انجاء عن حر
 الشمس بدعوة موسى عليه السلام اذ شكروتم إليه فارسل غماما أبيض وهذا أعظم اذ كان حال
 الغضب الموجب كونكم في التيه (و) زدناكم نعمة ما فيه اذ (أنزلنا عليكم المن) الترنجيبين
 (و) قلتم لموسى قد قتلنا حلاله فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم فأنزلنا عليكم (السلوى)
 السماوى أوطائر يشبهه ولم يكن معه كلفة ولا مؤنة شكر بل قلنا لكم (كلوا من طيبات
 ما رزقناكم) فلا تذخروه ولا تستبدلوه فانه مناف للشكر (وما ظلمونا) بالكفران المنافى للشكر
 وان كان مانعا من فيضنا الذى هو حقنا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران المانع من
 الفيض عليهم الذى لا مؤنة معه ولا حساب ولا عذاب فعادتكم الكفران فلذلك كفرتم نعمة
 بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ولم تأتوا بأعمال الشكر على دينه وان كانت أخف مما فى دينكم
 ثم أشار الى أنهم لم يشكروا نعمة الاعتدال ولا تكلف فيها بترك الادخار والامتناع من أذى وجوه الشكر
 الذى كافوا به من السجود وطلب المغفرة مرة مع ما وعدوا عليه من عموم المغفرة ومزيد
 الثواب فقال (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أريحا أو أيلياء أو بيت المقدس (فكلوا منها) أي
 من مطاعمها (حيث شئتم) أي من أى مكان وزمان شئتم (رغدا) أي أكلوا وسعوا (و) يكفيناكم
 من الشكر عليه أقل شئ (ادخلوا الباب سجدا) جمع ساجد (وقولوا) طلبا العموم المغفرة
 (حطة) أي حط عنا خطايانا (نغفر لكم خطاياكم) كلها (و) لانقصر عليه بل (سنزيد
 المحسنين) ثوابا فوق ثواب غيرهم (فبذل الذين ظلموا) الاستغفار بالسخر كفر اذ قالوا
 (قولا غير الذى قيل لهم) لفظا ومعنى وهو حطنا بمقتضى أى حطة حراء (فأنزلنا على الذين
 ظلموا) دون غيرهم (رجزا) ما يعاف منه والمراد الطاعون (من) أعظم الاماكن
 (السماء بما كانوا يفسقون) أى يخرجون عن أمر الله خروجا قاحشا فهذه عادتهم
 فى كفران نعم الله وتبديل أوامرهم لذلك كفروا بحمد الله عليه وسلم وغيره وانعمته

وان لم يكن من العرب
 ورجل عربى منسوب الى
 العرب وان لم يكن بدوبا
 وقال الفراء الالهى
 منسوب الى نفسه من
 الهبة كما قالوا لاجسه
 أجرى وكقوله وهو العجاة
 شيخ كبير
 أطربا أو أتفسرى
 والذهب بالانسان دقارى
 المهاودقار (الابكة)
 الغبيضة وهى جامع من

ثم أشار إلى أن النعم الإلهية لو لم تكن في حقهم بسبب الكفر فلا أقل من أن تكون بسبب التفرقة
فقال (واذا استمسق موسى) أي دعا بالسقي (لقومه) اذ عطشوا في التيه (فقلنا اضرب
بعضنا الحجر) وكانا من الجنة جملهما آدم فمواثرهما الانبياء عليهم السلام حتى وصلوا
إلى شعيب فأعطاهم موسى عليه السلام وكان مكعبا ينبع من كل وجه ثلاث أعين يسيل
كل عين في جدول ولا يهد من قدرة الله أن يجعل الحجر جاذبا للهوا ومقلبا لها بقوة تبريده بالماء
(فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) عدد قبائلهم (قد علم كل) قبيلة (أناس مشربهم)
المعين اذ لا يجتمعون على مشرب واحد فلم يجتمعوا في حياة موسى الجامع لهم على مشرب
واحد فيسكن في يجتمعون بعده على شريعة واحدة فقل لهم (كلوا) من المتن والسلوى
(واشربوا) من المشارب حال كونهم (من رزق الله) فلا تستعينوا به على معصية الله بل
اجعلوه عوناً على طاعته واستدلو به على عنيته بكم (ولا تعصوا) أي لا تفسدوا فسادا ساريا
(في الارض) حال كونكم (مفسدين) بالتفرقة فلا تزيدوا عليهم افعلم أن نعم الله لم تزل في حقهم
سببا لمزيد فسادهم لذلك زادوا فسادا يهتكم محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار إلى أن النعم
الذات كثره انما كانت في حقهم أسباب الكفر والتفرقة لكونهم أمورا مادية فشقت
عليهم ليلهم إلى الامور الارضية فقال (واذ قلتم يا موسى) نادوه باسمه من قلة أدبهم (ان نصبر
على طعام واحد) وهو المتن والسلوى لكونه سماويا (فادع لنا) أي للتيسير لنا (ربك يخرج
لنا) أي لا طعاما منا (مما تنبت الارض) أي بعض نباتات الارض (من بقولها) المنتفع بنفسه
من غير ان تطلب شيئا من حبوب أو غرة (وقشائرها) الثمرة المنتفع بظاهرها (وفومها) أي حنظلتها
الحبة المنتفع بلها (وعدسها) الحبة المعينة في كل الحبوب من الحنطة (وبصلها) المشابه
للأصول المعين فيه أيضا (قال أنستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) أي أنطلبون أدنى
الاشياء بقدرا ونفعها ولذا قبل أعلاها ولذلك استبدلوا الدنيا بالآخرة وشربهم به هذه
الشريعة (اهبطوا مصر) أي انزلوا بلدا (فان لكم) فيه (مساكنهم) من غير دعا أحد ولا
يلقب بي أن ادعوا لتنزلهم (و) لما مالوا إلى الأدنى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) أي
جعلت كالقبة المضروبة عليهم في الاحاطة بهم فلا يكاد تروى هوديا الا ذلها ولا ومكينافي
نفسه أو فيما يظهره من حاله مخافة أن يستزاد في الجزية وفيه إشارة إلى أنهم ليس لهم اذلال
هذه الدين أصلا (و) ليس تذللهم ومكينتهم محمودا فيقدر رضا الله بل لذلك (باؤا) أي
رجعوا إلى ذلة أنفسهم ملتبسين (بغضب) عظيم (من الله) بتسلط قهره ومنع لطفه ولذلك
سلط عليهم الكفر ومنعهم الايمان وليس بمجرد استبدلهم الطعام الممل لهم بل (ذلك بانهم
كانوا يكفرون بآيات الله) التي من جعل المتن والسلوى (و) كفرهم كانوا (يقتلون
النبیین) شعيبا وذكرا ويحيى وغيرهم عليهم السلام مع علمهم أنه (بغير الحق) أي الموجب له

الشجر (أو زعفران) الألهمني
يقال فلان موزع بكذا
ومولع به ومغري به بمعنى
واحد (أشاروا الارض)
قلوبها للزراعة (أهون
عليه) أي هين كما يقول
فلان أو حديد أي وحيد
واني لا وجل أي وجل
وفي قوله آخر أي وهو
أهون عليه عندكم أيها
المخاطبون لان الاعادة
عندهم أسهل من الابتداء

ثابت شرعا وكذلك بالآيات الظاهرة على يدى محمد صلى الله عليه وسلم ويريدون قتله (ذلك)
الكفر والاجترار على قتل الانبياء (بمعصوا) فان المعاصى تجر الى الكفر لانهم أصروا
على صغائر أو كسبوا بكائر على الذنور (و) لكن لانهم (كفوا بعدون) أى يتجاوزون
الى الاصرار على الكبائر وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لاصرارهم على أخذ الرشوة ثم
أشار الى أن الاصرار على الكبائر وان كان يجزى الى الكفر فالإيمان بالله واليوم الآخر
يجزى كل مامضى من ذلك والعمل الصالح يزيل الخوف والحزن فقال (ان الذين آمنوا)
باللسان دون القلب وان خادعوا الله والمؤمنين (والذين هادوا) وان كثرت قبائحهم
(والنصارى) وان قالوا بالهبة المسيح (والصابئين) وان عبدوا الكواكب (من آمن) منهم
مخاضا (بالله واليوم الآخر) الذى لا يتم الايمان بالله بدونه اذ به الايمان بدوام ربوبية لهم وعموم
قدرته وحكمته وعدله وأما الايمان بالكتب والرسول والملائكة فلازم للايمان اذ لا يعرفان
الابهذه الامور فلم يصرح به لقوة دلالة الايمانين عليه (وعمل صالحا) ولا بد فيه من الاخذ
بالناسخ وترك المنسوخ (فأهم أجبرهم) الكمال الذى لو استروا على الايمان والعمل الصالح
من وقت مولودهم (عند ربهم) الذى يربى لهم ايمان أقل المدة وعمله فيبلغه مبلغ ما كان
مدة العمر كله (ولا خوف عليهم) من تأثير الكفر السابق في نقص الاجر لان العمل اللاحق
جبر هذا الايمان (ولاهم يحزنون) افوات العمل مدة الكفر لان هذا العمل استدرك
ما فاته ثم أشار الى أنهم لا يعملون ذلك العمل مالم يشدد عليهم هذا الميثاق فقال (واذا أخذنا
ميثاقكم) أى عهدكم الوثيق بحمل الاحكام الشاقة من التوراة فأبستم فشب بدنا عليكم
(ورفعنا فوقكم الطور) أى رفع جبريل بأمرنا جبلا قلعه على قدره كركم فوق رؤسكم
قائلا (خذوا ما آتيناكم) من التكاليف التى هى بالحقيقة عظاما (بقوة) تتحملونها بها
مشاقا اكتساب الدنيا ولذلك لا تجبرون الى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم الا بالقتل
والاسر والاجلاء (و) لا تقصروا على ظاهر العمل بل (اذكروا ما فيه) من الاسرار والفوائد
(العليةم تتقون) أى رجاء ان تبلغوا بذكرها رتبة المقيمين (ثم توليت) أى أعرضت عن ظاهره
وباطنه (من بعد ذلك) التشديد البليغ فلذلك تعرضون عن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم
(فلولا فضل الله عليكم) بامهالككم (ورحمته) بتمكينكم من التوبة من غير قتل الانفس
(لكنتن من الخاسرين) أى افضى حكم خسرافكم فلم يقبل التبدل فلا تحققتوا
خسرافكم بالوت على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وكيف تستبعدون مضى حكم
خسرافكم على ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم وقد خسرتن أعرض عما هو أدنى منه
بكثير (و) هو انه (اقد علمتم الذين اعتدوا) بالصمد (منكم في السبت) الذى أمرتم فيه
بالتجرد لاله باده وكانوا بأيله قرب الساحل فاذا كان يوم السبت اجتمعت الحيتان فخرجة

وأما قوله الله أكبر من شئ
الله أكبر من شئ
(أنذكر الاصوات) أفصح
الاصوات وانما يذكره رفع
الاصوات في الخصومة
والباطل ورفع الصوت
محمود في مواطنها
الاذان والتلبية (ادعاءكم
من تبنيقوه) (أفطارها)
وأفطارها جوازها الواحد
قطر وقتر (أشبهه) جمع
يخرج أى يخرج (أقوي)

خرطومها هنالك واذ مضى تفرقت فقال لهم الشيطان انما نتمتع عن أخذها يوم السبت
 فعمد رجال الى حفرة الحياض حول البحر وشرع الانهم ارمئها اليها فاذا كان عشية الجمعة
 فتحوا الانهم اراي قبيل الموج بالحيتان الى الحياض فاذا كان يوم الاحد أخذوها وهكذا
 أدت بهم الحال الى زمان ثم أخذوا يصطادونهم اليوم السبت واجترأ عليه (فقطناهم) على
 اسان داود (كونوا قردة) سود الوجوه (خاسئين) أى مهانين ولذلك قلبت بوطن هؤلاء
 واسودت وجوهها وهانت على الله لاصطيادهم حيثما الرشافي أيام المحاكمة (فجعلناها) أى
 تلك العقوبة (نكالا) أى عبرة (لما بين يديها وما خلفها) أى للقرى القريبة منها والبعيدة
 عنها (وموعظة للمتعين) الذين يسمعونها الى يوم القيامة فلو صرح دعواهم التقوى لانفسهم
 لاعتبروا وغيروا بذلك حالهم في ترك متابعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم أشار الى أن اعراضهم
 عن أمر الله لم يتأخر الى عصر المعتدين في السبت بل كان في عصر موسى مرارا في أمر واحد
 قصدا وذلك وان فعلوه آخر انقال (واذ قال موسى لقومه) حين قتل رجل منهم ابن عمه ثم
 أصبح يدعى على الناس بالقتل فجحدوا فساءلوه أن يدعو الله ليسين لهم (ان الله يأمركم أن
 تذبجوا بقرة) تضربون ببعض الميت فيجاء فيخبر من قتله (قالوا) من سوء محاورتهم (أنتخذنا
 هزوا) التجيب سؤالنا عن القاتل بذبج البقرة (قال أعوذ) أى امتنع (بالله) من (أن أكون
 من الجاهلين) بالجواب على خلاف السؤال وبلاستئزاه في طاب القصاص فلما علموا انه عزم
 من الله وأرادوا التخلص باستيصافها بأوصاف لا توجد بقرة تتصف بها أصلا (قالوا ادع لنا
 ربك بيننا ما هي) أى ما حالها التي جعلت فيها هذه الخاصية تصير بها ما هيتم امتازة عن
 ماهية سائر البقور (قال انه يقول) ليست هذه الخاصية فيها باعتبار خصوصية ماهية
 أوصفة سوى كمال السن (انها بقرة لا فارض) أى مئة قطعة سن (ولا بكر) فتية ولا تميل
 الى احدى الجانبين بل (عوان بين ذلك) أى متوسطة بين المذكر ولا تنظر الى الخواص
 بل الى أمر من يوجد بها بعض مشيئة (فادعوا ما تؤمرون قالوا) كما ان الكمال يكون بالسن
 يكون باللون (ادع لنا ربك بيننا ما لو نأ) حتى نعلم انه كمال أم لا (قال انه يقول انها بقرة
 صفراء فاقع لونها) أى شديد صفرتها وهو أكل اللون اذبه (تسر الناظرين) أى تعجبهم
 والسرور في الاصل لذنى القلب تحدث عنه حصول نفع أو توقعه (قالوا) انه وان كان كمالا
 لكنه كمال مشترك فيه ولا يصلح مرجح لايجاد هذه الخاصية (ادع لنا ربك بيننا ما هي) أى
 ما هيتم المشخصة التي رجحت به فيها لايجاد هذه الخاصية على الخصوص (ان البقرة تشابه علينا)
 اذ ليس في شيء مما ذكرنا مرجح لايجادها فيه على الخصوص (وانا) اذا وجدنا ذلك المرجح
 (ان شاء الله لم نعدون) بالاطلاع على مبداه هذه الخاصية ولما تبعتك (قال انه يقول) المرجح
 عزتم في ذاتها واولاها عن العيوب (انها بقرة لا ذلول) أى غير مذلة (تشير الارض) أى

معه) سجي معه والتأويب
 سيرا انما اركله فكان المعنى
 سجي معه ثم بارك كله
 كتأويب السائر ثم بارك
 كله وقيل أوبي سجي
 بلسان الحبشة (أسلنا)
 أذينا من قولك سال الشيء
 واسلته انا (أسل) شجر
 شبه بالطرفاء الا انه أعظم
 منهم (أسروا الندامة)

تقبلها للزراعة (ولا عاملة) (تسقى الحث مسالة) عن العيوب (لا شمية فيها) لا يحاط لونها
 بشئ من الألوان الاجنبية (قالوا الا ان جئت بالحق) أى بالسبب الثابت لا يجاد هذه
 الخاصة بحيث لا ترد فيه (فذبوها) بعدما اشتروها بل مسكها ذهابا (وما كادوا
 يعلمون) لخوف الفضيحة في ظهور القاتل ولغلاء الثمن روى أن الشيخ الصالح كانت له عملة
 أقيم اغيضة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر وكانت وحيدة به هذه الصفات
 فساووها اليتيم وكان يراجع أمه وتقول لا تبع حتى تراجعني فلم يزالوا يساوونه ويراجعها
 حتى اشتروها بالثمن المذكور وكانت البقرة يومئذ بثلاثة دنانير ثم أشار الى أن اعراضهم عما
 ذكر إنما كان آخر اوامرا ولا فقد كانوا مستبشرين أن يكون له وحى يطأه على الغيب فقال (واذ
 قتلتم نفسا فادارأتم) أى تدافعتم (فيها) لاستبعادكم أن يوحى الى موسى في ذلك (والله يخرج
 عن قلوبكم ما كنتم تنكتمون) من أمر القاتل وانه لو ساء موسى لكدبوه (فقلنا) اذبحوا
 بقرة (انصرفوا ببعضها) فان الله يحيمه عنده لابه (كذلك يحيى الله الموتى) عند نفخ الصور
 لابه ولا بسبب آخر يؤثر في ذلك (ويريكم آياته) الدالة على قدرته على الاشياء بغير سبب مؤثر
 (لعلكم تعقلون) كمال قدرته (ثم) انه يقدر على خلاف مقضى السبب فانه (قست) أى
 تصابت (فلوبكم من بعد ذلك) الاحياء الدال على الاحياء الاخرى الموجب للخوف الملاين
 للقلوب لقبول الخبرات (فوى) في الصلابة (كالجارة) لا كالحديد الذي يلين بالنار اذ لا يلين
 بنار الخوف (أو) هي (أشد قسوة) من الجارة فلا تصلح لان يكون مشبه بها كيف (وان
 من الجارة) كالجبال (لما ينفجر منه الانهار) بأن ينقلب بعض أجزائها هوا ثم يجذب
 الهواء من الجوانب ويقام بقوة تبريدها ماء (وان منها ما يشقق) بدافعة الماء من خلفه
 فيخرج منه الماء وان منها ما يهبط (أى ينزل من الجبل (من خشية الله) أى من الريح
 العاصفة الوجبة خشية الله بالقهر عندها وقلوبكم لا تذوب ولا تنشق لدخول
 الوعظ فيها ولا تنزل عن كبرها وتعدى بالمصائب (وما الله بغافل عما تعملون) من ازدياد
 التعدي والتكبر عند ازدياد الآيات والزواجر (أ) تعلمون هذه المساواة منهم وازدياد
 التمدد والتكبر ومع ذلك تروغم الدلائل وترجزونهم بالمواعظ (فقطمهم) من أن يؤمنوا
 بآياتكم) أى لدلائلكم وزواجركم (وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله) من التوراة يدل
 على صدق نبيناكم وحمية دينكم (ثم يحرفونه) بتغيير اللفظ أو بالتأويل الفاسد (من بعد
 ما عقلوه) أى فهموه فهم اساعده عقلهم فانوا باللفظ يغيرونه من كل وجه أو معنى ليس له أصل
 (وهم يعاونون) ما في تحريفه من شدة غضب الله تعالى ثم أشار الى أن هذا التعريف حيث
 ظهر لنا على لسان بعضهم والافهم مبالغون في السكتان ويشددون على من أظهر (و) ذلك
 أن فريقا منهم (اذ انقوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أى صدقنا نبيناكم في الباطن لانه مذكور
 في كتابنا لا يمكن لا نترك في الظاهر دين آباءنا خوفا من أقاربنا أو أكاربنا ولا نترك الفسك
 بالتوراة (واذا خلا بعضهم الى بعض) فاجتمع السكاكوت مع المظهرين مع خلوا المجلس عن

أظهروها ويقال لنفوها
 يعنى كفها العظماء من
 السفلة الذين أضلواهم
 وأمر من الاضداد
 (الاذقان) جمع ذقن وهم
 مجتمع اللحيين مفتوح اللاب
 وهما العظماء اللذان تنبأ
 عليهم بالبعث (أغشيناهم
 فهم لا يصرون) جعلنا على
 أبصارهم غشاوة أى غطاء

(اجداث) قبور واحد
جـدث (أسلم) استسما
لا امر الله (ألفوا) وجدوا
(الاحزاب) الذين تعزبوا
على أنبيائهم أي صاروا
فسقا (آقواب) رجاع أي
تواب (أ كلفها) ضعها
الى واجعلنى كافلها أي
الذى يضمها ويلزم نفسه
حمايتها والقيام بها

المؤمنين (قالوا) أي الكاتون للمظهورين (أحمدونهم) أي المؤمنين (بما فتح الله عليكم) من
خزائن علمه (ليحاجوكم به عند دريكم) أي ليقلبواكم بالجنة وبشهودا عليكم عند ربكم
(أ) تلقونهم بالجنة عليكم (فلا تعقلون) فقال الله تعالى (أ) يزعمون أنهم لو لقوا لم يكن لكم
حجة عليهم ولا لله (ولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) فله ان يحجج بنفسه ويظهرها
للمؤمنين ليحبوا به عليهم ثم أشار الى أن تحريفهم لا يتم على المؤمنين بل على من كان منهم
أميا فقال (ومنهم أميون) أي باقون على ما ولدتهم أمهاتهم (لا يعلمون الكتاب إلا ما نى) أي
أحاديث قدرها المحرفون في أنفسهم تقدير الأمانى الكاذبة ولا يتخلصون بذلك عن الكفر
لأنهم يعلمون أنهم كذابون فلا يحسم بل لهم الجزم بقولهم (وانهم لا يظنون) أي ما يبلغ
اعتقادهم الا هذا الظن الراجح اذ يظنون انهم لا يجترئون على تحريف كتاب الله
في مقامهم ويتركون الأدلة القاطعة للمؤمنين لكنهم لا يبلغون مبلغ عذاب المحرفين
(فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) المحرفة (ثم يقولون هذا) هو النازل
(من عند الله ليس تروا به ثمنا قليلا) أي لياخذوا من الاميين باعطاء المحرف لهم قليلا من
الرشا (فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكذبون) أي فلهم الويل الزائد على
عذاب الاميين من جهتين ليس متافهم من جهة كتابهم للمعرف ومن جهة كتاب الرشا
عليه ثم أشار الى انهم انما احفلوا الويل من الجهتين لاعتقادهم انه وان كثرت جهاتهم فلا
يعذبون الا قليلا (و) ذلك انهم (قالوا ان تمسنا النار الا أياما معدودة) أربعين عدد أيام عبادة
العجل اوسبعة أيام لان مدة الدنيا بزعمهم سبعة آلاف سنة بعد ذنوب يومنا لكل ألف سنة (قل
أخذتم عند الله عهدا) من كتابه بذلك (فلن يخلف الله عهدا) ان كان لكم عند الله عهد
(أم) لم تتخذوه ولكن (تقولون على الله ما لا تعلمون) صدقه من الخبر المروى عن يعقوب
عليه السلام ان الله تعالى عهد اليه أن لا يعذب فيه الا نخلة القسم فان صح عنه فالمراد اولاد
صلبه لا ذريته النازلة المشتملة على مؤمن وكافر قال عز وجل ليس كما يقولون (يلي من
كسب سيئة) ولو صغيرة من دون تحريف الكتاب وأخذ الرشوة (و) لكن استباحها حق
(أحاطت به خطيئته) بأن صارت كفرا محبطا لعماله وأنتم باعته بقليل مدة العذاب في
معنى المستيعين وقد كفرتم بالدليل القاطع من هذا الكتاب (فأولئك أصحاب النار) أي
ملازموها (هم فيها خالدون) كيف وهم في مقابلة المؤمنين الصالحين (والذين آمنوا وعملوا
الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) فكليدوم جزاء أحد الفريقين يدوم جزاء
الآخر اذ لا يتم نظام العالم بينهم الا بوعده الثواب الدائم أو العقاب الدائم ولا يتم الا بالابقائه
ثم أشار الى أن في كتابكم ما يكاد ينقضي كون العذاب أياما معدودة فانه أخذ في نفسه موثيق
كثيرة بعد أن يكون العذاب على نقض جميعها مدة يسيرة سيما اذ بولغ في وثيقها سيما اذا
صار النقص عادة فقال (واذا أخذنا من بينا يني اسرائيل) على التوحيد في العبادة فقلنا
بطريق الإخبار الذي يرى المؤمن الخلف فيه تكذيبا (لا تعبدون الا الله) قلنا (بالوالدين

احسانا) يحذف العامل أى احسنوا وهو نوع من المجاز المفيد للمبالغة (وذى القربى)
المشاركين لهم فى القرابة (واليتامى) محل الشفقة للضعف (والمساكين) محلها للفقير
(وقولوا للناس حسنا) اكتفى فى الجانب بالاحسان القولى لانه لا يتيسر الفعل فى حق
العامّة قدّم حق الادعى على حقه سوى التوحيد لانه أشدّ فالنقض فيه أصعب ثم قال
(وأقيموا الصلوة) العبادة الشاملة للقلب واللسان والجوارح (وآتوا الزكاة) المحسنة
للاخلاق (ثم تولى) عن هذه المواثيق كلها (الاقبال عليكم) فكيف يكون العذاب على
نقض جميعها أياما معدودة كيف (وانتم معرضون) أى عادتكم الاعراض ولو قالوا أكثر
هذه أمور هينة لا تقتضى طول مدة العذاب على نقضها أجيبوا بانكم تختلفون بمواثيق
لا يهون الامر فيهم ابل يقرب من التوحيد (و) ذلك (اذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم)
أى لا يريق بعضكم دم بعض فيه فيه قضى الى اراقة دم نفسه قصاصا لها أو الى العذاب
الآخرى الذى هو أشد منه بكثير (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يخرج بعضكم
بعضا من داره ولو باساءة تجاوره لانه يقضى الى اخراج المخرج من الجنة أو ردها بطريق
الخبر كالتوحيد فيما تقدم ليهلم انهم ما قرروا منه (ثم اقررتهم) أى اعترفتم بالتزام هذين
الميثاقين (وانتم تشهدون) به الآن أيضا وان نقضوهما (ثم) بعد هذا الاقرار والشهادة
(انتم هؤلاء) أى المشار اليهم بالقرب الدناءة حالكم تنقضون الميثاقين الواردين بطريق الخبر
في شبه التكذيب اذ (نقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) ولا يختص ذلك
بالقاتل والمخرج بل يعم المظاهر وانتم (تظاهرون عليهم) أى يعين بعضكم بعضا على
القتل والاخراج (بالاثم والعدوان) أى بما هو معصية فى نفسه ونعته على أخيه وذلك أن
قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلا تعاون كل فريق حلفاءه فى
القتل والاجلاء وقد أخذ عليكم الميثاق أيضا بان كل أسير وجدهم من بني اسرائيل
فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه فلم تنقضوا هذا الميثاق (و) هو قوله (ان يأتوكم أسارى
تفادوهم) ولذلك لم يذكره فى المواثيق المنقوضة أولا فقبل لهم كيف تقابلونهم وتفادونهم
قالوا نقديهم لاننا امرنا بذلك ونقاتلهم حياء أن نذل حلفاءنا فقبل (وهو) أى الشأن (محرم
عليكم اخراجهم) والقتل أولى والمعاونة على القتل قتل وعلى الاخراج اخراج (أ) تعملون
بعض المواثيق وتنقضون البعض (فتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) أى
تفعلون فعله (فاجزاء من يفعل ذلك) سيما (منكم الاخرى) هو ذلك يستحي منه (فى الحياة
الدنيا) كقتل قريظة وسبيهم واجلاء بني النضير ونفيهم لاستهانتهم بمواثيق الله دون مواثيق
حلفائهم (ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب) لالى عذاب هين مدة مع لومة اكثر
ما نقضوا من مواثيق الله المؤكدة مع كونهم معظمة فى نفسها حتى انه لو ترك هذه المبالغة فى
شأنهم توهم فيه الغفلة (وما الله بغافل عما تعملون) وكيف لا يردون فى الآخرة الى أشد
العذاب ولم يتركوا لانفسهم منها شيئا اذ (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) حيث

(أحييت حب الخبير
ذكر ربى) أى أثرت
الخبير عن ذلك
وسميت الخبير بالخبر
من المنافع وفى الحديث
الخبير معقود بنواصر
الخبير (الايدي) القو
كقوله داود ذا الایدوا
قوله تعالى أولى الاید
والابصار فالأيدى مر

آثروا أمر حلفائهم على أمر الله فلم يتركوها من خيرا إلاخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) لأنه خير آخرى فلا يحصل لهم باختيار الهى (ولا هم ينصرون) يدفعه قهرا ثم أشار إلى أنه لو هان عليهم العذاب بالقتل والاخراج والمعاناة فكيف يهون على نقض ميثاق الإيمان بالرسال الذى هو بمنزلة التوحيد وعلى قتلهم فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) المشتغل على الموثيق كلها وآ كدها الإيمان بالرسال الذين يأتون بعده (وقضينا من بعده بالرسال) فكذبتم البهض وقتلتم البعض (و) أن زعمتم أنهم لم يكونوا أولى معجزات قاهرة فقد (آتينا عيسى بن مريم البينات) القاهرة كاحياء الموقى وبراء الاكهم والارض وهى كايات موسى وأجل (و) زدها المعجزات القوية اذ (أيدناه بروح القدس) بتغليب ما كعبته على بشريته (أ) نقضتم الميثاق فى حقهم بلا سبب سوى مخالفتهم أهوية تكلم (فكلمنا جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم) كخمد وعيسى (وفريقا تقتلون) كشميا وزكريا ويحيى عليهم السلام زيادة على التكذيب وانما قال تقتلون لانهم يجددون قصده لو وجدوا الآن (وقالوا) فى الاعتذار انما فعلنا بهم ذلك لانه لم يظهر لنا صدقهم اذ (قلوبنا غلفت) أى كانوا مغشاة بالغلاف قال الله تعالى ايس كذلك (بل) لانهم (لهم الله بكفرهم) فكان كفرهم غلافا لهم أكده الله اللعن (فقل لا يؤمنون) حتى بموسى الذى زعموا الإيمان به وكيف يهون عذابهم على تكذيبهم هذا النبى لو هان على تكذيب من سبق وقد كملت معرفتهم به وعنادهم معه وحسد هم عليه (و) ذلك لانهم (لما جاءهم كتاب) علموا انه (من عند الله) لا عجزه وقد نأ كذبكونه منه أنه (مصدق لما معهم) من كتاب الله من غير أن يكون للمنزل عليه خبر قبل نزوله (وكانوا من قبل) معترفين بنبوته وفضله على سائر الانبياء اذ كانوا (يستفتون) أى يطلبون النصرة (على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا) قبل بحجته بما ذكر فى كتابهم وبعده بمعجزاته سيما القولية المصدقة لما معهم (كفروا به) عناد او حسدا فكيف يخفف فى حقهم العذاب أو يجعل أياما معدودة (فلامنة الله على الكافرين) أى كلهم سيما من كفر عناد او حسدا فانهم (بفسما اشتروا به أنفسهم) وهو (أن يكفروا بما أنزل الله) أى بفسما اباعوا به حظ أنفسهم الاخرى اذ باعوه بالكفر بما أنزل الله للريب فيه بل (بغيا) أى عناد مع الله كراهة (أن ينزل الله) من وحيه الذى هو (من فضله على من يشاء من عباده) سيما من رآه اهلالة دونهم فعاندوا الله (فبأوا بغضب) عظيم من الله على عنادهم معه وتحمكهم عليه (على غضب) على كفرهم بآياته ورسله ونقضهم موثيقه فكيف يكون عذابهم هينا وأياما معدودة كيف (و) قد أدلوا بالقتل والتكذيب من أعزهم الله بالتصديق فلا يجرم يكون (للكافرين عذاب مهين) لا يتبدل بالاعزاز بعد أيام معدودة ولا بالتخفيف (و) يدل على أن كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم انما كان لحسد هم على انزال الكتاب على غيرهم وهو أنهم (اذا قبلهم) آمنوا بما أنزل الله) أى بكل ما أنزله (قالوا المؤمن بما أنزل علينا) احتراز عن المنزل على غيرهم كراهة انزال الله على الغير

الاحسان يقال له يد فى
التسيرة وقسم فى الخير
والابصار البصائر فى الدين
(التراب) اقران اسنان
واحدها ترب (أشرفت
الارض) أى أضاعت (أمتنا
اثنتين وأحببتنا اثنتين)
منسئل قوله تعالى وكنتنهم
أمواتا فاحياءكم ثم يميتكم

وحسد الامنزل عليه (ويكفرون بماوراه) مع تحقق الموجب للايمان فيه (وهو) أنه
 (الحق) في نفسه وكونه (مصدقاً لما معهم) من الكتاب الذي يؤمنون به (قل) ان صح
 ايمانكم بالتوراة وقد تضمنت ميثاق الايمان بكل نبي فإيمانكم لا يؤمنون بالانبياء وان منعكم
 التمسك بالتوراة عن الايمان بنبي لنسخه بعض أحكامها (فلم تقبلون أنبياء الله من قبل ان
 كنتم مؤمنين) أى ان صح دعواكم فاعلم أنكم لا تؤمنون بها أيضاً ثم أشار الى أن كفرهم
 لم يتأخر الى عصر الانبياء الذين قبلوهم بل كفروا في عصر موسى بما هو أشد منه (و) ذلك أنه
 (افدجاءكم موسى بالبينات) الدالة على تخصيص الله بالالهية والعبادة له (ثم اتخذتم العجل)
 الها معبوداً (من بعده) أى من بعد تقررها عندكم (و) لا يبعد منكم اذ (أنتم ظالمون) أى
 عادتكم الظلم كقولكم سمعنا وعصينا حين رفع عليكم الطور (و) ذلك (اذا أخذنا ميثاقكم
 ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة) فتمهلون به المشاق (واسمعوا) كل ما نقول
 لكم ان لا يفوتكم شيء من ذلك (قالوا سمعنا وعصينا) انما قالوا عصينا في تلك الحالة لانهم
 (أشربوا) أى تدخلهم حب العجل تدخل الشراب في اعماق البدن فاستقر (في قلوبهم
 العجل بكفرهم قل) ان كان قولاكم عصينا واشرب العجل صادرا عن أمر ايمانكم (بئس
 ما يأمركم به ايمانكم) من هذه القبائح وغيرها مما ذكرنا (ان كنتم مؤمنين) أى ان صدقتكم في
 دعوى الايمان بالتوراة (قل) ان كان كنتم بما رآه التوراة لزعمكم انه لم ينزل بعدها كتاب
 لكانت لكم الارز لا تخبر عنده الله خاصة (ان كانت لكم الادراك الاخرة عند الله) سيما اذا
 كانت (خالصة) لابعث اختصاصكم بارتفاع الدرجات منها بل (من دون الناس) أى مجاوز
 عنهم لكان الموت أحب اليكم وان علمتم انه يحصل لكم بالحياة أعمال رافعة للدرجات الا انه
 يتأخر بها الوصول الى المحبوب وبالموت يحصل بسرعة والانتفاع عن المحبوب أشد وان علم
 انه يحصل بعد مدة أكمل فلو تحقق عندكم (فقدنوا الموت ان كنتم صادقين) في هذه الدعوى
 وحصل لكم مقتضاكم لانه موعود به عند التقي قال عليه السلام لو تمنوا الموت لغص كل
 انسان بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الارض يهودى (وان تمنوه أبدا) أى ماداموا في
 هذه الحياة اعلمهم انه يحصل به متناهم واذا حصل جازاهم الله بما قدمت أيديهم) أى كسبت
 أنفسهم أطلقت على العامل آلة أكثر الاعمال مجازا وهو من الاخبار بالغيب اذ لو تمنوه
 بالقلب لا تظهره باللسان دفعا لمقالة ولو أظهره لاشتهروا وكيف لا يجازيهم مع ظلمهم (والله
 عليهم بالظالمين) فهم وان لم تمنوه بميتهم الله ثم يجزيهم وأشار الى أن تنفى الموت لا يصير محبوبا
 لهم وان تركوا طبعهم فقال (واتجدنهم أحرص الناس على حياة) أى نوع من الحياة وهي
 المتطاولة مع الرفاهية (و) زاد حرصهم على الكل حتى على من لا يعرف الاخرة (من الذين
 أشركوا) وقد بلغ من حرصهم أنه (يؤذ أحدهم ليويمر ألف سنة) وان علموا أنه لا يبقى
 للمسن شيء من القوى ولا يفتنح بعيشه لكانت لهم بقية بعدون بذلك من العذاب (وما هو
 بمزحجه من العذاب أن يعمر) أى وما التعمير بعده من العذاب وان بلغ أن يعمر مرة

ثم يحكيكم فالمنة الاولى
 كونهم نطقا في اصل
 آياتهم لان النطق مميته
 والحياة الاولى احياها الله
 تعالى اياهم من النطق
 والموتة الثانية امانه الله
 اياهم بعد الحياة والحياة
 الثانية احياها الله اياهم
 لبعث فها تان موتان
 وحياتان ويقال الموتة

الدينا لانهم وان طالت فهي قرية وهو يزاد بانها اخر معصية فلا بعد تبعيد او انما المبعدين
الحقيق ما يبعده تحقيقا (والله بصير بما يعملون) فلا يخفف عنهم بل يزيدهم بزيادتهم اعمالهم
ولو قالوا لا نكفر بما وراء التوراة لانه نزل على غيرنا بل لانه نزل به عدونا وهو جبريل كما
قالوا لم يرضى الله عنه حين دخل مدارسهم فقالوا ما صاحب محمد الذي ياتيه بالوحى فقال
جبريل فقالوا ذلك عدونا يطمع محمد على اسرارنا وهو صاحب كل عذاب وخسف (قل) ان
جبريل لا يعاديكم بل تعادونه لانه انزل القرآن على غيركم (من كان عدوا لجبريل) لذلك فلا
وجه لعداوته (فانه نزل على قلبك باذن الله) لا بأس بتقليل من نفسه لانه رسول الله فلا يفعل
الا ما يأمره واظهاره اسرار اليهود بامر الله ايضا لاعدائه على انه لو كان عدوا فلا وجه
لترك الايمان بالمنزل لكونه (مصدق لما بين يديه) فردة ولما بين يديه (وهدى) اكل من
هداه (و) انكم هم ردوه لكونه (بشرى للمؤمنين) ولو آمنوا لدخلوا في تلك البشري أيضا فلا
وجه لعداوته على أنهم اعداؤه الله أن ينزل من فضله على غيرهم (من كان عدوا لله) لانزاله
فضله على من يشاء أولا مر آخر (وملائكته) الذين ليسوا برسل (ورسله) الذين ليسوا
بملائكة فانه ايضا من عداوته لان عداوة المحبوب عداوة الحب (وجبريل وميكال) الجامعين
بين الملكية والرسالة فانه أولى بأن تكون عداوتهما عداوة الله فن عادى الله بذاته وعادى
هؤلاء من خواص أحبابه فعداوة الله منه عكسة عليه (فان الله عدو للكافرين) بوجه من
الوجوه فكيف لا يعادى من جع هذه الوجوه كلها (و) عداوة جبريل لانزال القرآن على
غيرهم عين عداوته لانهم لا يمتثلون بالحقيقة (لقد أنزلنا اليك آيات) أى معجزات لا قدرة لغيرنا
عليها ولا يستلزم للاضلال لكونها (بينات) أى واضحة الهداية لموافقها كتب الاوائل
والعقل (وما يكفر بها الا الفاسقون) أى الخارجون عن مقتضى العقل والنقل
(أ) ينكرون فسقهم (وكلمنا عاهدوا عهدا نبذه فريق منهم) عهد بنو قريظة والنضير الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعاونوا المشركين على قتاله فيمقتضوه ولم يفسقوا بمجرد
نقض العهد (بل) بكفرهم أيضا (أ) كثرتهم لا يؤمنون) بكتابتهم أيضا بالحقيقة (و) يدل
عليه أنه (ما جاءهم رسول) علموا بحقيقة (من عند الله) بمعجزاته مع أنه (مصدق لما معهم)
ومقتضاه أن يزادوا ايمانا بكتابتهم ويؤمنوا به وهم قد عكسوا الامراء (ب) بذوق من
الذين آمنوا كتاب كتاب الله الذى يعترفون بحقيقته كأنهم جعلوه (وراء ظهرهم)
لا يلمتقون حتى صاروا (كأنهم لا يعلمون) فاختروا والجهل المطلق على علم الكتاب الالهى
(و) لم يقتصروا على ذلك التبديل (اتبوا ما تنزلوا الشياطين) أى كتب السحرة اتى تنزلها
شياطين الانس والجن يفترون (على ملائكة سليمان) أنه حصل لهم هذا العلم فضر به الانس
والجن والربح فكذبهم الله عز وجل بأن أكثر أعماله كفر (وما كفر سليمان) قط
لا عترافكم ببقوته وجوب عصمة الانبياء عن الكفر (ولكن الشياطين) من بطلانهم فى
أنفسهم (كفروا) أى مضوا على كفرهم بحيث يعتقدون تأثير الاسباب وزاد كفرهم

الاولى التى تقع بهم فى الدنيا
بعد الحياة والحياة الاولى
احياء الله تعالى اياهم فى
القبر لمساءلة منكروهم وكبير
والموتة الثانية امارة الله
تعالى اياهم بعد المساءلة
والحياة الثانية احياء الله
تعالى اياهم للبعث (أسباب
السموات) أبوابها (أقوات)
أرزاق بقدر ما يحتاج اليه

بأنهم (يعلمون الناس السحر) باستعمال أعماله (و) ما اقتصر واعلى سحر الشياطين
الذي خالط فيه الكفر وغيره بل اتبعوا أيضا ما هو محض الكفر (ما أنزل على الملوكين)
النازليين (ييا بل) من أرض الكوفة بسميان (هاروت وماروت) ابتلاء من الله للناس بتعليم
السحر ليميزوا بينه وبين المعجزة (و) ما يقصد أن بذلك اضلال الناس وتكفيرهم بل (ما يعلمان
من أحد) حتى يقولوا انما نحن فتنة (أى ابتلاء من الله) (فلا تكفر) باعتقاد تأثير الكواكب
أو الشياطين أو بعدادتهم ولا كفر في تعليم ما يؤدى الى الكفر ولا في تعلمه كان يقول المعلم
إذا عبد الكوكب الفلاني أو الشيطان الفلاني حصل كذا فيتمعله وانما يكفر من
عبدهم أو اعتقد تأثيرهم (فيعلمون منهما) ما غايبه اضرار الناس اذ من جملة ما علم
(ما يفرقون به بين المرموز وجه) ما يفضى الى قطع النسب الموجب تخريب العالم وأشار الى
أن من الكفر في السحر اعتقاد الضرر بدون إذن الله فقال (وما علم بضارين به من أحد
الا بإذن الله) لولم يكن فيه كفر ولا في العمل به ولا في اعتقاد تأثير الكواكب أو الشياطين
لكان حق العاقل أن يتعوز منه اذ (يعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم) لا كالفلسفة التي تضر
نارة وتنفع أخرى (و) ليس اختيارهم اياه من جهلهم بضرره فوالله (لقد علموا من اشتراه)
أى أخذ السحر بدل كتاب الله فآثره عليه (ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب (و) لا يقتدر
في حقه على قطع النصيب بل (لبئس ما شروا به أنفسهم) أى بشما باعوا به حظهم الاخرى
حتى كانوا يبيعون أنفسهم (لو كانوا يعلمون) أن لهم بدل السعادة الابدية الشقاوة الابدية
لكنهم يزعمون أنه يقطع عذابهم ثم يكافئهم تراهم أنهم انتمهم النار الايام معدودة
(ولو أنهم آمنوا) بكتابهم وبما أمروا بالايمان به مما نزل بعده (وانقوا) عن متابعة المنسوخ
بعد نزول النسخ ومتابعة كتب السحر (المثوبة) ما (من عند الله خير) من الدنيا وما فيها
فضلا عن رشاهم وما يحصل لهم من السحر لكنهم انما يعاون ذلك (لو كانوا يعلمون) الحقائق
أن المثوبة خير من الرشوا وغير ذلك ثم يثرون السعادة الدنيوية على الاخرية ثم أشار الى
أنهم اعتادوا التلبيس في كلامهم وهو مما يشبه السحر فهم جامعون بين السحر وما يشبهه
اذ يقولون راعنا يوهـمون أنهم يطلعون به على راقبنا اطلاق المؤمنين ويقصدون معنى
الاجتناب من الرعونة على أنه منادى نكرة فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا)
وان لم تقصدوا به المعنى الباطل اذ يصير ذريعة للباطلين وكما أن الايمان يقتضى ترك السحر
بقتضى ترك التلبيس وان لم يقصد به المؤمن (وقولوا) بدله (انظرونا) اذا خاطبكم الرسول
لفهموا كلامه (واسمعوا) سمعوا لا تحتاجون معه الى شئ من القولين (والكافرين) الذين
آذوهم هذا التلبيس (عذاب اليم) أشد اذاء لهم من هذه المخاطبة ثم أشار الى أن أهل الكتاب
انما يخاطبونكم بذلك ليوهـموا الناس مما قمتكم المناهية لا لئلا ينزل عليكم لانه (ما يؤذ الذين
كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم) فاذا عجزوا
عن منع الله عن الانزال قصدوا هذا الابهام ولا يتم لهم الا بئس الاذلال (و) لكن لا يتأتى لهم

واحدة قوت (أردا كم)
أهلككم (أكمها)
أو عيتم التي كانت فيها
مستترة قبل تنظرها
واحدة كم وقوله تعالى
والنمل ذات الالكام أى
الكفري قبل أن تتفتق
(آذناك) أعلمناك (أكواب)
أباريق لا عرا لها ولا
خراطيم واحدة كواب
(آسفونا) أغضبونا

المنع اد (الله يختص برحمته من يشاء) بل ربما يرحم غيرهم بأكل محارحهم كيف (والله ذو الفضل العظيم) ومن الفضل العظيم النسخ وهو بيان انتهاء التعبد بالقراءة أو بالحكم أو كما فانا (ما ننسخ من آية أو ننسها) أي نؤخرها ونبدلها عن الذهن فلا يسبق اليه لفظها ولا معناها (نات بخير منها) أي أسهل في العمل أو أوفق لمصلحة الفاعل أو العصر أو أكثر في الأجر (أو مثلها) أن يكون المتأخر في عصره مثل المتقدم في عصره في الأمور المذكورة وإذا فعلنا ذلك بآيات الكتاب المجزئة فلا يبعد أن نفعل مثله بغيره ولو رؤيتهم فضل النسخ أو مصلحته لغيرهم لا ينقادون له إذ لا بد فيه بل التخفيف أو رعاية المصالح أو إعطاء الفضل للفاضل ولا يبعد من الله (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) فيقدر على التخفيف ورعاية المصالح وإعطاء كل ذي حق حقه ولا يبعد منه تفضيل الأمم بعضها على بعض (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) فكيف فضل السموات على الأرض فضل بهض عبادته على بعض وبعض أحكامه على بعض (و) أن لم ينقادوا لله في تفضيله (مالكم من دون الله من ولي) يجري أموركم على أكل مما يهبط عليكم وأصلح (ولا نصير) يدفع عنكم النقائص والمفاسد أتمتقرون على حكم الله في كل عصر (أم) لابل (تريدون أن تستلوا رسوا لكم) بتبديل حكم الله (كما مثل موسى بن قيس) في أمر البقرة المطلقة أن يبدلها بالمقدمة بالقيود الصعبة وفيه رد على اليهود بأنه لا نسخ في حكم الله على أن هؤلاء يرون تبديل النسخ بالنسخ كقرا (ومن يتبدل الكفر بالإيمان) فإنه وان ظن أنه اهتدى (فقد ضل سواء السبيل) إذ لم يبق هدى به هذا النسخ ثم أن أهل الكتاب يعلمون بوقوع النسخ في دينهم في أمر البقرة وأن شتمهم وإهية ولكن (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم) بالقضاء الشبه (من بعد إيمانكم كنادا) كما كفروا (حسدا) لا موجب له من قبلكم بل (من عند أنفسكم) ولا بقاء شبهة عندهم بل (من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا) أي تجازوا عن الانتفات إلى قولهم وشبههم (واصفوا) أي أعرضوا عن قتالهم (حتى يأتي الله بأمره) بالقتال ولم يؤخره لجزءه (إن الله على كل شيء قدير) لكن الحكمة لا يبال إذا غاب عن قلبه واستمر عليه أنه انما يغلب بقوة عصره (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) ليكون جهاد على أنفسكم بدل الجهاد عليهم واجعلوهم على وفق النسخ الخيروا المنسوخ (وما تقدموا لأنفسكم من خير) وإن خالف المنسوخ (تجدوه عند الله) وهو أن منه المتعبد بالمنسوخ (إن الله بما تعملون بصير) فيقبل من عمل بالنسخ ويرد من عمل بالمنسوخ على عكس ما عند الله من إيمانه ثم قال (و) هذا القول منهم كما (قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) أي قات اليهود لا يدخل الجنة اليهودي وقات النصاري لا يدخلها إلا النصراني قال عز وجل (تلك أماناتهم) أي أرادتهم التي تمنونها على الله (قل ها توأبرهاتكم) عليهم من نص أو عقل (إن كنتم صادقين) في هذا القول (بلى) لأنص عليه ولا عقل بل على أن (من أسلم وجهه لله) أي جعله منقادا لآياته وأحكامه في كل عصر (وهو محسن) للنظر فيها والعمل بمقتضاها (فله أجره)

(أبرهات أمرا) أحكموا
أمرا (فانا أول العابدين)
معناه إن كنتم تزعمون
أن للرحمن ولدا فانا أول
من يعبد على أنه واحد
لا ولده ويقال فانا أول
الأنبياء والجاهدين لما
قلتم (أثرة) وأمان من علم
أي بقية من علم يؤثرون
الأولين أي يستند إليهم

عند ربه) وان لم يكن عنده هؤلاء (ولا خوف عليهم) من قول هؤلاء (ولا هم يحزنون) من التردد من قواهم (و) كيف لا يطلب البرهان منهم وقد ضلل كل فرقة صاحبها اذ (قالت اليهود ليست النصارى على شيء) من الدين والهداية بل على محض الضلال في الاعتقاد والعمل (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) لا ترجح افرقة باختصاصها بالعلم اذ (هم) باجمعهم (يتلون الكتاب) وترجع عالم على آخر انما يكون بالدليل ولادليل لهم بل (كذلك قال الذين لا يعلمون) من قبلهم من جهال الامم فلو جازت تقليد احدهم بل جازت تقليد احد القديما لانهم انما قالوا (مثل قولهم) بلافق فان اصرروا على قواهم بلا دليل ولم يبالوا بالدليل على خلافه (فالله يحكم بينهم يوم القيامة) بما يجازيهم (فيما كانوا فيه يختلفون) اذ يجازى كلا على وفق اعتقاده وعمله وكيف يؤخذ بقولهم وهم يمنع النسخ اظلم الناس (ومن اظلم ممن منع مساجد الله) أن يصل فيهما بعتة الناسخ ليمتنع ذكر الله بجميع الاجزاء من القاب والسان والجوارح فكأنه منع (أن يذكر فيها اسمه) اذا منع لهم اعمارتها فكأنما (سعى في خرابها) لكنه انما بناى لوساطة واعليم الله تعالى لا يسلطهم بل (أولئك ما كان لهم أن يدخلوها الا حاضرين) من المؤمنين اذ ليس لهم بعد الاسلام دخولها الا باذن المؤمنين بل (لهم في الدنيا اخرى) قتل وأسروا جزية لاهانهم الناسخ الفاضل (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) لمنع الله اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم أشار الى أنهم وان منعوا عن الصلاة في المسجد الحرام والاقصى فقد جعل الله لكم الأرض كلها مسجدا فقال (ولله المشرق والمغرب) أي الأرض كلها (فأينما تولوا) أي وليتم وجوهكم شطر القبلة (ثم وجه الله) أي الجهة التي أمر بهم القربة اليها في الصلاة وانما جعل جميع الأرض مسجدا لكم اسعة رحمة بكم وعلمه بصالحكم (أن الله واسع عليم) وعلمه بصالحكم لا يمنع اعطاء الثواب على العمل بالناسخ ثم العمل بالنسوخ اما عن قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرضونه أو عن قواهم (و) لا اعتماد عليهم اذ صاروا مشركين كيف اذ (قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه) من أن يجانس شيئا والولد من جنس الوالد أبدا فلوفرز له مجانس فليس مما في السموات والأرض (بل له ما في السموات والأرض) ملكا على أن ولده يجب أن يكون خارجا عن العبودية وهؤلاء (كل له فاتون) ولا متشبث لهم في ولادة عيسى بالأب ولا في علم عزيز بالتوراة بل اتعلم اذ هو (بديع السموات والأرض) فلا يمد أن يوجد بالأب أو يعلم بلا واسطة بشر كما انه لا يحتاج في ايجاد الاشياء الى مادة ومدة بل (واذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) والولد من الحوادث المقضية فجعل بعض ما حصل بالامر ولدا دون البعض تحكم محض (وقال الذين لا يعلمون) لما رأوا بعض الانبياء أتى بمحكم وآخر بخلافه ولكل آية تصدقه (لولا يكلمنا الله) بأن الحق ما أتى به فلان (أو) لولا (تأنيذا آية) ملحمة بأن الحق حكم فلان ونشأ هذا جهلهم بأنهم لم يبلغوا رتبة المكاملة مع الله لا اختصاصها باللائكة والانبياء عليهم السلام ويجوز تعدد أحكام الله بحسب الأشخاص أو الزمنة فبقى الاشياء على هؤلاء مع كونهم من أهل

(آنفاء) أي الساعة من قولك
استأنفت النسي إذا ابتدأته
وقوله تعالى ماذا قال آنفاء
أي الساعة أي في أول
وقت يقرب منها (أحقاف)
رمال مشرفة معوجة
واحدة أحقف (أضل)
أعمالهم) أبطل أعمالهم
(أفختهموهم) أكثرتم

الكتاب كما بقي على المشركين من قبلهم فكما قال هؤلاء (كذلك قال الذين من قبلهم) بلا
 تفاوت بل (مثل قولهم) وان كان هؤلاء من أهل العلم دون من قبلهم لكن (تشابهت
 قلوبهم) بالكفر فصاروا مثلهم في الجهل فأنكروا الآيات الدالة على حقيقة كل من الناسخ
 والمنسوخ في عصره ولكنه (قد بينا الآيات) الرافعة لشبهة امتناع تعدد حكم الله بحسب
 الأشخاص والازمنة بتعدد المصالح (لقوم يوقنون) ثم انهم يريدون في الآيات البلوغ الى
 حد الاجزاء وليست بشرط بل يكفي البلوغ الى صلاحية الانذار والتبشير وقد وجد ذلك
 في آيات محمد صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلناك بالحق) أي بالدلائل الثابتة التي لا تتزلزل
 بشبهة (بشيرا ونذيرا) ولا يضرب في صحتها انكار هؤلاء اهل الانه عن عناد لانهم اختاروا لانفسهم
 الجحيم (ولا تسئل عن) انكار المعاندين (أصحاب الجحيم) ولو قيل ان صلت آياتك للتبشير والانذار
 لعلها أهل العلم وان عاند فيها الجهال لكن اليهود والنصارى لا يقبلونهم افعال (وان ترضى
 عنك اليهود والنصارى) فية بلوا آياتك لانهم لا شتمارهم بالعلم يريدون أن يكونوا متبوعين
 على الاطلاق فلا يرضون عنك وان بلغت ما بلغت (حتى تتبع ملتهم قل) لا يتبع رسول
 الا الهدي و(ان هدى الله) في كل عصر (هو الهدي) الذي جاء به رسول ذلك العصر وغيره
 وان كان قبل النسخ هدى فانه يصير بعده هوى (واثن اتبعه أهواءهم بعد الذي جاءك من
 العلم) القطعي بأن هدى هذا العصر ما جئت به لا غير (مالان من الله من ولي) بقولك (ولا نصير)
 يدفع عنك العذاب حتى موسى وعيسى باتباعك ملتهم اعلی أن أهل الكتاب قسمان قسم هم
 (الذين آتيناهم الكتاب) بالحقيقة وهم الذين (يتلون حق تلاوته) من غير تحريف لفظا أو
 معنى (أولئك يؤمنون به) أي بعمدهم صلى الله عليه وسلم اعلهم بكال آياته وصلوحها للتبشير
 والانذار (ومن يكفر به) وهو القسم الآخر (فأولئك هم الخاسرون) للايمان بعمدهم
 وبكتابه جميعا وللاخرة وبكل فضيلة حصلوها وان حصلوا الرضا به وهو ما مع سائر أموالهم
 وديارهم (يا بني اسرائيل) الزاعمين استحقاق مطلق المتبوعة حتى لا تكمل الرسل صلى الله عليه
 وسلم (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) حتى ادعيتم هذا الاستحقاق من ذلك (و) من (أني
 فضلتكم على العالمين) أي على عالمي زمانكم فليس مقتضى تلك النعمة وذلك التفضيل أن
 تكبروا على آياتي ورسلي وتكفروا بي بالكفر بهما (وانقوا) في ذلك (يوما لا تجزي نفس)
 فضلتكم من نسبتكم اليها (عن نفس) تبعتهما اذا تكبرت على آياتي فكفرت به او برسل (شيئا ولا
 يقبل منها عدل) أي فدية لو فادوكم بأعمالهم الصالحة أو بأنفسهم (ولا تنفعها شفاعة) منها وان
 نفعت في حق الاجانب (ولا هم ينصرون) بدفع العذاب تهرام قوة نسبتهم اليها وغيرها
 (و) كيف تستحقون متبوعة أكمل الرسل صلوات الله عليهم أجمعين وليس فيكم من يستحق
 متبوعة العوام لظلمكم فاذكروا (اذ ابتلى ابراهيم) أي كلفه (ربه بكلمات) أي بعان النار
 والهجرة وذبح الولد والختان أو الشمس والقمر والكواكب أو عشر في برائة الثابتون
 العابدون الآياتة وعشر في المؤمنين قد أفلح المؤمنون الآيات وعشر في الأحزاب ان المسلمين

فهم القتل (آسن) وأسن
 متغير الريح والطمع
 (أنيراها) علاماتها
 ويقال أن شرط نفسه لا امر
 اذا جعل نفسه علمانية
 واهذا يسمى أصحاب الشرط
 للبسم ليلسا يكون علامة
 لهم والشرط في البيع
 علامة للمتبايعين (أولى
 لهم) وأولى لأن فاول لهم

والمسلمات الآية وقيل خمس في الرأس قص الشارب والمضغضة والاستنشاق والسواك
وفرق الرأس وخمس في البدن قلم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء
(فأتمهن) اى فاحسن الصبر والنظر أو العمل (قال اى جاء لك للناس اماما) اى قد واثق
بذلك في هذه الكلمات وغيرها (قال و) اجعل (من ذريتي) اماما في كل عصر (قال) في بعض
العصور لا يبقى منهم الا ظالم و (لا يزال عهدي) بالامامة (الظالمين) وقد تحقق ظلمكم بتعريف
التوراة وقتل الانبياء واتخاذ العجل وغير ذلك (و) ان قالوا انريد المتبوعية امكن أحكام الله
لا تعدد فلا بد من الرجوع الى أحكام التوراة اذ جسيوا بأن التوراة قد سحقت أحكام مله
ابراهيم فلم لا يكون لمن بعدها نسخ أحكامها فاذا كروا (اذ جعلنا البيت) اى الكعبة (مناجاة
للناس) اى موضع ثواب لهم بالحج في دين ابراهيم ثم نسخ في دينكم (و) جعلناه لذلك (أمة) اثلا
يوذى فيه الحجاج (و) جعلناه في دينه قبله اذ قلنا (اتخذوا من مقام ابراهيم) وهو الحجر الذى
فيه أثر أصابع رجليه (مصلى) وليس يقبله في دينكم (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا
بيتي) من الانجاس (للاثنين) اى الدائرين حوله وليس في دينكم (والعا كفين والركع) ولا
ركوع في دينكم (السجود) فقد نسختم من دينه ودين أولاده هذه الامور (و) كيف لا يكون
محل الحج في عهد ابراهيم وأولاده وقد دعا بذلك ابراهيم فاذا كروا (اذ قال ابراهيم رب اجعل
هذا بلدا آمنا) اى ذا آمن لئلا ينقطع عنه الحجاج (وارزق أهله من الثمرات) لئلا يضطروا
الى نهب الحجاج وخص بدعاء الرزق (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) لئلا يعمروا الكفار
فيضعوا فيه أو حوله الاحجار (قال) لا يؤذين الفريقين بما يـكون ملجأ الى الايمان بل
أرزق المؤمنين (ومن كفر) اسكن من كفر (فامتعهم) بالامن والثمرات (قليل) اى أيام حياته
(ثم اضطره الى عذاب النار) لأخفف عنه بعميره بل يكون (بئس المصير) مصيره لانه
ألمد في بيتي فأضاعف عذابه (و) كيف تنكرون كونه محلا للحج والقبلة وقد دعا بذلك
ابراهيم ايماء نارة وتصر بجا أخرى فاذا كروا (اذ رفع ابراهيم انقواعد من البيت واسماعيل)
اى ينيان أساسه بما رفعه قائنين (ربنا تقبل منا) هذا البناء الذى بنيناه للحج والتوجه اليه
في الصلاة (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بنيتنا فهذا ايماء وأصرح منه قوله (ربنا
وأجعلنا مسلمين لك) بأن نقصد بالحج والتوجه اليه عبادة لك لا عبادة (و) اجعل (من ذريتنا
أمة مسلمة لك) أصرح من ذلك قوله (أرنا مناسكا) اى متعبدا تنافى الحج بأسرارها (وتب
علينا) فيما سهر ونام من المناسك وأسرارها (انك أنت التواب الرحيم) وكيف تنكرون بعنة
محمد صلى الله عليه وسلم ناهضا لما نسختم من ملته وقد قال ابراهيم (ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم) وليس فيهم غير محمد صلى الله عليه وسلم (يتلوا عليهم آياتك) الدالة على تعظيمك وتعظيم
رسولك وبيتك (ويعلمهم الكتاب) اى علم الظاهر لئلا يضلوا بالباطن لو تجرد (والحكمة)
اى الباطن المطلع لهم على أسرار الحج والتوجه اليه في الصلاة (ويزكيهم) عن سوء الاعتقاد
فما به من أفعاله عن العقل وعن الالتباس بأفعال الكفرة فانه قد كثرت فيه ذلك (انك أنت

تمديد وعيد اى قد واثق
شرفا - نذر (أملى لهم)
أطال لهم المدة مأخوذة
من الملائكة والملاوة وهو
الحين اى تركهم حيننا
ومنهم قولهم غلبت حيننا
اى غشت معه حيننا
(أضغانكم) أحقادكم
واحدها ضغن وحقد
وهو ما في القاب مستكن

من العداوة (أناهم) جازاهم (آزره) اعانه (أني السمع وهو نهي) استمع كتاب الله وهو شاهد القلب وافيهم ليس بغافل ولا ساه (ألقيا في جهنم) قيل الخطاب لما لك وحده والعرب تأمر الواحد والجمع كما تأمر الاثنين وذلك أن الرجل أدنى

قوله روييل الخ سقط من هذا القلاوي وبه تم الاثنا عشر وقد وقع في كتب التفسير والتاريخ اضطراب شديد في ضبط تلك الاسماء والذي ذكره بعض المؤرخين ما نصه وأما أسماء آباء الاسباط الاثني عشر أولاد يعقوب فهم روييل ثم شععون ثم لاوي ثم يهوذا ثم يساخر بكسر اليااء المشددة التحتية وتشديد السين المهملة وفتح الخاء المعجمة ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم دان ثم نفتالي بفتح النون وسكون الفاء وفتح التاء المثناة فوق وكسر اللام ثم كان ثم أشاراه

العزير) أي الغالب بتفسير هذه الاسرار (المكيم) في تخصيص اظهارها بمن يستحقه فيكفي في محمد صلى الله عليه وسلم هذا المقدار فلا يحتاج معه الى تعيين اسمه وحيثه وزمانه ثم أشار الى أن محمد اعلمه السلام لما كان مبيناً لآيات البيت وأسرار المناسك كانت ملته ملة ابراهيم وانما نسخت في حق اليهود وقصورهم لانهم أهل الظاهر المحض فلما جاء أهل الكمال الجماعة بين الظاهر والباطن عاد ذلك المنسوخ فالميل عنه ميل عن الكمال الذي في ملة ابراهيم (ومن يرغب عن ملة ابراهيم) بعد حصول الاستعداد لها (الامن سنة نفسه) أي جهل كمال استعدادها المتقضى للتعباد بأكل المال وهي ملة ابراهيم كيف (واقد صطفيناه في الدنيا) بالرسالة والنبوة والولاية والامامة وتكثير الانبياء من نسله واعطاء الخلقة واطهار المناسك وأمر اهلها عليه وجعل بيته أماناً آيات يذات الى يوم القيامة (وانه في الآخرة) وان انقطعت نبوته ورسالته وامامته (لن الصالحين) بولايته الخاصة التي هي أفضل من النبوة والرسالة وان كانت أفضل من ولاية من تمحض واما وقد حصلت له هذه الكمالات بمجرد اسلامه (اذ قال له ربه) بالوحي الظاهر والظني (اسلم قال أسلمت لرب العالمين) فأسلم بجميع أسمائه وأحكامه في كل عصر فجذب ربه بجمعهما اليه وبقي أثره في أولاده الى أن كمل مع كمالات أخرى في محمد صلى الله عليه وسلم (و) ذلك لانه (وصى به ابراهيم بنبيه) اسمعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل أربعة وعشرون والتوصية بتقديم الغير بقول فيه صلاح وقربة (و) وصى بها (يعقوب) ابن ابنه بنيه أيسار وويل وشععون ويهوذا وسوز وخورمولون ودوان ونفتوني وكداد وأوشير وبنيامين ويوسف قائمين (يا بني ان الله اصطفى لكم الدين) أي الاسلام الذي لا يسمى غيره معه ديناً ولا يقبل اعتقاد او عمل يخالفه (فلا تموتن) أي لا تكونن قبيل الموت على حالة وان فنيتم في الله أو بقيتم به (الا وانتم مسلمون) لا تدعون الالهية لانفسكم ولا تدعونكم للمخلوق باعتبار الذات أو باعتبار صفات الكمال أو استحقاق العبادة ولم يوص في التزام أحكام اليهودية أو النصرانية أو أحكام ملته بل تركها على الانقياد لرسول كل زمان على أنه لم يوص هو ولا يعقوب بعبادة عزير وعيسى أكنتم غائبين غيبة مطابقة بأن لم يصل اليكم قصة وصية يعقوب بنبيه (أم كنتم شهداء) أي حاضرين اذ بين لكم في كتابكم قصة وصيته (اذ حضر يعقوب الموت) فوصى بنبيه بعبادة الله وترك عبادة الغير (اذ قال ابنه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك) أي اسلافك لامن أشرك منهم بل (ابراهيم واسمعيل واسحق) ولما أوهم تكرير الاضافة التعداد أزالوه فقالوا (اله واحد) لم يتقدموا على نبي دون آخر بل قالوا (نحن له مسلمون) أي متقادون لأحكامه في كل عصر يأتي به رسول ذلك العصر وأنتم يا أهل الكتاب وان كنتم من أولادهم فليس فيكم من ذلك شيء فكانتم في حكم (تلك الأمة) أي جماعة (قد خلت) أي مضت مع وصاياها وأمرها في حقكم (لهما ما كسبت) من الاعتقادات والاعمال والاخلاق (ولكم ما كسبتم) مما لم ترؤا منهم (و) لا ينفعكم اتسابكم اليهم اذ (لا تسئلون عما كانوا يعملون)

لوعملوا البسائط فكذلك لا ينفعكم حسناتهم اذ لم تكونوا على وصاياهم وآثارهم ثم أشار الى
أنهم لا يعترفون بكلامه ابراهيم بل يكادون يجعلونه اضلالا فقل (وقالوا) كونوا هودا
أو نصارى تمندوا لان الهداية منحصرة فيهما (قل) لا انحصار للهداية فيهما (بل) تتبع (وله
ابراهيم) فانه أكل من اليهودية والنصرانية سيما التي اليوم اسكونه (حنيفا) أي ما لا عدا
سوى الله اليه وأنتم تتبعون الى عزير أو المسيح (وما كان من المشركين) باعتراف استحقاقهما
للعبادات فان قالوا لو جعلتم اليهودية والنصرانية شر كما كنتم كافرين بما أوفى موسى وعيسى
(قولوا) ما كفرنا بشئ يجب الايمان به بل (أمنا بالله) المستلزم للايمان بجميع آياته
وأحكامه المستلزم للايمان بجميع الرسل (و) لا تكن تقدم الا فضل ونقد من تبعه لفضل
تبعيته فالأفضل ومن تبعه فنقول آمنا بجميع (ما أنزل الينا) من الآيات والأحكام التي هي
غاية الكمال (وما أنزل الى ابراهيم) مما يشبه هذا الكمال (و) الى اسمعيل واسحق ويعقوب
والاسباط) ممن هو تابع أو كالتابع لهذا الكمال (وما أوفى موسى وعيسى) فهما وان فضلا
بعض من تقدم فأتوا المقدار استعدادا فلهما هودون ما تقدم فأخرناهما لكن لهما هما
جعلنا الايمان بهما مستقلا (و) كذلك آمنا بجميع (ما أوفى النبيون من ربهم) وان كان
فيه تفاوت ولا يكن (لا نفرق بين أحد منهم) بالايمان بالبعث دون البعض كيف (ونحن له
مساوون) أي متقادون لجميع أحكامه في الأعصار وان تفاوتت فضلا بتفاوت الامم (فان
آمنوا) أي اليهود والنصارى الحاضرون للهداية في ملتهم (بمثل ما آمنتم به) من التقدم عليهم
والتأخر والمعاصرة لهم (فقد آمنوا) أي صدق عليهم لفظ الهداية وان لم ينحصر فيهم
(وان تولوا) فهم وان وافقوا موسى أو عيسى في الظاهر (فإنهم) بالحقيقة (وشقاق) أي
خلاف معهم فان حاولوا قاتلوك على ذلك أو غيره (فسيكفيكم الله وهو السميع)
لاقوال الفريقين (العلم) بمن هو على الحق منهم ما وقدينيه لنا يا نانا واضحا حتى صار صبغة
اقلوبنا (صبغة الله) أي صبغ قلوبنا بالهداية والبيان صبغة كما له لا ترتفع عما الشبه
ولا تغلب صبغة غيره عليه كيف (ومن أحسن من الله صبغة) وكيف تذهب غشا صبغة
(و) نحن نؤكد هذا (نحن له عابدون) والعبادة تزيل رين القلب فينطبق فيها صورة الهداية
بزياد وضوح (قل أتحاجونني) دين (الله) اذ لا يتعد (و) لا يعد اذ هو ربنا وربكم) وله
باختلاف نسبه أسماء مختلفة تقتضي أحكاما مختلفة عند ظهور سلطنتها (و) كذلك يكون
(انما أعمالنا) التي نعم لها على وفق أمره الآن (وابكم أعمالكم) التي عملتموها على وفق
أمره حين أمرتمهم أو أمالا الآن فلا يحصل لكم أجرها (و) يحصل لنا اذ (نحن له مخلصون)
العمل باتباع أمره وأنتم تتبعون أهواءكم بعد نسخ أمره أتقولون ديننا أكمل من دين
ابراهيم وأولاده (أم تقولون ان ابراهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أولاد
يعقوب (كانوا هودا أو نصارى) لان دين الله لا يتبدل (قل أنتم أعلم أم الله) الذي حكى
لكم في كتابكم أن في دينه وجوب الحج وكون الكعبة قبله ووجوب الركوع في الصلاة وقد

أعوانه في إبله وغنمه اثان
وكذلك الرفقة أدنى
ما تكون ثلاثة فجري كلام
الواحد على صاحبه
(ادبار السجود) ذكر عن
أمير المؤمنين عن أبي
طالب رضي الله عنه
أنه قال ادبار السجود
الركعتان بعبد المغرب

رج دينه بتكثير الانبياء من اولاده وذ كره في كتابكم أيضا واذ كره أيضا حقيصة هذه الملة
وانما اتفق في الاكثر ملة ابراهيم لكنكم تكفون هذه الشهادات كلها (ومن اظلم من كتم
شهادة) واحدة صحت (عنده) أنها (من الله) بل زدتم على الكتمان بالتكريف (وما الله بغافل
 عما تعملون) من كتمانكم وتخريفكم ولا ينفع اعمال اسلافكم من مجازاتكم على وفق
 اعمالكم بل (تلك امة قد خلت) باعمالها لم تترك اهلهم من اعمالهم شيئا (لها) جزاء (ما كسبت)
 من الصالحات (ولكم) جزاء (ما كسبتم) من الصالحات وكيف يكون لكم جزاء اعمالهم
 (ولا تسئلون عما كانوا يعملون) والجزاء انما يكون عقيب السؤال وسؤال الشخص
 عن عمل الغير غير معقول في العدل ولما كانت ملة الخليل عليه السلام اكل كانت قبلها
 اكل فلا يشكر التحويل اليها الا سقيه كما قال (سبح قول السفهاء من الناس ما ولاهم عن
 قبلتهم التي كانوا عليها) بعد الكعبة والنسخ انما يكون بالخير (قل لله المشرق والمغرب) أي
 الجهات كلها فله أن يولي عباده الى أي جهة شاء لينضبط بها ظاهروهم فينضبط باطنهم بعلاقة
 بينهم مع اجتماع الخلق الى جهة واحدة ليتفقوا بواطنهم في استنفاضة الانوار وله أثر عظيم
 لذلك شرعت الجماعة في النص لئلا يتفق أهل محلة ووجبت في الجمعة لئلا يتفق أهل بلد ووجب
 الحج ليتفق أهل الافاق ولا يتأتى تعيين الجهة الا بأمر سمى ابراهيم عليه السلام
 بأكل الجهات وهي الكعبة لان المبدأ الترابي للانسان اذ بسطت الارض من تحتها فاذا
 توجه اليه الظاهر توجه الباطن الى مبدئية جناب الحق وقد كان فيها الدرة المحمدية التي
 أجابت الحق من الارض وما قابلهما من السماء اذ قال لها والارض انبساطا وعاءا وكرها قالتا
 أيننا طائعين ثم جعلت ليهود وصخرة بيت المقدس لان منها عروج بعض الانبياء الى السماء
 فالتوجه اليها مشعر عراج الصلاة ثم جعلنا للمحمد صلى الله عليه وسلم ليكون جامع الجعلات له
 الكعبة اول الكمال نشأته ثم جعلت له الصخرة بعد الحقيقة معزاجه ليزداد عروجا حين تحول الى
 المدينة فصلى اليها ستة عشر شهرا يتألف به اليهود ثم عاد الى الكعبة لان النهاية هي الرجوع
 الى البداية فكانت غاية الكمال لان توجه الظاهر اليها المستلزم توجه الباطن الى الحق
 لم يكن ثمة مسافة والمعراج بشعر بالمسافة وهي انما تعبر في حق البعداء فلذلك قال عز وجل
 (يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) أي الى أقرب الطرق وذلك لقربكم من الله بكل
 الاعتدال في الاعتقاد والاعمال ثم أشار باننا كما جعلناكم معتادين لتقرينا جعلناكم
 معتادين لتكميل العدالة فقال (وكذلك جعلناكم امة وسطا) أي معتدلة في الاعتقادات
 والاعمال والاعمال (انكم كنوا شهداء على الناس) لكل عدالتكم لعدم ميلكم الى طرف
 مع ان هذا الاعتدال بعد التركية والتصقية يقضي الى كشف الامور على ما هي عليه
 اذ لم يحتمل بالريضة المزاج فلم يقض الى الجنون (ويكون الرسول عليكم شهيدا) اذا أنكر
 المشهود عليهم أن يكون لكم هذه الرتبة فبيننا اهلهم الرسول بيان الشاهد عند الحاك ثم قال
 اعتدوا عن الانتقال من المكامل الى الناقص في النسخ (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها)

وادبار النجوم الركعتان
قبل الفجر الادبار جمع
دبر والادبار مصدر أدبر
ادبارا (ايان يوم الدين)
مقاييم الجزاء (التناهم)
نقصناهم يقال التناهم
ولات يلبث لقمان (اللات)
والعزى ومناة أصنام
كانت في جوف الكعبة

أي بيت المقدس بعد الكعبة التي هي أكمل منها (الآن تعلم من يتبع الرسول) أي ليعتبر
 بمقتضى علمنا باليهود من يتبع الرسول منهم لرؤية تأليفه (من ينقلب على عقبيه) فيزعم أنه
 عليه السلام تبعهم (وان كانت لكبيرة) أي وان تلك القبلة كانت ثقيلة على أرباب النظر
 لما فيها من الانتقال من الأعلى إلى الأسفل (الأعلى الذين هدى الله) للعكمة الإلهية في تأليف
 اليهود فان هدايتهم يجب برزقها ولما كان هذا كما لا في حق الرسول عليه السلام دون الصحابة
 توهموا ضياع صلاته من صلى إليها فزاله الله عنهم بقوله (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أي
 أعمالكم التي علمتها بمقتضى إيمانكم بالله انقياد الأمر فانه أتم في العبودية من اتباع
 ما يطابق العقل اذ فيه انقياده والله تعالى يكمل لمنقاده نقص الجهة (ان الله بالناس لرؤف
 رحيم) ثم أشار إلى أن الله تعالى وان كمل أجر المتوجهين إلى الصخرة من فضله لا تمتثلهم
 لكن لما كانت دون الكعبة الكاملة بالذات أراد التكامل بالذات أن يؤمر بالجهة الكاملة
 ليكمل أجره باعتبار الذات وباعتبار الفضل من امتثال الأمر فقال (قد نرى تقلب وجهك
 في السماء) ننظر الوحي الأمر بالكعبة (فلنولينك قبله ترضاها) فانه وان كملت العبودية
 في الصخرة نراعي رضاك باعطاء الكامل بالذات (فول وجهك شطر المسجد الحرام) أي الذي
 يحرم على الكامل النظر إلى غير الله ولا يختص ذلك بك لغاية كمالك بل يكون لاتباعك بتبعيتك
 حتى قيل لهم (وحينما كنتم) من المراتب (فولوا وجوهكم شطره) فانكم تذلون بتبعيته
 من الكمال ما لم ينله من هو أفضل منكم من قدماء الانبياء (وان الذين أوتوا الكتاب ليعاونوا
 الحق) أي توجه هذه الأمة إلى الكعبة وان كانت دون الانبياء المتوجهين إلى الصخرة هو
 الحق الذي جاءهم (من ربهم) الذي رباهم باعطاء هذه الفضيلة بتبعيته أكمل الرسل لكنهم
 يكتمون فضائل هذه الأمة ويحرفون الكلام عن مواضعه في دعوت محمد صلى الله عليه وسلم
 (وما الله بغافل عما يعملون) من الأعمال ثم أشار إلى أن هذا آية ليكون من أخبار الغيب
 عما بالغوا في ستره من كتبهم موجبة لتابعة قبلك (و) لكن (الذين أوتوا الكتاب
 بكل آية ما تبعوا قبلك) اذ يريدون أن يصيروا لك متبوعين لا تابعين (و) لكن (ما أنت
 بتابع قبلهم) الآن وان تبعهم أو لا لانك رجعت إلى كمال مبدئك في منتهالك (و) لا يتبعون
 الدلائل لانه (ما بعضهم بتابع قبلك بعض) وان كان له دلائل من نص كتبهم لكنه لم يبق دليلا
 بعدما نسخ بل صار هو (ولن اتبع أهواءهم من بعدما جاءك من العلم) بان قبلهم نسخت
 عما هي أكمل منها نسخا مؤيدا (انك اذ لمن الظالمين) ترجع الأدنى على الأعلى مخالفا لأمر
 الله (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) أي اتباعك قبلهم بعدما نسخها معرفة لا التباس فيها
 (كما يعرفون أبناءهم) من غير لبس اذ لا يخفى عليهم جواز النسخ (وان فريقا منهم ليكتمون
 الحق) من جواز النسخ (وهم يعلمون) حقيقته وان الكعبة أعلى من الصخرة وان كانت
 معراج بعض الانبياء فان سلم علوها فاتباع أمر الله هو (الحق) الآتي (من ربك) دون اتباع
 مقتضى ذوات الاشياء على خلاف أمره (فلا تكونن من الممترين) من هذه الشبهة فقد

من حجارة كانوا يعبدونها
 (أ كدي) قطع عطيشه
 وليس من خير مما أخذ
 من كدية الركية وهو
 أن يحفر الحافر فيبلغ إلى
 الكدية وهي الصلاة من
 حجر أو غيره فلا يعمل

رفعت بالكلية (و) يدل على أن الواجب متابعة أمر الله لا غيراته (لكل وجهة هو موليها) أي
 لكل مصل من عباد الامم جهة هو مول وجهه اليها امثالاً لأمر الله اذ هو الخير عند تعارضه
 مع الفضل الذاتي (فاسبقوا الخير) أي فبادروا الى محضه بل الخير من امثال أوامر
 الله المقيد للسعادات الابدية (أيمنان تكونوا يا بنيكم بالله جميعاً) أي فني أي جهة تكونوا من
 الجهات المأمورة يا بنيكم بالله الى مقام قربه ولا يستبعد ذلك في الجهات الناقصة (ان الله
 على كل شيء قدير) ثم أشار الى أنه عز وجل وان أتى الى مقام قربه كل متوجه الى جهة أمر
 به فلا تتوجه الى أي جهة شئت مما أمر بها الا ولون اذ لم يتبق جهة بل (ومن حيث خرجت)
 أي ومن أي مقام أو اثناء الانبياء خرجت من عهدته (فول وجهك شطر المسجد الحرام)
 لانهم الجهة الجامعة لفضائلها (وانه للحق من ربك) الجامع فني فوائدها لجهات بل لم يتبق
 جهات في حق أحد يا بنيكم الى مقام قربه اذ صارت منهية (وما الله بغافل عما تعملون) من
 الاعمال المخالفة لأمره الحاضر او افقته ماضى من أمره ثم أشار الى أنكم كيف لا تؤمرون
 بجهة الكعبة مع انكم على مله ابراهيم فولوا خلفتم قبلته لالزمكم الناس بخالفتمكم ملته
 فقال (ومن حيث خرجت) عن كمال عهده خلة ابراهيم (فول وجهك شطر المسجد الحرام
 وحيث كنتم) من مراتبكم (فولوا وجوهكم شطره) بمتابعة نبيكم (لئلا يكون للناس
 عليكم حجة) بخلافه مله ابراهيم (الا الذين ظلموا منهم) فانهم لا يحتجون عليكم بذلك اذ يزعمون
 انهم اليست قبلته بل قبلته الصخرة لا يكونه يهودياً ونصارياً في زعمهم (فلا تخشوهم) أن
 يقولوا خالفتم قبله ابراهيم لان هذا القول منهم يخالف ما تواتر من قبله ابراهيم (واخشو)
 فلا تخافوا بأمرى بطعنهم ترجيحاً له على أمرى (و) لوصح قواهم انهم اليست قبله ابراهيم
 فانما أمرتكم بها (لا ثم نعمت عليكم) بالتوجه الى اكمل الجهات المتضمنة للآيات البينات
 والامن (واعلمكم تهتدون للصراط المستقيم بالتوجه اليها بالاستلزامه التوجه الى الباطن
 فتهدون به هذه القبلة هداية كاملة) (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) أي كهديتكم
 برسالنا من مقام عظمة نبيكم أيها المكمل رسولا كاملاً (يتلوا عليكم آياتنا) المنسوبة الى
 عظمة نبيكم مما تدل على ذاتنا وصدقنا وأفعالنا واسرارنا (ويزكركم) أي يذكركم نفوسكم
 باعتقادنا وأخلاقنا وأعمالنا (ويعلمكم الكتاب) الجامع للعلوم الظاهرة والباطنة
 والحكمة التي يتوصل بها الى الحقائق (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) بالانظر الجامع
 والاستدلال ويعلم سائر الكتب الالهية فالكعبة تنفع هذه الاشياء ان كوشف بحقيقتها
 وهي انما تحصل بالتوجه الى الله والاستغراق في ذكره (فأذكريكم) باعطاء هذه
 الامور (واشكروا لي) لازيدكم منها (ولا تكفرون) بدعوى الكمال لانفسكم اذ حصلت
 لكم تلك الاشياء ثم أشار الى أن الذكروا وشكروا وتركوا الكفران انما يتم بالصبر والصلاة للذين
 عما يقتضي الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) لتحصيل تلك الامور (بالصبر)
 عن المعاصي وعلى الطاعات (والصلوة) الجامعة لطاعة القلب واللسان والجوارح والناحية

معوله شيئاً فمأس و يقطع
 الحفر يقال آكدى فهو
 مكدر (اقنى) جعل لهم قنية
 أي أصل مال (أزفت
 الأزفة) قربت القيامة
 سميت بهذا القربى يقال
 أزفت يخاص فلان أي

عن الفحشاء والمنكر بل الصبر كاف في ذلك بل في تحصيل جميع الكمالات (ان الله) الجامع
للكمالات (مع الصابرين و) لما كان معهم وأجابه الصابرون في الجهاد والله تعالى مستجمع
للكمالات التي من جنتها الحياة (لا تقولوا ان يقتل في سبيل الله) من الصابرين على الجهاد
(أموات) لا يحصل لهم الترقى في الكمالات (بل أحياء) يحصل لهم الترقى فيها (ولكن
لا تشعرون) بحياتهم اذ لم يظهر منها شيء في أبدانهم وان حفظ بعضهم عن التلف (و) اذا كان
في القتل في سبيل الله أتم وجوه الحياة وهي نتيجة الصبر فلا يخلو عن افادة حياة في شيء كان
لذلك (انبلونكم) لنظروا هل تصبرون (بشيء من الخوف) من عدو ولا تنظروا هل تصبرون معه على
الاسلام (والجوع) لنظروا هل تصبرون على ملازمة ديار الاسلام (ونقص من الاموال)
بإيجاب الزكاة (والانفس) بإيجاب الجهاد لنظروا هل تصبرون عليهم ما أم تزدون من أجلهم ما
(والثمرات) بموت الاولاد وانقطاع التجارات لنظروا هل تصبرون أم تجمعون ذلك من شؤون
الاسلام فتكفرون وقدم الخوف المفوت للحياة في الحال ثم الجوع المذون بعد حين ثم
الاموال المفضية الى الجوع ثم الجهاد المحتمل للافضاء الى الموت ثم الثمرات لانه في معنى
موتهم بانقطاع نسلهم وأموالهم (وبشر الصابرين) عليهم بأن الله معهم سيما (الذين اذا
أصابتهم مصيبة) مما ذكر (قالوا ان الله) أي عبده فلا ينبغي أن يخاف غيره لان سيده ناغاب
على الكل أو نبأ بالجويع لان رزق العبد على سيده فان منع وقتا فلا بد أن يعود اليه
وأموالنا وأنفوسنا وغرائنا ملك له فله أن يتصرف فيها بما يشاء (وانا اليه راجعون) فيحصل لنا
عنده ما فوته علينا (أو انك عليهم صلوات من ربهم) أي أنواع الرحمة الخاصة التي لا يبالي
معه بالمصيبة في الآخرة (ورحمة) عظيمة في الدنيا عوض مصيبته كيف (وأولئك هم المهنددون)
بوفاء حق الربوبية والعبودية فلا بد أن يوفي الله عليهم صلواته ورحمته ثم أشار الى أن من
المصائب التي لا بد من الصبر عليها مصائب الطعن في الدين كطعن اليهود وغيرهم في السعي بين
الصفاء والمروءة اذ كان أهل الجاهلية يسعون بينهم ويتصيحون بصفتين كانا عليهما اساف على
الصفاء وناقله على المروءة فلما جاء الاسلام كسر انقال الطاعنون هؤلاء بهظمون مكانهم ما
فقال عز وجل (ان الصفاء والمروءة من شعائر الله) أي اعلام تعبداته والسعي بينهم ما من جملة
التعبدات للتحقق بصفاته السبع بعد الخلق بها بالطواف في حق الكامل والقاصر
يتشبه به ولا يبالي بطعن الاعداء في اقامة العبادات (فمن حج) أي قصد (البيت) من عرفة
(أو اعتمر) نقصده من الميقات أو أدنى الحل (فلا جناح عليه) أي لا ضيق عليه من مطاعن
الاعداء في (أن يطوف بهما) أي يسعى بينهما كما كيد اللطواف كيف (ومن تطوع خيرا)
أي أطاع الله بناقله (فان الله شاكر) له فكيف لا يشكره في الواجبات وكيف يبالي مع شكره
بمطاعن أعدائه (علم) بمقاصد الاعداء فيجازيهم وكفى به بكافة ثم أشار الى أنهم انما خافوا
طعن اليهود لان عادتهم كتمان الحق فهم يكتمون السعي بين الصفاء والمروءة في دين ابراهيم
فيقولون بهظمون مكان الصفتين ويقولون أفعال الجاهلية وان كان لم يبق لهم ما عظيم بعد

قرب وقوله تعالى وأنذرهم
يوم الآخرة يعني يوم
القيامة (أعجاز نخيل
منقعر) أصول نخيل
منقاع وأعجاز نخيل خاوية
أصول نخيل بالية (أنثر)
مرح من كبر وربما كان
المرح من النشاط (الانعام)
الخلق (الاعلام) الجبال

كسرها وانما هو تعظيم ما عظم الله على لسان ابراهيم بل الطاعنون مطعونون (ان الذين يكتمون ما أنزلنا) (من المينيات) الدالة على شعائر الله وغيرها (والهدى) فيها (من بعد ما بيناه للناس) من غير التباس اذ جعلناه (في الكتاب) ليتواتر فلا يمكن اخفاؤه فيسعون في اخفاء المنوات (أو اثنتي عشرة منهم الله) أي يطردونهم عن رحمته لسدهم طريقه (ويلعنهم اللاعنون) من الملائكة والناس والحيوانات والجمادات لان كتمانهم سبب خراب العالم (الا الذين تابوا) من القاء الشبهة مبالغه في الكتمان (وأصلحوا) بازالتناعن قلوب من ألقوها اليهم (وينبوا) ما كتموا (فأولئك) وان بقي في الضلال من أضلوهم (أتوب عليهم) أي أخرجهم من اللعنة (و) ذلك لاني (أنا التواب الرحيم) ان الذين كفروا (بكتمان هؤلاء عليهم) (وما تواتوا وهم كفار) به دبلوغ المينيات أو قبله (أو اثنتي عشرة منهم لعنة الله) لاختيارهم تقليد الكافرين مع علمهم بكنزهم وصدق الانبياء (و) لعنة (الملائكة والناس أجمعين) فاذا لعن المكتوم عليهم فكفرهم فكيف لا يلعن الكاتمون اذا أصر واعاياه ليكنتمهم بمجرد التوبة يخرجون عن الخلود والمكتوم عليهم اذا لم يتوبوا يبقون (خالدين فيها) أي في اللعنة فلا تبدل عليهم بوجه من الوجوه (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم يظفرون) أي لا يعملون ساعة مع العود الى التشديد عقيبهم اذا التفتت والانتظار لزج اخراج عن اللعنة (و) انما لعن المكتوم عليهم لعلمهم ان خالق المعجزات واحد اذ (الهكم الواحد) فالذي أظهر المعجزات على يدي من آمن به الكاتمون هو الذي أظهر المعجزات على يدي من كفر به المكتوم عليهم بتأييد المكافئين وليس الاخصاص في وحدانيته من حيث انه الاله الاعظم ودونه آلهة صغاريه قدرون على خالق المعجزات بل (لاله الا هو) ولا يبعد عليه ارشاد المتأخرين بارسال رسول لانه (الرحمن الرحيم) وارشادهم رحمة عامة والارسال خاصة فمن لم يؤمن فقد أخرج نفسه عن رحمة الرحمانية فيلحقه اللعنة من الله ومن خواص عبادته من الملائكة والناس الخواص بتبعيته والعوام لانهم يتعذبون بسببهم أو يآذون بعذابهم وكيف يشكرون وجود الله وتوحيده ورحمانيته ورحميته وقد دل عليها دلائل العلويات والسفليات وعوارضها والمتوسطات (ان في خلق السموات والارض) أي العلويات والسفليات (واختلاف الليل والنهار) من عوارض حركات السموات بالكواكب والشمس ثم قدم من المتوسطات الماء لكونه مبدأ الاحياء وابتهامه بالبحر الذي هو الاصل واعتبر من عوارضه تحريكه لافلاك فقال (والافلاك التي تجري في البحر بما ينفع الناس) اذ هو تحريك السموات للشمس المقيد باختلاف الليل والنهار ثم ذكر ماء السماء الحاصل من بخار البحر ومن عوارضه احياء الارض وبث الدواب فقال (وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة) ثم ذكر الهواء وتحريكه للسحاب تحريك البحر لافلاك فقال (وتصريف الرياح) والسحاب المضر بين السماء والارض لايات (أي دلالات على كل ما ذكر) (لقوم يعقلون) أي يستعملون العقل اما دلالة السماء والارض على وجود الاله فلانهم ما حدان لان لهما أجزاء يفتقران اليها فلا بد لهما من

واحد علم (أفنان)
أغصان واحد هاتين (أول
الخنس) أول من خسر
وأخرج من داره وهو
الجلد (أو جفتم) من
الاجفاف وهو السير
السريع (أسفار) كتب
واحد هاتين (اللاتي)
واحد هاتين والذي جميعا

محدث ليس بعض أجزائه - ما لانه يدخله التركيب الحادث والقديم لا يكون محلا للحوادث
والحدث لا بد أن يكون قديما قطعا للتسلسل وعلى التوحيد فلا ناله السموات لو كان غير الله
الأرض لم يرتبط منافع أحدهما بالآخر وعلى الرحمتين لانه عز وجل جعل في الأرض مواد قابلة
للصور المختلفة وأفاضها واحدة بعد أخرى بتصريك السموات وأما دلالة اختلاف الليل والنهار
على وجود الاله فلقد وثقهما من حركات السموات ولا بد لها من محرك فان كان حادثا فلا بد له
من محدث وعلى التوحيد فلا ناله الليل لو كان غير الله النهار لا يمكن كل واحد أن يأتي بما هو له
في وقت اتيان الآخر بما هو له فيلزم اجتماعهما وهو محال فان امتنع لزم عجز أحدهما
أو كليهما وعلى الرحمتين فلا نال الاعتدال الذي به انتظام أمر الحيوانات انما يكون من
تعاقد ما اذ دوام الليل مبردا للعالم في الغاية ودوام النهار مسخنا له في الغاية وأما دلالة الفلك
على وجود الاله فلانهم أثقل من الماء فحقها الرسوب فيها فامساكها فوق الماء من الله ودخول
الهواء فيها وان كان من الاسباب فلا يتم عند امتلاء الفلك بالامتعنة الكثيرة اذ يقل الهواء
جدا فيضعف أثره في امساك هذا الثقيل جدا فلا ينبغي أن ينسب الى الله تعالى من أول
الامر وعلى التوحيد فلا ناله الفلك لو كان غير الله البحر لربما منع أحدهما الآخر من
التصرف في ملكه وهو ينضى الى اختلال نظام العالم لاختلاف المنافع المنوطة بالفلك وعلى
الرحمتين فلا ناله رحم المسافرين بالتجارات والمسافرين اليهم بالامتعنة التي يحتاجون اليها وأما
دلالة انزال الماء على وجود الاله فلا ناله أثقل من الهواء فوجوده في مسكنه لا يكون الا من
الله وعلى التوحيد فلا ناله الماء لو كان غير الله الهواء لمنع من التصرف في ملكه وعلى الرحمتين
فلا ناله أحياء الأرض معاشا للحيوانات وبث به الدواب تكميلا لمنافع الانسان وأما دلالة
تصريف الرياح على وجود الاله فلا ناله حادثة تحدث هذه مرة وهذه أخرى وقد يعدم
الكل فلا بد من محدث فان كان حادثا فانه قديم وعلى التوحيد فلا ناله لو كان لكل ريح
الله لا يمكن لكل أن يأتي بما هو له فيلزم اجتماع الرياح المختلفة وهو محال بالنظام وعلى الرحمتين
فلا ناله تحريك الفلك والسحب وتبني الاشجار والثمار وأما دلالة السحاب على وجود الاله
فلا ناله لو كان ثقيل لا تنزل أو كان خفيفا لصعد لكنه يصعد نارا وينزل أخرى فهو من الله
تعالى وأما على التوحيد فلا ناله السحاب لو كان غير الله السحاب الآخر لا يمكن لكل واحد
أن يجعل سحابه في مكان سحاب الآخر فيلزم تداخل الاجسام أو العجز وعلى الرحمتين فلا ناله
منها الامطار وله وجوه أخرى من الدلالات وفوائد غير محصورة فنحن بما ذكرنا نؤمن بالله تعالى
انما أظهر هذه الآيات الدالة على وجوده وتوحيده ورحمته ليخصه الخلق بالعبادة والعبادة
(و) لكن (من الناس من يتخذ من دون الله أي مجاوزين الله) (أنادا) أي أمثالا مع ان
الآيات منعت من أن يكون له ذو واحد فضلا عن جماعتهم يسوون بينهم وبين الله اذ
(يحبونهم كحب الله) ليس حبهم لله من ايمانهم بالله حتى يقدمهم عنده اذ مقتضى الايمان
تفضيل حبه على حب كل ما سواه (الذين آمنوا أشد حبا لله) لانهم يعلمون ان جميع الكمالان

والا لاق واحد ما التي لا غير
(ارجائها) نواحيها
وجوانبها واحد هارجا
مقصور يقال ذلك لحرف
البر والحرف القبر وما
أشبهه (أو سطهم) أعداءهم
وخيرهم (أو عى) جعله في
الوعاء يقال أو عيت المتاع
في الوعاء اذا جعلته فيه

له ومنه والواسطة انما يكون سببا ولا منة كالكلم والمداد في عطاء الملك وانما اتخذ ذوها
ليست ذوا منها اذ يرون فيه ساقوة الامداد (ولو يرى) الآن (الذين ظلموا) بالتخاذل انما
ما يرونه (اذ يرون العذاب) من (أن القوة لله جميعا) ليس لغيرة قوة الامداد أصلا (و) ان
كانت ولا يستقدم منه بالتخاذل لان الله تعالى يغار من ذلك فلو رأوا الآن ما يرونه حينئذ
من (أن الله شديد العذاب) من شدة غيرته لتبرؤ منهم الآن لكنهم انما يرون ذلك حين
يرون العذاب فيمتدحون من محبة الانداد (اذ تبرأ الذين اتبعوا) وهم الآن مرون بالتخاذل الانداد
(من الذين اتبعوا) فلا يتحملون من عذابهم شيئا (و) لكن (رأوا العذاب) من جهة اضلالهم
أيضا (وتقطع بهم الأسباب) أي أسباب الخلاص منه فلا يكون تبرؤهم من أسبابه (وقال
الذين اتبعوا) تمنيما كما نأتهم في النبرئ منهم (لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم) لو وقع عليهم ما يشقهم
وان أمكننا تحمله (كمتبرؤا منا) ولكن لا يقيدهم التبرئ بل يزيدهم تحسرا ولا يكتفي بهم بهذا
التحسر بل (كذلك يريهم الله أعمالهم) كلها (حسرات عليهم) ولا ينقطع تحسرهم لانه
بانقطاع العذاب (وما هم بخارجين من النار) ثم أشار الى أنه ليس مقتضى محبة الله ترك
الطيبات فضلا عن تحريمها فقال (يا أيها الناس كلوا مما في الارض) أي بعض ما فيه او هو
ما لم يرد الشرع بتحريمه (حلالا) ليس فيه حرمة غضب أو رشوة (طيبا) لاشبهه فيه (ولا تتبعوا)
بالتحريم (خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين) يحرككم الى الكفر بالتحريم قد سمت عداوته
في كل شيء لانه انما يأمركم بالسوء في الاعمال (والفحشاء) في الاخلاق (وأن تقولوا على الله
ما لا تعملون) في الاعتقادات أو يقال انما يأمركم بالسوء في ترك الطيبات اذ فيه ترك الشكر
والفحشاء في تحريمها وأن تقولوا على الله ما لا تعملون من انه حرمها على احيائه وابعادها لهوام
(و) انما يأمرهم الشيطان بذلك بما يزينها من كونها دين آباءهم فيرونها أرجح من شرع الله
حتى (اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) أي آمنوا به واتبعوه (قالوا) لا نؤمن به ولا نتبعه (بل
نطيع ما أنزلنا عليه آباءنا) يتبعون آباءهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الحسن
والقبح (ولا يسمعون) للوصول الى شيء منهم اذ جهلوه ثم أشار الى أنه انما يأتي لهم اتباع
ما أنزل الله لوصفه وسماع الانسان المدرك لما في الكلام من المنافع والمضار باب كتاب
الحسن والقبح (و) لكن (مثل الذين كفروا) في فهم ما أنزل الله (كمثل) الحيوان (الذي
يتنق) أي يصوته (بما لا يسمع) أي لا يدرك من معانيه (الادعاء ونداء) أي الا أنه يدعو
الى فعل كذا يطلب اقباله عليه ولا يفهم وراء ذلك شيئا فهم بالنسبة الى سماع الفهم (صم) والى
النطق بقية ضاهالوا سمعوا (بكم) وذلك لانهم بالنظر الى حقيقة الامر (عمى) والتعقل فرع
هذه الامور فاذا فقدوها (فهم لا يعقلون) مقاصد المنزل ثم أشار الى أنه ليس مقتضى الايمان
والحبة ترك الطيبات بل أكلها مع شكر الله عليها فقال (يا أيها الذين آمنوا كلوا من
طيبات ما رزقناكم) اذ مقتضى الايمان ابلاغ حكمه الله غايته اخلق للكل غايته الا كل
(واشكروا الله) ففيه مزيد حبه بل خصوصه (ان كنتم اياه تعبدون) فلا تروا منة المتوسط

(أصروا) أقاموا على
العصية (أطوارا) ضروبا
وأحوالا فطفا ثم علقنا
مضغنا ثم عظاما ويقال
أطوارا أصنافا في الوانكم
ولغاتكم والطور بالمال
والطور التارة والمرة
(أشد وطأ) أثبت قايما
يعنى ان ناشئة الليل وهى

اذ هو كالقلم والمداد ثم أشار الى أنه انما يقطع محبته أكل ما حرم وهو (انما حرم عليكم الميتة)
 لانها خبثت بنزع الروح منها بالامطر من الذبح باسم الله فتحيه قأ وتقديرا فتملق أرواحكم
 بالخبيث فخبث فينقطع عنها محبة الله وانما أبيع ميتة السمك لان أصله الماء الماطهر فكما لا يؤثر
 فيه النجاسة لا يؤثر نزع الروح فيما حصل منه وبالبراد لانه حصل من غير تولد ولا خبث
 في ذاته كسائر الحشرات (والدم) لانه متعلق الروح بذاته فلا يقبل الطهر (ولحم الخنزير)
 لان خبث اخلاق روحه انما كان من تعلقها بالدم فكان خبيثا بذاته يؤثر خبثه في
 اخلاق الاكل (وما أهل به لغير الله) لانه زاد خبثه فلا رخصة في أكل شيء منها وان زعم
 الاكل أنه تبقى محبته لله ولا يؤثر فيه خبثه وانما تحصل للامطر (فن اضطر غير باغ) أي
 خارج على الامام (ولاعاد) أي متعدي بقطع الطريق ونحوه فأكله (ولا انما عليه) وان بقيت
 حرمة لانه اذا تناوله حال الاضطرار لا يؤثر فيه الخبث لانه كاره بالطبع (ان الله غفور) سائر
 نخبته في حقه (رحيم) برعاية حق ابقائه ثم أشار الى أنه تعالى حرم الرشا أشد من تحريم ما ذكر
 لانه حرمة الامطر وغيره سيما التي تؤخذ بذبل كتمان ما أنزل الله فقال (ان الذين يكتمون
 ما أنزل الله) لامن اسرار العلوم التي لا تبلغها فهم العامة بل مما جعله (من الكتاب) لتعميم
 الهداية به (ويشترون به غنا قليلا) من الرشا (أولئك ما يا كالون) كلام مستقرا (في بطونهم
 الا النار) فلا يجبدون منها راحة في الباطن (و) لو من سماع كلام الله بالنعيف حال
 التعذيب اذ لا يكلمهم الله يوم القيامة (و) لامن جهة كون التعذيب للتركية اذ (لا ير كيهم)
 لم يدخلوا الجنة طاهرين من الغواشي الظلمانية كيف (ولهم عذاب أليم) من كل جهة في
 كل وقت اذ (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) أي استبدلوا اضلال أنفسهم وغيرهم
 عن الكتمان والتكرير بالاهراء (والعذاب بالمغفرة) أي أسبابه بأسبابها (فما أصبرهم على
 النار) اذ تحقق الاسباب بمنزلة تحقق المسبب (ذلك) أي تنزل تحقق الاسباب بمنزلة تحقق
 المسبب (بأن الله نزل الكتاب بالحق) أي بالجد لا بمجرد التخويف (وان الذين اختلفوا في
 الكتاب) هل هو مجرد التخويف أو على الجد (انني شقاق بعيد) أي خلاف مع مراد الله بعيد
 عن موافقته هـ ذاق حق المستردد فكيف في حق من جزم بذلك واجترأ لأجله على تحريفه
 فقد تحقق فيه عداوة الله وهي أجل أسباب النار وان قالوا ما اشترينا الضلالة بالهدى
 ولا العذاب بالمغفرة بل نحن أهل البراحة قبلتنا أجيئوا بأنه (ليس البر أن تولوا وجوهكم
 قبل المشرق والمغرب) أي ليس الثبات على ما يقبل النسخ بعد تحقق نسخه بالتحويل من
 المشرق الى المغرب وبالعكس مع ترك ما لا يقبل النسخ وهو الايمان (ولكن البر) ايمان
 (من آمن بالله) ومنكم من اتخذ الجهل وقالوا اجعل لنا الهة كالهة آلهم آلهة وقالوا عزير ابن الله
 والمسيح ابن الله وأكثر اليهود مجسمون (واليوم الآخر) ومنكم من يقول ان تمسنا النار
 الايام معدودة (والملائكة) ومنكم من يقول جبريل عدونا (والكتاب) وانتم لا تؤمنون
 بالقرآن واليهود بالانجيل (والنبيين) وانتم لا تؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ومنكم من

ساعته أو طوافه أيام وأسهل
 على المصلي من ساعات
 النهار لان النهار خلق
 لتصرف العباد فيه والليل
 خلق للنوم والراحة
 وانسلاوة من العمل
 فالعبادة فيه أسهل
 وجواب آخر أشد وطأ
 أي أشد على المصلي من

٣ قوله واليهود بالانجيل
 كذا في التسخين بأيدينا
 والمناسب اسقاط اليهود
 لان الكلام معهم كاهو
 ظاهر اه مصحح

كذب عيسى وقتل شعيا وركبوا يحيى هـ ذافي باب الاعتقاد (و) أما الاعمال فالبر من
 (آتى المال) غالبا (على حبه) آياه ترجيحه جانب الله على جانب هواه (ذوى القربى) ليكون
 صدقة وملة (واليتامى) الصغار الذين مات آباؤهم لاحتياجهم مع عجزهم عن التكسب
 والسؤال (والمساكين) من أسكنهم الحاجة (وابن السبيل) أى المسافرين وان كان لهم مال
 فى أوطانهم (والمساكين) وان لم يعرف بواطن أحوالهم يكتفى فيهم بظواهرها (وفى الرقاب)
 لانهم لم يحتاجوا الى النفقة يحتاجون الى تخليصهم عن الرق فهذه حقوق الخلق قدمها
 لانها أشد ثم ذكر حقوق الله فقال (وأقام الصلوة) الشاغلة لجميع الاجزاء بالعبادة وأنتم لا
 تقومونها على البكال الذى فى هذا الدين (وآتى الزكاة) أداها لخلق الله وان كفى بدونهم أحوالهم
 المذكورين وأنتم تأخذون الرشاهما الزمه الله الناس من غير التزام منهم (و) أما ما ألزمهم
 عن التزام فالبر (الموفون بعهدهم اذا عاهدوا) أى اذا وعدوا وأنجزوا واذا خلقوا أو نذروا
 وفوا واذا اتفقوا أو داومتمكم من لا يؤدى الامانة ولو ديسارا ما لم يقم على طلبه صاحبه
 (و) خص الله (الصابرين) بأكل البراد صبروا (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرضى
 فقائلا اناهم نافعون وانما يتم لهم البراد (أو تلك الذين صدقوا) فى الاعتقاد (وأولئك
 هم المتقون) فى الاخلاق والاعمال فتم برهم فى الظاهر والباطن ولم يصح لكم اعتقاد ولا خلق
 ولا عمل ثم أشار الى أن من البر القصاص الذى لا يقول به النصارى فقال (يا أيها الذين آمنوا
 كتب عليكم القصاص) أى فرض عليكم اقامة القود بالتسوية (فى القتلى) فيقتل (الحرم
 بالحرم) أى يقتله للعرويدخل فيه الاقنى الحرمة لاستوائهم فى الحرية (والعبد بالعبد) وبالحر
 بطريق الاولى لا الحر به لعدم الاستواء بالحرية ولا بالانسانية لانه ملحق بالحيوانات باعتبار
 كونه محلا لتصرف ولا بالاسلام لعدم كمال فيه لبقاء أثر الكفر وهو الرق (والاقتى بالاقتى)
 وبالدكر بطريق الاولى وقتل الذكركريم اليس الا للاستواء بالحرية والانسانية والاسلام فلم
 يعتد بنقصه الا نؤنة فجعلت الذكورة للرجل كسائر القضايل ولم يعتد بنقصها لافاضال لئلا
 يؤدى الى سد باب القصاص ويفهم من اعتبار المساواة انه لا يقتل المسلم بالكافر لان العبد
 المؤمن خير من المشرك فاذا لم يقتل الحر بالعبد دنفى الكافر أولى (فن عني له) حق (من أخيه
 شئ) بأن عذابه من الاولياء حقه أو جزأ من حقه (فاتباع بالمعروف) أى فالواجب على ولى
 الدم طلب الدية بالطريق المعروف من غير استزادة واستعجال (وأداء اليه باحسان) أى
 الواجب على الجاني اداء الدية من غير بخس ولا ماطلة (ذلك) المذكور من القصاص والدية
 عند العفو (تخفيفه من ربكم) بإسقاط القصاص بعد العفو وقد ألزم القصاص اليهود
 (ورجعة) بإيجاب القصاص قبله بعد أن ألزم العفو النصارى (فن اعتدى بعد ذلك) المذكور
 بأن قتل جماعة لقتل الواحد واحد أو قتل بعد العفو أو ماطل فى اداء الدية أو بخس

صدقة لانه ان الليل
 خالق للنوم فاذا أزيل عن
 ذلك قتل على العبد
 ما يتكلم فيه و كان
 الثواب أعظم من هذه
 الجهة وقرئت أشد وطاء
 أى مواطاة أى أجدر أن
 يوافق اللسان القلب
 وأقرب العمل وقرئت

فيها (فله عذاب أليم) في الآخرة (و) إنما كان القصاص برامع كونه اتلافاً للجاني اذ (لكم
 في القصاص حيوة) للقاتل والمقتول بالزجر عن القتل وللقاتل في الآخرة ولا قاربه
 بالاعتصام عليه تدركونها (يا أولى الألباب) أي يا أهل النظر في البواطن دون المقتصرين
 على الظواهر الذين لا يدركون فيه سوى الاتلاف شرع لكم (اعلمكم تتقون) أي رجا
 تحفظكم عن الإفراط في الغضبية وعن غضب الله على هدم بنيانه بلاموجب ثم أشار إلى
 أن من البر الوصية وأخرها عن القصاص لأنها من أسباب بقاء الحياة والقصاص كنهها
 فقال (كتب عليكم) أي فرض عليكم وكان قبل آية الميزان فلما نزلت نسخت شرعيتها في حق
 الوارث ووجوبها في حق الكل ولم يقل ههنا يا أيها الذين آمنوا لأنهم من مقتضيات طبع
 الإنسان فلا تتوقف على الإيمان (إذا حضر أحدكم الموت) أي ظهرت أماراته (ان ترك خيراً)
 أي ما لا فاضلاً عن مؤن تجهيزه وديونه (الوصية للوالدين والأقربين) أي لمن وجد منهم ولم
 يكونوا يورثونهم (بالمعروف) فلا يفضل الغنى على الفقير وإذا أوصى صار ذلك (حقاً) لازماً
 تقريره (على المتقين) وإن لم يله إليه الفاسقون فليس لاحد تغييره (فمن بدله) أي غيره من الأولياء
 والأوصياء والشهود (بعد ما سمعهم) من المحتضرون لم يكن به شهود (فإنما نفعه على الذين
 يبدلونه) لأعلى من حكم بقواهم (إن الله سميع) لأقوال المبدلين (عليم) بمقاصدهم فلو قصدوا
 بالتبديل خيراً فلا نفع عليه كما قال (فمن خاف من موص جناً) غلطاً (أو أماناً) حقيقة (فأصلح
 بينهم) أي بين الموصى لهم بأجرائهم على نهي الشرع (فلا نفع عليه) لأنه بدل الباطل بالحق
 بل يرجي غفران ذنب الموصى (إن الله غفور رحيم) ثم أشار إلى أن من البر الذي يقتضيه الإيمان
 الصيام التي فيها اقتل النفس وأحياء الروح فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام)
 وهو الامتناع عن الطعام والشراب والجماع مدة معلومة (كما كتب على الذين من قبلكم)
 أي على الأمم من تحريم الطعام والشراب والجماع بعد العشاء الآخرة (اعلمكم تتقون)
 المعاصي التي منشؤها الشهوات اذ يكسرها الصيام لكنها اجعلت في حقكم (أياماً معدودات)
 عاشوراء وثلاثة من كل شهر والامم مختلفة في الأيام ووجوب الاداء يختص بالصحيح المقسم
 (فمن كان منكم مريضاً) يضرب الصوم (أو) راجلاً (على) ظهر (سفر) نشق عليه الصوم
 فأفطر (فعدة) أي فالواجب عدد أيام تساوي أيام الإفطار (من أيام آخر) غير المعدودات
 المذكورة (و) يجب (على) المفطرين (الذين بطبقوه) أي الصوم إذا أفطروا (فدية) هي
 (طعام مسكين) مد عند الجازين ونصف صاع من بر أو صاع من غيره عند العراقيين لأنه إذا
 أعطاه كان مسكناً عنه فكان كالصائم (فمن تطوع) أي زاد في الفدية تطوعاً ليزداد (خيراً فهو
 خير له) من الاعتصام على ما أوجبه الله (وان تصوموا خيراً لكم) من الفدية وإن زيد فيها (ان
 كنتم تعلمون) فضيلة الصوم وفوائده وهذا كله في أول الاسلام اذ لم يعتادوا الصوم ثم أشار
 إلى نسخ صيام تلك الأيام بصيام رمضان ونسخ الفدية على المطبقين بالقضاء فذكر فضيلة هذه
 الأيام أولاً لئلا يعلم أنها خير من المنسوخة فقال (شهر رمضان) هو (الذي أنزل فيه القرآن) أي

أشد وطأ وقيل هو
 الوط وقال القراء لا يقال
 الوط وما روى عن أحد
 ولم يجزه (أقوم قبلاً) أصح
 قولا لهـدو الناس
 وسكون الاصوات
 (انكالا) قبواً ويقال

في ليلة القدر منه من الأوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وذلك لانه الشهر التاسع من شهر الهجرة يشعر بهجرة السكامل من العالم السفلي الى العلوي بصعوده سماء بعد سماء الى أن يبلغ التاسع وهو العرش المجيد الذي فوقه الأوح المحفوظ المشتمل على القرآن فيكشف به (هدى للناس) في نفسه من اعجازه (و بينات) أي شواهد (من الهدى) أي الدلائل القطعية (والفرقان) رفع الشبهة فاذا كوشف بالقرآن ظهر له اخلاق الله التي تجلي به اقبسه ومن جعلها الصوم اذ هو تخلق بالصمدية لانه استغنى عن الطعام والشراب والنسكاح (فن شهد) أي علم (منكم الشهر) باستكمال شعبان أو برؤية عدل الهلال (فليصمه) فهذا ما نسخ لما ذكرنا ولا يمكن بقي منه حكم المريض والمسافر قبل (ومن كان) منكم (مريضا أو على سفر) فافطر (فعدة من أيام أخر) لامن رمضان آخر وانما بقي ذلك لانه (يريد الله بكم اليسر) هو وان والى عليكم الشهر (لا يريد بكم العسر) اذ في التوالى لا تختلف العادة والافطار بل في سنة واحدة مرة (و) أمركم (لتكملوا العدة) فيكم مل تأثرها بالتصفية (و) لمزيد التصفية أمركم الله به (لتكبروا الله) بشاهدته بعد استكمالها ليلة العيد وجرها شيكرا (على ما هداكم) عز يد التصفية (و) أيضا خفف عليكم اذ كانت سبعة وثلاثين يوما بثلاثين (لعلكم تشكرون) هذا التخفيف فيجبر الشكر ما نقص من تلك الايام بالاجر ثم أشار الى أن هجران العالم السفلي وان أفاد التقريب بالاصعاد الى سماء بعد سماء فليس بشرط فيه فقال (واذا سأل عبادي عني) أقر بربية فنناجيه أم بعيد فنناديه (فاني قريب) أراهم واسمهم ما يتقربون به الي فاقربهم اذ (أجيب دعوة الداع) منهم ما يدين أو باعطاء المسؤل (اذا دعان) من غير تاخير وهو من خواص القرب لكنه مشروط باجابتهم لي وإيمانهم بي (فليس تجيبوا لي) فيما أدعوهم الى عبادتي (وليؤمنوا بي) بتصحيح الاعتقاد واذا جابوا لي وآمنوا بي (لعلهم يرشدون) لما يرشده الصاعدون الى السموات ثم أشار الى أن التقرب الى الله لا ينافي التلذذ بغيره ولو كان بالصوم الذي هو الامسالك عن المشتهيات فيختص ذلك بوقت الامسالك لا دائما (أحل لكم ليلة الصيام الرفث) هو الافصاح عما يجب أن يكفي عنه كأنظ النيك وان أوجب لكم الميل الكلي (الى نساءكم) فانه بالليل كاطعام والشراب وانما أبيع مع ما فيه من مزيد الميل الى غير الله اصعوبة الصبر عند المعانقة اذ (هن لباس لكم وأنتم لباس لهن) أي يشتمل كل واحد صاحبه اشتمال الثوب وكان حقه أن يمنع منه بعد العشاء الاخيرة اقربه من الصوم كما كان في أول الاسلام ولكن (علم الله أنكم كنتم تختانون) أي تفعلون خفية فعل الخائن فتظنون (أنفسكم) بتعريضهم للعقاب ونقص حظهم من الثواب بأشهر رضى الله عنه بعد العشاء فقدم واعذرا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجال واعتزوا بمنله ثمندوا عليه (فتاب عليكم) أي قبل توبتكم (وعفاعةكم) أي جاوز عنكم تحريمه بلا كراهة (فالاكن بأشروهن) أي الزنى وأبشرتكم ببشرتهن وهو كناية عن الجماع (وابتغوا) لا بطل الميل الكلي اليهن بتحصيل (ما كتب الله لكم) من الولد لا قضاء الشهوة (ر) كذلك

أغلا لا واحدها نكل
(اسفر) الصبح أي أضاء
(أمشاج) خلط واحد
مشج ومشج وهو ههنا
اختلاط النطفة بالدم
(أسرهم) خلقهم (ألفافا)

(كلوا واشربوا) بعد العشاء الاخيرة وان قرب من وقت الصوم حتى يجمع ذلك (حتى يتبين لكم) ابتداء ضوء الصبح في ظلمة الليل كأنما يميز لكم (الخطب الأبيض من الخطب الأسود من الفجر) الصادق الذي لا تعقب نوره ظلمة (ثم أتموا الصيام) أي صوم كل يوم (الى الليل) أي الى غروب الشمس من ذلك اليوم مع ناهور الظلمة من قبل المشرق الى غيبوبة الشفق لان ابتداء الظهور موجب للتخلق باخلاقه وابتداء البطون راد الى عالم السفلى ثم أشار الى انه وان احل لكم ليلة الصيام الرفق لم يجمع مع الاعتكاف فقال (ولا تشروهن وأنتم عما كفون) وان خر جنتن عن المساجد وأنتم في حكم المستقر (في المساجد) والصائم قد خرج عن الصوم بالليل ثم قال ان لم تفهموا معانيها يكفكم فيها أن (تلك حدود الله) الحاضرة بين ما أحل وحرم (فلا تقربوها) لئلا تدعوكم الى تخطيها (كذلك) أي مثل ذلك البيان الرافع للشبه (يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) أي يصفظون عن غضبه ثم أشار الى أن المقصود من الصوم الكف عن الشهوات المباحة والمهرمة يجب الصوم عنها أبدا وأجلها حقوق الخلق فقال (ولا تأكلوا أموالكم) أي بعضكم مال بعض بل يجب عليه حفظ ماله كأنه مال نفسه ولا يجوز بذلك أكله كأنه مشترك (بينكم) سيما (بالباطل) أي بالطريق الذي لم يشرعه الله فانه لا يجوز لأحد في مال نفسه فكيف في مال الغير (وتدلوها) أي ولا تتوسلوا بتلك الأموال (الى الأحكام) يجعل بعضهم رشوة لهم (لتأكلوا) بواسطة حكمهم الفاسد (فريقا) أي طائفة عظيمة (من أموال الناس) من غير أن يخرج عن اضافتها اليهم - يكونهم مالكين لها (بالأثم) أي بواسطة حكمهم الفاسد فانه لا يفيد الحل ولا يشترط في هذا علم من تأكلون ماله بل يحرم عليكم اذا أكلتموه (وأنتم تعلمون) انه ليس لكم بخلاف ما اذا وهبته المورث ولا علم للوارث به فانه لا يأثم بأكله الوارث اكن اذا علم وجب عليه رد بدله ثم أشار الى ان من أخذ مال الغير لا يثني عليه ويبقى ظلمة الأثم كالقمر بأخذ نور الشمس فلا يبقى عليه ويعود مظلمة فقال (يسئلونك عن الأهلة) روي انهم اذ بن جبريل ونهية بن غنم قالوا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخط ثم لا يزال يزيد حتى يمتلئ ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ (قل) بعد الإشارة بالترتيب على أكل مال الغير الى الجواب الحقيقي انه بقدر محاذاته للشمس فاذا حاذها طرف منه استنار ذلك الطرف ثم تزداد المحاذاة والاستنارة حتى اذا غمت بالمقابلة امتلأ ثم تنقص المحاذاة والاستنارة حتى اذا حصل الاجتماع أظلم بالكلية لكن لم يصرح به لانه اشتغال بعلم الهيئة الذي لا يفتق به في الدين وصرح بالاسلوب الحكيم اشهارا بان الأولى السؤال عن الحكمة فيه فقال (هي) أي الزيادات والنقصان (مواقيت الناس) أي دلائل أوقات خاصة لا آجال الناس وتعليقاتهم في الإيمان والنذور من غير افتقار الى حفظ الحساب ومراجعة المنجم الفاسق بما يحكمهم على الأشياء باختلاف القرانات فانه لكثرة خطئه في ما يدعي علم الغيب وان أصاب في الحساب (والحج) والصوم لان مراجعة المنجم فيهما أشد ثم أشار الى أن سؤالكم عما يتعلق بعلم الهيئة على اعتقاد انه علم نافع كاعتقاد أهل الجاهلية البر في اتیان المحرم البيوت من

أي ملتقة من الشهر
واحد ألف واقيف
ويجوز أن تكون
الواحدة ألفا واحدا
وجمع الجمع ألف (قوله
تعالى أحقابا) جمع حقب
والحقب ثمانون سنة
وقوله لا تبين فيها أي
كل ما مضى حقب تبعه
حقب آخر أبدا (قوله

ظهورها الا أن يكون من الجنس ككأنه أو قریش أو الى ان أكل مال الغير من غير الوجه المشروع
 في القبح كدخول الدار من ظهرها وان استحسنه الراغبون في الدنيا كجعلهم ذلك برافصال
 (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) كان الرجل منه -م اذا أحرم لم يدخل دارا ولا
 حائطا من بابه بل نقب في ظهر بيته أو يتخذ سلبا يصعد فيه وان كان من أهل البور خرج من خاف
 الخفية والفساط (ولكن البرمن اتقى) ما حرم الله في الاحرام ومن أموال الناس (وأوتوا
 البيوت من أبوابها) فانه لا كراهة فيها فضلا عن الحرمة بل يحرم مراعاة أمر الجاهلية فكلوا
 أموال الناس من الوجوه المشروعة (واتقوا الله) في شرع الاحكام أو تغيبوها (لعلمكم
 تفعلون) بكل بر وما يترب عليه ثم أشار الى أن دخول بيوت الدين من أبواب النمايتم برفع
 الشبهات التي تدخل البيوت من ظهورها (و) هو انما يتيم بقتال الكفار باقامة الحج مرة
 والسيف أخرى فقال (فانلوا) بالسيف (في سبيل الله الذين يقاتلونكم) دون الشيوخ
 والنساء والصبيان (ولا تفتدوا) بالثمن والمقابلة من غير دعوة وقتل المعاهد (ان الله لا يحب
 المعتدين) ليس من الاعتداء قتلهم في الحرم (اقتلوهم حيث تقتلوهم) أي أبصر غوهم
 من حل وحرم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) من حل وحرم وجواز الاخراج اتفاقا
 دليل جواز القتل لان الاخراج فتنة أي محنة يفتن بها الانسان (والفتنة أشد) أي أصعب
 (من القتل) لدوام تبعها ثم انكم (و) أن أمرتم بالقتال في الحرم (لا تقتلوه) عند المسجد
 الحرام (لان حرمة لذاته وحرمة سائر الحرم من أجله) حتى يقاتلوهكم فيه فان قاتلوهكم فيه
 فلا فتنة ترون الى الفرار عن الحرم (فانلوهم) فيه اذ لا حرمة لهم لهتمكم حرمة المسجد
 الحرام (كذلك جزاء الكافرين) لا يترك لهم حرمة كالم يتركوا حرمة الله في آياته (فانتموا)
 عن الكفر بعد القتل لم يطالبوا به (فان الله عفور رحيم) وان كان حق الاذى لا يكون
 مانعا من الاسلام لكنه لم يرهم حال الكفر فقال (وقاتلوه) حتى لا تكون فتنة) أي
 لا يوجد كفر وشبهة (ويكون الدين) كله (الله) أي يصبر جميع الاعمال لله بلا عائق لكنه
 يرهم مجرد انتمائهم حتى انه يفض من أجلهم على من ظلمهم لذلك فقال (فانتموا فلا
 عدوان الا على الظالمين) أي فلا سبيل الا على من ظلمهم ولو قصاصا ثم أشار الى انه -م كما
 يقاتلون عند المسجد الحرام اذا قاتلوا فيه يقاتلون في الشهر الحرام اذا قاتلوا فيه فقال
 (الشهر الحرام بالشهر الحرام) أي تهتك حرمة بهتمكم حرمة (والحرمت قصاص) أي
 متساوية فلا يفضل شهر حرام على آخر بحيث يمنع هتك حرمة بهتمكم حرمة مادونه على
 انالتهك حرمة الشهر والمسجد الحرام والحرم بل تهتك حرمة من هتك حرمة أحدها (فن
 اعتدى عليكم) وهتك فيه حرمة مكان أو زمان (فاعتدوا عليه) لا على الزمان والمكان (بمثل
 ما اعتدى عليكم) لا بأزيد منه (واتقوا الله) في هتك حرمة الشهر والمسجد والحرم بدون
 هتكهم وفي زيادة الاعتداء (و) ان خفتم غلبتهم في المسد تقبل فالله يكفكم (اعلموا أن الله
 مع للفقين) وليس من الاعتداء الاستعانة على الكفار بمن لا يقاتلون -م بانفسهم بل

تعالى اغطش ليها
 ليها (قوله تعالى آفة به)
 أي جعله ذاق قبري وارى فيه
 وسائر الاشياء التي على
 وجه الارض يقال آفبه
 ووجه الارض يقال آفبه
 اذا جعل له قبرا وقبره اذا
 دفنه (قوله تعالى أنشروه)
 أحياء (قوله عز وجل
 أباه) هو ما رعته الانعام
 ويقال الاب للبهائم

استعينوا عليهم ولو بالاستحجار (وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) (أبديكم) القابضة عن الاتفاق نقضونها (إلى التهلكة وأحسنوا) الظن بربكم في الاتفاق بأنه يعوضه عليه لكم في الدنيا والآخرة (إن الله يحب المحسنين) الظن به ومن أحبه الله لا يفوته شيء (وأغروا) ولو بالقتال في الشهر الحرام فإنه ليس من الاعتداء بل يكاد يكون من الواجبات لتوقف الواجب عليهما (الحج والعمرة) أي أعمالهما بعد إحرامهما إذ وجبا (لله) فمن عاقبهما عاق الله عن حقوقه وذلك لأن البيت سيكون أول متعبده لله نازل منزلة بيت الملك الذي يقصده الزوار من بعده وهو الاحرام فيحققون للزيارة تارة على فناء عمره وهو الوقوف بعرفة في الحج وكذا أكتفأعماله ويقترون تارة وهو العمرة فيطوفون حوله على عدده فإنه السبع التي يتخاق بها المتقربون إليه ويسعون لتأكيده النازل منزلة التحقق به أو يحققون لقطع علائق مساواه (فإن أحصرتم) أي فإن حبسكم العدو ولم يمكنكم قتالهم أوتركتهم فأردتم التحلل (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب ما ييسر من ذبح بدنة أو بقرة أو شاة لأن الابتلاء بالاحصار من خبائث النفس ولا يمكن أفناؤها اختيارا فأفنى ما يناسبهم من الحيوانات (ولا تتحللوا رؤسكم) للتحلل (حتى يبلغ الهدى محله) أي حتى تعملوا بلوغ الهدى مذبحه من الحرم أن يمكن إيصاله إليه والاخفيت أحصر على ما نقله الماوردي عن جميع أصحابنا البصريين وذكر أن الشيخ أباعا مدقة له عن نص الشافعي قال ومن أصحابنا البغداديين من جوز نحره في الحل وإن قدر على إيصاله إلى الحرم انتهى وهذا هو المشهور في المتأخرين وتأويل الآية حينئذ ذبح الهدى فيستقر في محله وذلك لأن الهدى يقوم مقام الأفعال السابقة على الحلق وإذا لم يحز الحلق قبل البدل فقبل المبدل أولى بالامتناع الاضرورة مع فدية (فإن كان منكم مريضا) يضرب بالشعر (أو به أذى من رأسه) من قل أو صداع (ففدية من صيام) ثلاثة أيام لأنه تعبدى على الاحرام والطواف والسعي فيصوم لكل تعديوما (أو صدقة) ثلاثة أصع يتصدق به على ستة مساكين زيدت على قوت اليوم لأنها أخف على النفس من الصوم وقد كملت الجناية (أو نسك) أي ذبح بدنة أو بقرة أو شاة وهو لكاله لم يعد (فاذا أمنتم) أي كنتم آمنين من أول الامر أو صرتم بعد الاحصار (فإن تمتع) باستباحة محظورات الاحرام (بألمرة) أي بالفراغ من أعمال العمرة (إلى الحج) أي إلى وقت الاحرام بالحج (فما استيسر من الهدى) أي فالواجب عليه أنما هو الجزاء الكامل لأنه أحيا النفس فلا بد من قتل بدلها (فمن لم يجد) هديا (فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي بعد الاحرام قبل الفراغ من أعماله والأولى سادس ذي الحجة وسابعه وثامنه جبرا لأنه قص في أعماله الثلاثة الوقوف والطواف والحلق (وسبعة إذا رجعتم) إلى أوطانكم ابقاء للعصاة السبع التي تخلق أو تحقق بها بعد الرد إلى عالم السفلى (تلك عشرة كاملة) في العوض عن الهدى لأنه يجبر ما نقص جبراً مؤبداً لا يخاف منه الاختلال في حق الكامل (ذلك) أي

كالنساكهة للناس (وقوله أذنت لربها وحقت) أي سمعت لربها وحق لها أن تسمع (وقوله تعالى والارض ذات الصدع) أي تصدع بالنبات (وقوله تعالى أفلم ينزلنا ماء من زكاه وقت) من زكاه وقت نفسه بالعمل الصالح وفات الظفر من أجلها

وجوب دم المتنع (من لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) أي لمن لم يكن وطنه دون مسافة
 القصر من الحرم لأن من دون في حكم القرب من الله فالله تعالى يجبره بنفسه (واتقوا الله)
 في الجناية على إحرامه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن جنى على إحرامه أكثر من شدة
 الملوك على من أساء الأدب بحضرته وكيف لا تعظم الجناية على أفعال الحج وهي معظمة عظم
 لها أوقاتها (الحج) أي أوقات أعماله (أشهر معلومات) بكثرة الفضائل عند أهل الحقائق
 فتشوا بطائع على أعمال الحق وذو القعدة على صفاته وذو الحجة على ذاته والمراد عشرها الأول
 نزل منزلة الكل اغاية فضله (من فرص) أي أوجب على نفسه (بين الحج) بإحرامه ولو بنية
 النفل (فلارث) أي فقتضى إحرامه أن لا يوجد ججاج (ولا فسوق) بارتكاب محظورات
 الإحرام وغيرها (ولا جدال) أي مما رآه أحد من الرفقة والخدام (في الحج) أي في أيامه بل
 ينبغي أن يوجد فيها كل خير مع خيرات الحج (وماتمعلوا من خير) ولو أدنى (بعله الله) فيعظم
 الجزاء عليه بانضمامها إلى خيرات الحج (و) ليس من الخيرات ترك التزود وأن أشعر بالتوكل
 بل (تزودوا) اتقاء السؤال فإنه خير من التوكل (فان خير الزاد) أي زاد الآخرة الذي يترك
 له زاد الدنيا عند تاركه (التقوى) فانه خير من الأعمال النافلة بل لا ينفع عمل بدونه ما وهي تنفع
 بدون الأعمال (واتقوا يا أولي الألباب) أي يا أهل الحقائق الباطنة فان كل باطن يخاف
 التقوى مردود وكيف تمنعون من التزود ولا تمنعون من التجارة إذ (ليس عليكم جناح) أي
 ضيق في (أن تبتعوا فضلا من ربكم) من لربح يربح قلوبكم عن اهتمام الرزق لعبادته
 ومعرفة الله واقصدوا لعبادته ومعرفة الاجتماع بمرفقات (فان أفضتم من عرفات) أي دفعتم
 منها بكثر دفع لما عند صبه (فادكروا الله عند المشعر الحرام) أي فصلوا المغرب والعشا
 جميعا تذكروا الله بالجميع بين الظاهر والباطن لاطلاعكم على ذلك عند الوصول إلى مبادئ
 حرمة المشعر الحرام وهو جبل قروح أو ما بين جبلي المزدلفة من مازي عرفة إلى محسر
 (وادكروه كما هذا كم) بدلائل الكتاب والكشف والعقل (وان كنتم من قبله لن الضالين)
 أي وان كنتم كنتم من قبل أن هذا كم الله بذلك لمن الضالين باعتقاد الهية المظاهر والهيبة من
 ذكر الله حتى نفي فيه أو بقي به (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي أفيضوا من المشعر
 الحرام الذي أفاض منه الحس الذين زعموا أنهم الناس فلم يخرجوا منه إلى معرفة ببقية أعمال
 الحج طواف الركن والسعي والحق والرعى (واستغفروا الله) عند الترقى إليها عاسف من
 المماضي حال وصولكم إلى به (الذكر السابق فانه أقرب إلى القبول) (ان الله غفور رحيم)
 يغفر ذنب المستغفر ويرحم عليه (فاذا قضيت هذا سلككم) أي فرغتم من أعمال الحج (فاذكروا
 الله) بما رآكم به ولا تنجبوا بما حمل اليكم من الكمال (كذلك كم آباءكم) اذمنوا عليكم بالترية
 (أو) كذلك قوم (أشد ذكر) الله منكم لا بآبائكم لأن منة الله بالآباء والتوفيق
 والتعريف أجل من كل منة واقصدوه بذكره دون غيره ولا تنجبوا لوسطه (فن الناس) أي
 الذين نسوا حق عظمتهم (من يوقل ربنا آتينا) مرغوبائنا (في الدنيا) لا نطلب غير ما هذا

بالكفر والمعاصي ويقال
 أفلم من زكاه الله وناب
 من أضله الله (قوله أفض
 ظهرك) أي أنه ظهر
 حتى مع نفسه أي صوته
 وهذا مثل ويقال أفض
 ظهرك أنقله حتى جعله
 نقضا والنقض البعير
 الذي قد أنهجه السفر
 والعمل فتقض له فيقال

(و) ان ذكر الله (ماله في الآخرة من خلاق) أى نصيب على ذكره لانه اسـ متوفى نصيبه في الدنيا
بتخصيص دعائه به (ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة) صحة وكفا فاقوتوقفا (وقى
الآخرة حسنة) ثوابا ورحمة (وقناء ذاب النار) بانه قو والمغفرة (أولئك) وان اساءوا الادب
معه بتوسيطه (لهم نصيب) من حسنات الدنيا والآخرة (مما كسبوا) من هذا الدعاء وسائر
الاعمال بحاسبهم الله في أسرع الاوقات اي وصلها اليهم بسرعة (والله سريع الحساب)
واما من دعا لله لذاته ولم يطلب منه سواه فلا حساب لعطائه (واذكروا الله) لذاته لا لطلب
شيء منه فان لم يتيسر أيام عمركم فلا أقل من ان تذكروه لذاته (في أيام معدودات) هي أيام
التشريق بالتكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجار والسرفى الرى الاستمانة
بالشيطان بذكر الله وتعظيمه والجرات الثلاث بمنزلة مداخله من القوة النظرية والشهوية
والغضبية وأيام التشريق بمنزلة مراتب النفس الامارة والواقامة والمطمئنة ورمى جرة العقبة
يوم العيد لتركية الامارة لتعود الى الفطرة وأمرها اهم فقدم والتركية انما تكون بذكر
الله فاذا ذكر وفي هذه الايام سب الاقارب (فن تجهل في يومين) أى نفر في اليوم الثاني بعد رمى
الجار قبل الغروب (فلا ثم عليه) بترك مبيت ليلة الثالث معنى ورميه اذ لا يحتاج الى تركية
المطمئنة (ومن تأخر فلا ثم عليه) وان زاد عملا يشبهه زيادة ركن في الصلاة لانه احتاط
بتركية المطمئنة احتراز عن تلبيس الامارة بانها صارت مطمئنة لكنه (ان اتقى) أن يأتى
بمحرم (واتقوا الله) أن تدعوا لانفسكم كما لا يهذه التركية (واعلموا أنكم اليه تحشرون)
فلو ادعيت الكمال لانفسكم كنتم مدعين مشاركتهم في الكمالات فيكون حشركم اليه حشر
من ادعى الشراكة معه ثم اشار الى انه لا يغير تباطها انفس الكمال لها الروح ثم لا يبالغ في
تركيته او قولها أمرها فتظهر عداوتها الكامنة وتفسد عليها باميلها الى الله وتهلك اعمالها
وأحوالها وماتها حتى نصير لا تبالى بالله وتردى الى جهنم البعد والفرق فتستقر فيه باقصر
كالأخس بن شريق اذ قال عز وجل في حقه (ومن الناس من يعجبك قوله) أى يعظم في
نفسك لخالونه وفصاحته (في الحيواة الدنيا) التى هى مبالغ علمه ولحفظها على نفسه يظهر محبته
لك (وينهم الله على ما فى قلبه) من الايمان بك والمحبة لك لئلا يتفرس فيه الكفر والعداوة
(وهو ألد الخصام) أى أشد في العداوة اذ لا اثر في العداوة الظاهرة بعنده (و) لذلك (اذا
تولى) أى صارت له قوة استدلال على ثبوت (سعى في الارض ليفسد فيها) بالقتل والاسر والنهب
(وبه لفت الحزن) أى الزرع بالاحراق (والنسل) أى المواشى الناجبة ففعل ما لا يفعله مؤمن
أو محب لله ورسوله لانه مفسد كيف (و) هو مما لا يحببه الله تعالى اذ (الله لا يحب الفساد)
فيمسح بفاعله بغضامه سقاطا عن حبه كيف (و) لم يبال بالله حتى (اذا قيل له اتق الله في
الافساد والاهلاك) (أخذته العزة) أى غلبته عزته ففعله عن قبول قول الناصح وأمرته
(بالآثم) واذا لم يكفه النصيح بتقوى الله (لحسبه) أى كافيه (جهنم) اذا استقر فيها أبدا
(ولبئس المهاد) أى الفرائض الذى يستقر عليه بدل فرض عزته ثم أشار الى أن التركية انما

له حينئذ نقض (قوله عز وجل
أنفأ لها) جمع ثقل
واذا كان الميت في بطن
الارض فهو ثقل لها وإذا
كان فوقها فهو ثقل عليها
(قوله عز وجل أوحى لها)
وأوحى اليها واحد أى
ألمها وفي التفسير أوحى
لها أمرها (قوله عز وجل
ألمها كم التكاثر) شغلكم

ثم يبيع النفس اطاب مرضاة الله تعالى فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) اي يبيعها
 حتى كانه ينساها (انفاه) اي طالب (مرضات الله) لاحظ من حظوظها فيه مبداه لذاته لا لغيره
 ولا لآخرته (والله رؤوف بالعباد) الذين انحسروا بعبادته فلم يكونوا اجراء سوير جهم باعطائه
 حظوظهم في الدنيا والآخرة اذ يملأ ذنوبه فوق تملأ ذلهم الدنيا بدينهاهم وأهل الجنة يجنتهم
 وكثي يراما يفيض عليهم حظوظها أيضا ثم أشار الى ان يبيع النفس ابتغاء مرضاة الله انما
 يتم بالانقياد لله ظاهره وباطنه ولا يتم مع طلب حظوظ النفس لانه يعارض فيه ارادته بآرادة
 الحق فقال (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) فان مقتضى الايمان الانقياد له بالكلية فان لم
 يتم فلا بد من الدخول فيه فادخلوا فيه (كافة) لاما نفع من الدخول فيه سوى اتباع خطوات
 الشيطان (لا تتبعوا خطوات الشيطان) فانه وان جاءكم بملذات دنيوية أو أخروية بقوت
 عاينكم لذات أهل الله (انه انكم عدو مبين فان زلتم) باتباع خطوات العدو (من بعد
 ما جاءكم اليك البينات) على عداوته وعلى عظم لذات أهل الله ثم أهل الجنة واعقدتم على حمله
 وكرمه وجوده (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) فاذا أخلصتم مقتضى عزته بترك الانقياد له فلا بد
 ان يفعل بكم ما هو مقتضى حكمته من الفرق بين من قام بمقتضى عزته ومن أخل به او كانه
 جواد كريم لطيف فهو مانع من تقدمه شديدا العقاب ثم أشار الى انه لا يكتفي في الدخول في السلم
 الانقياد الظاهر مع انكار الباطن فانه مكر مع من يطاع على مكر الخلاق ولا يطلعون على
 مكره فقال (هل ينظرون الا أن يأنسهم الله) بقهره مخفيا له (في ظلال من الغمام) أي السحاب
 الابيض الموههم كونه ما طرا اخفاهم النفاق (و) تأتيهم (الملائكة) الذين لا يصرون
 باقهر الذي لا شعوره أصله بخلاف الذي في الغمام (و) لا وجه لا تتظارهم اذ (فضى الامر)
 في حق المناقين بذلك والانتظار مشعر بالتردد وكيف يتردد فيه (والى الله ترجع الامور)
 فاذا لم ينقادوا باطنا يكون رجوعهم اليه رجوع العبد الخارج على الملائكة اذ ارد عليه قهرا
 ثم أشار الى انه لا ينبغي ان ينقاد لله ان يغتر بما يظهر عليه من الخوارق فقال (سل بني اسرائيل
 كم آتيناهم) على رهبا يذنبون على خلاف شرعهم (من آية يذنبه) فصرفوها وهي نعم الله الى
 معاصيه فأهلكهم (و) هكذا (من يذل نعمة الله) بمعصيته (من بعد ما جاءته) الشدة وغضبه
 عليه (فان الله شديد العقاب) ثم أشار الى ان الخوارق ان لم تقارن بالانقياد لله لم تدل على
 القرب من الله بل على البعد منه. حتى يكتب بها الدنيا في شبه الكفرة اذ (زين للذين كفروا
 الحياة الدنيا) كيف (و) يكون سبب ازديادهم بالؤمنين في شبه الكفرة اذ (يسخرون من
 الذين آمنوا) بما فاقوا عاينهم بأمور الدنيا كذلك أهل الخوارق يسخرون من العوام بما فاقوا
 عليهم بالخوارق بل على المؤمنين الذين لا خوارق لهم (والذين اتفوا فوقهم يوم القيامة) وان لم
 يفوقوا بالخوارق في الدنيا بل رزقهم الله الخوارق كرزق الكفرة الاموال (والله يرزق من
 يشاء بغير حساب) فجرد التقوى أدل على القرب من الخوارق ثم أشار الى انهم كيف عظموا
 بالخوارق انفسهم ولم يعظموا الانبياء بمجراتهم التي هي أعظم الخوارق مع افتراءهم بالدعوة

التكاثر (قوله أباييل)
 جماعات في تفرقة أي - لمة
 حلقة واحدة بالة وابل
 وابل ويقال هو جمع
 لا واحد له (قوله تعالى
 الابتر) الذي لا عقب له
 (قوله تعالى أحد) بمعنى
 واحد وأصل أحد واحد
 فأبدت الله - حزة من الواو

العامّة الى الخيرات بل كانت سبب تفرقهم اظهروها على يد غيرهم وذلك أنه (كان الناس
أمة واحدة) متفقين على الاسلام فيما بين آدم وادريس وعلى الكفر فيما بينه وبين نوح
(فبعث الله النبيين) بالمعجزات القاهرة والبراهين القاطعة مقرونة بالدعوة الى الخير في
العموم اذ بهنهم (مبشرين) لمن آمن وأطاع (ومنذرين) لمن كفر وعصى (وأُنزل معهم
الكتاب) الجامع لما يحتاجون اليه في باب الدين على الاستقامة والهداية التامة التي لا يحتاج
معها الى خارق لكونه ملتبسا (بالحق) من جميع الوجوه (ليحكم بين الناس فيما اختلفوا
فيه) من الاعتقادات والاعمال ومعجزاتهم مؤيدة له (وما اختلف فيه) مع كونه واقعا
للاختلاف (الا الذين آمنوه) أي علموه ولم يكن اختلافهم لالتباس عليهم من جهة بل (من
بعد ما جاتهم البينات) أي الدلائل الواضحة بكون الشبهة بازائها الشبهة في مقابلة البديهيات
فكان اختلافهم (بغيا بينهم) أي حسدا وقع بينهم لكنه لم يبق شبهة في حق من آمن (فهدي
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) أي الحق الذي اختلفوا فيه (بآياته) أي بتدبيره
لا يراجعهم المختلفين ولا يهدم مقامه الدلائل الواضحة (والله يهدي من يشاء) بغية دليل
ظاهر ولا معة لم يشرى (الى صراط مستقيم) كذلك خوارق أهل الضلال سبب الالتباس
عليهم وقد هدى الله المؤمنين فيزوا بين المعجزات والكرامات وبين سائر الخوارق ولو قيل كيف
يتميز الحق من المبطل مع انه يعطى الخوارق والشبهه أجيب بأنه التباس ضعيف اذ المعجزة غير
مقدورة للبشر مقرونة بالدعوة الى الخير في العموم لكن قديري به كما يتلى الضعفاء بالأساء
والضراء في الاسلام اذ لولا لاتفاق الكل على الحق لانه طالبه ولا مانع عنه أحسبتم أن
تدخلوا الجنة من غير ابتلاء في تميز المعجزات أو الدلائل عن الخوارق والشبهه (ثم حسبتم أن
تدخلوا الجنة وما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) أي من غير أن يأتكم الشأن العظيم
الذي كان لاماضين قبلكم فكان سنة الله التي لا تتبدل (مسيتم البأساء) أي أصابهم الفقر
والشدّة (والضراء) أي المرض والزمانة (وزلزلوا) أي أزعجوا من خوف العدو (حتى يقول
الرسول) الداعي الى الصبر الواعد بالنصر (والدين آمنوا معه) العازمون على الصبر
الموقنون بوعده النصر (متى نصر الله) استبطاءه فيقال لهم (ألا ان نصر الله قريب) فكذلك
التميز بين المعجزات وسائر الخوارق وبين الدلائل والشبهه قريب وان استبعد البعض ثم أشار
الى أن السؤال المذكور في وضوح الرد كالسؤال عما يتفقون (بسماعونك ماذا ينطقون)
يستصعبونه مع وضوحه (قل) الالتباس في المصرف أكثر فحقكم ان تسألوا عنه أولا
وتجواباً بأن (ما أنفتم من خير) فيه إشارة الى أن كل خير صالح لا يتناق (فاللوا دين) قبل
غيرهما ان يكون اداً لموتيتهم مع كونه صلة وصدة (والاقرين) بعدهم ليكون صلة
وصدة (واليتامى) بعدهم لان فيهم الفقير مع العجز (ولما كين) بعدهم لاستباحهم (وابن
السييل) بعدهم لانه كالفقة يرغيبه ماله ثم صرح بجواب أصل السؤال تنبيه على
غباوتهم مع من يدعهم فقال (وما أنفتم من خير فان الله به عليم) فيجوز لكم عليه وفيه إشارة

المتفوحة كما أبدت من
المضمومة في قولهم وجوه
وأجوه ومن المكسورة في
قوله لم وشاح وشاح ولم
يرلوا من المتفوحة الافي
حرفين أحده وامرأة أناة
وأصلها وأنا من الوفاء وهو
الفتور
* (باب الالف المضمومة) *

الى أن ما يأتي به صاحب المعجزة خير في نفسه فلولم تميز المعجزة عن سائر الخوارق فعلمكم ان
تفعلوا ما هو الخبير بكل حال ولو قالوا ان أمر الشبهة صعب لا يكاد يسهل أجيبوا انما صعب
لكم اهتكم حالها ما يفوتكم من الدين المألوف لكم فيكون حملها على أنفسكم بمنزلة القتل
ايها قال بكرة في حالها كالبكرة في الجهاد اذ (كتب عليكم القتال وهو كرم لكم وعسى أن تكرهوا
شيئا وهو خير لكم) ومنه الجهاد اذ به ظهور الاسلام وتيسير اعماله بالامان وحل الشبهة اذ به
الوصول الى الحق المقيد للسعادة الابدية المنجى عن الشقاوة الابدية (وعسى أن تحبوا شيئا
وهو شر لكم) ومنه ترك الجهاد القالع للاسلام المانع من أعماله وحب الملة الباطلة المقتونة
للسعادة الابدية المفضية الى الشقاوة الابدية ثم قال (والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فاذا اشتبه
عليكم شيء فعليك بكتاب الله وسنة رسوله ثم أشار الى ان مما اشتبه عليهم أمر كبقائهم في
الشهر الحرام مع قولك بحرمة شهره وهو أيضا سهل الرد فهم (يسئلونك عن الشهر الحرام) أي حرم
أم لا فتقول انه حرام في ذلك عن (أولئك عن) قتال فيه قل قتال فيه كبير (من المعاصي البكائر كيف
(و) هو) (صد عن سبيل الله) أي عن التجارة التي جعلها الله سبيلا للرزق لعباده (و) لو استبيح
هذا القتل فهو (كفريه و) (صد عن) (المسجد الحرام) اذا قتل الحاج الخارجون في الشهر
الحرام فهذا وجه تحريم القتال في هذا الشهر (و) لكن (اخراج أهله) أي اخراجهم أهل
المسجد الحرام وهم النبي والمؤمنون (منه أ كبر عند الله) جرمان قتلهم اياهم لان الاخراج
فتنة (والفتنة أكبر من القتل) فقد فعلوا بكم في المسجد الحرام ما هو أكبر من القتل فيه
وحرمه المسجد كحرمة الشهر على ان قتلهم لكم ايسر كقتلهم لكم لانكم تقتلونهم دفعاً عن
أنفسكم وعلى أن يؤمنوا بغير الدارين (و) هم بقاؤكم لطلب الردة بل (لا يزالون
يقاتلونكم) في يردوكم عن دينكم ان استطاعوا) أي في رواعي ردتكم وهي أضرم
القتل الذي تدفعونه لان غاية القتل الموت وهو حاصل للمرتدون لم يقتل (و) انما كانت
الردة أضمرانه (من يرتد منكم عن دينه قيمت وهو كافراً وأنت حطت أعمالهم) أي قتلت
جميع مساعيهم النافعة لهم (في الدنيا) اذ ترفع الامان عن أموالهم وأهلهم (والآخرة) اذ
يسقط نوابهم (و) لا يتصر عليه بل (أولئك أصحاب النار) وهي أشد من القتل سيما اذ هم
فيها خالدون ان الذين آمنوا) بحرمة الشهر في نفسه وجواز قتال المخرجين أهل المسجد الحرام
منه (والذين هاجروا) اذ أخرجوا من المسجد الحرام (وجاهدوا في سبيل الله) ولو في الشهر
الحرام للدفع عن أنفسهم وأولادهم الى الاسلام المقيد لهم في الدارين (أولئك) وان باثروا
القتال في الشهر الحرام (يرجون رحمة الله) على ايمانهم وهجرتهم وجهادهم للدفع
أولاً بيمان المقتول (والله غفور) اهتكم حرمة الشهر (رحيم) بما رخص في القتال مع
قيام دليل الحرمة ومما اشتبه عليهم أمر الجمر لانهم اتقوا ونفروا ويؤدى سكرها الى التشنج
والنضارب والقتال وأمر الميسر لانه يحصل لواحد دماً لا يضره على آخر فهم (يسئلونك
عن الجمر والميسر) اياها لمنافعهم أو يجرمان لمقامسدهما (قل فيهما) انتم كبير ومضاف

(قوله تعالى وأتوا به
متشابهاً) أي يشبه بعضه
بعضاً مجازاً أن يشبه في
اللون والخلقة ويختلف
في الطعم وجاز أن يشبهه
في النبيل والجودة فلا
يكون فيه ما يتق ولا
ما يفضل عليه غيره (قوله عز
وجبل أميون) الذين

للناس) يرون بينهم ممانعة فيستشككونه (و) ايسر على كل مع ظهور رجحان جانب الامر
 اذ (انهم ما اكب) تأثير (من نفعهم ما) لان الضرر والاخرى لا يحتمل للنفع الدينى بل يراه
 نفعاً من نسي ذلك الضرر (ويستلونك ماذا يشقون) فان رجحان الامر الاخرى على النفع
 الدينى يقتضى اتفاق الجميع (قل) لم يامركم باخلال الامر الدينى للنفع الاخرى وانما
 منع النفع الدينى للضرر الاخرى فانفقوا (اعفو) أى الفاضل الذى يمكن التجاوز عنه
 اعدم الاحتياج اليه كما فى المنزلة لا يحتمل بتركه امر دينى بل فى مشربه أنواع من الخلال الدينى
 فالانما كان لا ختم لال الامر الدينى بذهاب المعقل فلذلك قال عقيب (كذلك) هكذا
 (يبين الله لكم الايات) الامر والنهى وهوان الدنيا (اعلمكم تنفعكم فى الدنيا) انها فانية
 (والاخرة) انها باقية وفى أمورهما التصلو هو ما ولا تنفعكم لوانفسداتهما فلا تتركوا اللذائذ
 الباقية للذائذ الفانية (ويستلونك عن المتامى) بان الضرر الاخرى اذا كان مانعاً من النفع
 الدينى وفى كل ما لهم ضرر آخرى ولا يؤمن منه (أوجب الضرر زعمهم وهو مضيع لهم
 قل) لا ضرر آخرى فى اصلاحهم بل (اصلاح لهم خير) دينى لهم وأخرى لكم
 (و) خطراً كل ما لهم - اميس مما نفع من محاسنهم بل (ان تخاطوهم فاخوانكم) ولا بأس
 بمخالطة الاخوان اذ لم يكن على وجه الافساد (والله يعلم الفساد) ويميز (من المصلح) فى الجزاء
 فاحذر زوا عن الافساد ولا تتركوا الاصلاح فان تركه يشق عليهم (ولو شاء الله لانفسكم)
 أى لشيء عليكم بما تشقون عليهم ولا يمنع من ذلك شيء (ان الله عزيز) أى غالب على ما اراد
 (حكيم) وقد اقتضت حكمته ذلك فلا يتركه ثم أشار الى أن الخطر الاخرى وان أمر بتحملة
 فى أمر المتامى لا يجوز تحمله فى مناعة أهل الشرك فقال (ولا تنكحوا المشركين حتى
 يؤمن) بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بنكاح الامه المفضى الى رقية الولد (ولا امة مؤمنة
 خير من مشركه) فان نقصان الرقية فيها محبوب بالايان الذى هو أجل كمالات لانسان (ولو
 أعجبتمكم) بسائر الفضائل فان نقصان الكفر لا يجبر بها (ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا)
 بل يحتمل لاجله الضرر الدينى بفوات المكف (واعبدوا مؤمنين من مشرك ولو أعجبكم)
 بكثرة الفضائل فان ذهاب الكفاة بالكفر غير محبوب بشئ منها وأشار الى وجه الخطر بقوله
 (اولئك يدعون الى) أسباب (النار) ويؤثر قواهم لافراط المحبة بينهم (والله) يمنع من محبتهم
 وأمر بمناعة الارقاء لانه (يدعو الى) أسباب (الجنة) وأسباب (المغفرة) المنجية من النار
 ويتيسر ذلك (بأذنه) أى بتوفيقه (ويبين آياته للناس) ليتذكر والاعلى القطع بل بطريق
 الرجاء (اعلمهم يتذكرون ويستلونك عن المحيض) هل يجب ابعادهن عن مكان القراش للخطر
 فى الاجتماع (قل) لا خطر فى ذلك بعدد به اذ (هو أذى) بأبواب الطبع السليم وغايته اعتزال
 النساء فى محل الحيض (فاعتزلوا النساء فى الحيض) أى الفرج (و) للخطر فى ذلك (لا تقربوهن)
 مباشرة حریم الفرج وهو ما بين السرة والركبة (حتى يطهرن) أى يحصل لهن النقاء عن الدم
 بل حتى يغتسلن (فاذا طهرن) أى اغتسلن (فأنوهن) أى أبلغ لكم آياتهن (من حيث

لا يكتبون واحدهم أى
 منه وبالى الامه الامية
 التى هى على أصل ولادان
 أمهاتهم لم تنه لم الكتابة ولا
 قراءتها (قوله عز وجل
 أنشروا فى قلوبهم الجهل
 أى حب الجهل (قوا
 عز وجل أهل به لغير الله
 ذكر عند ذبحه اسم غير
 الله وأصل الاهلال رفعه

أمركم الله) أي من القبل الذي أباحه الله لكم وتوبوا لو أنتم قبل التطهر أو في غير المأني فان
التوبة تطهر (إن الله يحب المتوابين ويحب المتطهرين) لأنهم يرجعون إليه ويناسبونه في
التمتدح وانما أمركم باتيان القبيل لأن الحرج انما يكون من جانبها اذ (نساءكم حرث لكم)
ناتقون في أرحامهن بذر الولد وهو النطفة ومنع اتيان الدبر لا يمنع اتيان القبيل من جهنسه
(فأنا حرثكم أني شئتم) أي من أي جهة شئتم فلا تبالوا بقول اليهود ان من جامع في القبيل من
جهة الدبر كان الولد أحول (وقدموا) على الاتيان قصد طلب الولد فإنه يفيد الذواب
(لأنفسكم واتقوا الله) أن تضعوا بذره بوضعه فيما لا يحل (واعلموا أنكم ملاقوه) فيسألونكم
عن بذره (وبشر المؤمنين) الواضعين بذره في محل أمره بما يجازيهم على تعميدهم للعالم ثم أشار
إلى أن قضاء الشهوة لا يمنع من تأثير قصد الخير كما أنه لا يمنع تأثيره نقض اليمين فقال (ولا تجهلوا
الله عرضة لأيمانكم) أي حازما يمسكم لاجل يمسكم به على أن لا تبرأوا وعلى أن تفعلوا فعلا
محرمًا أو على أن لا تدخلوا في الإصلاح وبين (أن تبرأوا وتفقوا) فعل المحرم (وتصلحوا بين
الناس) فأنقضوا أيمانكم وكفروا عنها يحصل لكم أجر الخير (والله سميع) لاعتذاركم عن يمينه
إذا أنقضتموه لظلم أمره (عليه) بأنكم قصدتم به تعظيم أمره لاهتك حرمة فلا يؤخذكم بتلك
اليمين بعد التكفير كما أنه (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بالكلام الذي لم يقصد بالإيمانكم وإن
دخبل (في أيمانكم) بلا قصد (ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) من هتك حرمة بنقض
اليمين المقصودة أو جعلها وسيلة إلى كتاب حرام (و) انما لا يؤخذكم بالغفوم مع قلة
مبالائكم اذ (الله غفور رحيم) ثم أشار إلى أنه كما لا يؤخذكم بنقض اليمين إذا أنقضت للبر
والتقوى والإصلاح وكفرت لا يؤخذكم بيمين المولى وهو من حلف لا يجامع امرأته فوق أربعة
أشهر أو مطلقا إذا كفر فقال (لذين يؤلون) أي يجامعون للامتناع (من نسائهم تربص أربعة
أشهر) أي انتظار نسائهم بضعة أربعة أشهر إذا لا يحتمل الصبر فوق ذلك (فإن فاءوا) أي رجعوا
إليه بالجماع فأنقضوا اليمين وكفروا عنها (فإن الله غفور) لحسنه (رحيم) على النساء بما رخص
لهم في الحث (وأن عزوا الطلاق) أي حثوا وموجبه وهو ترك النية كأنهم قصدوه جزما
(فإن الله سميع) لقصد هم (عليه) بما يجب عليهم من تطليقها من أنفسهم أو على لسان الحاكم
(والمطلقات) ولوموا بما انتظرن المدة المذكورة وفي معناه من المفارقات حال الحياة برودة أو
خيار إذا كن من ذوات الأقرام مدخولات غير حاصلة (يتربصن بأنفسهن) أي ينتظرن
بحمل أنفسهن عليه قهرا (ثلاثة قروء) أي مضى ثلاثة أطهار يجتمع الحيض فيها في أرحامهن
اجتماعا كاملا وحين ينتقلن إلى الحيض لأن هذا الانتقال يدل على براءة الرحم بحسب
الغالب اذ حيض الحامل نادر ولو كثرت لا يكفى بخس في الحمل بعد هذا العدد وجعل تعدد
الطاعات توسيعا للمدة الرجعة على من راحى حقه العلة يذهب عن قلبه في هذه المدة ما كرمها
فجاءها وعلى من استكمل المذوق وبال فراقه لو عاد به - العتدين (ولا يحل لهن أن يتكفن
ما خلق الله في أرحامهن) من الحيض أو الولد استجبالا للعدة وأبطلوا الحق الزوج في الرجعة

الصوت (قوله عز وجل
اضطرب) أي الجئي أقوله
عز وجل أمة) وهي على
ثمانية وجوه أمة جماعة
كقوله عز وجل أمة من
الناس يسقون وأمة اتباع
الانبياء عليهم السلام كما
تقول نحن من أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وأمة
رجل جامع للخير يقتدى به

(ان كن يؤمن بالله) ان جرين على مقتضى الايمان به المخوف من ذاته (واليوم الآخر)
 المخوف من جزائه (وبعواتن) أى أزواجهن (أحق بردهن) ان كان الطلاق رجعيا (في
 ذلك) أى في زمان التبرص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لا اضرا (و) (الاصلاح انما يتم
 باداء كل حق الاخر اذ (لهن) على الرجال من المهر والكفاف وترك الاضرار (مثل الذى
 عليهن) للرجال من الاطاعة والتعفف وحفظ البيت (بالمعروف) ليس لهن التحكم على
 الرجال من الاعتراض بتزوج أخرى أو بالتسرى اذ (لارجال عليهن درجة والله عزيز) أى
 قادر على انتقام من منع حق صاحبه (حكيم) ينتقم منه بمقتضى حكمته (الطلاق) أى
 التطليق الذى يستحق الزوج الرد فى عدته (مرتان) فى كل مرة له الرد والتطليق فان رد
 (فامسك بمعروف) أى فالواجب امساكها باقامة حقوق الزوجية ولا يجوز اضرارها
 بذلك بتطويل العدة (أو) طاق فالواجب (تسريح باحسان) أى لا يأخذ منها شيئا (و) ذلك
 لانه (لا يحل لكم ان تأخذوا مما آتيتوهن شيئا) من المهر والنفقة فضلا عن سائر أموالها
 فى كل وقت (الا) وقت (ان يحافأ لا يقيم احدود الله) أى حقوق الزوجية ثم هذا الخوف
 يجب أن يكون بحيث لو رفع الى الحكم يقع فى قلوبهم (فان خفتن) أيها الحكماء لو رفع
 أمرهما اليكم (ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما) أى لا حرج على المرأة فى الاعطاء وعلى
 الزوج فى الاخذ (فيما افترضت به) نفسها عن ضرره ولو زائد على قدر المهر والنفقة ولا يكون
 حينئذ تسريحا باحسان بل خلعا (تلك) الاحكام (حدود الله فلا تعة دوها) فلا يحل للزوج
 أن يأخذها ان اختص به خوف عدم اقامة الحدود ولللمرأة أن تعطيه ان اختص به اذ لا
 (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) فى الاخذ والاعطاء وان صح عقد الخلع واذا
 خيرناه بعد المراتين بين الامسك والتسريح (فان طلقها فلا تحل له) برجعة ولا بشكاح جديد
 (من بعد) لانه قطع هبته من نفسه وقلبه وروحه فلم يبق له عاقبة يمكنه جذبها بها (حتى تسكن
 زوجها غيره) أى حتى تذوق وطأه زوج آخر بشكاح صحيح وذلك لئلا يكثروا التطليق والعود
 مع أنها لما نكحت زوجا آخر وطأه اصارت كأنهم لم تكن امرأة الا فى الاصل فلا فكاك لها لم تكن
 بينهم ما يحجب انقطع يحتاج وصلها الى علقته بل صارت لا تعرفه ولا يعرفها على ان القطع اذا
 كان من البعض كان كقطع الشجرة لا من أصلها فيمكن عودها وان كان من الاصل فلا
 نعود الا بغرس جديد وجعل الى غارس آخر لئلا يكون القاطع غارسا مرة أخرى فيلزمه
 السقم (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى على الزوج الا فى الاصل والمرأة (أن
 يتراجعا) الى الزواج بتجديد النكاح (ان ظنا) أى اعتقادا باعتقاد ارجح اذ لا يمكن الجزم
 بالامور المستقبلة (أن يقيما حدود الله) أى حقوق الزوجية (وتلك) أى اصابة الزوج الثانى
 وتطليقه وظنهما اقامة حقوق الزوجية (حدود الله يبينها لقوم يعلمون) ان من قطعت
 محبته يحتاج فى تجديدها الى حيلة (واذا طلقتم النساء) أيها الأزواج الثوانى (فبلغن أجلهن)

كقوله ان ابراهيم كان أمة
 فاتالله وأمة دين وملة
 كقوله عز وجل أنا
 وجدنا آباءنا على أمة وأمة
 حنين وزمان كقوله عز
 وجل الى أمة معدودة
 وكقوله واذا كره بعد أمة
 أى بعد حنين ومن قرأ أمة
 وأمة أى نسيان وأمة أى
 فامة يقال فلان حسن

أى فبلغ انتظارهن ما يقرب آخر مدتهن فأنتم كالازواج الاولين (فامسكوهن بمعروف)
 أى بقصد إقامة حقوق الزواج (أو مسرحوهن بمعروف) أى اتركوهن مسرحات من غير قصد
 العضل (ولا تمسكوهن ضرازا) بمن يتطويل العدة (لنعتدوا) عليهم بجعلها كالمعلقة (ومن
 يفعل ذلك) فهو وان ظلمها فى الظاهر (فقد ظلم نفسه) بالحقيقة لأنه يعطيها أعماله الصالحة
 أو يهمل أعمالها الطالحة ويحبس فى النار حبسها فى العدة (ولا تقضوا آيات الله) أى
 مواعيده التى بين يديه بآياته (هزوا) فيدوم حبسكم فى النار (واذكروا نعمت الله عليكم)
 اذ جعلهم بأيديكم ولوجعكم بأيديهم لا ضرر منكم فلاتقربوا إلى معصيته
 (و) اذكروا (ما أنزل عليكم من الكتاب) أى العلم الظاهر (والحكمة) أى العلم الباطن
 لا صلاح شأنكم اذ (يعظكم به) فلا تفسدوا عليكم ما أصلح الله لكم بآياته وظواهر علومه
 وبواطنها وزواجره (واتقوا الله) فى افساد ما أصلح بذلك (واعلموا أن الله بكل شئ) من
 اصلاحكم وفسادكم (عليم) وكفى بعلم الملك القدير العدل الحكيم زاجرا عن مخالفته ثم أشار
 الى أنه كما لا يجوز اضراجهن بالامساك عند مقارب انقضاء العدة لا يجوز اضراجهن بعد
 انقضاءها يمنع التزويج فقال (واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى فبلغ انتظارهن آخر
 أجلهن (فلا تضرهن) أى لا تمنعهن أيما الا زواج (أن ينكحن أزواجهن) أى من أردن
 من الأزواج اذ لم يبق لكم زوجية بين بل صار غيركم أولى بهذه الاضافة (اذا ترضوا بينهم
 بالمعروف) أى بطريق النكاح (ذلك) النهى عن العضل (يعظبه من كان منكم يؤمن
 بالله) بقدرته وعدله وحكمته (واليوم الآخر) يوم جزائه (ذلكم أزكى لكم) لنفوسكم من
 الميل اليهن (وأطهر) أقلو بكم من وسوسة الشيطان (والله يعلم) ما فى العضل من ضرركم
 عند الله (وأنتم لا تعلمون) ما على أهل العضل من الشدة عند الله (والوالدات) ولوم المطلقات
 ما مورات بأن (يرضعن أولادهن) ولوفى بيوت المطلقين اذ لم يكن لهن الحضنة لعدم
 أهليتهن وان خيف مبلهمن اليهن سيما بطول مدة المساكنة لكونها (حولين كاملين) يحتمل
 ذلك لحفظ الاولاد عن التلف وهذه المدّة غايه (ان أراد أن يتم الرضاعة) فلا يحتمل اسكانهن فى
 بيوت المطلقين أكثر من ذلك (و) الولدان كن للوالدة (على المولود له) أجرته اولى يقل على
 الوالد ليس مر بأنه يتسبب اليه لا اليها ولذلك كان عليه مؤنته لاعتبارها وأجرة المثل فى ذلك
 (رزقهن) أى طعامهن (وكسوتهن بالمعروف) أى بما يراه الخا كم هذا اذا كان الوالد
 مومرا اذ (لا تكلف نفس الا وسعها) وأما اذا كان الوالد ميسرا الخيفة يصب على الوالدة ولو
 معسرة (لا تضار والدة بولدها) بمنع ارضاعه ولو عند اعسار الاب (ولا مولود له بولده) عند
 اعساره وان كان لها الحضنة فذهب به الى يتم اعسار الوالدة اذ ليس عليها مؤنة (وعلى الوارث
 مثل ذلك) أى ويجب على الصبي اذ ورث مال أبيه أجرة المرضعة ولو أمه هذا اذا احتاج
 الصبي الى الرضاع (فان أراد) أى الابوان (فصلا) أى فطاما صادرا (عن تراض منهما)
 لا لكراهة أحدهما الاخر (و) لا عسر الا اتفاق ولا تعيب التريسة بل عن (تشاور) وهو

الامة أى القائمة وأمة
 رجل منفرد بدين لا يشركه
 فيه أحد قال الذى صلى الله
 عليه وسلم بعث زيد بن
 عمرو بن نفيل أمة وحده
 وأمة أم يقال هذه أمة زيد
 أى أم زيد (قوله عز وجل
 أحصرتكم) أى منعتكم من
 السبع عرض أو عد أو

العدة عليهن أو الاضرار بهن (انطلقن النساء ما لم تمسوهن أو تفرضا الوهن فريضة) أى
 قبل الوطء وقبل فرض المهر وأما إذا طلقها بعد الوطء وقبل الفرض يلزم مهر المثل وبعد
 الوطء والفرض يلزم المسمى (و) حيث لا مهر عليكم (متعوهن) جبر الوحشة الفراق وهى
 مفقوضة الى رأى الحماكم يتطرق في حال المطاق (على الموسع قدره) أى يجب على الموسر قدر
 ما يليق بيساره (وعلى المفتر قدره) أى على المعسر قدر ما يليق بيساره (مقاعبا معروفا) أى
 بالوجه المستحسن فلا يزداد الى نصف مهر المثل ولا ينقص الى المالا يعتمده (حقا) أى ثبت ذلك
 ثبوتاً مستقراً (على الحسنين) أى الناظرين الى الله فلا يليق بهم إيجاش خلفه بالكلية (وان
 طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى قبل الوطء (وقد فرضتموهن) فى العقد أو بعده
 (فريضة) ولو أقل من مهر المثل (فنصف ما فرضتم) أى قالوا يجب نصف المسمى (الآن
 يعنون) فلا شئ على المطلقين (أو يعنفوا الذى يبدعه عقد النكاح) أى الزوج المالك عقدة
 النكاح عن استرداد النصف فإنه ~~يكون~~ ~~ونه~~ مال كالنكاح يستحق رد حقه مع حقه (وأن
 تعنفوا) عن استرداد النصف (أقرب للتقوى) ليكون جبر اللامعة إذا النصف الآخر إنما
 هو لتحقيق نصف موجب له أذ موجب له العقد والوطء وقد تحقق العقد (ولا تنسوا الفصل) أى
 التفضيل بالزيادة بالذهب بالوحشة (ينسكم ان الله بما تعملون بصير) فلا يضيع تفضيلكم ثم
 أشار الى أن أساءة التطلق وان لم تكن بدعة وأدى فيها المنة أو المهر لا يذهب الا باكتساب
 الحسنات سيما الصلاة لا كيف كانت بل بالمحافظة (حافظوا على الصلوات) برعاية فرائضها
 وسنم وأوقاتها (و) لا تنكحى المحافظة على صلاة ما بل لا بد من المحافظة على (الصلاة الوسطى)
 وهى الصبح الواقعة بين صلاتي الليل والنهار المشهودة للملائكة النازلين والصاعدين وقبل
 العصر ~~ف~~ قوله عليه السلام شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله يوتهم فارا
 (وقوموا لله خاشعين) أى خاشعين أو ذاكرين له وهذا المحافظة فى غير شدة الخوف (فان خفتم)
 واشتد خوفكم (فرجالاً أو ربكباناً) أى فصلوا راجلين أو راكبين فيعفى عن كثرة الأفعال وإتمام
 الركوع والسجود واستقبال القبلة (فإذا أمنتم) أى زال خوفكم ولوفى أثناء الصلاة
 (فادكروا لله) أى فصلوا إذا كررتم (كأعياكم) من فرائضها أو سننها (ما لم تكونوا تعلمون)
 مما أفادكم الله أسراراً ولوما ولما كرمته المطلقات وما يرتفع به أساءة المطلقات بالكلية
 أشار الى متعة المتوفى عنها أقال (والذين يتوفون منكم ويذرون) أى يتركون (أزواجاً)
 الزمهم الله (وصية لازماً راجحاً) أن يمتعوهن بالنفقة والكسوة (مثناعاً) تمتد (الى) آخر
 (الحول غير إخراج) أى غير مخراجات من مسكن الفراق ~~وصيكان~~ هذا فى أول الاسلام ثم
 سقطت النفقة والكسوة بتوريثها الربع أو الثمن والحول بأربعة أشهر وعشر وأبقى لها
 السكنى لكنها كانت فى أول الاسلام الى سنة وكانت على سبيل الخيارات لها (فان خرجن فلا
 جناح عليكم) يا أولياء المبيت (فيما فعلن فى) دعاش (أنفسهن من) كسب (معروف) جائز
 شرعاً (وطالله عزيز) أى غالب على مجازاته ما فعلن من غير المعروف بفعله لانه (حكيم) ثم الزمن

أطبل لهم المدة واتركهم
 ملاوة من الدهر والملاوة
 من الدهر والملاوة الليل
 والنهار (قوله عز وجل
 احصروهم) احصروهم
 وامنعوه من التصرف
 (قوله عز وجل أذن خير
 لكم) يقال فلان أذن
 أى يقبل كل ما قيل له

ملازمة السكنى أربعة أشهر وعشرًا وذلك لأنه لم تكن من عاداتهم ملازمة البيوت ثم
 الزمن محافظة على ماء الرجل ثم أشار إلى أنه كما يكون للمهر في غيرها من النكاح وسكنى
 مع أخذها كل المهر يكون للمهر طلاق بعد الفرض والمس أيضا فقال (وللمطلقات) غير
 من طلاق قبل المسيس بعد الفرض لأنه لما تنقص الفرض في حقه لم تستحق الزيادة (متاع
 بالمعروف) جبرا لوحشة الفراق والمهر حق بينهما (حقا على المتقين) أي ثبت ثبوتها مستقرا
 على من يتقى البقاء على الأساة (كذلك) أي مثل ذلك البيان الشافي (بين الله اليكم) في جميع
 المواضع (آياته) الدالة على أحكامه الحكيمة (عليكم تعقلون) أي تستعملون عقولكم
 لاستنباط وجه الحكمة فيها ثم أشار إلى أنكم لو منعتم المهر والتمتع بعد ما أمر الله بهما
 لم يبعد أن يسلبكم الأموال والحياة التي تجمع لها وإن أعطيت لم يبعد أن يعرضها لكم بل
 لا يبعد منه تعريض الحياة فقد عوضها قومًا غير محصورين (ألم تر) أي المنكر لذلك (إلى)
 أهل داودان (الذين خرجوا من ديارهم) أدفع بهم الطاعون إلى واد أفج (وهم ألوف) ثلاثة
 أو أربعة أو عشرة أو بضعة أو لافون أو أربعون أو سبعون (حذرا الموت فقال لهم الله موتوا)
 إذ ناداهم ملك من أسفل الوادي وآخر من أعلاه أن موتوا فماتوا جميعا فبليت أجسادهم
 وعريت عظامهم (ثم أحياهم) إذ أمرهم حزقيل بن بوزي فجعله ينفكر فيهم فأوحى الله إليه
 تريد أن أريك آية قال نعم وقيل دعا أن يحييهم فأحياهم ليتوفوا آجالهم تفضلا عليهم وعلى
 من بلغهم خبرهم ايعتبروا فيقوزوا (إن الله ذو فضل على الناس) يفضل عليهم ليشكروه
 (ولكن أكنّا ناس لا يشكرون) ثم أشار إلى أنه لا يبعد من الله أن يأمركم بإعطاء المهر
 والتمتع (و) قد أمركم ببذل المهج إذ قال لكم (فاتلوا في سبيل الله واعلموا) أن أنكرتم أمره
 أو قصدتم عصيانه (أن الله سميع) لا ينكاركم وقصدكم (عليم) بمقتضاها من الجزاء ثم أشار
 إلى أن بذل المهج والحقوق ليس اتلافًا للنفوس والأموال بل تعويض عما هو أجل (من ذا الذي
 يقرض الله قرضا حسنا) على سبيل الإخلاص امتثالًا لأمره بالحاجة به بل تضعيفه
 بمقتضى عظمتها (فضاعفله) بتكثير فوائد الحياة والأموال في الآخرة أو الدنيا أيضا
 (اضعافا كثيرة) لا يبعد أن يقبض عن لا يقرضه ويسط أن يقرضه إذ (الله يقبض ويسط
 و) لولا بعدكم الاضعاف لوجب عليكم امتثال أمره إذ (إليه ترجعون) وكيف ينكر بسط
 الله وقبضه وهو الذي يعطي الفقيه الملك ويسلبه من أهله ويقوى الضعفاء من الجمع القليل
 ويضعف الأقوياء من الجمع الكثير (ألم تر إلى الملا) أي الأشراف (من بني إسرائيل) الذين
 كدل شرفهم في عهد موسى ثم زال ثم عاد (من بعد موسى) إذ قالوا النبي لهم (هو أشمويل بن بال
 أو ابن هلقايا أو شمعون بن مصفية حين ظهرت العمالة قوم جالوت على كثير من أرضهم
 وأمرهم أن يأتوا بهم أربع مائة وأربعين غلاما وأخذوا نوراتهم (أبعث لنا ملكا) أي
 أقم لنا أميرا (نقاتل) معه عن رأيه (في سبيل الله قال هل عسيتم أن كتب عليكم القتال
 ألا تقاتلوا) أي هل قربت ترككم القتال أن فرض عليكم (قالوا وما لنا ألا نقاتل) أي

(قوله عز وجل أولوا
 الأرحام) واحدهم ذو
 (الأت) واحدها ذات (قوله
 تعالى أترفوا) أي نعموا
 وبقوا في الملك والمترف
 التمر ولا يفعل ما يشاء وانما
 قيل للضعف مترف لأنه لا يمنع
 من تقعه فهو مطلق فيه
 (قوله عز وجل اجتمعت)
 معناه اجتمعت (قوله

شيء عرض لنا يكون سبب أن لا نقاتل (في سبيل الله وقد) تحقق فينا موجهه اذ (أخرجنا من
 ديارنا) أفردنا من (ابنائنا فلما كتب عليهم القتال) بعد الحاحهم في طلبه (تولوا) أي
 أعرضوا عنه جبننا (الاقليات منهم) وهم الذين عبروا النهر (و) لم يجعل الله المتولين جبناء
 الا لعلهم بظلمهم اذ (الله عليهم بالظالمين و) يدل على ظلمهم اعتراضهم على نبيهم في تعيينه بأمر الله
 الملك الذي طلبوا تعيينه اذ (قال لهم نبيهم) الذي عرفوا صدقه بالمعجزات (ان الله قد بعث
 لكم طالوت ملكا) فاعترضوا عليه بل على الله اذ (قالوا اني يكون له الملك علما) وهو من
 أولاد بنيامين (وفضن) لكونهم ثمان أولاد يهودا (أحق بالملك منه و) غير المستحق رجعا بصير
 ملكا اسعة المال لئلا (لم يثبت سعة من المال قال ان الله اصطفاه عليكم و) لا يتوقف
 اصطفاه على ارق أو مال وليس بطريق التحكيم بل لانه (زاده بسطة في العلم) أي علم المملكة
 (والجسم) فجعله عظيم الجسم جميل الصورة مهيبا (و) ان كان لا يشترط شيء من ذلك في حق
 الله اذ (الله يوفق ما يشاء و) لا يمكن التضيق عليه اذ (الله واسع) لكنه لا يتحكم لانه
 (عليه و) من ظلمهم انهم لم يكتبوا هذا البيان من نبيهم بل طلبوا منه الآية حتى (قال لهم
 نبيهم ان آية ملكه أن ياتيكم التابوت) صندوق التوراة (فيه سكبنة من ربكم) أي سكون
 نفوس بني اسرائيل يتقوون به على الحرب (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) وضع فيه
 أولادهم ما عصاه موسى وثيابه وعمامة هرون فلما نفذوا غلب عليهم العمالة فكان عندهم
 الى ان أمس بهم الدواهي فتشاهروا بالتابوت فأخرجوه الى الصحراء فأخذته الملائكة فبأيتكم
 (تحملة الملائكة) بين السماء والارض وأنتم تنظرون فتضعه بين يدي طالوت (ان في ذلك
 لآية لكم) على ما ذكره على صدق لئلا تكون دلائل عندكم (ان كنتم مؤمنين) بآيات الله
 وأنبيائه ولما اعترضوا على نبيهم فيمضوا له وسألوا منه الآية عليها (بتلاهم الله فيما سألوهم من
 النهر لعطشهم) فلما فصل طالوت (نفسه عن البلد بالجنود) أي معهم وكانوا غائبين ألقا من
 السبلان الفارغين عن التجارة والدهقة وغيرهما (قال ان الله مبتليكم) أي معاملكم
 معاملة الخنزير (بنهر) سألتهم لخروجكم وقت القيظ (فن شرب منه فليس مني) أي من
 أشياعي الذين يقاتلون معي (ومن لم يطعمه) أي لم يذقه (فانه مني) وليس من الشاربين أحد مني
 (الامن اعترف غرقة) واحدة (بيده) الواحدة فانه لا يخرج بذلك عن كونه مني لانه في معي
 من لم يذقه (فشر بواضعه) الى حد الارتواء (الاقليات منهم) فلما ثلثه وثلاثة عشر ردا أهل بدر
 اقتصروا على الغرفة فكتبتم للشرب والارواء ومن لم يبقه صرغاله العطش واسودت
 شفته (فلما جاوزه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) فصعدوه أن النهر
 للابتلاء (قالوا) أي المفرطون في الشرب (لا طاقة لنا اليوم) قبل رؤيته جالوت (بجالوت
 وجوده) اذ سلب الله شجاعتهم (قال الذين) اعترفوا غرقة بأيديهم لانه الى لهم مع أمر الله على
 انان قتلا لقينا الله اذ كانوا (يظنون أنهم ملاقوا الله) مع انار جونا نصره لما تبعنا أمره
 اذ (ممن فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثر غلبة الجماعة القليلة على الجماعة الكثيرة

عز وجل اجنبي وجنبي
 يعني واحد (قوله أف ولا
 تنهرهم) آلاف وسخ
 الاذن والنف وسخ الاظفار
 ثم يقال لما يستنقل
 ويضجر منه أف وتقله
 (وقوله تعالى أف لكم
 ولما تبعدون) أي تقنا اليكم
 (قوله تعالى أفرغ عليه)

للافرات قوة القليلة بل مع ضعفهم (بإذن الله) أي بتيسيره (و) يربح ذلك للصابرين اذ
 (الله مع الصابرين و) كالم يجمعوا عند مجاوزة النهر لم يجمعوا الرزية جالوت وجنوده ولم يجمعوا
 لشجعائهم أيضا بل (الصابرين و) أي ظهوروا (جالوت وجنوده) اذ دنوا منه (قالوا ربنا أفرغ
 اى افض (عليه ناصبرا) في قتالهم فلا تجزع للجراحات طلبوه أولا لانه ملاك الاخرى (وثبت
 اقدامنا) في مكان الحرب فلا نهرب منه وهو سبب للصبر ثم طلبوا النصر المرتب عليهم ما
 فقالوا (وانصرنا) لاننا مؤمنون بك (على القوم الكافرين) بك (فهزموهم) أي هؤلاء القليلون
 اولئك الكثيرين (بإذن الله) اذ شجع القليلين وجبن الكثيرين (وقتل داود) الذي كان اضعف
 عسكريا الضعفاء (جالوت) الذي هو رأس الاقوياء وروى انه عز وجل أوحى الى شمويل ان
 جالوت يقتله أصغر أولاد ايشي وكان مع أولاده السبع في عسكري طالوت فطلبه من ابنه نجاة
 وقد كلمته في الطريق ثلاثة أمجاد انك تقتل بنا جالوت فخلعها في محلاته ورماهم بها فقتله فخلص
 به هذه الشجاعة العظيمة التي قوى بها جماعة الضعفاء المحصورين وضعف بها جماعة الاقوياء
 الغير المحصورين (و) لم يقتصر في حقه عليها بل (آناه الله) مع ذلك (الملك) الذي استولى
 به على الاقوياء والضعفاء (والحكمة) التي لانسبة لخير الملك الى خيرها الكثير (و) مع ذلك
 (علمه ما يشاء) من اسرار العلوم (و) انما قوى الله هؤلاء الضعفاء وأعطى بعضهم الملك
 والحكمة ومن سائر العلوم ليدفع فساد الاقوياء بالسيف والشبهات وسوء العشرة اذ (لولا
 دفع الله الناس بعضهم) من أهل الشر (ببعض) من أهل الخير (لفسد الارض) أي
 مضى فسادها ولم يعد الى صلاح فهو وان قهر الجاهل ولم يقصده عموم القهر بل دنع عموم
 الفساد للآوقات كيف وانما يتحرك من لا يعم فاضله (وايكن الله ذو فضل على العالمين) ولذلك
 انما قهر من قهر بعد اظهار الآيات على السن الرسل وقد أراد الا ان ازالة الفساد الامام
 أيضا بارسالهم مع الآيات اذ (تلك) المذكورات من امارة الاولوف واحباتهم وعملك طالوت
 واثبات التابوت وانهم زام جالوت وقتل داود اياه وعملك (آيات الله) اذ هي اخبار غيوب تدل
 على كمال قدرته وحكمته ولطفه (تتلوها عليكم بالحق) الثابت عند أهل الكتاب والتواريخ
 (وانك لمن المرسلين) بتلك الآيات وآيات اخر تفوق آيات الاولين ثم أشار الى انه عز وجل وان
 كان ذا فضل عام على الناس لم يكن رافعا للفساد من أصله لانه أوجب التناوت في الناس
 حتى الرسل الذين لهم غاية الكمال الانساني اذ (تلك لرسول) حزقيل واسمويل وموسى وهرون
 وداود ومحمد عليهم السلام ليسوا بالسوية بل (فضلنا بعضهم على بعض) اذ (منهم من كام الله)
 كموسى عليه السلام بلا واسطة (ورفع بعضهم درجات) كداود آناه الله القوة والرسالة
 والخلافة والملك والحكمة فلا يعد ان يرفع محمد صلى الله عليه وسلم درجات كتكليمه ليلة
 المعراج ورفيته ونفريه قاب قوسين وتعميم دعونه وتعميم آياته وحججه وتكثيرهم او تكثير
 فضائله العلية والعملية (و) لا يمنع الفضل على موسى وداود اذ (آتيناهم موسى ابن مريم
 البينات) التي هي أكمل من آيات موسى وداود كبراء الاكس والابرص واحياء الموتى

أي أصيب عليه احساسا
 مذابا (قوله عز وجل
 اخفيها) استرها وأظهرها
 أيضا وهو من الاضداد
 من اخفيت واخفيها
 أظهرها لا غير من خفيت
 (قوله عز وجل ازاقت
 الجنة) فمريت واديت
 (قوله تعالى اضمم إليك
 جناحك) أي اجمع يدك

(و) قد آتته مع الآيات الفعلية الآيات القولية أيضا إذ (أيدناه بروح القدس) ولا يدل
 اختلاف أهل الكتاب في عيسى بعد اتفاقهم على موسى وداود على نقص عيسى اذ لم يكن عن
 شبهة فضلا عن جهة بل عن عناد محض قدره الله عليهم لم يلمسهم اذ بالفوافيه حتى اقتتلوا
 (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم) أي من بعد ايمانهم بموسى وداود وغيرهما والآيات
 ظهرت عليهم (من بعد ما جاءتهم البينات) على يدى عيسى ومحمد عليهم السلام اكمل من
 آياتهم فكانت حقهم الاتفاق عليهم (ولكن اختلفوا) ولم يقتصر واعي هذا الاختلاف
 في حقهما بل وقع في حق الاولين (فمنهم من آمن) بموسى وداود وغيرهما اذ آمن به عيسى ومحمد
 عليهم السلام (ومنهم من كفر) بالكل وليقتصر واعي الاختلاف بطريق التردد فيه كما
 اذ لم يرددهم الله الى ذلك لعدم كونهم محمل التردد بل ردهم الى الجزم بالكفر لا فراط عنادهم
 (ولو شاء الله ما اقتتلوا) مع علمهم بأنهم على الباطل (ولكن الله) ردهم الى الجزم بالكفر
 لانه (يفعل ما يريد) ولا يريد الامتناع من استبعاد المحل ولذلك أوقع التفاوت بين الناس ثم
 أشار الى ان الله تعالى وان خلق الناس متساوين فلا ينافي عموم تفضله اذ جعلهم قبايل
 لتحصيل المنازل وهما لهم أسبابه كالمال ينفق في سبيل الله فيشتري به في الدنيا فضيلة السقاء
 وفي الآخرة رضوانه وجنته ويحصل به خلة الفقراء وشفاعة الاولياء منهم فقال (يا أيها الذين
 آمنوا اتفقوا بما رزقناكم) اتفقوا ما الرضوان والجنة وتخلصوا خلة فقرائنا وشفاعة
 أوليائنا (من قبل ان يأتي يوم لا بيع فيه) فيشتري الجنة والرضوان (ولا خلة) تسامح بينهم
 (ولا شفاعة) تخص من النار (و) لم يمنع فضله الكافرين بابطال القابلية أو بعد عدم تهيئة
 الاسباب لهم بل (الكافرون هم الظالمون) بابطال القابلية وصرف الاسباب الى امور الدنيا
 بشراء أمتعتهم وتخصيل خلتهم والتوسل به الى شفاعة خواص الملوك اليهم وبالجملة تصرفوا
 المال في غير مصرفه ثم أشار الى ان ظلمهم لا يختص بذلك بل وقع في حق الله من جهات كثيرة
 اذ منهم من ينكر وجوده ومنهم من ينكر توحيده ومنهم من يقول بجلوله أو انحاده ومنهم من
 ينكر كمال علمه ومنهم من ينكر كمال قدرته ومنهم من ينكر غير صفات الكمال واستحسان
 العبادة لكنه هو (الله) الواجب الوجود الذي له الوجود الحقيقي لا غيره لا يشاركه في صفات
 كماله ولا في استحسان العبادة غيره اذ (لا اله الا هو) وكيف يستحقها غيره وهو ميت لذاته اذ هو
 (الحى) لذاته وحياته الغير من ظهور رحيته فيه بل الغير معدوم في ذاته اذ هو (القيوم) أي
 القائم بذاته المقوم لكل ما عداه فوجود الكل من ظهور ونور وجوده فيه ومن كمال حياته
 وقيوميته أنه (لا تأخذه سنة) فتورته قدم النوم (ولا نوم) حال تعرض للعنوان من استرخاء
 دماغه من رطوبات أبخرة متصاعدة تمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس فهما منقصان
 الحياة منافيان للقيومية لانهما من التغيرات المنافية لوجوب الوجود الذي للقيوم ونفي
 النوم أو التزاما ثم صريح بالبدل كمال نفسه على ثبوت كمال ما ينافيه ومن كمال قيوميته
 اختصاصه بملك العلويات والسفليات المشار اليه بقوله (له ما في السموات) من الملائكة

الى جيبك والجناح ما بين
 أسفل العضد الى الابط
 وقوله تعالى واضمهم
 اليك جناحك من الريح
 يقال الجناح ههنا اليد
 ويقال العصا (قوله عز
 وجل اسلأ يدك في جيبك)
 أي ادخلها فيه ويقال
 الجيب ههنا القميص

والشمس والقمر والكواكب (وما في الارض) من الاصنام وغيرها حتى انه لا يحكم لغيره
 بطريق الشفاعة يدفع بها ما يريد بل من افراط هيئته (من ذا) من الانبياء والملائكة فضلا
 عن الاصنام (الذي يشفع عنده) فضلا ان يقاومه أو يناسبه (الاباذنه) بحقه قال لعبودية على
 ان الشفيع انما يشفع بعد ان يعلم ذنب المشفوع له لكنه لا يعلم الا باطلاع الله اياه وهو بذاته
 (يعلم ما بين ايديهم) اي ما قدموا من الطاعات او المعاصي (وما خلفهم) اي ما أخرها منها
 (ولا يحيطون بشئ من علمه) الذي به مؤاخذته (الاباشاء) ومجرد اطلاعهم لا يمكنهم من
 الشفاعة اذا حاطوا ما يمكنه بالكل لانه (وسع كرسيه) الذي به تصرفه في العالم عبادون العرش
 (السموات والارض) فله ان يتصرف كيف شاء بلامعارض فلا يمكن للشفيع ان يشفع
 بدون اذن مالكه ومالك المشفوع له (و) كذلك احاطت قدوته حتى انه (لا يؤده) اي لا يشقه
 (حفظهما) اي السموات والارض فلا يمكن للشفيع مقاومتها ولا ان يحفظ عليه ما يريد
 اهلاكه أو تعذيبه وفيه اشارة الى انه لا يفتقر الى شريك ولا ولد وكيف يشق عليه (وهو
 العلي) أي الغالب على الكل كيف وهو (العظيم) الذي لا عظمة لغيره اذا اعتبر معه واعلموا
 وعظمته لا يحل له الحوادث ولا يحلها ولا يتحد بها وكيف لا يكون انكار هذه الامور أعظم ظلم
 منهم مع انهم انكاد تكون ضرورية حتى انه (لا اكراه) على العقول في التزامها بل (في)
 جميع أمور هذا (الدين) لانهم متفاداة للدلائل ان لم يبعثوا تعصب أو عناد وقد ظهرت دلائله
 حتى انه (قد بين) بهذه الآيات وأمثالها (الرشد) منحصرا في هذا الدين قبيحا (من النقي)
 في سائر الاديان فميز المييق معه شبهة الامن جهة تسويل شيطان يأمر بالطغيان على الله أو وهم
 أو خيال يطغى على العقل (فن يكفر بالطاغوت) اي بجميع ما يدعو الى الطغيان (ويؤمن
 بالله) الذي يدعو اليه العقل السليم والكشف المستقيم (فتداسمك بالعروة الوثقى) اي
 بالخطبة القوية (لانفصام) اي لا انقطاع (لها) بشبهة فان عرضت استعان عليها بالله (والله
 سميع) لدعوة من يستعين به (علم) بما يقطع الشبهة من قلبه (الله ولي الذين آمنوا)
 اذا توجعوا عند توارد الشبهات على قلوبهم (يخرجهم من الظلمات) اي ظلمات الشبهات
 (الى النور) اي نور الدلائل المفيدة اليقين الماسح للشبهات بالكلي (والذين كفروا) انما
 تبقى شبهاتهم لرجمهم في دفعها الى شياطين الانس والجن فهو لاء (أولياؤهم الطاغوت
 يخرجونهم من النور) اي نور الدلائل القطعية (الى الظلمات) اي ظلمات الشبهات (أو أهلك)
 بمراجعتهم الطاغوت واتباعهم الشبهات دون الانبياء والاولياء والعلماء والدلائل القاطعة
 (أهحاب النار هم فيها) وان كانوا مجتمعين مع المماندين (خالدون أم ترالى) اخراج الطاغوت
 غرود (الذي حاج ابراهيم) اي جادله (في ربه) من نور نسبة الاحياء والامانة اليه الى ظلمات
 نسبتهما الى نفسه واستعان الطاغوت على هذا الاخراج (أن آتاه الله الملك) الذي أقل شكره
 ان يدعوه به (اذ قال ابراهيم) حين سأل من ربك الذي تدعونا اليه وذلك حين أخرجه من
 السجن للاحراق (ربي الذي يحيي ويميت) وأنت عاجز عنهم فلا تستحق الربوبية (قال)

(قوله اغضض من صوتك)
 أي انقص منه ومنه قوله
 قل للمؤمنين يغضوا من
 ابصارهم أي ينقصوا من
 نظرهم عما حرم عليهم فقد
 أطلق لهم سوى ذلك (قوله
 عز وجل اركض
 برجلك) اضرب الارض
 برجلك والركض الدفع
 بالرجل ومنه ركضت

لست بعاجز بل (أنا حي) بمباشرة المرأة (وأبيت) بالقتل (قال إبراهيم) أريد الأحياء
والأمماتة بنفخ الروح وأنت عاجز عن تحريك بعض الأجسام المتحركة إلى جهة
تحويلها إلى أخرى مع أن أصل التحريك من آثار الحياة فإذا عجزت عن أثر من آثارها مع
وجود مثله فأنت عنها في غاية العجز (فإن الله يأتي بالشمس) بتحريك فللكها على خلاف
حركته الخاصة (من المشرق) إلى المغرب (فأت بها) بتحريك فللكها على حركته الخاصة (من
المغرب) إلى المشرق أن قدرت على مقاومته (فبنت الذي كفر) أي غلب بالحق من ثبت كفره
اسكنه لم يخرج من ظلمته لاصرارها على العناد الذي هو أجل وجوه الظلم (والله لا يهدي)
الطغي والدلائل (القوم الظالمين) بالعناد (أو) ألم تر إلى (كاذب) أي مثل عزيز بن شريفا
أو أرميا بن - لمقيما - لمخرج من الظلمات إلى النور بطريق لا نظيره حين (صر على قرية) هي
بيت المقدس (وهي خاوية) أي حيطانها ساقطة (على عروشها) أي سقوفها السقوطها أولا
حين خربها بختنصر (قال) استعظاما للقدرة الهجي واستعظاما لنفسه عن معرفة كيفية
الأحياء (أني يحيي هذه الله بعد موتها) أي كيف يعمر الله هذه القرية بعد خرابها فكان
منه كالوقوع في الظلمات فأراه الدليل على الأحياء الحقيقي في نفسه مبالغة في قلع الشبهة
أخراجه منها إلى النور (فأمانه الله) وتركه ميتا (مائة عام) ليندرس بالكلية (ثم بعثه) أي
أحياء يبعث روحه إلى بدنه وبعض أجزائه إلى بعض بعد تفرقها وإسما التمس عليه أمر الموت
بالوم سألته عن مقدار إنبائه ليعلم أن اللبث في النوم لا يمكن هذه المدة وذلك إذ (قال كم لبثت)
وكان قد مات ضحى وبعث بعد المائة قبل غروب الشمس (قال) قبل النظر إلى الشمس (لبثت)
يوما) ثم التفت فرأى بقية فتنازل (أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام) فان ترددت (فانظر
إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) أي لم يتغير إذ لو لم يكونا معادين لكانتا بطول النهار متغيرين
(و) لو أمكن بقاءهما على حالهما (انظر إلى حمارك) كيف صار عظاما ولا يتصور في يوم
واحد فاعدا تلك الكل ليكون لك آية على البعث (ولنجعلك آية للناس) على البعث وإن لم
يشاهدوا أعادتك ولا إعادة طعامك وشرابك وحمارك (و) لو أردت معرفة كيفية الأحياء
(انظر إلى العظام) أي عظام الحمار (كيف تشبهها) أي ترفع بعضها على بعض وتركبه عليه
(ثم نكسوها لجما فلما تبين له) أعادته مع طعامه وشرابه وحماره بعد التناقص الكلي وظهر له
كيفية الأحياء (قال أعلم أن الله على كل شيء قدير) فخرج من الظلمات إلى النور (و) اذكر
لتمثيل قصة المار على القرية في الأخرى من الظلمات إلى النور بالأحياء قصة إبراهيم (اذ قال
إبراهيم رب اني كيف يحيي الموتى قال) مع علمه بأنه أكل الناس إيماناً بالظهور به غرضه
في الجواب في عمله السامعون (أ) تشك في قدرتي على الأحياء ووعدى به (ولم تؤمن قال بلى)
آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) برؤية الأحياء فوق طمأنينته بالوحي والاستدلال
(قال) إن أردت الطمأنينة (فخذ أربعة) أي أربعة أفراد (من) اجناس (الطير) الذي
هو أعلى من الحيوانات الأرضية والمائية (فصهرن) أي أضمتن (إليك) لتأملها فلا

الداية إذا ضربتها برجلك
ويقال اركض برجلك
ادفع برجلك (قوله تعالى
أولى أجنحة منقوش وثلاث
ورباع) أي لبعضهم -
جناحان ولبعضهم ثلاثة
ولبعضهم أربعة (قوله
عز وجل أم القرى) أي
أصل القرى لأن الأرض
دحيت من تحتها يعني مكة

ياتس عليك بعد الاحياء (ثم) اذبحهن وجرثمن و (اجعل على كل جبل) بحضرتك وكانت
اربعة اوسبعة (منهن جزا ثم ادعهن) ببعالين (يا بذك سعبا) أى مسرعات فأخذوا ساوديكاً
وغراباً وحامسة أو نسرافاً ذبحهن ونفريشهن وأمسك رؤسهن وخلط سائر اجزائهن
ووزعها على الجبال ثم نادهن فجاء كل جرثيم إلى الاخر حتى صرن جنثاً ثم اقبلن الى
رؤسهن فانضمعن اليها وفيه اشارة الى ان من أراد احياء نفسه بالحياة الابدية فعليه بقتل حب
الشهوات والزخارف الطاموسية والصولة الديكية والخسبة والامنية الفرايية ومساوعة
الهوى الحامية والاقبال على النوى البدنية بقتلها ومن جهالتكسر سورتما فيطارد عنه
مسرعات متى دعاهن بداعية العقل والشرع (واعلم ان الله عزير) لا يهزله مراد (حكيم)
لا ينجي قبل القيامة في مستمر العادة لئلا يكون الجاء الى الايمان بالبعث وانما اراكه لسبق
ايمانك الذي قصدت الطمأنينة فيه ثم أشار الى أن هذا الاحياء كما يخرج عن ظلمات الاعتقادات
الى نورها يخرج عن ظلمات الاخلاق والاعمال الى نورها اذ بعثه قد انه كما يحصل الاحياء
بطريق الانبيات يحصل الجزاء بطريق الانبيات أيضاً حتى ان الاعمال المالمية كذلك فقال
(مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) القيت في الارض ثم (انبتت) سا قام
انضمت سبع شعوب خرج من كل شعبة سنبلة فصارت (سبع سنبلة) في كل سنبلة مائة حبة
أى عدد كثير من الحبات وهذا في الذرة والدخن كثير وفي البر في الاراضى المغلة فالسائل
حبة وسبيل الله أرض المزرعة وقبول السائق وتربيته الشعب على عدد صفاته السبع
والسنا بل تجل تلك الصفات في العبد والحبات آثار ذلك التجلي في العبد (والله يضاعف)
هذا التضاعف أو أكثر منه (لمن يشاء) بحسب النيات والاستعدادات (و) لا يبعد من
فضله اذ (الله واسع) لا يتضيق عليه ما يتفضل به لكن لا يتسع في حق الكل لانه (عليم)
بالنيات والاستعدادات ولو قيل اذا كان الاتفاق كالفاء البذرو هو محل الاتفات الكثيرة
فهو تضيق للعاصر لا مرشكوك اجيب بأن اتفات الاتفاق ليست مما يوجب بل من المنفق
فعليه ان يحفظ نفسه من المن والاذى والرياء (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) لاني
سبيل غيره كالرياء (ثم لا يتبعون) أى لا يعقبون (ما انفقوا منا) أن يعتد باحسانه على من
احسن اليه (ولا اذى) أن يتناول عليه بالانعام (لهم أجرهم) المضاعف (عند ربهم) اذ يربى
لهم الصدقة (ولا خوف عليهم) من آفة مما يوجب في الاستقبال (ولا هم يحزنون) لها في الحل
وانما منع تعقيبها لان منع الصدقة مع عدمها خبير من الصدقة مع أحدهما اذ (قول
معروف) أى رد جميل للسائل (ومغفرة) ينالها من الله بذلك القول (خير من صدقة يتبعها
أذى) اذ لا يحصل للصدقة ثواب ولا به مغفرة ويحصل اثم الاذى والمن قريب منه وان لم يحصل
به اثم (والله غنى) عن طلب صدقة لعبده مع الاذى لهم أو المن عليهم (حليم) عن معاجلة
من يمن ويؤذى بالعقوبة ولو قيل كيف يكون منع الصدقة مع عدم الاذى خيراً من
الصدقة معها مع ان ثواب الصدقة أعظم فلو لم يجمع سبب الاذى فلا أقل من ان تسبق في

(قوله عز وجل أم الكتاب)
أصل الكتاب يعنى اللوح
المحفوظ (قوله عز وجل
أولوا العزم من الرسل)
نوح و ابراهيم وموسى
وعيسى عليهم وعلى جميع
الانبياء السلام (قوله
عز وجل اذ جبر) اذ فعل
من الزجر وهو الانتهار
(قوله عز وجل انهم

نفسه حسنة اذ لا يجرها السيئة القريضة أجيب بأنه يطولها ما دونها فـ لا عنها (يا أيها
الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) فانهم ما اساءوا ثانياً في افسان الاحسان المعتبر
في الصدقة والمنافى بمطل كالرياء فيه ير المان والمؤذى (كالذى ينفق ماله وثاء الناس
و) لا يقبل لانه كالذى (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) اذ مقتضى هذا الايمان العمل لله
وطلب اجر الاخرة و ليس هذا من الصدقة الممثلة بالبذر المنبت سبع سنابل (فقله) اى
هذا المنفق رثاء (كمثل) من ألقى بذره على (صفوان) هو الحجر اثنى عليه اذ (عليه تراب) وهو
انما ينبت لودام مع سبب الانبات وهو الماء لكن لا يدوم معه فاذا ألقى عليه البذر (فأصابه
وابل) لم يبق عليه تراب ولا بذر (تركه صلباً) أى امس لاشئ عليه فالمرأى لم يلق البذر
في سبيل الله وان توهم انه سبيله نظر الى المصرف وكان سبيل الشيطان لبس عليه والمان
والمؤذى قد اتقلا من سبيل الله اليه فاذا زال بوابل العدل الالهى فيكلا لا يقدر الزارعون
على الصفوان على تحصيل الغلة قليلاً أو كثيراً (لا يقدران) أى المرأى والمان والمؤذى
(على) تحصيل (شئ مما كـبوا) اى من ثواب ما عملوا اذ لم ينظروا الى الثواب الاخرى
فاشبهوا الكفار (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى تحصيل الثواب الاخرى فكذا من
اشبههم ثم أشار الى ان الزرع ليس مثال كل صدقة مقبولة أيضاً بل منها ما يمل بغيرها انقال
(ومثل الذين ينفقون اموالهم) لارباب ولا لاجر الدينوى ولا الاخرى بل (ابتغاء مرضات
الله وتثبيتاً من انفسهم) في محبة يقطع محبة ما سواه فهو في تضعيف مراتب القرب (كمثل)
غارس (جنة) أى بستان (بربوة) أى موضع مرتفع فان عظم عليه القبيض الالهى يضاعف
قربه فصار كانه (أصابه اوابل فانت كاهاضعين فان) لم يعظم فلا بد من قبض ما كان
الجنة ان (لم يصبها اوابل فطلو) ايس التفاوت بالتحكم بل بحسب حال العمل فانه يتفاوت
وان قصده طلب رضا الله وتثبيت النفس بل هو أشد تفاوتاً من الذى طلب به الاجراء (الله
بما يعملون بصير) ولو قيل ينبغي ان لا يبطل باليمن والاذى ما قصده طلب رضا الله وتثبيت
النفس اذ ليس مثاله الزرع أصلاً حتى يكون كالزرع على الصفوان بل مثاله الجنة بالربوة
التي لا تضرب بوابل ولا بطل أجيب بأنه كما انقلب المثال في حق المان والمؤذى من الزرع
المنبت سبع سنابل الى الزرع على الصفوان انقلب هنالك البستان المحترق (ايوداً حدم
أن تكون له جنة من نخيل واعناب) هما مثالان للمراتب الشريفة (تجربى من تحت الانهار)
هو مثال ازدياد الشرف بالستزين بالمعارف ونحوها (له فيها من كل الثمرات) هو مثال فوائد
القرب (وأصابه الكبير) هو مثال الهجز عن اكتساب منازل عن من الدرجات العالية (وله
ذرية ضعفاء) هو مثال شدة احتياجه اليها فليست مما لا يبالي بالتزول عنها واحترافها
(فأصابه الماء) أى ربح هو مثال المن والاذى (فيه نار) هو مثال غضب الله (فاحترق)
أى الجنة (كذلك) أى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم) جميع (الآيات) لتعتبروا

احاطت (قوله عز وجل
اجلأت) آخرت (قوله
تعالى أخذود) هو شق في
الارض وجمعه اخاديد
* (باب الالف المكسورة)
(قوله تعالى اهبطنا) أى
ارسلنا (قوله عز وجل
استوقد) بمعنى أوقد (اذ)
وقت ماض (واذا) وقت
مستقبل (ابليس) افعيل

بنظواهرها (اعلمكم تتفكرون) في اسرارها ثم أشار الى انه انما يمشى بالزرع المذنب سبع
 سنابل أو بالجنة برودة ما انتق من الجنة - د نقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى الايمان الانفاق
 من الجيد سيما ما يطلب به رضا الله وتثبيت النفس (انفقوا من طيبات) أي جبهات
 (ما كسبتم) بتجارة أو صناعة (وما) أي ومن طيبات ما (أخرجنا انكم من الارض) من
 الحبوب والثمار والمعدنيات (و) لو وقع الردى في مخرجكم من غير قصد أو اختلط فرعاً
 يرجي فيه القبول ولكن (لا تيموا) أي لا تقصدوا (الخبث) وحده (منه تنفقون) أي
 تخصونه بالانفاق منه (و) لو كان لكم دين على أحد فاعطوا كونه فيه (لستم بأخذيه إلا أن
 تغمضوا فيه) بالمسامحة عليه (واعلموا) انكم انما تأخذونه عند المسامحة لحاجتكم (و) أن الله
 غنى كيف يقبل الردى وهو ذم والله (حميد) من كل وجه وكيف يقبله الله وانفاقه بأمر
 الشيطان إذ (الشيطان يعدكم الفقر) في الانفاق (و) ان أصررتم على الانفاق (بأمركم
 بالفجاء) أي بغاية القبح وهو قصد الردى وكذلك يأمركم بسائر أنواع الفجاء من الربا
 والانفاق في المعاصي من غير تذكير للفقر فيها بل يوهم فيها التحصيل الجاء بالاذب للاموال
 (والله يعدكم) بالانفاق سيما من الجيد (مغفرة منه) للذنوب حتى يسقط البليات من أجلها
 في الدارين (وفضلاً) بتعويض الأضعاف أو تعظيم الدرجات ولا يتوهم عليه خلاف الوعد
 لانه انما يكون بالضيق (والله واسع) وانما ضيق على من ضيق لانه (عليم) باستعداده ثم أشار
 الى انه انما لا يغتر بوعده الشيطان ويوقن بوعده الله من آتاء الله الحكمة وانكته عز وجل
 انما (يؤتي الحكمة) وهي اتقان العلم والعمل (من يشاء) لكل أحد كيف (ومن يؤت
 الحكمة فقد أوفى خيراً كثيراً) اذ به انتظام أمر الدارين فتكون مرجعاً لاهلهما الكمال
 قوته النظرية والعملية (وما يذكر) غوائل وعد الشيطان وفوائده وعد الله وجواباً حتى
 يجانب الأول ويلزم الثاني (الأولوالالباب) أي الاسرار ثم أشار الى ان من دواحي
 التذكير في غيرها - النظر الى علم الله فقال (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) يؤل الى
 الانفاق (فان الله يعلمه) فلا حجة للعوام بانهم لم يكن لهم ما يتذكر به من الاطلاع على الاسرار
 ويجب على الكل الاكتفاء به (و) بالجلالة (مالا ظالمين) وهو من لا يكتفي بعلم الله أو ينفق من
 الردى أو عين أو يؤذى (من انصار) أي حجج تنصرهم ثم أشار الى ان اظهار الصدقات لا ينافي
 الاكتفاء بعلم الله اذ يكفي ترك المبالاة بالنظر الخلق بل (ان تبعدوا) أي تظهروا (الصدقات)
 غير مباينين بعلم الخلق (فنعما هي) أي نعم شياهي أي احسن من كل وجه لانه يجمع المستحقين
 ويرفع التهمة ويدعوله كل من يسمع من محتاج وغيره وينهيد اتباع الناس اياه (وان تحفظوها)
 مخافة الرب واسترا لمار الفقراء (و) مع ذلك (نؤنها الفقراء) أي جميع المستحقين (فهو خير
 لكم) لا يتعداكم الى الاتباع لما حصل لكم من الاخلاص الذي عجزتم عنه مع الابداء (و) استركم
 عار الفقراء (يكسر عنكم من سيئاتكم) لانضركم التهمة اذ (الله بما تعملون خبير) فرعاً
 يزيل عنكم التهمة وان ابقاها فلا تضركم * وعن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في

من ابلس اي يفس ويقال
 هو اسم أعجمي فاسدك
 لا ينصرف (قوله اربون)
 خافون وانما حذف اليه
 لانها في رأس آية ورؤوس
 الآيات ينوي الوقف
 عليها والوقوف على الباء
 يستقل فاستغنوا عنها
 بالكسرة (امرأتهيل)
 به قوب عليه السلام
 (قوله عز وجل اهبطوا

التطوع تفضل علانيتهما بسبعين ضعفا وصدقة الفريضة أفضل من سرها بخمسة وعشرين
ضعفا ثم أشار إلى أنك وإن كنت لا تعرفهم فوائده الصدقتين ودرجاتهما فليس لك إلا يصلحهم إليها
(ليس عليك هدايتهم) أي صلحهم إلى الله وإلى ثوابه ودرجاته قربه (ولكن الله بهم يدى) عقيب
بيانك لحرمان سنته بخلق الاشياء عقيب أسبابه الأعلى سبيل الوجوب بل على سبيل الاختيار
(من يشاء) بخلق الهداية في قلبه (و) هي ان (ماتنفقوا من خير) صدقة أو صلة أو غيرهما
(فلا نفقكم) بالحقيقة لان المنفق عليه انما يقضى بها حاجته الفانية ويحصل لكم به الثواب
الابدى (و) ليس ما ينفق اطاب الاجر نفقة يعتد به ابل (ماتنفقون) نفقة كاملة (الا)
ماتنفقونه (ابتغاء وجه الله) اذ يحصل به القرب من الله ولا نسبة للاجر الى القرب (و) القرب
ليس بمانع من الاجر بل (ماتنفقوا من خير) ابتغاء وجه الله (يوفى الله بكم) بفوائده من
التقرب والثواب الاخرى والديوى (و) بالجملة (أنتم لا تعلمون) في المعاملة مع الله سيما
اذا كان عطاؤكم (للسقراء) أى المحتاجين الى النفقة لينة قوا على العبادة لانهم (الذين
احصروا) أى حبسهم قصد العبادة (في سبيل الله) حتى انهم (لا يستطيعون) من فرط
اشتغالهم بالعبادة (ضربا) أى ذهابا (في الارض) لاكتساب أو سؤال ولتركهم اياه ما مع
قيامهم بالعبادة (يحسبهم الجاهل) بجهالهم (أغنيا) لامن اتساعهم في المال كل والملايس بل
(من التعفف) عن السؤال مع عدم الاكتساب (تعرفهم بسميهم) وان سألوا على الندور
(لا يسئلون الناس الحافا) أى الحاجب بالازمة (و) لا يختص هؤلاء بالانفاق عليهم بل
(ماتنفقوا من خير) ولوعلى المحين وعلى من لم يتحقق فقرهم أو لم تستد حاجتهم (فان الله)
يجازيكم عليه بقدر استحقاقكم اذهو (به عايم) ثم أشار الى أنه كما لا يختص الانفاق
بالكامل من المستحقين لا يختص بالكامل من الاوقات والاحوال بل (الذين يتفقون
أموالهم بالليل) وان عثر فيه اجتماع المستحقين (والنهار) وان خيف فيه الرياء (سرا)
ولوى الليل (وعلاية) ولوى النهار (فاهم أجرهم) أو كل ما يستحقونه لكونه (عند ربهم)
الذى يربى صدقتهم فيتمها (ولا خوف عليهم) من التشبه بفعل المرائى في النهار مع الجهر
ولامن عدم استيعاب المستحقين أو من التهمة في الليل مع السر (ولاهم يحزنون) لما يحصل
لهم من القصر الضرورى بهذه العوارض ثم أشار الى أن الخوف والحزن لا يندفعان
بالانفاق من مال الربا في سبيل الله اذ لا يملكه صاحبه وان حصل له بالمبايعة لانه خبط فيها
بالتعويض من غير عوض في الواقع فالبيع مقابلته عين أو منفعة بعين أو منفعة فلا بد فيه
من تحقق العوضين بجميع أجزائهما حالا أو مآلا ولا تحقق لبعض أجزائه احد العوضين
في الربا لانه يبيع نفقة مد أو مطعوم أو مطعوم الى أجل أو يبيع أحدهما بجنسه مع زيادة
والمقابلته في غير الجنس تقع بمجموع أحد العوضين لمجموع الآخر لا باعتبار الاجزاء وفى
الجنس باعتبار الاجزاء فلا يفي للزائد مقابل لكنه عفى عنه في غير الربا بل لقله الحاجة اليها
فلا يندفع تضيقا كليا والفاضل في الربو بين المختلفين باعتبار الاجل خارج عن مقابلة

منها) الهبوط الانحطاط
من علو الى سفلى بالضم
والكسر جيبا (قوله تعالى
اهبطوا مصر) أى انزلوا
مصر (قوله عز وجل
اذا رأتهم أصله تدارأت
أى تدافعتن واختلنتم
في القتل أى ألقى بعضهم
على بعض فادغمت التاء
في الدال لانهم امن مخرج
واحد فلما أدغمت سكنت

المجموع لانه لولا الاجل لم يؤخذ الفاضل فهذا خبط في المقابلة لذلك كان ما اهم الى الخبط
كما قال (الذين يا كلون الربوا لا يقومون) من قبورهم (الا كما يقوم) المصروع (الذي
يضمطه الشيطان) أي يوقعه في الخبط وهو ضرب على غير الساق (من المس) أي من مس
الشيطان اياه على ما يزعمون أن اختلاط العقل انما يكون من مسه فيكون هم وضهم
وسقوطهم كما صرّو عينا للاختلال عقولهم بل لان الله أربى في بطونهم ما أكلوا فأنقلها (ذلك)
القيام الخبط (بأنهم) ضهوا الى قبيح المعاملة قبح الكفر حتى (قالوا) أو لا انما الربا مثل
البيع في تحصيل الربح ثم جعلوا المشبه به مشبها للمبالغة فقالوا (انما البيع مثل الربوا)
فجعلوا الربا أصلا يقاس به البيع (و) هو قياس باطل لانهم ردوا به النص اذ (أحل الله
البيع وحرم الربوا) فكانوا يحللون ما حرم الله بقياسهم مع ظهور الفرق اذ ليس في البيع
اعتبار مقابلة مع عدمها في الواقع بخلاف الربا لكانهم لا يؤخذون به قبل النص (فن جاءه
موعظة) أي زجر (من ربه فأنهى) أي تبع نهيه (فله ما سلف) لا يسترد منه ما أخذ لانه
كالجنته من الخطي (وأمره الى الله) ان شاء أخذ ما ظهر الفرق وان شاء عفا عنه لان الفرق
وان ظهر لارباب النظر يجوز أن يخفى على العوام (ومن عاد) الى تحليل الربا بعد النص
(فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لكفرهم بالنص وردهم اياه بقياسهم القاسد بعد
ظهور فساده ثم أشار الى أن الربا كما يتضمن الضرر الاخرى فقيمه ضرر دينوى والصداقة كما
تتضمن النفع الاخرى تتضمن النفع الدينوى أيضا اذ (يعق الله الربوا) أي يذهب بركته
ويهلك المال الذي يقع فيه (ويربى الصدقات) وانما يحق الربا لان صاحبه ان استحل
فكافروا لانائمه (والله لا يحب كل كفار أثيم) وانما يربى الصدقات لانه نتيجة الايمان
والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) فرح ايمانهم أمر الله بالانفاق على حبه للمال (وعلموا
الصالحات) المنتجة بحسن الاخلاق التي من جملتها الجود (وأقاموا الصلوة) التي تنهى عن
الفحشاء والمنكر التي من جملتها الاخلاق الذميمة التي من جملتها الشح (وآتوا الزكاة) التي
هي أجل أسباب فضيلة الجود (لهم أجرهم) الكامل من كل وجه ليكون (عند ربهم) فيكمل
في الدنيا والآخرة (ولا خوف عليهم) من منع الاجر الدينوى من الاخرى (ولا هم يحزنون) من
نقص الاجر الاخرى بالدينوى ثم أشار الى أنه انما يحق الربا بغضبه على صاحبه لابطاله حكمه
الله في خلق الاموال فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) ابطال حكمته فانه مقتضى الايمان
به (وذكروا ما بقى من الربوا) على الغرماء فانه أقل مقتضى التقوى بل مقتضى الايمان فتتركونه
(ان كنتم مؤمنين فان لم تنفعوا) ترك ما بقى كنتم متعاونين بأمره ومن تعاون بأمر ملك حاربه
(فادنوا) أي اعلوا (بحرب) عظيم (من الله ورسوله) التابع له حرا وعلما (وان تبغوا) من
الارتواء واعتقاد حله (فلكم رؤوس) أي أصول (أموالكم لا تظلمون) بطلب الزيادة (ولا
تظلمون) بالنقص والمطل هذا اذا كان المدينون موسرا (وان كان ذو عسرة) بالكل
أو البعض (فإنظروا) أي فالواجب امهال بقدر ما أعسر (الى ميسرة) بذلك القدر (رأى

فاجتلبت لها ألف الوصل
للا بداء وكذلك اداركوا
وانما قلتم والطير ما أشبه
ذلك (قوله تعالى آية) الى
ابراهيم ربه بكلمات
فأنه (اخبر بما تعبد به
به من السنن قبل وهي
عشر خصال خمس منها في
الرأس وهي الفرق فرق
الشعر ورقص الشارب
والسوال والمضغنة
والاستنشاق وخمس في
البدن اللتان وحلق

تصدقوا) ببراءة قدر ما أعسر (خير لكم) لأنه ربما لا يحصل البديل في الحال فيأخذ ما يساويه
 في الآخرة والصدقة تضاعف الاضعاف المذكورة (ان كنتم تعالون) بحقائق الاعمال
 ثم أشار الى أن الدائن ان لم يتصدق لحقه أن لا يضيق على المدينون باستيفاء جميع حقه والى أن
 حق المدينون أن يوفى حق الدائن انما لا يستوفى منه الباقي بالفاني فقال (واتقوا يوماً ترجعون
 فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت) فان استوفى الدائن حقه بالتضييق على المدينون
 استوفى الله منه حقه وقبض بالتضييق وان سماحه فآله أولى بالمسامحة والمدينون ان لم يوفى حق
 الدائن مع قدرته على الاداء استوفى الله منه حقه وأما من لا يقدر فيرجى أن يعفو الله عنه
 ويرضى خصمه بعوض من عنده فان زعم الدائن أنه بالاستيفاء بالتضييق غير ظالم أو زعم المدينون
 أن اعطاء الباقي بالفاني ظلم قبل (وهم لا يظلمون) أما الدائن فلا أن الله باستيفاء حقه منه غير
 ظالم وأما المدينون فلا أنه انما استوفى منه الباقي بالفاني لتقصيره في الاداء ولا سبيل الى تعطيل
 الحقوق في العدل الالهى ثم أشار الى أن استيفاء الحقوق في الدنيا انما يتيسر بالكتابة سيما
 في المدينون الموجهة لغلبة النفس ان بعد طول المدة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى
 ايمانكم الداعي الى الایفاء والاستيفاء بلا زيادة وبلا نقص للولى والوصى والوكيل انكم
 (اذا تدانيتهم بدين) وان قل سيما اذا كان (الى أجل مسمى) بالايام والشهور لا الحصاد
 وقدم الحاج (فاكتبوه) استحباً (وايكتب بينكم) مبالغة في قطع النزاع بينكم (كاتب)
 متوسط لا يعمل الى جانب لانه متصف (بالعدل ولا ياب) أى ولا يمتنع (كاتب) من أن يكتب
 كما علمه الله من شرائط الاقرار والدعوى وليس هذا مما يتسامح فيه بل هو كالواجب
 (فليكتب وليملل) المدينون (الذى عليه الحق) على الكاتب لانه المقر المشهود عليه (وليتق)
 الكاتب (الله رب) الذى ربه بتعليم الكتابة والعبارة أن يغير على المحلى بالزيادة عليه
 أو بالنقص في مال صاحبه (ولا يجسر) أى لا ينقص (منه) أى مما عليه (شيئاً) من صفات
 الدين وشروط الاقرار والدعوى هذا اذا كان المدينون رشيداً قوياً في نفسه مستطيعاً على
 الاملاء (فان كان) المدينون (الذى عليه الحق سفياً) ناقص العقل (أو ضعيفاً) لمرض
 أو هرم يشق عليه الاملاء (أو لا يستطيع أن يعمل هو) بلهله بالغة أو بالشرع (فليملل وليه)
 أى من يقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم فانه وان لم يكن له نيابة الاقرار فله نيابة املاء
 الكتابة ثم راجع صاحب ان أمكن والا فالولى ملتبساً (بالعدل) لا يعمل الى المنوب
 ولا الى الدائن ثم أشار الى أن الكتابة روى فيها ما ذكر لا يؤمن معها النزاع فلا بد
 لقطعها من الاستشهاد فقال (واستشهدوا) ندباً (شهيدين) لان ولاية الشاهد ضعيفة فلا بد
 من تقويتها (من رجالكم) المسلمين اذ ولاية المرأة وان صلتها للثقة ولا عدالة الكافر
 (فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فانه ما يقيم مقام الرجل في
 تقوية ولاية الشاهد الرجل لكنه يختص بالاموال بشرط أن يكون الكل (ممن ترضون
 من الشهادة) لاتصافهم بالاسلام والعدالة وعدم العداوة والغفلة والعمالة انما اشترط

العانة والاستنفاء وتعليم
 الاطراف وتقف الأبطال فاتهم
 أى فعملهم لم يندع
 منهم شيئاً (وقوله تعالى
 انى جاء لك الناس اماماً) أى
 يا أيها الذين آمنوا فتمنعونك
 وبأخذون عنك وبهذا
 معنى الامام اماماً لان
 الناس يؤمنون أفعاله أى
 يقصدون بها ويتبعونها
 ويقال للطريق امام لانه
 يؤم أى يقصدون ويتبع
 (ومنه قوله عز وجل وانهم

مع ذلك في المرأة التعدد كراهة (أن تضل أحدهما) لقصور عقلها (فتذكر) عند التعدد
 (أحدهما الأخرى) الضالة ثم أشار إلى أنه وإن نذب الاستشهاد حرم على الشهود الإباء
 فقال (ولا ياب الشهاداء إذا مدحوا) لأقامة الشهادة اذ به ينافي الحق جزما وكان يترك
 الاستشهاد محتملا ثم أشار إلى أنه لا يتيسر الشهادة للشهاداء بعد طول المدة الإباء الكتابة فقال
 (ولا تساموا) لا تغلوا أيم الشهاداء (أن تكتبوه) أي الحق الذي تحملتم الشهادة فيه
 (صغيرا) كان (أو كبيرا) وإن كان مؤجلا كتبوه (إلى أجله ذلكم) أي المذكور من
 الكتابة (أقسط) أي أكثر قسطا من الأجر للشهاداء (عند الله) لأنهم أعانوا المتدائنين
 بفعل الشهادة والكتابة (وأقوم) أي أعون (لشهادة) أي لأقامتها اذ هي أتم الاعتماد على
 الحفظ (وأدنى) أي أقرب في (الآثار) أي لا تشكروا في جنس الدين وقدره وأجله
 بتشكيك أحد المتدائنين (الآن تكون تجارة حاضرة) أي حالة (تدبرونها) أي تكثر
 ادارتها (بينكم) فتصعب عليكم كتابتها مع قلة الحاجة إليها (فليس عليكم جناح) في (الآثار
 تكتبوها) وإن كان قد يقع فيها النزاع فذلك نادر (و) لكن (الشهاداء) استعجابا (إذا
 تبايعتم) شيئا خطيرا وإن كان العوضان مقبوضين مبالغته في قطع النزاع (ولا يضار كاتب)
 بمنع جوده (ولا نهيد) بمنع مؤنة مجيئه من مسافة (وإن تقهوا) الضرار (فانه فسوق) أي
 خروج عن طاعة الله ضار (بكم واتقوا الله) إن يأخذ بآيكم بفانيكم ويعذبكم بالخروج
 عن طاعته وكيف تخرجون عن طاعة الله (ويعلمكم الله) مصالحكم فان لم تعلموا وجه
 المصلحة فيه فيمكن فيها كونه من الله (والله بكل شيء عليم) ثم أشار إلى أنه انما يكتب اذا
 تيسر فان لم يتيسر فلا ولي الاثران فقال (وإن كنتم) راكبين (على سفرو لم تجدوا كاتباً)
 وإن وجدتم اليهود (ورهن) أي فالذي يستوثق به رهن (مقبوضه) يقبضها الزاهن هذا
 اذ لم يأمن البعض البعض بالوثيقة (فإن آمن بعضكم بعضاً) واستغنى عن الاثران
 (فليؤد الذي اتقن) دينه الذي جعله الدائن (أمانته وليتق الله ربه) في منع حقوق عبده
 (ولا تكفوا) أيها الشهود سيما عند عدم الكتابة (الشهادة ومن يكفها) كانت معصية أعظم
 من معاصي اللسان والجوارح المؤثرة في القلب بواسطتها (فانه آثم قلبه) بلا واسطة لأن
 السكتان فعله (والله بما تعملون) بقلوبكم وألسنتكم وجوارحكم (عليم) وإن لم يعلم الناس
 بعضهم ولا يعلم على الله تأنيب القلب اذ (لله ما في السموات وما في الارض) والقلب من جملة
 ما فيه ما وخواطره وإن كانت من غير اختيار فله أفعال اختيارية بعضها يتوقف تمامه على
 فعل اللسان أو الجوارح وبعضها لا يتوقف كالنفاق وكتان الشهادة والحسد (وإن تبدوا)
 أي تظهروا (ما في أنفسكم) من الافعال الاختيارية باللسان أو الجوارح (أو تخفوه
 يحاسبكم به الله في غير من يشاء) في غير الكفر (ويعذب من يشاء) فيما أبدى أو أخفى عما
 لا يتوقف تمامه على فعل اللسان والجوارح (و) لا يعلم من الله تعذيب القلب وإن كان
 مجردا اذ (الله على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبه بما يضاعه لقبدرته على ايجاده ضدّه مع

لبا امام مبين) أي لبطريق
 واضح يبرون عليها في
 أسفارهم بعض في القرين
 المهلكين قوم لوط
 وأصحاب الأيكة فيرون ما
 ويعتبر به من خاف
 وعبد الله تعالى (والامام)
 الكتاب أيضا (وهو قوله)
 عز وجل يوم ندعوا كل
 أناس بأمامهم) أي بكتابتهم
 ويقال بدينهم (والامام)
 كل ما انتمت به واهتديت
 به (قوله عز وجل اصطفى)

تجده ولما كان الله أن يغفر ويعذب لم يكن يدمن اعلام ما يعذب عليه وهو التكليف به إذ هو بدون يكون من تكليف الغافل واعلام الكل بلا واسطة يكاد يكون ملجأ الى الايمان فلا يدمن واسطة هو الرسول ولا يدمن ايمانه أو لا يتبعه المرسل اليه لذلك (آمن الرسول بما أنزل اليه) من التكليف (من ربه) بمقتضى ربه يتيه (والمؤمنون) آمنوا بذلك المنزل بتيهته وأصل التكليف الايمان وأصله الايمان بالمكاف ثم بالوساطة على ترتيبه لذلك (كل آمن بالله) المكاف (وملائكته) الاتين بالتكليف منه الى عباده (وكتبه) المستحقة على نفسه بل ذلك التكليف (ورسله) الواصل اليهم التكليف أولا ثم أشار الى أن اختلاف الكتب والرسول في بعض الفروع لا يوجب التقريب لذلك قالوا (لا تفريق بين أحد من رسله) بالايمان بالبهض والكفر بالبهض لا اتحاد موجب الايمان وهو ظهور المعجزة بلا معارضة ما يكذبهم آمن دعوى الحال وخيانة النفس ثم أشار الى المقصود من التكليف وهو قبوله اعتقادا وعلافا فقال (وقالوا معننا وأطعنا) ولما علموا أنهم لا يجادلون عن تقصير فيه ما وان الرب يغفر لمن يشاء قالوا (غفرانك ربنا) كيف لا نستغفر لك إذ (اليك) باليوم الآخر (المصير) أي مصيرنا بعد الموت وهذا ايمان باليوم الآخر وقد كان هو الموجب الكلي أولا لكن لما أشبه العلة الغائية أخره في الوجود تأخيرها ثم أشار الى أن طلبهم الغفران لم يكن لان الله كافهم بما لا طاقة لهم به إذ (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) بل قصر وابتكر ما يطيقونه من الطاعات أو فعل ما يطيقون بتركهم من المعاصي اذ علموا أن كل نفس (لها) ما كسبت من الطاعات (وعليها ما كتبت) من المعاصي أو ردالا كتساب ههنا لان النفس تشتهي وتنجذب اليه ففهم لها احتمال بخلاف الخير ولما علموا أن الخطأ والتسبيح وان كان غير مقدورين منشوهم ما تقربطه وقلة مبالاة قالوا (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا) أمرنا ونهينا (أو أخطأنا) بالتباس الأمور بالمنهي أو بالعكس ولما علموا أن في المقدور ما يصعب على النفس كقتل النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة من الثوب وغيره وصرف ربيع المال في الزكاة قالوا (ربنا لا تحمل علينا اصرأ) أي عيانا فيجب صاحبها في مكانه (كما حملته على الذين من قبلنا) من الامم السالفة ولما فرغوا من الدعاء في رفع شدة التكليف دعوا في رفع شدة البليات فقالوا (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من بليات الدنيا والآخرة ولما علموا أنها بسبب الذنوب قالوا (واعف عنا) أي ارحمنا فإنا نؤتيها فلا ترسل علينا بلية في الدنيا ولا في الآخرة (واغفر لنا) أي استرنا ذنوبنا فلا تقصصنا بها فانهم من أشد البلياء قالوا (وارحمنا) أي تفضل علينا بالرحمة مع كوننا مقصرون مذنبين في عبادك من هو أشد تقصيرا منا وهم الكفار وقدوا علينا بالايمان فاذن (أنت مولانا) ولا بدلو الا لك من أثر تمييزه عن الاعداء وأولاء النصير عليهم (فانصرونا) لاننا مؤمنون بك (على للقوم الكافرين) الذين هم أعداؤك وهم والله الموفق اللهم والحمد لله رب العالمين مل السهوات ومل الارض ومل ما شاء الله من شيء بعد جديا في نعمه ويكافئ من يذمه وصلى الله

اختار (استجاب) أي
أجاب (اعتمر) أي زار
البيت والمعمر الزائر قال
الشاعر
وراء كعب جاء من تليث
معقرا
ومن هذا سميت العمرة
لانهم ازيارة للبيت ويقال
اعقر أي قصد ومنه قول
الهجاء
لقد سما ابن معمر حين اعتمر
مغزى بعيدا من بعيد وضرب
أي جمع (قوله عز وجل

* (سورة آل عمران) *

سميت بهذا الاسم اصطفاؤه آل عمران وهم عيسى ويحيى ومريم وأمهات نزل فيه - منهن ما لم ينزل في غيره
 اذ هو بضع وعثمانون آية وقد جعل هذا الاصطفاؤه دليلا على اصطفاؤه نبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم وجعله متبوعا لكل محب لله ومحبوب له وتسمى الزهراء لانها كشفت عما التبس على أهل
 الكتابين من شأن عيسى عليه السلام والامان لان من تسمى بك بما فيها أمن من الغلط في شأنه
 والكنز لتضمنها الاسرار العيسوية والمجادلة لنزول نيف وعثمانين آية منها في مجادلة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى ثجران اذ وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون
 راكبا منهم وفيهم العاقب والسيد فكما ارسل الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ما عليه السلام
 أسلمنا قالوا أسلمنا قبلك قال كذبنا قدمناكم من الاسلام دعاؤكم بالله ولدا وعبادتكما الصليب
 فقالا لان لم يكن ولد لله فن أبوه فقال عليه السلام أستم تعملون أنه لا يكون ولدا الا ويشبهه أباه
 قالوا بلى قال أستم تعملون ان ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال أستم
 تعملون ان ربنا قديم على كل شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل يهلك عيسى من ذلك شيئا
 قالوا لا قال أستم تعملون أن الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل
 يعلم عيسى من ذلك شيئا الاماعلم قالوا بلى قال أستم تعملون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف
 شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب قالوا بلى قال أستم تعملون أن عيسى جلته أمه كما تحمل المرأة
 ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى ولدها كما يغذى الصبي ثم كان يطمم ويشرب ويحدث
 قالوا بلى قال فكيف يكون هذا كما زعمتم فسمعتوا فأنزل الله لتصديقه بضعه وعثمانين آية
 من صدر آل عمران وتسمى سورة الاسنة تغفارا لانيهم من قوله والمستغفرين بالاسحار وطيبة
 لجمعهم من أصناف الطيبين في قوله الصابرين والصادقين الى آخره (بسم الله) الجامع
 للكمالات اللطيفة والقهرية اذ لطف بعيسى قوما آمنوا برسالاته وقهر به قوما كذبوه
 أوجه لوه الها وأولاده (الرحمن) بافاضة الحياة وافادة القوام وارسال الرسل وانزال الكتب
 (الرحيم) بافاضة العلم والتوفيق للايمان بالكل والعمل بالمتأخر (الم الله لاله الا هو الحي
 القيوم) أي الاله للالزم الوجود لذاته المنزه عن حلول الحوادث فيه وحلوله فيها والاتحاد بها
 هو الله اذ الاله من له غاية الكمال والالجاز أن يكون كل عال اله السافل ومن لا يلزمه الوجود
 لذاته كان ناقصا اذ أصله العدم الذي هو غاية النقص وحلول الحوادث يوجب التغيير وايس
 من غاية كمال الى غاية كمال لان المتساويين لا يملأ أحدهما الا آخر فضلا عن غاية الملوء عليه
 فلا تعدد لغاية الكمال فلذلك لم يتعدد الاله ولو كان من نقص لزم أن لا يكون الها قبله ولو كان
 الى نقص لزم أن لا يبقى الها بعده والحلول ان كان حلول المظروف لزم كونه محاطا وهو نقص
 ولو كان حلول العرض أو الصورة اقتصر الى المحل الحادث وهو نقص من الافة الى
 القديم وفي الاتحاد ان لم يبق أحدهما لزم اتحاد الموجود بالعدم وان لم يبق الزم فناء القديم

استنسر) أي تبسروهم
 (قوله تعالى انقصام) أي
 انقطاع (قوله عز وجل
 اعصار) أي ربح عاصف
 ترفع ترابا الى السماء كأنه
 عمود نار (قوله تعالى الحافا)
 أي الحاميا (قوله عز وجل
 اذنوا بحرب من الله) أي
 اعلوا اذانكم واسموا وكونوا
 على اذن منه ومن قرأ
 فاتحنا أي فاعلموا غيركم
 ذلك (قوله تعالى انجيل)
 اذ يبل من النجيل وهو

ولغاية كماله اقتضى صفات الكمال التي أولها الحياة رتبة لتوقف العلم والارادة والقدرة
والسمع والبصر والكلام عليها ولما كان وحده كاملا بالذات كانت كمالات سائر الاشياء
مستفادة منه فكان قيوما وعيسى لم يكن واجب الوجود اذ لم يوجد قبل أمه ولا في غاية
الكمال اذ الله اكمل منه ولا منزها عن الحلول في الحوادث اذ كان في السموات والارض
ولا عن حلول الحوادث فيه اذ كان آكلا شاربا ولا حيا لذاته لقابليته للموت ولا قيوما
اكمل ما عداه اذ كان قبله اشياء والازل اللطيف المنان هو الله اذ لا بد للحوادث من مبدءا
اذ لا وجود لها من ذواتها ويجب أن لا يكون لذلك المبدء ابتداء اذ لا بد من الرجوع الى
من له الوجود والكمالات لذاته ويجب أن لا يشارك في كماله لان الكمالات بالذات يجب أن
تكون في الغاية والالفاظ أن يكون فوقه ذات تقتضي كمالات فائقة فيسألزم جواز أن يكون كل
عال اله بالنسبة الى السافل ولا بد أن يكون لطيفا اذ الكفاية من التركيب المسبوق
بالاجزاء ولا بد أن يكون منانا بافاضة الكمال لانه ما لم يكن لغيره بالذات فلو لم ينقض لم يحصل له
كمال أصلا فن بافاضة الحياة التي يتوقف عليها سائر الكمالات بعدما اتصف بهم الذاته وبافاضتها
صار قيوما الها لان الحياة مقومة للاشياء فقيضها أولى بالتقويم ولم يكن عيسى أزليا لكونه
مولودا ولا لطيفا للظهور الكفاية في جسمه ولا منانا على الكمال لسبق كثير من الاشياء علمه
والانتم ذاته واطنه ومجده هو الله لا اختصاصه بصفات الكمال بحيث لا يشارك فيه او افاضة
الحياة هي أصل الالطاف لتوقف الانتفاع بسائر علمها وانما افاضها لكونه حيا لذاته
واختصاصه بالقيومية بحيث لم يظهر به في غيره وعيسى لم يتم ذاته بالاختصاص بصفات الكمال
ولا لطفه بافاضة الحياة على العموم ولا قيوميته اذ لم يكن قائما بذاته مستقلا به العدم وجوب
وجوده والاحد الذي له ملك الكمال هو الله اذ لا اله الا هو وقد ملك حياة الكمال لان من قبضه
لكونه حيا لذاته بل وجود الكمال وسائر صفاتهم مفاضضته لكونه قيوما للكل وعيسى ليس
بأحد تركبه ولم يملك حياة الكمال ولا وجوده أو غير ذلك مما يناسب المقام ثم أشار الى
أن القيومية اما بظهور آثار الاسماء والصفات الالهية أو بظهور صورها بحسب تفاوت
المظاهر فالمظهر الكامل يقتضي ظهور صورها لذلك (نزل عليك) يا كمال المظاهر
(الكتاب) الذي هو صورة كلامه المفيدة كمال الحياة وقوام المعاش والمعاد مع التفرقة
بالتنزيل نجما بعد نجم للاشعار بأنه وان كان صورة صنعة قديمة فهو حادث لكن ليس
كالحوادث التي هي آثار بل ملتبس (بالحق) مناسب لصفات كماله ولذلك كان معجزا
ولا يجازه كان (مصداقا لما يزيد به) أي معر فاصدق الكتب السالفة (و) انما كان كذلك
لانه (أنزل التوراة والانجيل من قبل) وانما أنزل دفعة لانما كانا (هدى للناس) هداية
عامة فحصل بدفعة بخلاف الخاصة فانها انما تحصل بدفعات كشفا بعد كشف (وأنزل
الفرقان) أي اقامة الدلائل ورفع الشبهة في الكتب السالفة وفي هذا الكتاب معال كنه
أيضاً دعى لاجتماعها في طور العقل بخلاف المعاني الكشفية التي فوق طور العقل فانها

الاصل والانجيل اصل
اصول وحكم ويقال
هو من نجلت النقي اذا
استخرجته وأظهرته
والانجيل مستخرج به
علوم وحكم (قوله عز
وجل اصبر) نقل وعهد
أيضا (قوله تعالى افترى)
اخترق (قوله عز وجل
استمعوا) خضعوا
(اسرافنا) افراطنا (قوله
تعالى انفضوا) تفرقوا

استدفعية لانها امور غير متناهية فن هنا كان احيا محمد صلى الله عليه وسلم الاحياء
المعنوي اتم من احياء عيسى عليه السلام الاحياء المعنوي وكذلك الحسي لان تكليم الحصى
اعظم من احياء الموتى فلو كان عيسى بذلك الهاء فمحمد صلى الله عليه وسلم أولى به الكنه اقر
بالعبودية فعيسى أولى بها ولا فائدة الهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبه كان كل
آية منه معجزة فكان الكفر بهم أشد من الكفر بالكتب السابقة لذلك قال (ان الذين
كفروا بآيات الله) التي هي آيات من جهات شتى (لهم عذاب شديد) فوق عذاب من كفر
بالتوراة والانجيل لانه ظهر فيها بكمال عزته فالكفر به امسهم من اعزته ولم يطل بذلك عزته بل
صارت موجبة لانه كما قال (والله عزيز ذو انتقام) وانما كان هذا الكتاب معجزة مقيدا
لهداية الخاصة مع اقامة الدلائل ورفع الشبه لان الله عز وجل لم يخف عليه وجوه الاعجاز
التي يعجز بها أهل الارض وأهل الظاهر وأهل السماء أهل الكشوف كما قال (ان الله لا يخفى
عليه شيء في الارض ولا في السماء) ولذلك جمع فيه العلوم الظاهرة والباطنة التي لا تنتهي
من باب المعالمة والمكاشفة ويدل على عدم خفاء شيء عليه أنه (هو الذي يصوركم في الارحام)
صورا جامعة للاسرار الارضية والسموية تارة وغير جامعة أخرى (كيف يشاء) وقد جعل
آيات كتابه صوراً جامعة لمعاني صفة كلامه في أرحام الانقراط وضور في أرحام المعاني ومعاني
آخر وهلم جرا والكمال العيسوي ان بلغ هذا الحد ليدل على الهيته اذ غاية أنه صورت
الكالات في رحمته كما أنه صور جامع في رحم أمه وقد شاركه كثير من الانسان في ذلك فكما
لا يدل التصوير في الارحام الحسية جامعة على الالهية لم يدل في الارحام المعنوية على ذلك
بل كمال هذا التصوير انما يدل على أن الله هو الجامع لا الكالات لانه (لا اله الا هو) كيف
وايس غيره جوهيته لانه راعى عزته في ظهوره فلم يظهر على ما هو عليه في شيء بل ظهر في كل
شيء بقدر استعداده رعاية للحكمة فهو (العزيز الحكيم) ويدل على كمال عزته وحكمته
انه (هو الذي أنزل عاين) بامظهر العزة والحكمة الالهية (الكتاب) الجامع الذي لا يتأني
جوهيته مع اختصاره الآن يجعل بعض ألفاظه محملا لوجوه كثيرة لكنه لعزته جعلها بحيث
تفضي الى احتمالات توقع في الضلال لكن جعل للتحقق عنها ألفاظ لا تحتمل الاوجهها
واحد افكان (منه آيات محكمات) لا تحتمل الاوجهها واحدا (هن أم الكتاب) أي الاصل
الذي مرجع معانيه عند الاشكال فيها اليه (وأخر متشابهات) تحتمل وجوها بعضها من
العلوم الخفية وبعضها كفر أو بدعة وتميزان بالرد الى المحكمات وفيه رد على نصارى نجران
اذ تملقوا بقوله تعالى وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فدخلوا في جملة (فأما الذين في
قلوبهم زيغ) أي مبل الى كفر أو بدعة (فيتبعون ما تشابه منه) أي الوجه الذي تشابه فيه
الحق والباطل (ابتغاء الفتنة) أي طلب الايقاع في الكفر أو البدعة أو ايها المتناقض
(وابتغاء حصر) (تأويله) فيما يناسب رأيهم الفاسد (وما يعلم تأويله) على سبيل الحصر
(الا الله والرايون في العلم) لما رأوا الوجوه الكثيرة في تأويله ومنها ما يؤدي الى الكفر

وأصل الفض الكفر
(قوله تعالى ادروا)
ادفعوا (انا أنا) في قوله ان
يدعون من دونه الا انا
أي مواتا مثل اللات
والعزى ومناة واسماها
من الالهة المؤنثة ويقرأ
أنتا جمع وثن فقلت الواو
هـ حزة كما قيل في اقتت
وقت ويقرأ أنتا جمع انا
(قوله عز وجل اسمونه
الشياطين) أي هويت به

أو البدعة أو التناقض لم يروا الحصر ولم يروا ردها إلى ما يؤدى إلى المحذور بل (يقولون آمنابه)
على ما أراد من تلك الوجوه أو غيرها ولا محذور فيها إذ (كل) من المحكم والمتشابه (من عند ربنا)
العزير الحكيم فلا يبعد أن يرد البعض إلى البعض ولا يمكن رد المحكم إلى المتشابه إذ لا يحتمل
الأوجه واحد (وما يذكر) الوجوه الكثيرة مميزة من المحذور (الأولوالالباب) أى
بواطن العلوم ومع ذلك يخافون من كثرتها الوقوع في المحذور فيقولون (ربنا لا تزغ
قلوبنا) أى لا تلهيها إلى محذور (بعد اذهديتنا) بأن لها التأويلات الصحيحة الموافقة
للمعكمات (وهب لنا من لدنك رجة) نطلع بها على ما عندك من تأويلاتها الكثيرة سالمة
من المحذور (انك أنت الوهاب) أى المبالغ في الهبة حتى انك تهب ما عندك من اسرار
كتابك بعض خواص عبادك ولا يعسر عليك جمع تأويلاتها في قلوب عبادك مع انها مجمعة
عندك كما انك تجمع المتفرقات يوم القيامة (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) فيمكنك
جمعها في قلوب بعض عبادك مع نفي الريب عنها كيف وقد وعدت بذلك اذ قلت والذين
جاهدوا فبينما ندينهم سبلنا ويهذى اليه من ينيب كما وعدت بالحشر (ان الله لا يخاف الميعاد)
ولطمار الضلال في تأويلها منع السلف عن الخوض فيه وليكون الله واهبا لبعض عباد
اسرار تأويلاتها الصحيحة رخص الخلف في الخوض فيه ثم أشار إلى أن الهبة المعتبرة هي هبة
هذه الاسرار دون الاموال والاولاد بل هي مع الكفر بسبب مزيد العذاب وإلى ان المتكلم
بالتشابه كالمفسر لك بقى اسأله على امر الدنيا في افادة الاموال والاولاد فقال (ان
الذين كفروا ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) وان اغنت المؤمنين اذ
صرفوا الاموال في سبيل الله والاولاد إلى عبادته (وأولئك) أى الكفار وأموالهم وأولادهم
(هم وفود النار) وكيف تنفعهم هناك ولم تنفع آل فرعون في الدنيا فلم تنفعهم من الغرق بل
كانت سبب مزيد عذابهم فسمه كفره العصر فيها (كذاب) أى سمه (آل فرعون والذين
من قبلهم) وان لم يكن سبب أصل العذاب لكن سبب مزيد لانهم (كذبوا باياتنا)
فصرفوها في غير مصارفها فاجتمعت عليهم معاصي الكفر ومعاصي صرف الزم في غير
مصارفها (فأخذهم الله بذنوبهم) ان رحمهم بالاموال والاولاد أو لا (الله) كما هو الرحمن
الرحيم فهو أيضا (شديد العقاب) ولو قالوا انما أخذ الله آل فرعون ومن قبلهم لعدم تدينهم
بدينه ونحن متدينون بدين موسى (قل للذين كفروا) بهذا الدين كفركم به كفر آل
فرعون بموسى وقد فعل بقر يش لكفرهم به ما رأيتهم في فعل بكم ما فعل بهم (ستغلبون)
كما غلبوا وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وسيطع بكم
ما فعل بآل فرعون آخر (و) هو أنكم (تخشرون إلى جهنم) ولا تغلبون بآيام قلائل
بل مهدت لكم على الابد كما مهدت لهم (وبئس المهاد) لكم كما انهم ابتئس المهاد لهم اذ كان
كفرهم بآيات محمد عليه السلام كفرهم بآيات موسى اذ (قد كان لكم آية) كآياتهم
(في فتنين) أى فرقتين (التقنا) للعرب ولا يتصور السحر بعد الالة لقاء انفسا كيف

وأذهبته (قوله جيل وعلا
اقتراه عليه) الاقتراء العظيم
من الكذب يقال لمن عمل
عملا فبالغ فيه انه ليفرى
الفرى (قوله عز وجل
املاق) فقر (قوله عز وجل
ادار كواكبها) أى اجتمعوا
فيها (قوله عز وجل افتح
بيننا) احكم بيننا (قوله
عز وجل استغفروهم
أخافوهم استغفروهم
الهبة (الاقتنا)

(و فتة) منهم (تقاتل في سبيل الله) وهي أبعد من السهر (وأخرى كافرة) هي ان تكون
 ساحرة أقرب من ان تكون مسهورة وذلك الآية ان المشركين كانوا اثنى عماية وخمسين
 رجلا مع مائة وتسعين فرسا (يروهم) أى الملائكة وكانوا اثنتى عشرة وثلاثة عشر مع فرسين وسبعين
 بعيرا وستة أدرع وغمانية سيوف (مذللهم) أى مثل المشركين لا بطريق التخييل بل (وأى
 العين والله يؤيد نصره من يشاء) من غير احتياج الى اراءة ذلك لكنه أراهم لتكون عبرة
 (أن في ذلك) التكثير والتقليل وغلبة القليل مع عدم العدة على الكثير شاكى السلاج
 (أعبره لاولى الابصار) لكن يمنع من الابصار الاخذ بذبا الشهوات اذ (زين للناس) فرج عند
 ذنوبهم على مقتضى العقل من الابصار (حب الشهوات) أى الميل الى أخذها التجزها
 مع الجهل بعواقبها (من النساء) اذ يحصل منهن أتم الذات (و) النفس تدعى فيهن العاقبة
 الجيدة من تحصيل (البنين) لقيامهم مقامه من بعده (و) لحبهم بقاء أنفسهم ونسائهم وبهم
 يحبون تحصيل (القضاطين) أى الاموال الكثيرة المنصدة بعضهم افوق بعض (المقنطرة) أى
 المضعفة فوق الاضعاف (من الذهب والفضة و) لحفاظة الاموال عن الاعداء يحبون تحصيل
 (الخيل المسومة) أى بارعة الجمال اذ هي أهيأ (و) لاكلها الاموال يحبون تحصيل
 الاموال النامية من (الانعام) أى الابل والبق والغنم (و) لغذاء النفس والخيل والانعام
 يحبون تحصيل (الحراث) ثم أشار عز وجل الى غلط النفس في ترجيح ميلها اليها على مقتضى
 العقل من الابصار بأن (ذلك متاع الحياة الدنيا) الحسيسة القانية (والله عنده) للناظر في
 آياته (حسن المآب) الذى لا غاية اشرفه وبقائه وكثير ما يكون اصاحب الشهوات شر
 المآب فيفقوته الذات الى ابد الابد (قل أنبؤكم بخير من ذلكم) الذى ملتم اليه في اللذة
 الحسيسة حاصل (لذين اتقوا) الله فنظروا في آياته ولم ينمكوا في شهواتهم (عند ربهم) الذى
 رباهم بالنظر في الآيات وعدم الانهماك في الشهوات (جنات تجري من تحتها الانهار) في
 باب المطعوم والمشروب ولا حاجة لهم الى الاموال والاولاد والخيل والانعام والحراث
 ليكونهم (خالدين فيها) لهم بدل النساء الدنيا (أزواج مطهرة) عن الخبث في البدن والخلق
 مما لا يخلو عنه نساء الدنيا غالبا (و) تحصل لهم مع هذه اللذات الجسمانية لذرة روحانية هي
 (رضوان) عظيم (من الله و) انما رضى الله عنهم اذ (الله بصير بالعباد) الذين يتقونه مع
 مخالفتهم في عبادته لانهم (الذين يقولون ربنا اننا آمننا) فان لم يكن لنا عبادة أخرى مقبولة
 فالإيمان وحده سبب جواز المغفرة (فاغفر لنا ذنوبنا) فان لم تغفر هافنا ذنبا عصائب الدنيا
 (وقضاء عذاب النار) وليس هذا لانهم ما كهم في الشهوات المانعة عن الطاعات الواقعة في
 المعاصي لكونهم (الصابرين) على الطاعات وعن المعاصي (و) ليس صبرهم بطريق الرياء
 لكونهم (الصادقين و) لا يتركون النوافل خوف الرياء لكونهم (القائمين و) لا يقتصرون
 على الطاعات البدنية ولا يعلمون التمسك بالاموال لكونهم (المتقين) منه في سبيله
 (و) لا يحبون بأعمالهم بل يرون فيها التقصير لكونهم (المستغفرين) سيما (بالاصحار) جمع

في قراءة من قرأ و يذكر
 والاهتدك أى عبادتك
 (قوله تعالى انسلخ منها)
 خرج منها كما ينسلخ
 الانسان من ثوبه والحية
 من قشرها أى من جلدها
 (قوله عز وجل الا ولأمة)
 الى على خمسة أوجه الى
 الله عز وجل والى مهاد والى
 قرابة والى حلف والى جوار
 (قوله عز وجل افترواها)
 اكسبتموها (قوله انما قلتم)
 تناقلتم الى الارض (قوله)
 عز وجل ارصادا) ترقبا

صحر آخر الليل وهو لكونه وقت عموم الغفلة أقرب الى القبول والاجابة قبل المعاملة مع
 الله اما يمنع النفس من الرذائل وجسمها على الفضائل وهو الصبر أو بهمسل اللسان وهو
 الصدق أو الجوارح وهو الصلاة والصوم والحج أو تفريق المال في سبيل الخير وما يطلب
 وهو الاستغفار وتوسيط الواو للدلالة على الاستقلال لكل واحد من هذه الامور
 ثم أشار الى انه كيف لا يرضى عن هؤلاء وقد شهدوا وتوحيده اذ (ثم سدا الله أنه لا اله الا هو)
 أي دل دلالة قطعية على انه لا موجود حقيقى سوى ذاته فوجودات الاشياء ظلال
 وجوده وصفات كمالها ظلال صفاته وأفعالها آثار ارادته وقدرته (و) ان لم يصلوا اليه
 وصلوا الى توحيد الملائكة وأولى العلم اذ شهدت (الملائكة وأولوا العلم) اذ رأوا ذلك
 حال اعتدالهم لانه شهد الله بذلك (فانما بالقسط) من غير ميل ولا يرون في ذلك ظهور الالهية
 فيهم اذ (لا اله الا هو) كيف ولم يظهر في شيء على ما هو عليه في نفسه لانه (العزير) بل بحسب
 استعداد الحبل لانه (الحكيم) واذا لم يكن من حمل له التجلي الشهودى الهاتين ان يقال
 (ان الدين عند) تجلى (الله الاسلام) الذى هو الاقباد لله باقرار ربوبيته وعبودية ما سواه
 فبطل بذلك الهية عيسى وابنته وابنته العزيز ولوقيل لو شهد أهل العلم بالتوحيد لم يقل
 أهل الكتاب بالهية عيسى ولا بنات ثلاثة أجيب بأنهم لم يتفقوا عليه فلم يكن ذلك مقتضى
 علمهم انكثهم اختلفوا الى قائل بثلاث ثلاثة وقائل بالحلول وقائل بالاتحاد وقائل بالرسالة
 (وما اختلف الذين أوثوا الكتاب) في عيسى (الامن بعد ما جاءهم العلم) من الكتاب ومن
 دلائل العقل بأن الدين هو التوحيد ولم يكن اختلافهم لشبهة يعدهم عندهم بل (بغيا)
 حصل من مجادلة وقعت (بينهم) فافضت الى الكفر بآيات الله الدالة على التوحيد (ومن
 يكفر بآيات الله) بشبهات فاباها الله بتلك الآيات الدالة لحاسنها ل ترجع عليها ثم رج
 الآيات وهو وان طال على الخلق لا يطول على الله (فان الله مريع الحساب) وقد اثبت بآية
 لا يقابلها شبهة أصلا (فان حاجوك) بعد اقامة تلك الآيات (فقل) لم يبق بيني وبينكم
 مجادلة لاني (أسلمت وجهي لله) أي انقذت لآياته المنزلة على وعليكم (ومن اتبعني) وان لم
 يتبع أهل ملتكم ما اتبعه أنبياءكم فقد اتبع أهل ملتي آياتي وآيات أنبيائكم فليس فينا
 من يتبع مجادلتكم الباطلة (وقل للذين أوثوا الكتاب والامين) عند تساوى آياتك في
 الظهور والقرين (أسأتم) لا ياتي التي هي أجل من آيات أنبيائكم (فان أسلوا فقد
 اهتدوا) هدى لا يعترضه شبهة من شبهاتهم لاتفاق آياتي وآياتهم على تصحيحه (وان تولوا) عن
 هذاك وأسرنا على القول بالهية عيسى أو بكونه ثالث ثلاثة (فانما عليك البلاغ) أي
 تبليغ دلائل الاسلام ورفع الشبهة عنه لا الاكرام عليه اذا عاندوك (و) هم وان عوانى
 عنادهم لم يهملوا البصائرهم ولو تم تلييسهم على البعض العامة لم يتم على الله اذ (الله بصير
 بالعباد) ثم أشار الى انه كما أمر بتبليغ الدلائل أمر بتبليغ ما يترتب على انكارها لاسيما اذا
 أنكرها بغيا سيما اذا أفضى البغي الى قتل الانبياء فقال (ان الذين يكفرون بآيات الله)

يقال أرصدت الشيء اذا
 جعلت له عدة والارصاد
 في الشر ويقال رصدت
 وأرصدت في الخير والشر
 جميعا (قوله عزاهم الى
 وربي) أي تو كد لا اقسام
 المعنى نعم وربي قال أبو عمرو
 أي وربي نعمه بيق (قوله
 عز وجل اقضوا الى ولا
 تنظرون) أي امضوا ما في
 أنفسكم ولا تؤخرون
 كقوله فاقض ما أنت قاض
 أي فامض ما أنت ممض
 (قوله عز وجل اطعوا)

التي يعلمون انه لا يقدر عليها الا الله (و) لا يقتصرون على الكفر به بابل مع ذلك (يقولون
 النبيين) الذين ظهرت على أيديهم وقد آمنوا بمن ظهرت على أيديهم - ثم آمنوا بها فهم يقتلونهم
 مع علمهم انهم يقتلونهم - (بغير حق) اذ لم يدعوا بها محالاً ولم يظهر منهم خبائثة نفس ثل على انه
 صرح بخروجه عن مدة البشر (و) ان زعموا انهم انما قتلوه ~~لأنهم~~ كذبهم في دعوى
 النبوة فقالهم (يقتلون الذين يأمرون بالحق) على انهم (من) جملة عوام (الناس) فعلم ان
 بغيتهم انما هو على القسط الذي أنزله الله فبغيتهم عليه بغيتهم على الله (فبشرهم) بما تبشر به
 المكافرين بالله وبجميع أنبيائه (بعذاب اليم) وان زعموا انهم ليسوا مثلهم انفسكم يدين
 عيسى أو موسى وقيامهم بأعماله فقل (أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا) فلا يحقن بها
 دماؤهم ولا أولادهم ولا أموالهم وان حقن بها من المنافق والمراق (والاستمرة) فلا يخفف
 بهم انهم العذاب فضلاً عن النجاة (و) ان زعموا ان من تمسك بيده يشفع لهم أو يخرج لهم
 فقل (مالهم من ماصرين) ثم أشار الى انه كيف لا يحبط أعمالهم وهم لا يقتصرون على
 الكفر بكتابك بل يكفرون بكتابهم اذ لا يرون امة قادتهم به ولا وجوب العمل باحكامه فقال
 (ألم تر الى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله) أي يدعوهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى التوراة (ليحكم) بما يقطع النزاع (بينهم) في ان ابراهيم هل كان يهودياً
 أم لا وهل عندهم الرجم أم لا فيقرون بأنه كتاب الله انزل اقطع النزاع (ثم يتولى فريق
 منهم) لا يقتصرون على التولي في محل النزاع بل (هم معرضون) أي مستقرون عليه
 اتخذوه عادة (ذلك) الاسقرار على الاعراض لتساؤلهم بأمر الدين وتم اوتهم به (بانهم قالوا
 ان نعمنا النار الا أياماً معدودات) قلائل والاهتمام بأمر الايمان والعمل انما يكون باعتقاد
 دوامه أو طول مدته (و) ليس ذلك لنص وجهه في كتابهم بل (غزهم) فأوقع الخلل في
 دينهم ما كانوا يفترون) من ان الله وعد يعقوب ان لا يعذب أولاده الا تحلة القسم واذا
 اغتروا بهذا المفتري في الدنيا (فكيف) يصنعون لفضيحتهم عليه (اذ اجعناهم ليوم لا ريب
 فيه) لنفضيحتهم في الاولين والآخرين (و) لا يقتصر على تلك الفضيحة بل (وفيت كل نفس
 جزاء) ما كسبت وهم) وان تمسكوا بهذا المفتري (لا يظنون) في توفية الجزاء اظهر وكونه
 مفتري اذ يرفع الاهتمام بأمر الشرائع بالكلية ويوجب التهاون بهم ثم أشار الى انهم انما
 لا يتقادون لحكم الله في كتابه الذي يترفون بصدقه لدلالته على انتقال الملك والنبوة منهم
 اليك وهم يريدون ان تتدلل لهم (قل) لا أخاطبكم في ذلك فضلاً عن التدلل بل أقول (اللهم
 مالك الملك) أي المتصرف في الملك الظاهر والباطن وهو النبوة لا تصرف في اعطائهم ما
 وسلم ما لغيرك بل (تؤتي الملك من تشاء) ولومن الاميين (وتزعم الملك من تشاء) ولومن
 أهل الكتاب ولا يبعد عنك ذلك لان ايتاء الملك اعزاز ونزعه اذلال (و) أنت (تعزمن تشاء
 وتذل من تشاء) لكنك لاتفعل ذلك على سبيل التحكم اذ (بيدك الخير) الذي هو الحكمة فلا
 تفعل خلاف مقتضاها وان لم يجب عليك بل (انك على كل شيء قدير) ولا يبعد عنك قلب

أي اح أي أذهب من قولك
 طمس الطريق اذا عفا
 ودرس (قوله عز وجل
 اجراماً) مصدر أجمرت
 اجراماً (قوله تعالى اعتزل
 بعض آلها نابسوا) أي
 عرض لك بسوء ويقال
 قصدك بسوء (قوله
 استعصمكم فيها) جعلكم
 عماراً لها (قوله ارفعوا
 اني معكم رقيب) انتظروا
 اني معكم منتظر
 (استعصم) أي امتنع
 (قوله عز وجل استنبأوا)

الاعزاز بالاذلال وبالعكس لانك تقلب بعض اجزاء الليل المظلمة باجزاء النهار المنيرة وبالعكس
 اذ (تولج الليل في النهار وتولج النهار في الليل) ولو قيل لقلب هناك لان الزمان أمر
 متوهم فلا شك انك (تخرج الحي من الميت) أى الحيوان من النطفة (وتخرج الميت
 من الحي) أى النطفة من الحيوان واعطاء الملك والنبوة احياء ونزعهما امانة بل لا قلب
 ههنا فان اعطاء الملك والنبوة رزق (و) أنت (ترزق من تشاء بغير حساب) فغاية أمر
 النبوة انما فضيلة بالانهاية ثم أشار الى انه لما كان من شأن الله قلب المسير بالمظلم والحي
 بالميت وهو بالمصاحبة أقرب وجب ترك تلك المصاحبة فقال (لا يتخذ المؤمنون) أولو
 الانوار الاحياء (الكافرين) أولى الظلمات الاموات (أولياء) سوا (من دون) أى مجاوزين موالاة
 (المؤمنين) الذين هم سبب ازدياد النور والحياة والخبر لما نقص بعصبة الكفار (ومن
 يفعل ذلك) في وقت من الاوقات (فليس من) موالاة (الله) مفوض الحياة والانوار (في شئ
 الا) وقت (أن تتقوا منهم تقاة) أى تخافوا منهم محذورا فاعطوا صاعهم الموالاة فدفعها
 (ويحذركم الله) في موالاتهم بالباطن (نفسه) التى هى أولى بالخوف لانهم انما يؤثرون بتكينه
 ويهجزون بتعجزه (و) ان أثره فهو منقطع والخوف من الله لا ينقطع اذ (الى الله المصير قل)
 كيف لا تخافون منه مع شمول علمه وقدرته (ان تتخفوا ما في صدوركم) من موالاة أعدائه
 (أو تدوه) زاعمين أنكم انما تولونهم بالظاهر خيفة منهم (يعلم الله) وان أخفيتم علينا في
 الاخفاء والاطهار وكيف (و) هو (يعلم) جميع (ما في السموات وما في الارض والله على كل
 شئ قدير) فيقدر على ما لا يقدر عليه الاعداء وهم انما يقدرون باقداره على أمور معدودة
 ويهجزون عنها بتعجزه ولا يهجز الله بحال فليس ترك المجازاة لهجزه بل لانه أخرها الى يوم
 القيامة فيجازيكم بعد اعلامكم (يوم تجد كل نفس) جميع (ماعتات من خير محضرا) بصور
 يناسبها وهيات في بدنها أو نفسها أو قلبها أو روحها أو في صفات الملائكة وكفى بذلك تلذذا
 مع انه يجازي عليها بمقتضى فضله وجوده الكامل (و) تجد (ماعتات من سوء) أيضا محضرا
 بصور بحيث يتألم بمجرد حضورها حتى انها (تدلولان بينا وبينه) أى عملها السوء (أمدا
 بعيدا) لا يصل أحدهما الى الآخر ثم انه عز وجل يجازي عليها بمقتضى قهره وغضبه
 (و) لذلك (يحذركم الله نفسه) لا ينافي ذلك رحمة ورأفته لانه انما حذرهم برأفته اذ (الله
 رؤوف بالعباد) ليرحمهم اذا خافوه فاذا لم يخافوه فكأنما أخرجوا أنفسهم من دائرة رحمته
 ورأفته ولو قالوا انما نحبهم لكونهم عباد الله فحبهم محبة الله ولا يحذرنا الله على محبته
 ومحبة ما نحبه من أجله (قل) انما يفيدكم محبةكم لله اذا أحبكم عليها وهى محبتكم أولياءه
 الذين يستعملونكم اعمالا يحبها ويحبونكم اعمالا يكرهها وأجلهم انا (ان كنتم تحبون
 الله) أى تميلون اليه لرؤية الكمال الحقيقي فيه (فاتبعوني) في الاعمال المحبوبة له الكاشفة
 عن جلاله وترك الاعمال المكروهة له الحاجبة عنه (يحببكم الله) أى يقر بكم من جناب قربه
 ويؤنسكم في جوار قدسه ويكشف الخجب عن قلوبكم (ويغفر لكم ذنوبكم) الحاجبة عنه

استعملوا من ينسب (قوله
 اصمدع بما تقوم) افرق
 وامضه ولم يقل به لانه
 ذهب به الى المصدر أراد
 فاصدع بالامر (استغفرز)
 أى استغف (قوله عز وجل
 اصبر نفسك مع الذين
 يدعون ربهم) أى احبس
 نفسك عليهم ولا ترغب عنهم
 نفسك (قوله عز وجل
 الى غيرهم) هو تخيل الديقاج
 استغرق هو تخيل الديقاج
 وهو فارسي معرب (قوله

من افراط محبته لكم اذ لا يبالى لذنوب المحبوب كيف (والله غفور رحيم) ان يكمل محبته
 له ثم قال (قل) لا تغفروا وبغفرانه على مجرد المحبة منكم بل (أطيعوا الله) الذي تدعون محبته
 فان الحب لمن يحب بطيع (و) أطيعوا (الرسول) الذي هو محبوبه فان الحب كما بطيع
 المحبوب بطيع محبوب المحبوب (فان تولوا) زاعين انه لا حاجة للحب الى اطاعتهم فلا يحبهم
 الله لانهم كفروا بانكار وجوب اطاعتهم والكفر عداوة منافية للمحبة (فان الله لا يحب
 الكافرين) ثم أشار الى انه لا يبعد ان يجعل الله بعض عبده محبوبا له بحيث يحب من يتبعه
 ويطيعه ويغض من خالقه وعصاه فذلك من سنته فيما مضى (ان الله اصطفى آدم) فأحب
 من تبعه له من الملائكة وأبغض من لم يسجد له وهو ابليس ومن عصاه وهو قابيل (ونوحا) فنجى
 من اتبعه في السفينة وأغرق من عصاه حتى ابنه كنعان (وآل ابراهيم) اذ جعل فيهم موسى
 جاوز بن اتبعه البحر وأغرق من عصاه (وآل عمران) اذ جعل فيهم عيسى أبرأ من اتبعه من
 الحمى والبرص وجعل من خالقه خنازير (على العالمين) أى على عالمي زمانهم ثم ان اصطفا
 الله لآل ابراهيم وآل عمران انما كان ليكونهم (ذرية) ورث الاصطفاء (بعضهم من
 بعض و) لا يبعد اصطفا الله محمد صلى الله عليه وسلم لدعوة ابراهيم مع كونه من ذريته وقد
 اصطفى آل عمران لدعوة امرأته لذريتها بمجرد القبول والاعادة من الشيطان اذ (الله
 سميع) لمن يدعو (عالم) بمن يستحق اجابة الدعوة (اذ قالت امرأت عمران) حنة بنت فاقوذ
 حين حملت بعد ما أمسك عنها الولد حتى اسنت فيمنها هي تحت ظل شجرة أبصرت طائرا يطعم
 فراخا فحركت وقالت اللهم لك على ان رزقتني ولدا ان تصدق به على بيت المقدس (رب اني
 نذرت لك ما في بطني محررا) أى خالصا لخدمته لأشغله بشئ من أموري (فتقبل مني انك انت
 السميع العليم) فقال لها زوجها ما صنعت أرايت ان كان في بطنك شئ لا يصلح لذلك (فما
 وضعتها) أى الانثى التي حملتها (قالت) تحزننا وتحسرا واعتذارا (رب اني وضعتها أنثى)
 وكنت رجوت ان يكون ذكرا وانما تحسرت وأعتذرت اذ جهلت قدرها (والله أعلم بما
 وضعت) أى بعظم شأن ما وضعت لا يحيط به علم غيره (وايس الذكر) الذي طلبت (كلا انثى)
 التي وهبت اذ فضلت كثيرا من كمال الاولياء من الرجال (و) قالت جبرائيل لما توهمت من
 النقصان (انى سميتها مريم) أى العابدة والخادمة ليطابق اسمها فعلها ثم طلبت عصمتها في ذلك
 الفعل وغيره فقالت (وانى أعيد هذا بك) أى اجبرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم)
 أى المطرود لخالفته فلا تجعل عليه او على ذريته سلطانا يكون سببا لطردهما (فتم قبلها رجا)
 بسبب تحريرها وتسميتها واسمها ذاتها (بقبول حسن) يجعلها فوق كثير من الاولياء (وأثبتها
 نبيا ناسنا) يجعل ذريتها من كبار الانبياء (و) من كمال تربيتها انما (كفلها زكريا) حين حملها حنة
 الى المسجد ووضعتها عند الاحبار وكانوا سبعة وعشرين وقالت دونكم هذه الذرية فتنافسوا
 فيها اذ كانت بنت امامهم وصاحب قريانهم فقال زكريا انا احق به اعني ادى خالتي ساوي

عز وجل ارتداعا على
 آتارهم اقصا أى رجعا
 بقصان الاثر الذى جا آفیه
 (قوله لمسا) أى عجبا
 ويقال داهية (قوله تعالى
 اتخذت من اهلها) أى
 اعتزلتهم ناحية ويقال قد
 نبذت ونبتة أى ناحية
 (قوله عز وجل الحد) ميل
 عن الحق (قوله عز وجل
 اخسوا فيها) ابدوا وهو
 ابعادهم كروهم (قوله عز

إشباع ثبت فاقو ذنبا والالقرعة وانطلقوا الى نهر فالتقوا فيها اقلامهم على ان من ثبت فلم في
 الماء وصعد فهو أولى بها فطقا قلم زكريا ورسبت اقلامهم فبقوا لها ميتا وجهل لسبعة أبواب يغلق
 عليها اذا خرج عنها فصار في صغرها بحيث (كلما دخل عليها زكريا المحراب) أي الغرفة
 التي فيها (وجد عندها رزقا) فأكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء (قال
 يا صميم أنى لك) أي من أين لك (هذا) الرزق الاتي في غير أوانه والابواب مغلقة (قالت هو
 من عند الله) ينزلها من الجنة (ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) ولا يكون ذلك على العمل
 المحصور فهو منه تفضل فكذا تفضل على فهذا اصطفا لا ل عمران ثم نبوة عيسى عليه
 السلام ثم أشار الى ما حصل لزكريا من تربتها ورؤية كمالها فانه لما رأى رزق صميم قال ان
 الذي قدر على ان يأتي بقا كهة في غير أوانه ابلا سبب لقادر على ان يهب لي ولدا في غير أوانه
 بلا سبب بعتديه أو يصطفي وزوجتي للولادة (هنا لك دعا زكريا ربه) ليريه باقاع علمه وعمله
 ونبوته بعده (قال رب هب لي) مناسبا الحال (من لدنك) بغير سبب بعتديه (ذرية طيبة) أي
 طاهرة عن الاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة (انك سميع) أي مجيب (الدعاء) فأجابه الله
 فأرسل اليه الملائكة (فنادته الملائكة) جبريل وإشعيا (وهو قائم) في مناجاة الله فلا دخل
 للشيطان في ذلك الوقت اذ كان (يصلي) وهو غائبا ينتزعت الغفلة وليست وقت الغفلة
 والوسوسة في حق الانبياء عليهم السلام سيما وقد كان (في المحراب) أي في المسجد فكانت
 صلواته كاملة (أن الله يشرك) على الاستئناس (بجبي) أي يسمى به لانه يحياه ذكره وعمله وعله
 فلا يقطع عنه شيء من ذلك بل يكمل به أمر عيسى الذي طالب هذا من رؤية كرامة أمه اذ
 يكون (مصدقا) بعيسى الذي حصل (بكلمة من الله) بلا واسطة أب فيصير معليها الكلمة الله
 (و) انما يكمل به أمر عيسى لانه يكون (سيدا) يتبعه قومه وكيف لا (و) هو ان يكون
 (حمورا) أي مبالغاف حبس النفس عن الشهوات بحيث لا يهم بعصية أمه لا (و) لغاية
 كماله يكون (نبييا) ولا شك في نبوته اذ يكون (من الصالحين) فلا يتوهم منه الدعوى الكاذبة
 (قال) زكريا (رب أنى) أي كيف (يكون) أي يحصل (لي غلام وقد بلغني الكبر) أي أدركني
 الكبر الكامل المانع من الولادة تسع وتسعون سنة فهل أورد الى الشباب (وامرأتى عاقر)
 أي مستمرة على العقر لم تلد في شبابها فكيف بعدما كبرت وبلغت ثمانا وتسعين سنة (قال)
 جبريل (كذلك) يكون لك الولد على الحال التي أنت وزوجتك عليها فلا تلد بعده لان الله
 تعالى لا يحتاج الى سبب بل (الله يفعل ما يشاء قال) زكريا (رب اجعل لي آية) أي علامة
 أعرف بها الجمل لاستقباله بالباشاشة والشكر واستريح من مشقة الانتظار (قال) الله على
 لسان جبريل (آيةك ألا تكلم الناس) أي لا تقدر على مكالمتهم (ثلاثة أيام) مع قدرتك على
 تسبيح الله وذكره لا لاستغراقك بالله لانه تشغل بهم الا انك لا تكلمهم (الارض) إشارة فهو
 يدور رأس (واذ كر ربك كثيرا) استفيض منه الانوار فتفيضها على ولدك (وسبح) طهر
 نفسك من الاخلاق الرديئة وقت ظهور النفس (بالعشى) من العصر الى الغروب

رجل اذك) أسوأ الكذب
 افتراء) افعله واختلقه
 (الاربية) الحاجة) قوله عز
 وجل اطيرنا) أصله نظيرنا
 ومعنى نظيرنا نشاء منا
 (قوله عز وجل اقصد في
 مشيتك) اعدل ولا تمكبر
 ولا تدب ديبا والقصد ما بين
 الاسراف والتقصير (قوله
 عز وجل اسوة) انتمام
 واتباع (قوله عز وجل لانه)
 بلوغ وقته وبقا أنى يأتي

(والابكار) من القجر الى الضحى ثم أشار الى مزيد اصطفاة مريم فقال (واذ قالت الملائكة يا مريم) فيه اشارة الى جواز تكليم الملائكة الولي ويقارن النبي في دعوى النبوة (ان الله اصطفاك) بالتقريب والمحبة (وطهرتك) عن الرذائل لتدوم مناسبتك له الجاذبة لك البسه (واصطفاك) بالتميز (على نساء العالمين) وفيهن وايات (يا مريم اقنتي) أي اعبدى شكرا (لربك) على اصطفاة (واسجدى) أي كثري له السجود بنية كثير الصلاة لتردادى قربا بغاية التذلل له (واركعي مع الراكعين) أي وصلي بالجماعة لينضم انكسارهم لعظمته الى انكسارك فتزدادى قربا وأشار بتقديم السجود وتأخير الركوع مع الراكعين الى ان الركوع وان كان أقل افادة للتقريب فهو اذا كان مع الراكعين أكثر افادة له من السجود حال الافراد ثم أشار الى ان كرامات مريم صارت آية لنبينا عليه السلام اذ (ذلائع من أنبياء الغيب) لا تذكره اليهود لانكارهم فضلها ولا النصارى لدلائعهم على عبوديتها وهم يزعمون ربوبيتها (نوحية اليك) مطابقة لما في كتابهم مع اخفائهم اياه بل لا تعلم ما يظهر منه اذ لم تسمع من أحدهم شيئا وهم معترفون بذلك فلم يبق الا الوحي أو تكون لديهم (و) لكن (ما كنت لديهم) معاينة لهم (اذ يلقون) في النهر (أفلامهم) ليعلموا (أيهم) يخرج قرعته فهو (يكفل مريم) كيف (وما كنت لديهم) في ابتداء شأن هذه القرعة (اذ يختصمون) في كفالتهما في أن لا تأخذ الا حاطة بجميع أحوالها الا بالوحي ولا يبعد الوحي اليك وقد أوحى الى مريم وليست بنبيية (واذ قالت الملائكة يا مريم) ازالة انغمها من تهمة الولادة بلا أب (ان الله يشرك) بمولود يحصل (بكلمة منه) بلا واسطة أب (اسمه) الذي عينه لقباً (المسيح) وعلماً (عيسى) وصفة (ابن مريم) اذ لا أب له ولو كان له الهية أو ابنية لكان في اسمائه ما يدل على ذلك ولا يكون مذكوراً بنسبته الى الام بل يكون (وجيهاني) أهل (الدنيا) يعظمونه غاية التعظيم (و) أهل (الآخرة) كيف (و) هو (من المقربين) يدل على قرب ظهور الارهاصات عليه قبل النبوة اذ (يكلم الناس) كلام الانبياء وهو (في المهد) يستمر عليه الى ان يصير (كهلاً) فلا يتوهم فيه انه كان في حال الصبا من الشيطان لانه استمر عليه الى حال كمال العقل وكيف يتوهم فيه (و) هو (من الصالحين) والشيطان انما يدخل الفساق (قالت) مخاطبة لله الذي بعث اليها الملائكة كأنه اشاهده (رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال) لها جبريل (كذلك) أي على الحالة التي أنت عليها من عدم مسس البشر اذ (الله يخلق ما يشاء) ولا يحتاج الى سبب بل (اذا قضى أمراً) أي حكم بإيجاد شيء (فانما يقول له كن فيكون) من غير توسط حادث (و) يرفع عنك التهمة بما يظهر عليه من الكمال اذ (يعلمه) بلا واسطة معلم من البشر (الكتاب والحكمة) أي العلم الظاهر والباطن (و) يكلمهما فيه اذ يعلم (التوراة) المشتملة على الظواهر (والانجيل) المشتمل على البواطن (و) كيف يتبين التهمة ويجهله (رسولا الى بني اسرائيل) الذين يعلمون انه يجب ان يكون كاملاً وولداً لنا

وآن بين بمنزلة خان يحين
(قوله عز وجل امتازوا
اليوم أيها الجاهلون) أي
اعتزلوا من أهل الجنة
وكونوا فرقة على حدة (قوله
عز وجل اصلوها) أي
ذوقوا حرها يقال صليت
النار وبال نار اذا نالت حرها
ويقال اصلوها أي احترقوا
بها (قوله عز وجل
فاستغفرهم) أي سألهم (قوله
عز وجل لباسين) يعني
الباس وأهل دينه جهنم

ناقص ونكون له معجزات قاهرة اذ يقدها هم (أنى قد جئتكم بآية) قاهرة تعاون بالضرورة
 كونها (من ربكم) لمجزكم عنها وهى (أنى أخلق لكم) أى لا يجهزكم صورة (من الطين
 كهيئة) أى كصورة (الطير فانفخ فيه) أى فيما أخلق (ف يكون) أى يصير (طيرا)
 حقيقيا ذا حياة (بإذن الله) أى أمره لا باستقلال منى (وأبرئ الالكه) الممسوح العين
 (والابرس) الذى لا يقبل الدواء بمجرد الدعاء وافعل ما هو أبلغ من ذلك (و) هو أنى (أحيى
 الموتى بإذن الله) لا باستقلال منى نفي التوهم الالهية فهذه معجزات قاهرة فعلية (و) من
 معجزاتى القولية انى (أنبئكم) أى أخبركم (بما أنا كلون وما تدخرون) لاولادكم
 وللمستقبل فنتركونه (فى بيوتكم ان فى ذلك لآية) أى دلالة (لكم) على صدقى (ان كنتم
 مؤمنين) مصدقين بآيات الله فانهم لم تقف فيما مضى على ذلك (و) يست معجزاتى لاضلالكم
 حتى تشكروا فيها بل لا هذا انكم اذ كنت (مصدقا لما بين يدى من التوراة) المشهور ربها لاهداه
 (و) لكى نسخت بعض أحكامها لاني جئتكم (لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم) فيها
 انظركم كما كل الشحوم والنروب ولحوم الابل والعمل فى السبت (و) ليس ذلك من
 الاضلال لاني (جئتكم بآية من ربكم) تدل على وجه تحريمها فى ذلك العصر وتحليلها فى هذا
 العصر (فاتقوا الله) فى تحريم ما أحل ولوبعد التحريم (وأطيعوا) فى تحليل ما حرم فى ذلك
 العصر لادالة معجزاتى على صدقى ولم يظهر لى من خبائة النفس ما يشكك فى تلك المعجزات اذ
 ادعوكم الى عبادة الله (ان الله) هو (ربى) ان تجلى فى بيده الامور فانا عبده كما انكم عبيده
 (و) هو (ربكم فاعبدوه) بمقتضى أمره فى كل عصر (هذا) المذكور من تحليل الشئ فى
 عصر وتحريمه فى آخر بمقتضى مصالح الازمنة (صراط مستقيم) بإيصال الحكمة غايتها فى
 أقرب المسافات ولو وصات على خلافه بعدت المسافة ولما رأوه ينسخ بعض أحكام التوراة
 كفر وابه (فلما أحس عيسى) أى أدرك أدراك المحسوسات (منهم الكفر) عند اظهاريهم
 آياته بايديهم له (قال) مع ما له من معجزة الاحياء الذى القدرة عليه بالاستقلال قدرة على الامانة
 بذالة مختبر الايمان المخلصين ولذلك لم يكتف بنصر الله (من) الجمع الذين هم (أنصارى) ولا بعسر
 عليهم كثرة المؤذين لانهم يضمون أنفسهم (الى الله) فى نصره الكافى وحده (قال الحواريون)
 أى المنسوبون الى الحور وهو البياض لاستنارة قلوبهم (نحن) أنصارك لانا (أنصار الله)
 وأنصرك نصره لانك داع اليه بأمره وكيف لا تنصر الله وقد (أمننا بالله) ومقتضاه نصره
 والانقياد لأمره فانه قد نالوا أمره التى بلغت آمنه (واشهد) أيها الداعى الى الايمان المبلغ
 للاحكام لنمقادها (بأننا صاؤون) أى منقادون من كل وجه فى الظاهر والباطن ثم اشهدوا الله
 الامر بما أنزل من الايمان به وبأوامره المقتضى لاتباع رسوله فى العمل بمقتضاها فقالوا
 (ربنا آمننا بما أنزل واتبعنا الرسول) فاشهدناك على ما نحن عليه اصدقنا فى دعواه (فا كتبنا)
 جزاء على اشهدنا اياك (مع الشاهدين) على ايمان الخلائق وكفرهم وأعمالهم الظاهرة
 والباطنة بالكشف عن بواطنهم بزيادة انارة قلوبنا فوق انارتها للايمان والانقياد للاحكام

بغير اضافة بالياء والنون
 على العدد كان كل واحد
 اسمه الياس وقال بعض
 العلماء يجوز ان يكون
 الياس والياسين معاً فى
 واحد كما يقال مسكال
 ومكائيل ويقرأ على آل
 ياسين أى على آل محمد صلى
 الله عليه وسلم (قوله عز
 وجل انما زنت) معناه
 نفرت والمشمز النافر
 (قوله عز وجل اصفح
 عنهم) أى أعرض عنهم

أومع الشاهدين للحقائق (و) لما قصدوا ايلذا عيسى وخافوا سوده وعوته وقتال حوارا ريبه
 (مكر وا) فوكلوا عليه من يغتاله (ومكر الله) بانقا مشبهه على بعضهم وجعله بحيث لا يصلون
 اليه أبدا وجعلهم مضرورين باتباعه دائما وهو أشد عليهم من نضرهم به (و) ذلك اذ (الله
 خير) اى اغلب (المالكين اذ قال الله يا عيسى) اعلا ماله بكمه بالاعداء وتخليصه عن مكرهم
 (انى متوفيك) اى اخذ بكليتك (و) لا أدع لك شهوة طعام ولا شراب فتحتاج الى مساكنة
 الارض لاني (رافعك الى) أى الى سماءى (و) انما أرفعك لاني (مطهر لك من) جوار (الدين
 كفر وا) لئلا يصل اليك من آثارهم شيء (و) كما أجعلك فوق أهل الارض فأنا (جاعل الذين
 اتبعوك) من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك من اليهود يغلبونهم (الى يوم
 القيامة) قيل لم يبق لليهود بعد ذلك ملك ودولة (ثم) لا أقصر في حقهم على ذلك بل (الى
 مرجعكم) لتحكمكم (فأحكم) لقطع النزاع (بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) من الايمان
 والكفر وغيرهما (فاما الذين كفروا) بك فانهم وان آمنوا بوسى وسائر الانبياء (فأعذبهم
 عذابا شديدا) كعذاب من كفر بالكل (فى الدنيا) بالقتل والامرو بالحزبة (والآخرة)
 بالنار والحيات والعقارب وضرب الزبانية والسلاسل والاغلال وغير ذلك (و) هم وان آمنوا
 بالانبياء الماضين (مالهم) أحد منهم (من ناسرين) بالشفاعة أو الاحتجاج أو الدفع قهرا
 (وأما الذين آمنوا) بك وبكل من آمن بهم (وعملوا الصالحات) وان كان فيها ما نسخ بعض
 أحكام التوراة (فيوفهم أجورهم) مثل أجور من عمل بما فى التوراة قبل النسخ ولا يعطى
 العامل بما نسخ منها شأ ما بعد النسخ لانه ظالم (والله لا يحب الظالمين) يمنع النسخ أو بالقول
 بالهية عيسى أو ابنيته أو بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكيف لا يكون منه كبرية قوة محمد
 صلى الله عليه وسلم ظالم ما بعد ظهور آياته التى من جاتها (ذلك) المذكور لانا (تلاوه علينا)
 من غير ان يكون لك اطلاع سابق عليه مع انه (من الآيات) المجيزة بذاتها (و) يجمعها
 وجوه الحكمة لانها من (الذكر الحكيم) المفيد لشرف القائل به تفوقه بوجوه الحكمة
 وكيف لا يكون القائل بابنية عيسى ظالم ما يجعله فوق آدم لتولده بلا أب مع انه دون آدم (ان
 مثل عيسى) اى شأنه العجيب الموهوم ابنيته مطابقا لما (عند الله كمثل آدم) فى الحدوث
 بلا أب بل دونه لان الله تعالى (خلقه من تراب) محدث بلا أبوين (ثم قال له) أى لتكويته
 انسا بانفخ الروح فيه (كن) انسا ناحيا وأمره يقيد بقوة التسكون (فيكون) هذاهو
 المثل (الحق) اى الثابت الذى لا يقبل التأويل جاء (من ربك) الذى ربك بالاطلاع على
 الحقائق (فلا تكن من الممترين) بما ورد فى الانجيل من اطلاق لفظ الاب على الله فانه
 اطلاق مجازى لانه لما حدث منه كان كايه واذا ظهر لك الحق من ربك بالبيان التام (فن
 حاجت) اى جادل ذلك (فيه) لاثبات ابنيته بظواهر الانجيل (من بعد ما جالك من العلم) القطعى
 الموجب لتأويله (فقل) لم يبق بيننا وبينكم مناظرة وان كن ترفع عنادكم بطريق المبالغة
 (تعالوا) اى هلموا بالعزم (ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم) أى يدع كل

وأصل الصفع أن تنحرف
 عن الشيء فتؤليه صفحة
 وجهك أى ناحية وجهك
 وكذلك الاعراض هو أن
 تولى الشيء عرضك أى
 جانبك ولا تقبل عليه
 (قوله الغوافيه) رهون
 اللغاوه هو الهجر والكلام
 الذى لا تقع فيه (قوله
 عز وجل اعتلوه) أى
 قودوه بالعنف (قوله
 تعالى ان تظن الاظنا)
 معناه ما تظن الاظنا

منا ومنكم أعزة أهل وأصقهم بقلبه عن مخاطرة الرجل بنفسه لهم ويحارب دونهم ويدع نفسه
 أيضا (ثابت) أي تضرع إلى الله تعالى في دعاء اللعنة (فنجعل لعنة الله على الكاذبين) منا
 ومنكم إلهكم الله وينجي الصادقين فلا يبقى العناد الباقي عليكم بعد اتفاق الدلائل
 العلمية والنقلية روى أنه عليه السلام قرأ الآية على وفد فخران ودعاهم إلى المباهلة فقالوا
 حتى ننظر فخلوا فقالوا للعاقب وكان ذارأيهم ماترى فقال لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل
 في أمر صاحبكم والله ما بهل قوم يبايظ فعاش كسيرهم ونبت صغيرهم فان أيتهم الألف
 دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأوتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضنا
 الحسين أخذ يمد الحسن وفاطمة خلفه وعلى خلفها وهو يقول لهم إذا نادعوت فأمزوا
 فقال لهم أسقهم يامعشر النصاري اني لا أرى وجوها لوسألو الله عز وجل أن يزل جبلا
 من مكانه لازاله فلا تهاهوا فتملكوا (ان هذا) أي خلق عيسى بأمر الله لا بجماعته
 مريم (لهو الفصل الحزق) كيف بجماعها ولا بجزءه ينقل بجماعته (ما من إله إلا الله)
 فكذلك تعدد أفرادها لا يتعدأ جزؤه والواجب انصاف كل جزء منه بالكمالات الموجبة
 لالهية ذلك الجزء (و) لو كان له جزء لم يذال بجماعته امرأة أرضية لانه (ان الله له والعزير)
 ولو اشتى ذلك لمنعته حكمته لانه (الحكيم) حكمته تحفظ عليه عزه (فان تولوا) أي
 أعرضوا عن القول بعبودية عيسى عليه السلام فهم مفسدون اعتقادهم واعتقاد غيرهم
 في الله فلا يفوتونه (فان الله علم بالمتكبرين) يجازيهم عقدا راسداهم (قل يا أهل الكتاب)
 اطاعين على الاعتقادات الصائبة لا وجه لأعراضكم عن دعوتي إلى القول بعبودية عيسى
 (فقالوا إلى كلمة سواء) أي قول معتدل لا يميل إلى التعطيل ولا إلى الشرك متفق عليها (بيننا
 وبينكم) وهي (ألا نعبد إلا الله) أي لا نرى غيره مستحقا للعبادة فنعبده (ولا نشرك به شيئا)
 في كمال صفاته الذي به الهية (ولا يخذ بعضنا بعضا ربا) أي آلهة صغار اجمع علمنا بكونهم في
 الكمال (من دون الله) والالهية انما هي بغاية الكمال (فان تولوا) عن هذه الكلمة سواء
 المتفق عليها (فقلوا) خرجتم عن دين الله الذي هو الاسلام وليكن (انتم واولادكم وبنوكم)
 لتكون شهادتكم سبب نجاتنا واهلاككم ولما قالوا لا نخالفك في هذه الكلمة وليكنك تزعم
 انك على آله ابراهيم وتخالف اليهود والنصارى وكان ابراهيم يهوديا ونصرايا فقال لهم
 عز وجل (يا أهل الكتاب) الذين حقههم أن لا ينطقوا بعلم الله (لم تحاجون) أي تمجادون
 (في ابراهيم) انه كان في أحد الفريقين ولا شك ان اليهودية بعد انزال التوراة والنصرانية بعد
 انزال الانجيل (وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده) التوراة بعده بألف سنة والانجيل
 بعده بألف سنة (أ) تجعلونه على شريعة كانت بعده بهذه المدة (فلا تعقلون ها أنتم هؤلاء) أي
 تنبهوا أيها المشار إليهم بالإشارة القرينة لدعاة عقولهم (حاجتكم فيما لكم به علم) من أمر محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم اذ لذكركم فامكنكم تغيير لفظاً ومعنى (فلم تحاجون فيما
 ليس لكم به علم) من أمر ابراهيم اذ لذكركم فامكنكم فيه التغيير (والله يعلم) فيبينه

لا يؤدى إلى يقين انما
 يخرجنا إلى ظن مثله (قوله)
 عز وجل (انزلوا) أي
 ارتفعوا عن مواضعكم
 حتى توسعوا غيركم يقال
 قعد على فنز من الارض
 أي مكان مرتفع ونشز
 (قوله استخوذ عليهم
 الشيطان) أي غلب عليهم
 الشيطان واستخوذ مما
 أخرج على الأصل ولم يعمل
 ومثله استروح واستنوق
 الجمل واستصوبت رأيه
 ٣ (قوله ونشز به في تحريك
 الشين معصم

انبية (و) ان لم يعلمكم لذلك (انتم لانعاون) وان كنتم منتسبين اليه (ما كان ابراهيم) لو كان
على شريعة التوراة والانجيل (يهوديا ولا نصرانيا) اى معتقدا اعتقادهم اليوم في عزير
وعيسى (وايكن كان حنيفا) اى ما تلاءم الاعتقادات الفاسدة (مسلم) اى منقادا
للاعتقادات الصحيحة (و) لو كان له شئ من اعتقاداتهم اليوم فلا شك انه (ما كان من
لمسركين) بالقول بانية عزير او عيسى او بالهيتم ما تم ما زعمتم انكم أولى به لان شريعته كانت
موافقة لشريعة التوراة والانجيل ممنوع بل (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه) قبل
نزول التوراة والانجيل اذ لم يغير عليهم شئ من شريعته (وهذا النبي) الناسخ الناسخ
التوراة والانجيل من شريعته (والذين آمنوا) به فعملوا بشريعته الموافقة لشريعة
ابراهيم ثم قال (و) لو كنتم مواليه بالعلم بشريعته وكانت منسوخة بهذه الشريعة
لم يفدكم موالاة اذ لا يوالىكم الله اذ (الله ولى المؤمنين) ثم أشار الى أن اهل الكتاب انما ادعوا
يهودية ابراهيم أونصرانية لانكم تزعمون انكم على ملته فأرادوا ان يلزموكم اليهودية
أو النصرانية لانه (ودت) اى أحبت (طائفة من أهل الكتاب) الذين حقهم محبة الاهداء
لو يضلونكم) بالقامشية يهودية ابراهيم أونصرانية لئلا يضلوا عن الحق انما اتهم لوصفت يهوديته
أونصرانيته (و) اذ لم يتم ثبت اضلالهم في هذه الدعوى فهم (ما يضلون الانفسهم وما
يشعرون) أنه يعود اضلالهم الى انفسهم اذ اعجزوا عن اثبات هذه المقدمة ثم قال انكم
انما تدعون الناس الى اليهودية والنصرانية لظهور الآيات على يدى موسى وعيسى عليهم
السلام (يا أهل الكتاب) المؤمنين بآيات موسى وعيسى (لم تكفرون بآيات الله) الظاهرة
على يدى محمد صلى الله عليه وسلم لم مع انما اجل من آياتهم (وانتم تشهدون) آياته وقد سمعتم
آيات موسى وعيسى والمنشود أولى بالترجيح من المجموع ثم أشار الى أن هذه الآيات
لولا تكن أجل فلا تكون أقل الاعنى تلبسكم (يا أهل الكتاب) لم تلبسون الحق بالباطل فتجهلون
تكليم الحصى وشق القمر من السحرة وحياء الموتى وشق البحر (و) قد صدق كتابكم
لكنكم (تكنمون الحق) اى الثابت في كتبكم (وانتم تعلمون) ما هو مراده وان غيروه
بأويلكم الفاسد (و) من تلبسهم الحق بالباطل أنه (قال طائفة من أهل الكتاب) اثنا
عشر من يهود خيبر (آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا) من نسخ التوراة (وجه النهار)
اى أوله (واكفروا آخره) فقولوا نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالعبث الذى في
كتابنا (لعلهم) اى أصحاب محمد (يرجعون) عن دينه اذ يتوهمون أنهم بعد ترك العناد انما
رجعوا لانهم عاوا حاله (و) من كتمانهم الحق أنهم قالوا (لا تؤمنوا) اى لا تظهر واتصدق بكم
بمحمد لكونه في كتابكم (الامن تبع دينكم) اى لمن علمت استقراره على اليهودية (قل)
كانكم تهتدون الناس باليهودية لكنكم لم تبق هدى بعد محمى محمد صلى الله عليه وسلم (ان
الهدى هدى الله) وايس هدى الله بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم بمقتضى التوراة التى

(قوله تعالى امنصوهن)
أى اختبروهن (قوله
عز وجل اسعوا الى ذكر
الله) بادروا بالنية والجد
ولم يرد العذر والاعتذار
المشى (انتمروا بينكم
بمعروف) أى لا بأس ببعضكم
بعضا بالمعروف (قوله
استغشوا ثيابهم) تغطوا
بها (قوله التفت الساق
بالساق) آخر شدة الدنيا
بأول شدة الآخرة ومعنى
التفت أى انصرفت من
قواهم امرأة لقائه اذا

حصرتم هدى الله في الاهداه ليكنكم تكتون انه هدى الله بعدد حبيته كما ان الزوراة هدها
 قبل مجيئه كراهة (ان يؤتى احد من هدى الله (مثل ما أوتيتهم) فضلا عن الفاضل في التقريب
 من الله وفادة الثواب (أو) كراهة اظهار أن (يحاجوكم) اي يغلبوكم بالحجة (عند ربكم)
 فانكم تكرهون ظهور ذلك لما فيه من ذهاب رياستكم ورشاكم (قل ان) الاخفاء انما يمنع
 الايمان لو كان الفضل بيدكم لكان (الفضل بيد الله) ولا يمكنكم منعه فانه مع منعهكم اياه
 (يؤتية من يشاء) كيف (و) منعهكم تضيق عليه ولا يمكن اذ (الله واسع) وان أمكنكم
 التضيق فهو (علم) يدفعه عن نفسه فيزيده اخفاؤكم ثم ان اخفاءكم فضل المؤمنين انما يأتي
 لوساؤوكم في الفضل أو نقصوا لكان الله (يختص برحمته من يشاء) فيزيده فضلا عليكم كيف
 (و) فضله ليس مخصصا فيما أعطاكم اذ (الله ذو الفضل العظيم) ثم أشار الى أنه لا يبعد منهم
 التلبس وقد ظهرت فيهم الخيانة في أقل شيء ويبعد من مؤمنهم وقد ظهرت فيهم الامانة في شيء
 عظيم فقال (ومن أهل الكتاب) عبد الله بن سلام أودعه رجل من قريش ألفا ومائتي أوقية من
 الذهب فاداه اليه فهو (من ار تامله بقنطار) مال منضد بعضه على بعض (يؤده اليك) وان لم
 تطالبه فبعد منه التلبس لان أمانته مع الخلق تدل على امانته مع الله فلا يفتري عليه انه
 ما ذكر في كتابه نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومنهم من) فخص بن عاز وراء استودعه
 قرشي دينار فلم يؤده اليه فهو (ان تامله بيدنا لا يؤده اليك) لكونه في غاية الخيانة بحيث
 يخون في غير شيء (الامادمت عليه) اي على رأسه (فانما) بالمطالبة وارتفاع واقامة البيئة
 فلا يبعد منه الخيانة مع الله بكمثال ما أمر باظهاره طمعاني ابقاء الرياسة والرشا عليه (ذلك)
 اي الدليل على خيانتهم مع الله انهم يعتذرون عن الخيانة مع الخلق اذا ظهرت بالانتراء على
 الله لان اعتذارهم (بأنهم قالوا ليس علينا في) مال (الامين) الذين ليسوا من أهل الكتاب
 (سبيل) الى ذم وعقاب فهم يخونون مع الخلق (ويقولون) في الاعتذار عنه (على الله
 الكذب) فيخونونه ايضا (وهم يعاونون) أنه كذب محض ليس لهم فيه نص قطعي ولا ظني مبيها
 ولادلالة (بلى) النص الالهي أن (من أوفى بعهده) أوفى الله عهده ومن نقض عهده نقض
 الله عهده واداء الامانة من وفاء العهد بل من التقوى (و) قد نص على ان من (انق) فان الله
 يحب المتقين) فلولا يكن عليهم سبيل لكان حقهم ان يستأثروا بحبة الله على كل شيء ثم أشار
 الى أنهم متى يبالون بعهد الناس ولم يبالوا بعهد الله اذ يستبدلونوه وكيف يتقون الله في أمانات
 الخلق ولم يتقوه في أمانته وهي وجوب تعظيمه اذ يستبدلون به الايمان الكاذبة فقال (ان الذين
 يشترون بعهد الله) اي يأخذون بدلته بتغييره (وأيامهم) اي وبأيامهم الكاذبة يبدلونها
 فيأخذون (ثم اقليل) اي شيئا حقيرا من الدنيا الحظيرة التي لا نسبة لجمعها الى أدنى ما فوقه
 (أولئك لاخلاق) اي لا نصيب ثواب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بما يرضيهم ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة) نظر الرضا (ولا يرضيهم) عما يوجب العقاب (ولهم عذاب أليم) بالنار
 والتوبيخ ونظرا غضب والهيأت الظلمانية وذلك لانهم انما أخذوه بعدد رؤيتهم في ايقاف

التصةت فخذها ويقال
 هو من التفاف ساق
 الرجل عند الساق يعني
 عند ساق روح العبد الى
 ربه ويقال التفاف الساق
 بالساق مثل قولهم شمرت
 الحمار رب عن ساقها اذا
 اشتدت (قوله تعالى
 انكدرت) انكدرت وانصبت
 ومنه قول العجاج
 أبصر خربان فضاء فأذكر
 (وهو طائر واحد له خرب
 وهو ذكر الجباري)

عهدده ورعاية تعظيمه نصيبا من ثواب الآخرة ولا من مكاملة الله بما يرضيهم ولا بنظره بالرضا اليهم ولم يريدوا التزكية عن موجب العذاب وكيف لا يكون كذلك (وان منهم لفريقا) لا يقتصرون على تغيير العهد بمجرد التأويل بل (يلوون) أي يحرقون (ألسنتهم) فيظهرون أكاذبيهم ملائسة (بالكتاب لتخسبوه) أي لتتوهموا أنه (من) ألفاظ (الكتاب وما هو من الكتاب) لنظا ولا تأويلا (و) لا يقتصرون على الإيهام بل يصرحون إذ (يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله) تنصيصا ولا استنباطا (و) بالجملة لا يبالون بالله إذ (يقولون على الله الكذب) في كتابه وغيره (وهم يعاونونهم) يكذبون ثم انهم كما كذبوا على الله كذبوا على رسوله إذ زعموا أن عيسى أمرهم أن يتخذوه رباً فذ الله تعالى عليهم بأنه (ما كان) يصح من الله الذي لا يعطى مرتبة النبوة إلا لمن علم أنه يتوهم بحجة أنها أن يجمع هذه الفضائل (بشر) مع بقاء بشرية التي لا بد من بقائها أبداً (أن يؤتية الله الكتاب) أي علم الاعتقادات والأخلاق (والحكم) أي الشريعة (والنبوة) ليدعوهم إلى الله (ثم يقول للناس) الذين بعثهم الله إليهم ليدعوهم إلى عبادته وحده (كونوا عبادي) فاتخذوني رباً (من دون الله) لأن ذلك استمقاص لهم (ولكن) يستكملهم إذ يقول لهم (كونوا ربيانيين) أي منسوبين إلى الرب بالخلق بأخلاقه أو بالتصديق به أو بالانتماء فيه والبقائه (بما كنتم تعملون الكتاب) الناس فان ثواب تعليمه ينزلهم بكم فيميدل أخلاقه أو ينزلهم بنور التجلي الشهودي (وبما كنتم تدرسون) أي تقرؤون فانه يجركم إلى الله تعالى وهذا لو كان التعليم والقراءة لله تعالى وحده (ولا يامرهم) أي المأمورون بالربانية بما هو غاية النقص (أن يتخذوا الملائكة والنبيين) الذين هم وسائط ما بينكم وبين الله (أرباباً) استنزال إليكم عن عبادة الله إلى عبادتهم على أنه رد إلى الشرك الذي بعثوا المحو (أيا ممركم بالكثرة) أي بالعبودية إليه (بعدد أنتم مساون) أي بعدد استقراركم على الإسلام الذي تحملوا فيه المتاعب الكثيرة ثم ذكر أنهم كما قالوا على الله ورسوله ما لم يقولوه كتبوا على الله ورسوله ما بالغوا في الأمر ببيانهم من أمر كل رسول جديد مؤكداً بالآيمان به والنصر له فقال (واذا أخذ الله ميثاق النبيين) أي العهد الوثيق من كل نبي صادق أن يقولوا لا إله إلا الله عن لسان (لما آتيتكم من كتاب وحكمة) أي أن الذي آتيتكم من الكتاب وأسراره فأنما آتيتكم لتعرفوا طريق الهداية وتجمعوا له أصولاً ترجعون إليه إذا أشكل عليكم الأمر فإذا جعلتموه أصولاً (ثم جاءكم رسول) بالمعجزات (مصدق لما معكم) وإن كان نامخا لبعض أحكامكم بعبادات الحكمة على اقتضاء الزمان ذلك (لنؤمنن به) لأنه اجتمع فيه شاهدان المعجزات والهداية (و) لا تقتصرون على الإيمان بل (لتنصرنه) أيضاً مباالعة في تشهير أمره ثم بالغ الله على الأنبياء بمراجعة أممهم إذ (قال أقرئهم) أي هل أخذتم أقرار قومكم بقبوله (وأخذتم على ذلكم أصري) أي عهدى النقبيل (قالوا أقرئنا) أي أخذنا أقرارهم مع المبالغة (قال فاشهدوا) عليهم التزمواهم إذا أنكروا (و) ان لم يحججوا إلى

(قوله انقطرت) أي انشقت (قوله تعالى انشق القمر) إذا تم وامتسلا في الليالي البيض ويقال انشق استوى (قوله يا أيها الرجوعهم) (قوله عز وجل ارم) أي أرماء وهو عار بن ارم ابن سام بن نوح ويقال ارم اسم بلدتهم التي كانوا فيها (قوله افهم العاقبة) هي عاقبة بين الجنة والنار والافتقار الدخول في الشئ والمجاوزة بشدة رصعوبة (وقوله عز وجل فلا اقتحم

شهدا تدكم سوى المبالغة اذ (أنا معكم من الشاهدين) واذا بالغ الله تعالى هذه المبالغة في أخذ
 الانبياء ميثاق أقوامهم على هذا النهج البليغ (فمن تولى به ذلك) أي أعرض عن هذا
 العهد فلم يؤمن بالرسول المذكور ولم ينصره (فأولئك) وان كانوا من أهل الكتاب (هم
 الناسقون) أي الخارجون عن دائرة أهل الحقيقة فلا عبرة بشهادتهم ولا بأخبارهم فان
 قالوا هذا الرسول ليس مصداقنا لهم لانهم دعوا الى ربوبية أنفسهم قبل لهم (أ) يطلب
 الانبياء من الناس اتخاذهم أربابا وهؤلاء المشركون (فغير دين الله) الذي هو التوحيد
 (يغفون) أي يطلبون لآبائهم (و) ليس هذا مقتضى كمالهم في التجلي الشهودي اذ (له أسلم
 من في السموات) من أهل الفناء والبقاء (والارض) من عوام المؤمنين والكنار (طوعا)
 ان كان من أهل البقاء أو مؤمنا (وكرها) ان كان من أهل الفناء أو كافرا فلا يدعي الاهمية
 إلا له لانه نفسه وكيف (وايهم يرجعون) في التوحيد فلا مسامحة فيه في دعوى الاهمية أصلا
 ولو قالوا أنتم تطلبون بترك اليهودية والنصرانية غير دين الله (قل) لهم (آمنوا بالله) ويهود
 هذا الزمان ونصاراه أشركوا به (وما أنزل علينا) ان كان فيه ما ينسخ بعض أحكام التوراة
 والانجيل فهو موافق (ما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) فلو اخل
 نسخنا للتوراة والانجيل لا نخل نسخكم لما أنزل على هؤلاء (و) مع ذلك أيضا صدقنا (ما أوتى
 موسى وعيسى والنبيون) وان اختلفت شرائعهم لم يكونوا (من ربهم) أي الذي ربي كلا
 بما هو صلاته وهم وان تفاوتت شرائعهم كالأونقصة (لأن الفرق بين أحدهم منهم) بالايان
 بالبعث والكفر بالبعث لان التفاوت فيها تفاوت اسمةعدادات الامم (و) لا نجعل بعضهم
 أربابا وبعضهم عبيدا بل (نحن له مسلمون) فهذا هو الاسلام الذي هو الانقياد لربوبية الله
 وأوامره في كل عصر (ومن يتبع) أي يطاع (غير الاسلام ديننا) فالتخذ البعض أربابا وصدق
 البعض دون البعض وأمن بالمتسوخ دون الناسخ (فلن يقبل منه) اذ لم يتقدلا من الله في
 عصره وان اتقادا أمر به من قبله (و) لا يحصل ثواب من عمل بالدين المتسوخ قبل نسخه بل
 (هو في الآخرة من الخاسرين) لا أجر على النامخ والمتسوخ جميعا وكذا أجر ما صح من
 الاعتقادات والاعمال والاخلاق لان الكفر محبط لكل وكيف لا يكونون خاسرين
 في الآخرة وقد خسروا وجوه الهداية في الدنيا اذ (كيف يهدي الله قوما كفروا) بالرسول
 بعد مجيئه (بعد إيمانهم) به قبل مجيئه اذ رأوه في كتبهم (و) ليس هذا الكفر مجرد نقصهم
 الميثاق بالايان بكل رسول يأتيهم مصداقا لما معهم بل مع ذلك (شهدوا أن) هذا (الرسول
 حق) هو وان لم يعين زمانه ومكانه وقبيلته وسائر مشخصاته يكفيم انه (جاءهم بالبينات)
 التي آمنوا المثلها ولما دونها موسى وعيسى عليهما السلام فظاوا بحقه الثابت بيناته
 ونصديقه الكتب السماوية (والله لا يهدي القوم الظالمين) فلا يجازيهم جزاء أهل الهداية
 وان اهدوا بالايان يعض ماني كتبهم بل (أو ائمة جزاؤهم) جزاء الظالمين بالكفر الكلي

العقبة) أي لم يقمها ولم
 يجاوزها ولا يكون مع
 الماضي به في مع المستقبل
 كقوله
 ان تغفروا اللهم تغفروا
 وأي عبد لك لا أملك
 أي أي عبد لك لم يذب
 أخذه من الهم وهو من
 الصغار (قوله عز وجل
 انبعث أشقاها) انفع
 من البعث والانبعاث هو
 الامراع في الطاعة للبعث
 وأشقاها هو قد ارب
 سالف عقر الناقة (قوله

وهو (أن عليهم لعنة الله) الذي بعث الرسل وأعطاهم البينات وواثق بالآيمان بكل رسول جاءهم بالبينات مصداقاً لما معهم ونص على الرسول (والملائكة) الذين جاؤا بالرسالة أو شهدوها (والناس أجمعين) من المؤمنين الذين آذوهم والكافرين الذين وقعوا في الكفر بسببهم يتسلطون عليهم مجتمعين ويقيمون في اللعنة (خالدين فيها) لا ينقص عنهم أصل ذلك (لا يخفف عنهم العذاب) وإن آمنوا ببعض ما في كتبهم (ولا هم ينظرون) لمتنفعو بأشواب ذلك البعض لو حصل ثوابه (الذين تابوا) فانهم لا يقيمون في اللعنة ولو (من بعد ذلك) الكفر بعد الإيمان (وأصلحوا) عتاد من أضلوهم بإزالة الشبهات عنهم (فإن الله غفور رحيم) لأنه لما سقطت التبعات عن المضلين سقطت عن المتبائين أيضاً (أو سبب لسقاطها أيضاً) إن الذين كفروا بعد إيمانهم) فيه إشارة إلى أن اضلال الكافر الأصلي ساقط بالتوبة وإن مات المضل كافراً (ثم ازدادوا كفراً) باضلال غيرهم (لن نقبل) في حق من أضلوهم (توبتهم) إذ لم ينلوا شهادتهم (وأولئك) بترك شهادتهم (هم الصالون) وفيه إشارة إلى أنهم لو لم يتركوا شهادتهم لماتوا أو بالغيبة البعيدة يرحى عفوها وكيف تقبل توبتهم ولا يبقى باضلالهم حسناتهم لو مات المضلون كفاراً (إن الذين كفروا) باضلالهم (وما تواتواهم كفاراً) لتركهم الشبهات عليهم (فلن يقبل من أحدهم) فضلا عن جمع منهم (ملء الأرض ذهباً) لو تصدق به المضل وأعطى المضل عوضاً عن اضلاله فإنه لا يفتع به (و) كذا (لو) وحده (وافندي به أولئك) لو أعطوا ثوابه لم يفتعوا به إذ (لهم عذاب أليم) وما لهم من ناصرين) من ثواب يدفعه أو حجة أو شناعة ثم أشار إلى أن اتفاق المال وإن لم يقع فداء للكافرين فهو في نفسه شريف إذ (لن تنالوا البر) أي بر الله رحمته ورضوانه (حتى تنفقوا) في سبيله (محبون) أي بعض محبوباتهم من المال أو الجاه أو النفس (و) ليس المطلوب اتفاق النصف أو الثلث أو الربع بل (ما تنفقوا من نبي) حقير أو عظيم (فإن الله به عليم) يجازيكم بقدره وإنما كان اتفاق المحبوب سبب نيل البر لأن ترك المحبوب من أجله من أسباب التقرب إليه لذلك تقرب يعقوب عليه السلام بترك أحب الطعام إليه إذ كان به عرق السافس سذران شفي لم يأكل أحب الطعام إليه وهو لحم الأبل ولبنه فدل هذا على أنه (كل الطعام) أي الحلال في دين محمد عليه السلام (كان حلالاً لني إسرائيل) في عهد إبراهيم وفيه عليهم السلام قبل ظلمهم ولم يحرم عليهم بعد ظلمهم (الما حرم إسرائيل) وهو يعقوب عليه السلام (على نفسه) بذرعه فكان تحريم يعقوب (من قبل أن تنزل التوراة) ولم يكن تحريم إبراهيم كما قالت اليهود واعتزوا بذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنك تزعم أنك على ملّة إبراهيم وكان لا يأكل لحوم الأبل وألبانها وأنت تأكلها فقال عليه السلام كان ذلك حلالاً لإبراهيم فقالوا كل ما تحرمه اليوم كان حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا (قل) إن كذبوني (فأنا بالتوراة فأنلوها إن كنتم صادقين) في أنها كانت محرمة في دين إبراهيم وإن التوراة لم تنسخ شيئاً من أحكامه فاذا لم تأتوا به أعلم أنكم

نعم إلى انحر) أي أذبح
ويقال المحر أرفع يدك
بالتكبير إلى تحرك

• (باب الباء المنةوحة) •

(قوله بلاء) على ثلاثة

أوجه نعمة واختبار

ومكروه (قوله عز وجل

بارئكم خالقكم) قوله

عز وجل يا أيها الغضب من

يعال يا أيها البشر ويقال يا

بكذا إذا أقربه أيضاً

(قوله عز وجل بديع) أي

مبتدع (قوله بث فيها)

أي فبرق فيها (قوله باغ)

تفترون على الله بأنه قال بامتناع الفسخ مع انه لا يمنع عقلا (فن افترى على الله المكذب من بعد ذلك) أى ظهور نسخ التوراة أحكام مله ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) بالتحكم على الله ومنعه من رعاية مصالح الأزمنة وإذا كانت التوراة نافذة لبعض أحكام مله ابراهيم (قل صدق الله) فيما ذكر في هذا الكتاب من جواز النسخ وانه نسخ به ما نسخ التوراة من أحكام مله ابراهيم (فاتبعو مله ابراهيم) وهو مقتضى امتناع الفسخ أيضا كيف وليس في ملته ما في يهودية اليوم ونصرانيته من الاعتقادات الفاسدة اذ كان (حنيفا) أى ماثلا عن الاعتقادات الفاسدة كيف وفي يهودية اليوم ونصرانيته شرك اثبات الولد أو الهية عيسى (وما كان من المنكرين) وكيف تزعمون أنكم على مله ابراهيم وقد كانت قبلته الكعبة قبل قبله آدم وكيف تنكرون نسخ التوراة أحكام مله ابراهيم وقد نسخت القبله بصخرة بيت المقدس (ان أول بيت وضع للناس) أى اتوجههم اليه في الصلاة لتجتمع قلوبهم في تلك الجهة مع تفرقهم في العالم (للذى بيكة) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها فهى مبدأ الجسم الترابي فتوجه اليه يوجب توجه الروح الى مبدئه واعتبار المبدئية بقضى الاولوية ولم تكن الصخرة قبله ابراهيم ومن قبله اتفاقا ولدحو الارض من تحتها كان (مباركا) لان بركان الارض انما خرجت بسطحها فكانت في الاصل تحتها نيزجى لامتوجه اليه البركان المعنوية (و) ليكون التوجه اليه توجهها الى الله كان (هذى للعالمين) كيف وقد كشف بالتوجه اليه في الصلاة وبالطواف حوله الحقائق الالهية والكونية كيف و (فيه آيات بينات) رعى الطير اصحاب الذيل بحجارة من سجيل وتجبل عقوبة من عتافيه واجابة دعاء من دعا تحت ميزابه وادعان النفوس لتوقيره من غير زاجر ومن أعظمها المنازل منزلة السكك (مقام ابراهيم) الحجر الذى قام عليه عند رفعه قواعد البيت كلما علا الجدار ارتفع الحجر فى الهوامش لين فغرت فيه قدماء كأنهم ما فى طين فبقى أثره الى يوم القيامة (و) من آياته أن (من دخله كان آمنا) من نهب العرب وقتالهم وقد آمن صبيده وأشجاره وكيف تنكرون كون الحج من دين ابراهيم وقد نسخته التوراة ففسخ نسخها هذا الكتاب فقال (ولله) أى ويجب للتعرب اليه (على الناس حج البيت) أى قصد زيارته من عرفات لنزوله منزلة بيت الله لو كان له مكان ولكن انما يجب على (من استطاع اليه سبيلا) أى قدر على الذهاب اليه والرجوع الى بيته وجدان الزاد والراحلة مع نفقة الاهل (ومن كفر) بفرضية الحج فلا يلى به كما يلى بفرضيته وهو أولى بعدم المبالاة اغناه على الاطلاق (فان الله غنى عن العالمين) قل يا أهل الكتاب (لزامين انهم يؤمنون بجميع آيات الله) لم تنكفرون بآيات الله (فى بيته وآيات التوراة الدالة على وجوب الحج فى مله ابراهيم وآيات محمد عليهم السلام ولا تقتصرون على الكفر به ابل تحرفونه النفا أو معنى) والله شهم يدعى ما تعلمون قل يا أهل الكتاب لم لا تقتصرون على انكار فرضية الحج بل مع ذلك (تصدون) الناس (عن سبيل الله) الذى جعله سبيلا لابراهيم ومحمد عليهم السلام وقومهم ما فتنعون عن الحج (من آمن تبغونها) بالقاء

طالب (وقوله غير باغ ولا غاد) أى لا يبغي المبتدأ أى لا يطالبها وهو يجب لغيرها ولا عاد أى لا يعد وشعبه (وقوله عز وجل بأشروهن) أى جامعوهن والمبشرة الجماع معنى بذلك المس البشرية البشرية ظاهرا والجلد والادمة باطنها (وقوله بسطة فى العلم) أى سعة من قولك بسطته اذا كان مجوعا ففتحته ووسعته (وقوله وزادكم فى الخلق بسطة) أى طولا وعماما كان أطولهم

الشبهات (عوجاً) لئلا يبقى المؤمن به على إيمانه (وأنتم شهداء) انهم على الحق بنصوص كتابكم لكنكم تحرفونها (وما الله بغافل عما تعملون) من تحريفها والقاء الشبه على من يأخذ بمقتضاها (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أن لا تقادوا أحداً ولو أهل الكتاب لانكم (ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب) بحسن اعتقادكم فيهم ~~ل~~كونهم أهل الكتاب (يردوكم بعد إيمانكم) بالتوحيد والنبوة (كافرين) الكفر الذي كنتم عليه من الشرك وانكار النبوة اذ يرضون بالرد اليه دون البقاء على التوحيد والاقرار بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وكيف تكفرون) بالله لقولهم (وانتم تتلى عليكم آيات الله) التي هي أجل من الآيات المنلوثة عليهم (و) ان لم نذكر كواجزها فارجعوا الى رسولنا (فيكم رسولوه) من لم يجد رسولاً يكفيه الاعتصام به فانه (من يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم) في ادراك اعجاز آيات الله ورفع الشبه عنها ثم أشار الى أنه انما يتم ادراك الحجج ورفع الشبه به بحال التقوى المفيدة تزكية النفوس وتصفية القلوب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) باستقراغ الوسع في القيام بالواجبات والمستحبات واجتناب المحرمات والمكروه ولا تغفلوا عن الشبهات فانه يخاف معها الموت على الكفر (ولا تقوت الا وأنتم مسلمون) أى وقد رفعت شبهاتكم ثم أنه يقع بالتزكية والتصفية أنواع من الخلل كالخوف المزاج وتلبس الشيطان (و) لدفعها (اعتصموا بحبل الله جميعاً) أى بكتابه في اعمال التصفية والتزكية وفي المحاشنة ثم الاعتصام بالكتاب انما يتم بالاجتماع على طلب الحق لا بالجدل الباطل الداعى الى الافتراق (و) لذلك قال (لا تنزفوا واذكروا نعمة الله عليكم) بتأليف قلوبكم لتجتمعو على طلب الحق (اذ كنتم اعداء) فتأب عداوتكم بالجمعة (وألف بين قلوبكم) وأزال افتراقكم المشتت لأموركم (فأصبحتم) اى صرتم (بنعمة اخوانا) متحابين في الله مجمعين على الخير متعاونين على البر والتقوى (وكنتم) بتلك العداوة (على شئنا) اى طرف (حفر من النار) بالقتال والنهب والاسر (فانقذكم منها) قيل كان الاوس والخزرج أخوين وقع بين أولادهما العداوة والحروب مائة وعشرين سنة ثم رفعت بالاسلام (كذلك) اى مثل ذلك البيان (يبين الله لكم آياته) في كل مكان لانقاذكم عن الضلال فيه (اعلمكم تهتدون) لرشدكم الدينى والدينى فيه ثم أشار الى انه كما انقذكم من النار والضلال بارسال الرسل وانزال الآيات فليكن فيكم من ينقذ اخوانه فقال (ولكن منكم أمة يدعون الى الخير) اى الايمان (و يأمرون بالمعروف) اى بكل معروف من واجب ومندوب يقربهم الى الجنة ويدهم من النار (وينهون عن المنكر) اى عن كل منكر من حرام ومكروه يقربهم الى النار ويدهم من الجنة (وأولئك) الداعون الآخرون الناهون (هم المفلحون) الفاتزون بأجور أعمالهم وأعمال من تبعهم (ولا تكونوا كالذين) قربوا أنفسهم وأخوانهم من النار لانهم (تفرقوا) بالمجادلة الباطلة (واختلفوا) في الاعتقادات

طوله مائة ذراع وأقصروهم
طوله ستون ذراعاً (بكرة)
اسم ابطن مكة لانهم
يبدأون فيها اى يزجون
ويقال بكرة مكان البيت
ومكة سائر البلاد وسُميت
مكة لاجتذابها الناس
من كل أفق يقال امتك
الفصيل ما فى شرع الناقة
اذا استقصى فلم يدع منه
شياً (بيت) فليدبر ليل يقال
بيت فلان رأبه اذا كفر فيه
ليلاً ومنه قوله فجاءها

الواجبة (من بعد ما جاءهم البينات) القاطعة التي لا بد منها في باب الاعتقادات (وأولئك) وان زعموا ان اختلافهم وقع عن اجتهادهم (لهم عذاب عظيم) فوق عذاب المعاصي الفرعية لانهم اتبعوا الشهوات وتركوا قواطع الادلة التي لا مجال للاجتهاد في مقابلتها (يوم تبيض وجوه) لاتباعها الادلة القاطعة التي هي الانوار الساطعة (وتسود وجوه) لاتباعها الشبهات المظلمة اي استدلل بذلك على ايمانهم وكفرهم ايجازي كل بمقتضى حاله (فأما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (أ كفرتم) باتباع الشبهات في باب الاعتقادات (بعد) موجب (ايمانكم) من الدلائل القاطعة فانتم وان اخترتم ذلك عن اجتهاد (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) اذ لا يغتر بالاجتهاد لانه اقيمت الادلة القاطعة في مقابلة شبهها (وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله) لاتباعهم الادلة القاطعة التي اقامها البرحم من اتباعها رحمة مؤبدة لذلك (هم فيها خالدون تلك) المذكورات واجبة لاعتقاد لانها (آيات الله) لا يجرد التخويف بل (تتلوها) من مقام عظمتها المقتضية كمال الصديق (عليك) بأكل الرسل فلا ينزل علمك ما فيه نقصة الكذب لجرد التخويف بل (بالحق) اي الثابت وكيف يكون لجرد التخويف وهو ظلم بالتسوية بين المحسن والمسيء وليس من المظالم الجزئية بل الكلية (وما الله يريد ظلاما للعالمين) هو وان كان متصرفا في ملكه اذ الله ما في السموات وما في الارض وان كان (الى الله ترجع الامور) وهو حكيم يرى مخالفة الحكمة ظاهرا لما فيه من وضع الشيء في غير موضعه فلا بد من خلاف الحكمة بمقتضى السنة وكيف لا تبيض وجوهكم ولا تخلدون في رحمة الله ولا تغفلون وقد (كنتم خير) كل (أمة) كما هم (أخرجت) أي استثبتت من الناس (للناس) لانتظام أمورها (تأمرون بالمعروف) فتسلكونهم (وتنهون عن المنكر) فتدفعون عنهم المنكر (و) قد كذبتم في أنفسكم ان (تؤمنون بالله و) لجرده كنتم خيرا من أهل الكتاب ان (لو آمن أهل الكتاب) كان خيرا لهم (وان لم يتعد خيرهم الى غيرهم اذ لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر) ولهم بخيرته (منهم المؤمنون) كعباد الله بن سلام (و) لا ينافي ذلك كثرة الاكثرين به اذ (أكثرهم الفاسقون) في الفرعيات فلا يبعد فسدتهم في الاعتقادات اغلبة الهوى في حقهم على مقتضى علمهم لذلك يقصدون استمراركم لكن (لن يضر وكم) ليكونكم خير خلق الله فيهم منكم الله (الأذى) باللسان (وان يقاتلوكم) بالسيف أو المناظرة (يولوكم الدبار ثم لا ينصرون) أي لا يكون لهم المكرة عليكم أبدا وكذلك كان حال قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر وبمكابرهم مع الله العزيز ومع أعزة عباده من خيار المؤمنين الا هم بين المعروف والناهي عن المنكر (ضربت عليهم الذلة) أي جعلت عليهم كالقبة المضروبة في الاحاطة (أيما ثقفوا) أي في أي مكان وجدوا بحيث لا يمكنهم السكون فيه (الا) معتمدين (بجبل من الله) وهو الايمان بالله ورسوله في الظاهر (وحبل من الناس) أي وبعدة ذمة أو هدنة أو أمان من الناس (و) هو لا يفيدهم عند الله لانهم (بأوا) أي رجعوا عن الايمان برسوله قبل مجيئه بعد مجيئه فالتبسوا (بغضب من

بأننا يانأي لئلا وكذلك
يتهم العدو وقوله تعالى
بهيمة كل ما كان من
الحيوان غير ما يعقل
ويقال الهيمة ما استهم
عن الجواب أي استغلق
(قوله تعالى بحيرة) وهي
الناقة اذا تجت خمسة
أبطن فان كان الخامس
ذكر انحره فأكله الرجال
والنساء وان كان الخامس
أنثى مجروا أذنهم إلى شقوها
وكانت حراما على النساء

(الله) لا يمكنهم العود الى عزتهم لانهم (ضربت عليهم المسكنة) المستلزمة للذلة (ذلك) أى
 ضرب الذلة والمسكنة والغضب (بأنهم) استكبروا على الله اذ (كانوا يكفرون بآيات الله
 و) زادوا عليه اذ عاندوا مع الله اذ كانوا (يقولون الانبياء) عالمين بأنه (بغير حق) موجب ظنى
 ولا قطعى (ذلك) الكفر وقتل الانبياء (بما عصوا و) ايس كد صاى الجهو ولا نعم) كانوا
 يعتدون) أى يجاوزون التوسط الى الغاية فغضب الله عليهم فخرهم الى الكفر ثم انهم وان
 كان فيهم الاعتماد الموجب للغضب (ليسوا سواء) أى مستويين حتى لا يعتد بايمان من آمن
 منهم ويحمل على النفاق بل (من أهل الكتاب) الذى شأنه التأثير فاذا لم يعم فلا بد من نوع منه
 تاثيره (أمة قائمة) بما فى التوراة على أكمل الوجوه حتى يتدينوا بدين محمد صلى الله عليه وسلم
 الناسخ لبعض أحكامها (بنلون آيات الله) المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم (آباء) أى ساعات
 (الليل وهم) يصلون صلاة التهجد (يسجدون) فيها وان لم يكن فى دين اليهود فيه يهدم مزبد
 تقرب وقت عموم الغفلة فهذا يدل على أنهم (يؤمنون بالله) فينقادون بجميع آياته (و) ليوم
 (الآخر) فيجانبون الغفلة ثم لا تقتصر خيراتهم على أنفسهم بل تتعدى الى العموم (و) لذلك
 (يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر و) ليست اطالب الرياسة لانهم (يسارعون فى
 الخيرات) وطالب الرياسة يتبع هواه فلا يكتفى بالمسارعة الى الخيرات فى عموم الاوقات
 (و) ان صحت لهم المسارعة الى الخيرات فلا يظهرون عليهم أثرها وقد ظهر على هؤلاء فعلم أن
 (أولئك من الصالحين) وانما يميز بينهم وبين اخوانهم حيث غضب على اخوانهم وجعل
 هؤلاء من الصالحين لانهم يسارعون فى الخيرات كيف (وما نفعلوا من خير فلان يكفروه)
 بفعل الاخوان (والله) وان غضب على اخوانهم جعلهم من الصالحين لتقواهم لانه (عليهم
 بالمقين) واذا كانت التقوى كافية فى ذلك فالمسارعة الى الخيرات زيادة على الكفاية ولو قيل
 كيف غضب على اخوانهم وقد أنعم عليهم بالاموال والاولاد أجيبوا بأنهم مالبس امن الانعام
 فى حق الكفار فى الآخرة اذ لا يدفعان غضبه عليهم ف قيل (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم
 أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) وان كان التصديق بالاموال يطفى غضب الرب فى حق
 المؤمنين ويغفرون بموت أولادهم أو استغفارهم (وأولئك) أى الكفار وأموالهم
 وأولادهم (أصحاب النار) أى ملازموها يزادون بها عذابا ولو كانت مفيدة لهم لم يتأت لهم
 الانتفاع بها اذ (هم فيها خالدون) ولا يفيدهم التصديق بالتحقيق اذ (مثل ما ينتقون) مع
 أن الغالب أنهم يفتقونه (فى) استحلاب فوائد (هذه الحياة الدنيا) من طلب الثناء أو دفع
 البليات فان كان للآخرة فهو حرث أصابه الكفر ومثله فى اهلاك ما أصابه (كمثل ريح
 فيها صر) أى برودة شديدة (أصابت حرث قوم) فاهلكته فكذا ريح الكفر اذا أصابت حرث
 انفاق قوم (ظلموا أنفسهم فاهلكته) فصار الظلم ريحا لحصوله من هوى النفس ذات برودة
 شديدة اسكونه ظلم الكفر الذى هو الموت المعنوى فاهلكته (وما ظلمهم الله) باهلاك حرثهم

لجها وابنهها فاذا ماتت
 حلت للنساء والسائبة
 البعير بسبب بذري يكون
 على الرجل ان سلمه الله من
 مرض أو بلغه منزله أن
 يفعل ذلك فلا يجحس عن
 رعى ولا ماء ولا يركبهم أحد
 والوصية من الغنم كانوا
 اذا ولدت الشاة سبعة أبطن
 تطروا فان كان السابع
 ذكر اذ يحق فأكل منه
 الرجال والنساء وان كانت
 أنثى تركت فى الغنم وان

بارسال ریح من عنده (ولكن) كانوا (أنفسهم يظنون) بارسال ریح الظلم الكفرى على حرثهم
 الاخرى ثم أشار الى أن الكفر لما كان ریحاً ما كثر أعماله أربابه فلا يبعد منه اهلاله
 حرث أعمال من صحبهم سيما من أحبهم فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك
 صحبهم فان لم تتركوها عليكم ان (لا تتخذوا بطانة) أى محبة باطنة معرفة للاستمرار (من
 دونكم) أى مجاوزة بطانة المؤمنين وكيف لا يؤثر ریح كفرهم فى حرثكم وهم (لا يبالونكم
 خبالاً) أى لا يتصرفون فى افساد عقائدكم لاحباط أعمالكم ولا يبعد منهم لانهم (ودوا ما عنكم)
 أى تمنوا ما بهلككم فضلاً عن أعمالكم ويدل على هذا القى انه (قد بدت البغضاء) أى ظهر
 البغض الباطن حتى خرج (من أفواههم) اذ لا يمتثلون لأنفسهم من افراط بغضهم وان
 قصدوا مراعاتكم (و) هذا يدل على أن (ما تخفى صدورهم أكبر) مما يظهر (قد بينا لكم
 الآيات) لدالة على سوء اتخاذكم إياهم بطانة تمتنعوا منها (ان كنتم تعلمون ما أنتم أولاء)
 أى تنهوا أئمة الحق المشار إليهم بالاشارة القرينة (تحبونهم ولا يحبونكم) فعدم محبتهم
 كاف فى امتناع اتخاذهم بطانة لولم يظهر بغضهم (و) ليس فيكم ما يوجب بغضهم لكم لانكم
 (تؤمنون بالكتاب كله) فلا تنكرون من كتابهم شيئاً (واذا القوكم) بعد ظهور البغضاء من
 أفواههم خافوا أن تقطعوا ودينتكم فلا يصل اليهم أسراركم لذلك (قالوا امنا) بكتابكم
 ودينتكم سرا ولا نظهره خوفاً من قوعنا (و) لكنه إيمان نفاق معكم لانهم (إذا دخلوا عضوا
 عليكم الانامل من الغيظ) أن لا يجردوا الى اتشفي منكم سبيلاً (قل) زادكم الله غيظاً
 لزيادة ظهورنا (موتوا بغيبكم ان الله علم بذيات الصدور) فكيف لا يعلم عضكم الانامل
 فان لم تظنوا منهم على هذا الغيظ لكونه فى خلوتهم فلا بد أن تظنوا منهم على أنهم (ان
 تمسككم حسنة) بظهوركم على العدو وينيلكم الغنيمة وخصب معاشكم وتتابع الناس فى
 دينكم (تدوهم وان تصبكم سيئة) باصابة العدو منكم أو اختلاف بينكم أو جذب أو بلية
 (يفرحوا بها) وإذا امتنعتم من موالاتهم فغاية ما يكون منهم انهم يؤذونكم (وان تصبروا)
 على أذيائهم (وتتقوا) الله فى موالاتهم (لا يضركم كيدهم شيئاً ان الله بما يعملون) من الكيد
 (محيط) لا يمتنع ان يصل اليكم (و) اذ كراهم فى دفع الله كيد أعدائهم عنهم يوم أحد
 (اذعدوت) أى خرجت بالعدوة (من أهلك) أى حجرة عائشة فتركت الاسلحة تراحة فى وقتها
 لاهة امك لقتال العدو بأحد (سوى) أى تنزل (المؤمنين) وكانوا زهاء ألف (مقاعد) أى
 أماكن (للقاتل) فلما باغوا الشوط اعتزل ابن أبى فى ثلثمائة وقال علام تقتل أنفسنا
 وأولادنا لو علم قنالا لاتبعناكم فكان هذا كيداً منه (والله سميع) لقوله (عليم) بكيد الذى
 كادهم لك بعض المؤمنين (اذهمت) أى قصدت (طائفتان) نوساة وبنو حارثة (منكم) ان
 نفساً (أى تجبنا فقتلنا مع ابن أبى) (و) لكن عصهم الله اذ (الله وليهما) مولاها ما فتوا كذا
 عليه (وعلى الله) لاعلى قوة النفس أو الممد (فليتوكل المؤمنون) فلما تخافوا قوة الأعداء
 وعدتهم وكثرة عددهم وكيف لا تتوكلون على الله (ولقد نصركم الله) لتوكلكم عليه

كان ذلك كراواتى قالوا
 وصلت أنهارها فلم يذبح
 لمكانها وكان لحومها
 حراماً على النساء وابن
 الاتى حرام على النساء إلا
 أن يموت منها شئ فبأكله
 الرجال والنساء والحامى
 الفعل اذ اركب ولدوله
 ويقال اذا أنتج من صلبه
 عشرة أبطن قالوا قد حى
 ظهوره فلا يركب ولا يبيع
 من كذا (قوله تعالى
 بغمة) أى خيانة (قوله عز

(يدير) موضع بين مكة والمدينة أو بئر منهُ (وأنتم أذلة) لا قوة لكم ولا عدة ولا كثرة إذ كنتم
ثلثمائة وثلاثة عشر مع فرسين وغياية سبوف وستة أدرع (فانقوا الله) ان تولوا أعداءه
عن ذلة أو قلة (اعلمكم تشكرون) تقويته وازارته لكم ونصره لكم ودفعه أعداءكم كما فعل
يدير (اذ تقول للمؤمنين) تقوية القلوب به بوعد النصر (أن يدهسهم أن يدركهم ربكم)
لثقتويته لكم ونصركم ودفع أعدائكم (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) من سمائه لقتال
أعدائه وجعل عدد المدد ثلاثة أضعاف عدد الكفار كما أنهم ثلاثة أضعاف عدد المسلمين
(بلى) يكفكم وليكنه يزيدكم (ان تسبروا) على قتالهم (وتنقوا) انزاع عنهم (ويأتوكم
من فورهم) أي ساعتهم (هَذَا) فلا تنزعجوا بمناجاتهم (يبددكم ربكم بمخمسة آلاف من
الملائكة مستومين) أي معينين بأنهم ملائكة لا بشر لتزدادوا قوة وأعداؤكم خروفا وجعل
الزيادة ضعف عدد الكفار مع أنهم لو كانوا ضعف عدد المسلمين لوجب على المسلمين قتالهم
فكيف إذا انعكس الأمر ولا ينافي هذا ما مر من رؤيتهم المسلمين ضعفهم لأنه غير عنهم
الملائكة (وما جعله الله) أي هذا الامداد (الابشري) تقوية (لكم) وما جعله الا (لتطمئن)
أي لتسكن (قلوبكم به) فلا تجزع من رؤية كثرة عدوهم وعددهم وقوتهم (و) لم يكن
اليه حاجة لانه (ما النصر) ولومع الامداد (الامن عند الله) وحده (العزير) أي الغالب على
الاسباب بحيث يمكنه التأثير على خلافها (الحكيم) في استعماله اوقدا اقتضت حكمته أن
ينصركم مع قلةكم وذلتكم (ابقطع طرفا من) جملة (الذين كفروا) لاقتضاء كثرتهم
تضعيفهم بعد قوتهم (أو يكبتهم) أي يخزيهم (فينقلواوا خائبين) منقطعي الآمال لكن (ليس
لأن من الأمر) أي أمرهم من القطع أو الالكات (شي) جزئيا بل هو في مشيئة الله فله أن يفعل
أحدهما (أو يتوب عليهم) فيوفقهم للإيمان (أو يعذبهم) لاصرارهم بعد رؤية هذه الآية
ولا يبعد (فأنهم ظالمون) لاستمرارهم على العناد ثم أشار إلى أن ظلمهم وإن كان سبب العقاب
فله أن يزيده أو يديمه كيف (ولله ما في السموات وما في الأرض) وهو من جملة ما فيه ما فهو
(يعفون ان يشاء) بازالة الظلم (ويعذب من يشاء) بإدامته (و) لا يبعد أن يعفوا للظالم إذا تاب إذ
(الله غفور رحيم) ومع عفوانه ورحمته له شدة في حق الظالم بالكفر أو بعبادة الأصنام
أو بتضييع سائر الحقوق حتى حق الجادات (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم ترك الظلم
ولو على الجادات (لاتأكلوا الربوا) فقطلوا الاموال بجعلها مقابلة لما لا وجود له فان رجوتهم
الرحمة والغفران في اليسير فلا تأكلوها (أضعافا مضاعفة) أي زيادات مكررة (واتقوا الله)
ان لم تخافوا سوطهم (اعلمكم تغفلون) بإبقاء حقوقكم وصونكم عن أعدائكم كما منتم
حقوق الاشياء (واتقوا) في أكلها أضعافا مضاعفة الافضاء إلى الكفر الذي يوجب لكم
(النار التي أعدت للكافرين) لو لم يكن للاموال حقوق (أطيعوا الله والرسول) فترك
الربا (اعلمكم ترجون) بالتفضل عليكم فوق حقوقكم فضلا عن الصيانة التي هي من

وجعل بازغا) أي طالعها
(قوله تعالى يذكركم) أي
وصلكم والبين من الاضداد
يكون الوصال ويكون
الفراق (قوله عز وجل
بصائر من ربكم) مجازها
جمع بينة واحدة صيرة
(قوله عز وجل بواكم)
أمركم (قوله عز وجل
باس) أي شدة ويقال بؤس
أيضا أي فتور وسوء حال
(بئس) شديد (بئس)
أصابع واحدة بئس (قوله)

حقوقكم ثم أشار الى أن النار الممددة لكافرين كما يخاف على كل الربا أضعا فامضاء عفة
يخاف على كل مصر على المعاصي فقال (وسارعوا الى) أسباب (مغفرة) فانها وان كانت
(من ربكم) من غير تأخير للأسباب فيها فسنة جارية بالنفع عندها وهي الاستغفار والندم
والعزم على أن لا يعود (و) لا يتم إلا بالمسارعة الى أسباب (جنة) هي الاعمال الصالحة لانها
تجمع المعاصي اذ يدخل صاحبها في سعة الرحمة لذلك (عرضها السموات والارض) لو وضع
بعضها بجانب بعض فهي من أسباب الصيانة عن الاعداء والبيات بل أسباب المغفرة أيضا
أسباب الجنة لان المغفور له لاحق بالمتقين والجنة (اعدت للمتقين) لان المسارع الى أسباب
المغفرة ينظر الى الله كمنظر المتقين (الذين يصدقون) أموالهم اتقنا محبة (في اسراء
والضراء) أي فيما يجلب مصرة للمؤمن أو يدفع مضرة عنه ما اتقنا نصيبها ثم ذيل بالشموية
(والكاظمين) أي الكافرين (العيظ) عن امضائه مع الذرة عليه اتقنا التعدي فيه الى ما رآه
حقه (والعافين عن الناس) ما يعطي لثلاثين تهم ذيل بالغضمة فانهم أعدت لهم الجنة لانهم
محسنون آثار واجناب الحق على شتمهم وغضبهم (والله يحب المحسنين) لانهم لا يتفرون الى
ما واه فذلا عن محبته ويقرب منهم في النظر الى الله المسارعون الى المغفرة (و) هم (الذين
ادافوا فاحشة) أي فعله بايعة في القبح متعددة (أو ظلموا أنفسهم) بغير التعدي (دكروا
الله) فاشبهوا المحسنين من وجه لكن رأوا معاصيهم محببا (فاسأغفروا لنوبهم و) انما
اسأغفروا لعلمهم انه (من يغفر الذنوب) فيرفع حجابها (الا لله و) خافوا استحكام الحجاب
بالاصرار لذلك (لم يصروا على ما فعلوا وهم يعملون) انه ذنب بخلاف ما لو لم يعملوا لانهم عوام
أو لكونه في محل الاجتهاد فانه لا يخاف حجابيته عليهم اذ لم يقصروا (أولئك جزاؤهم مغفرة
من ربهم) أي ستر لذنوبهم ليصيروا محسنين (و) اذا صاروا محسنين جزاؤهم (جنات) جزاء
على مشاهدتهم اياه (تجربى من تحتها الانهار) جزاء على اجرائهم أنهم ارا المعارف في قلوبهم
يسارعهم في رفع الحجب عنها (خالدين فيها) لبقاء احسانهم دائم فلهذا أجزا المسارعين الى
المغفرة وفوقه أجزا المسارعين الى الجنة وهم العاملون (و) لذلك قال (نعم أجزا العاملين) لذلك
اتسع جنتهم الى أن صار عرضها السموات والارض ثم أشار الى أنكم لو أصررتكم على المعاصي
ولم تبادروا الى الاستغفار فلا يتصرف في حقكم على ابقاء الحجاب بينكم وبين ربكم الموجب
للامذاب الاخرى بل (قد خلت) أي مضت (من قبلكم سنن) من أنواع المؤاخذات والبلايا
سيما في حق المكذبين الذين يتخذون منهم بطانة ليخبوا عن أدياتهم فلا تنجون عن شدة الله
التي عليهم للعوقبكم بهم (فسيروا في الارض) التي فيها ديارهم الخربة وآثارها لا كهم
(فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) وقيدوا عليهم عاقبة اللاحقين بهم (هـ) (دا) من
مؤاخذة المذكور (بيان للناس) الذين نسوا مؤاخذتهم فاتخذوهم بطانة للحفاظ عنهم
ونسوا ما على اللاحقين بهم من مؤاخذة الله (وهدي) الى التحفظ عنهم بالتوكل على الله
(وموعظة) أي تخويف نافع (للمتقين) الذين منهم التحفظ الكلي الذي لا يتم إلا بالتحفظ من

عز وجل بيتا اي ايل
والبيات الايقاع بالليل
(قوله عز وجل براءة) اي
خروج من الشيء ومفارقة
له (قوله عز وجل بؤنا بني
اسرائيل) أنزلناهم
ويقال اخاصنا لهم موقعا
وهو المنزل المزموم (قوله
عز وجل بادي الرأي)
مهموز اي أول الرأي
وبادي الرأي غير مهموز
اي ظاهر الرأي (قوله
عز وجل بلي) بعل المرأة

الله بل بطاقتهم عين الخوف ولا خوف منهم في الواقع وانما هو من وهنكم (ولا تهنوا) اي
ولا تضعوا في أنفسكم لتقتروا الى اتحاذهم بطانة ومنشأ هذا الضعف الحزن من أذيائهم
(ولا تحزنوا) اذ لا تصل أذيائهم الى اتلافكم بل هم الثائنون (وأنتم الاعلون) اي الاغلبون
لكن انما تغلبون (ان كنتم مؤمنين) مخلصين لانه انما وعد النصر للمؤمنين ولا تضعوا عن
الجهاد جس القرح فانه (ان يمسكم قرح) يوم أحد (فتقدمس القوم) العدو يوم بدر (فرح
منه) ولم يضعفوا ولم يجبنوا فانتم اولى لانكم موعودون بالنصر دونهم (و) المس مرة لا يدل
عليه في كل مرة اذ (تلك الايام) اي أيام النصر (ندوا بها) اي نصرها فنجعلها دولة لطائفة
مرة ولاخرى أخرى فنقسمها (بين الناس) لئلا يجبنوا (وليعلم الله الذين آمنوا) اي وليتميز
الثابتون على الايمان في علم الله عما سواهم اذ لو دام النصر للمؤمنين لكان ملجئة للناس الى
اعتقاد حقيقةهم (ويتخذ منكم شهداء) ولو دام النصر للمؤمنين لقل الشهداء منهم لكن الله
تعالى يريد تكثرهم لانه يحبهم لكونهم مظلومين (والله لا يحب الظالمين) فيجعل محبته لهم
لولا يظاوا للمظلومين مع محبته لهم لايمانهم (وليمحص) اي يظهر (الله الدين آمنوا)
بالشهادة عن معاصيهم (ويحق الكافرين) بالقتال اذ لو دام النصر للمؤمنين لدام صلحهم
معهم فكانوا باقين اضعفتم عن أعمال الجنة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله) اي ولم
يتميز ما علم الله من (الذين جاهدوا منكم) ممن علم ضعفهم عن الجهاد (ويعلم الصابرين) على
الشدة اذ حفظ الايمان ممن يجزع فينقلب (و) كيف ضعفتم الا الآن وانتم كنتم ترون
الموت على الشهادة (من قبل أن تلقوا) أي أسبابه (فتدريتموه) اي مقنناكم (وأنتم تنظرون)
شدة الله واضعفون ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم وموته ليس من أسباب الضعف
بل هو كالأقرح فقال (وما محمد الا رسول) والرسول منهم من مات ومنهم من قتل فلا منافاة بين
الرسالة والقتل والموت اذ (مدخات من قبله الرسل) بل الضعف عن الجهاد حينئذ مشعر
بالردة (أ) تؤمنون به في حال حياته (فان مات او قتل انقلبتم) اي ارتددتم كانكم انقلبتم (على
أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) بابطال دينه فانه سيظهره على يدي من
يشكره (وسيجزي الله) بالنصر والغلبة في الدنيا والثواب والرضوان في الآخرة
(الشاكرين) نعمة الاسلام بالجهاد فيه روى انه لما رمى عبد الله بن قنعة الحارثي رسول الله
صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه ذهب مصعب بن عمير وكان صاحب رأيته
فقنقه ابن قنعة وهو يرى انه قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال قد قتل محمد صلى الله عليه وسلم
وسلم وصرخ ابليس الا ان محمد صلى الله عليه وسلم قد قتل فقال المنافقون لو كان نبيا
ما قتل ارجعوا الى اخوانكم وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذنا أمانا من أبي مسفيان فقال
أنس بن النضر ان كان محمد قد قتل فان رب محمد حي لا يموت ومات منعون بالحياة بعده
فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم اني أعتذر اليك بما يقولون وأبرأ منهم وسل سيفه
وقاتل حتى قتل فكان من الشاكرين ثم أشار الى أن قتل محمد صلى الله عليه وسلم لم يؤمونه

زوجها وبعل اسم صنف
أيضا قال الله عز وجل
أندعون بعلا (قوله تعالى
بقية الله خير لكم) اي
ما أبقاه الله لكم من الحلال
ولم يحرمه عليكم فيه مقتنع
ورضاء فذا لكم خير لكم
(قوله عز وجل بعدت ثمود)
اي هلكت يقال بعدت بعد
اذا هلك وبعدت بعدت
البعد (قوله تعالى نجس)
نقصان يقال نجس نجسه

كما لا يكون سببا للردة لا يكون سببا للهزيمة فقال (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله) وما
 يأذن الا عند انتهاء الاجل لانه كتب عمر الانسان (كتابا موحلا) اي منتهيا الى أجل ولا يغير
 ما كتب الموت رسول أو قتله (و) ايسر مسقط الثواب دينوى ولا آخروى بل (من يرد ثواب
 الدنيا) وهو النصر والغنية (نؤنه منها) اذ وعدناهم المؤمنين (ومن يرد ثواب الاخرة نؤنه
 منها) وكيف لا وقد شكرناهم الاسلام (وسنجزي الشاكرين) ثم ان قتل نبي لو كان موجبا
 لوهن لحصل للعلماء بالله العاملين من القدماء (و) المكن (كأين من نبي) أى كثير من
 الانبياء قتلوا حين (قاتل معريون) اي المنسوبون الى الرب من العلماء العاملين (كثير)
 لا يخجلون عن يطلع على موجب الوهن لو خفي على القليل كيف ولم يحصل لهم تردد (فأوهوا)
 اي ضعفوا (لما أصابهم في سبيل الله) من القرع الظاهر مع الباطن بموت الرسول (وما
 ضعفوا) ولو ضعفوا الاستكانوا (و) لكنهم (ما استكانوا) لا دعاء بل صبروا على قتالهم
 (والله يحب الصابرين) على قتال أعدائهم سيما اذا قتل بينهم لانه أشد (وما كان قولهم) مثل
 قول المنافقين والضعفاء ولا المجهين بقولهم بل ما كان (الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا)
 فأضافوا الذنوب الى أنفسهم طلبوا الاستغفار لها لما علموا أنهم اسبب الهزيمة والمصائب
 (و) لم يقتصروا على نسبة الصغار الى أنفسهم بل قالوا (اسرافنا في أمرنا) ومع قوتهم على
 الصبر لم ينسبوه الى أنفسهم (و) (بعمدوا عليهم) بل قالوا (ثبت أقدامنا) في قتال أعدائنا
 (و) قالوا (انصرنا على النور الكافرين) لئلا يذهبوا بنصر قتل الانبياء (فأتاهم الله ثواب
 الدنيا) من الثناء الحسن والنصر والغنية لورجعوا احياء (وحسن ثواب الاخرة) أتم مما
 يشيب به القاعدون لانهم محسنون بالنظر الى الله (والله يحب المحسنين) ومحبة سبب كل فضيلة
 وحسن ثم أشار الى أن علماء العصر من أهل الكتاب ليسوا كقدمائهم حتى يؤخذ بقولهم بل
 (بأيها الذين آمنوا ان تطيعوا الدين كفروا) فنسبوا قولهم (يردوكم) الى الشرك (على
 أعقابكم) فتم قلبوا خاسرين (لدين الاسلام ودين أهل الكتاب حين كان حقا ومحبة الله
 ورضوانه وثوابه الدينى والاخرى فلا تمقدوا أنتم بوالوكنكم كما قالوا لو كنتم) (بل الله مولاكم)
 فاستعوا له كيف (وهو) اذا استمعتم له (خير الناصرين) ينصركم خير من نصركم لو نصركم
 وكيف لا يكون خير الناصرين وهو ينصركم بغية يقاتل (س) ملقى في قلوب الذين كفروا
 (الرب) بهد غلبتهم وذلك أن أباسه في ان لما رجع ندم به بعض الطريق فعزم أن يعود على
 المسلمين ليتصلهم فألقى الله الرعب في قلبه لغضبه عليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أى
 بكونه الها أو متصفا بصفاته أو متحقا لالعبادة (سلطانا) أى حجة قاطعة ينبنى عليها
 الاعتقادات (و) لا يكتفى في حقهم بهذا القدر بل (ما واهم النار) لظلمهم بالشرك (وبئس
 منجى الظالمين) النار ثم أجاب عن هزيمة أحد مع وعده خير النصر وذلك انه عليه السلام
 أقام الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبهير على جبل عيينة وجعله على يساره واحدا خافه

اذا نقصه (قوله بئس
 وحزن) البت أشد الحزن
 الذى لا يصبر عليه صاحبه
 حتى ينه اى ينسكو
 والحزن أشد الهم (قوله
 تعالى بصيرة) اى يقين
 كقوله أدعو الى الله على
 بصيرة اى على يقين (وقوله
 بل الانسان على نفسه
 بصيرة) اى من الانسان
 على نفسه عين بصيرة اى
 جوارحه يشهدن عليه
 بعمله ويقال الانسان

واستقبل المدينة وقال لهم احوظوه وراقبوا فان رأيتوا غنما فلا تشاركونا وان رأيتوا ناقة قتل
 فلا تنصرونا فاقبل المشركون فرشق الرماة خيولهم بالنبل وضربوهم بالسيف حتى قتلوا
 منهم اثنين وعشرين فولوا هاربين فقال بعض الرماة انهم زعم القوم فامقامنا فاقبلوا على
 الغنمية وقال بعضهم لا تتجاوزوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت عبد الله بن جبير في
 نفر أقل من عشرة فحمل عليهم خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل فقتلوهما وأقبلوا على
 المسلمين فاختلفوا على غير شعار فجعل بعضهم يقتل بعضا فقتل سبعون من المسلمين وأرجف
 بأن محمدا قد قتل فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراءهم الى عباد الله فأنا رسول الله
 من يكزله الجنة فاجتمع اليه ثلاثون رجلا فغموه حتى كشفوا عنه المشركين فلما رجعوا
 قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا النصر فنزل (واقدم صدقكم الله وعده)
 أن ينصركم (اذبحوا ونهم) أي تطولون حسهم بقتلهم (بأذنه) حين رشقهم الرماة وضربوهم
 (حتى اذا فاشتم) أي ضعفتم عقلا اذ ملتم الى الغنمية (وتنازعتم في الامر) في الاقامة بالمركز
 (وعصيتم) أمر الرسول عليه السلام أن لا تنشركونا في الغنمية (من بعد ما أراكم ماتحبون)
 من النصر انقسمتم قسمين (منكم من يريد الدنيا) أي الغنمية فترك المركز (ومنكم من يريد
 الآخرة) فثبت فيه (ثم صرفكم) أي كفكم (عنهم) بالهزيمة (ليبتليكم) بلاء الهزيمة
 (واقدم عنا عنكم) اذ لم يستأصلكم بعد مخالفة الرسول عليه السلام (والله ذو فضل على
 المؤمنين) لذلك تفضل بالعفو (اذ تصعدون) أي تبعدون في القرار (ولا تلون) أي
 لا تلتفتون بالوقوف (على أحد) الرسول يدعوكم الى عباد الله (في آخركم) أي ساقتكم
 (فأثابكم) أي جازاكم الله على فسادكم وعصيانكم (غما) متصلا (بغم) من القتل والجرح
 ونظر المشركين وأرجاف قتل الرسول عليه السلام وانما فعل ذلك ليعلموا على الصبر (ليكبلا
 تحزنوا) فيما بعد (على ما فاتكم) من المنافع (ولما أصابكم) من المضار (والله خير بما
 تعملون ثم) كان عاقبة الامر أيضا النصر اذ (أنزل) الله (عليكم من بعد) ازالة (الغم)
 الكثير بتحقيق سلامة الرسول عليه السلام (أمنة) مع بقاء الحرب (نعاسا) أي نوما
 (يفشى) أي يغلب (طائفة منكم) هم المخلصون كانت تسقط سيوفهم من أيديهم فيأخذونها
 مرة بعد أخرى (وطائفة) هم المنافقون (قد أهمتهم) أي أوقعتهم في الهموم (أنفسهم) اذ
 (يظنون بالله غير الحق) أي اخلاف الوعد (ظن) الملة (الجاهلية يقولون) لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم (هل لنا من الامر) أي من أمر النصر الذي وعدته (من شيء قل ان الامر)
 أي أمر النصر (كاه الله) أي لحزب الله اذ لا عبرة بالوسط بل لا ينافية الهزيمة في الاقل
 أيضا والنصر لا يوجب سلامة الكل وهم يعاون ذلك كانهم لا يعتقدون نصركم في الآخر
وان رأوا نعا سكم ذلك (يحتنون في أنفسهم) عند قولك ان الامر كاه الله (ملا يمدون لك)
 وهو انهم (يقولون) في أنفسهم (لو كان لنا من الامر شيء ما قبلنا ههنا) فكأنهم يزعمون

الانسان يصير على نفسه
 والهامة دخات المبالغة كما
 دخلت في علامة ونسابة
 ونحو ذلك (قوله تعالى
 بوار) أي هلاك (قوله
 عز وجل باخع نفسك) أي
 قاتل نفسك (قوله تعالى
 بعثناهم) أي أحييناهم
 (قوله تعالى الباقيات
 الصالحات) الصالحات
 الخمس وقيل سبحانه الله
 والحمد لله ولأله الا الله
 والله أكبر (قوله تعالى
 بارزة) أي ظاهرة

أنهم لو أتبعهم المقتولون فلم يخرجوا من ديارهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتلوا (قل لو كنتم في بيوتكم) وتبعكم المقتولون فلم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشبوا في ديارهم بل (لبرز) أي خرج (الذين كتب عليهم القتلى) في مكان كذا ووقت كذا فإنه يوقع في قلوبهم الخروج (إلى مضاجعهم) أي مكان قتلهم في زمانه إذ لا يقع خلاف المقدر المحتوم والمحكمة فتتضح هذا التقدير بصيروا شهداء في تظهوروا (وليبتلى) أي يمتحن (الله) أي يفعل فعل الممتحن يستخرج (ما في صدوركم) من الاخلاص والنفاق ليحبله بحجة عليكم (وليعص) أي وليظهر الخفاق (ما في قلوبكم) التي تنقلب من الايمان الى النفاق (و) لا يمد على الله إذ (الله عليهم بذات السدور) أي الضمائر الملازمة لها ثم أشار الى أن الانزمام الذي كان في الوسط لم يكن من الله تعالى ابتداء على خلاف ما وعد من النصر بل من الشيطان فقال (ان الذين تولوا) أي انهم زمو (منكم) مع علمهم بأن الانزمام (يوم القيامة) أي جمع المسلمين وجمع المشركين من الكفار (انما استزلهم الشيطان) أي حلوهم على الزلة بمكر منه مع وعد الله النصر (ببعض ما كسبوا) أي بشؤم بعض اكتسابهم كترك المركز والميل الى الغلبة مع النهي عنه ففعلوا التأييد وقوة اقلب (واقصد عفا الله عنهم) لتدومهم واخلاص توليتهم في الآخرة كما عفا عنهم في الدنيا اذ لم يستأصلهم (ان الله غفور) حليم لا يعاجل به عقوبة المذنب ليتوب فيغفر له ثم أشار الى أن استزلال شياطين الانس كاستزلال شياطين الجن فقال (يا أيها الذين آمنوا) الايمان ينافي الشيطنة لذلك (لا تتكفروا كالذين كفروا) فلهذا وبالشياطين (وقالوا لاخوانهم) استزلالهم عن أمر المعاش والمعاد (ادانزبوا) أي سافروا (في الارض) تجارة فأصيبوا بغرق أو قتل (أو كانوا غزا) فأصيبوا باضطهادهم أو قتل (لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا) ولا يمد يدهم فأنما يقولونه (ليجعل الله ذلك) القول (حسرة في قلوبهم) أي القائلين والسفر والغزو يسا من أسباب الموت بل يوجد بعض أسبابه هنالك كما يوجد البعض الآخر في دار الإقامة والكل عند الله على أنه لا أثر للأسباب (و) انما (الله) هو الذي (يحجي ويميت) بالحقيقة (والله بما تعملون) أيها المؤمنون في زعمهم من مشابهتهم في هذا القول (بصير) اذ تنسبون الفعل الى الاسباب حقيقة ثم أشار الى أن الموت في سبيل الله ليس مما يوجب الحسرة بل مما يوجب الفرح (و) ذلك لانكم (انتم) قتلتم في سبيل الله أو متم من غير قتال بعد الخروج له (لمغفرة من الله) لدنوبكم التي لو لم تغفر عظمت عليكم حسرة (ورحمة) لو فانتكم عظمت حسرة أيضا (خير مما يحيمعون) اذ لا تدفع تلك الحسرة بأموال الدنيا كما هابل ترك الجهاد وهو الموجب للحسرة (و) ذلك لانكم (انتم) أو قتلتم (لا في سبيله) لا في سبيله (لا في الله تحمرون) فترون من غضبه عليكم مع رضاه عن قتل أو مات في سبيله ما يوجب عليكم أعظم وجوه الحسرة وقدم القتل أو لا لانه أعظم للاجر وأخره نائبا لانه أمر عارض والموت حتم لا تف لابد منه وكيف ينكر الحشر الى الله من مات أو قتل وقد حشر من جاهد في سبيله من غير موت ولا قتل وكيف لا يغفر للميت

أي ترى الارض ظاهرة
ليس فيها مستنظلا ولا
متفيا ويقال الارض
الظاهرة السباز (قوله
عز وجل بغيا) يعني
فاجرة (قوله تعالى بال) حال
(قوله عز وجل حج) أي
حسن حج من يراه أي يسره
والهجرة الحسن والهجرة
السرور أيضا (قوله
عز وجل باد) أي من أهل
البيد وكقوله عز وجل
سواءا كما كف فيه والباد

والمقتول في سبيله وقد غفر للمجاهد ورحم بدونهما (فبما رجة من الله) أي فبشيء حصل
بالخسر إلى الله من الخلق بأخلاقه لا بطريق الانصاف بصفتها الإلهية حقيقة بل برحمة
عظيمة من الله مفيدة للانصاف بما يناسب صفاته التي من جلتها الغفران والحلم (لنت لهم)
أي للذين تولوا عنك وأنت تدعوهم وللقائلين لاخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزاً
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ومن هذه الرحمة جمعهم (ولو كنت ظفراً) أي سبي الخلق (عليه
القلب) فاسبه (لأنفضوا) أي تفرقوا فلم يجمعوا (من حولك) فلا تتم دعوتك وكال الذين
في العفو (فاعف عنهم) كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) لئلا ينقص به ارتبهم في الآخرة
(وشاورهم في الأمر) لتتوعد أيهم وينبئوا على رأيهم ولا يعترضوا عليك ولا تبالغ في المشورة
بل اعزم على أمر (فإذا عزم) فبدالك اعتراض (فتوكل على الله) في أمضاء ما عزم (إن
الله يحب المتوكلين) فيصلح شأنهم ويمد لهم إلى الصواب وكيف يلفت إلى الاعتراض بعد
التوكل على الله مع أنه (إن ينصركم الله) وهو ناصر للمتوكل عليه إذا صدق في توكاه (فلا
غالب) عليكم بل تكون الغلبة لكم (وإن ينخذلكم) ولا يبعد خذلانه لمن توكل على رأيه
وقوته (فمن ذا الذي ينصركم) أي يعصمكم من قوتكم ورأيكم (من بعده) أي بعد خذلانه
(وعلى الله) لا على الآراء والقوى (وليتوكل المؤمنون) الذين يعلمون أنه لا تأثير لشيء دون
ولما كان النصر بالآيمان والتوكل على الله ويعتمد من الخلق فلا يتصور عن بناء الله من
الحقائق فقال (وما كان لبي أن يغفل) أي يخون في غيبة كما قال المنافقون في قطيفة حمراء
فقدت يوم بدر أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها وكأظن الرماة يوم أحد فقالوا نخشى
أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له (و) كيف يكون ذلك في شأن من
رفع الله قدره وهو موجب للاذلال لأن (من يغفل يأت بآءل) حامله على ظهره ليعتضخ
في المحشر (يوم القيامة ثم) لا يقتصر على ذلك الاذلال بل يجازى على غلبه جزاء كاملاً (توفي
كل نفس) جزاء (ما كسبت) فلا ينقص من حق من غل لأنه حق الخلق (وهم لا يظلمون)
بإبطال حقوقهم بأهفوع من غل عليهم ولوقيل أنه عز وجل يرضى خصوم أوليائه
بتعويض من عنده يقال أوليائهم الذين اتبعوا رضوانه (أ) يغفل وليه (فمن اتبع
رضوان الله) لا يكون (كن بآء) أي كالغالب الذي رجع (بسخط من الله و) السخط
على أهل الغلول أشد (مأواهم جهنم) وانما يعوض أوليائهم لأن لهم المصير وهم
المصير وهو لا ماصيرهم جهنم (وبئس المصير) وانما كان السخط على قوم أشد منه على غيرهم
أذ (هم درجات) أي متفاوتون (عند الله) والغالب أدنى درجة والنبي أعلى درجة فكيف
يحمل الله في أعلى الدرجات من عمل أدناها (والله بصير بما يعملون) ثم أشد إلى أنه كيف
يكون الرسول غالا وقد من الله به عنه فكيف يمتنع الخائن فقال (لقد من الله على
المؤمنين) وإن كان سبب تعذيب الكافرين (أذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم) أي منتسباً
إلى جميع أحيائهم قبل الأبخي تغلب ليكون رحيماً عليهم وهو ينافي الغلول (يتلو عليهم آياته)

(قوله البيت العتيق) بيت
الله الحرام وسمى عتيقاً لأنه
لم يملك ويقال سمي عتيقاً لأنه
أقدم ما في الأرض ويقال
إن الله عز وجل أعتق
زواره من النار إذا توفاهم
على توحيده وما عليه نبيه
صلى الله عليه وسلم (قوله
ثم إلى برزخ إلى يوم يبعثون)
يعني القبر لأنه بين الدنيا
والآخرة وكل شيء بين
شيئين فهو برزخ ومنه
وجهل بينهم ما برزخاً أي

ولا يظهر الا على يدى الحكامل فلا يتدلى لوما لم يؤمر بالتكميل ولا يتصور كون الكامل المكمل
 غالاً (ويزكهم) وتزكية الغير بعد تزكية النفس ومما يميزكى عنه الغلول (ويعالهم الكتاب
 والحكمة) أى العلم الظاهر والباطن وهو من دلائل كمال النفس المناسف للغلول وكيف
 لا يكون بعثه منة وقد هداهم الله به فى القوة النظرية والعملية (وان كانوا من قبل) أى
 وانهم كانوا قبل بعثه (اننى ضلال مبين) ظاهر (أ) تنكرون منة الله فى بعثه اذ تزعمون أنكم
 قتلتم بسببه (و) ذلك أنكم لما أصابكم مصيبة بأحد فقتل منكم سبعون (قد أصابتم
 مثابها) بيدراذ قتلتم من المنكرين سبعين وأسرت سبعين (قلتم أنى) أى من أين لنا (هذا)
 الواقع ونحن مسلمون ورسول الله فىنا (قل هو من عند أنفسكم) اذ أخذتم فداء سبعين من
 أسرا بدربرأيكم فتركتهم قتلهم الذى هو الصواب فقتل منكم سبعون (ان الله على كل
 شئ قدير) فكما قدر على مجازاة الكفار يوم بدر قدر على مجازاة تكلم يوم أحد ثم قال (وما أصابكم
 يوم النقي الجمعان فبإذن الله) ليجازيكم على فراركم يوم الزحف فى الدنيا بسقط عنكم عذاب
 الآخرة (وليعلم المؤمنون) أى ولما يميزهم بين الناس على وفق علمهم (وليعلم الذين نافقوا) ان
 غيروا اذ (قبل لهم تعالوا فاتلوا فى سبيل الله) مباشرة (أو ادفعوا) العدو بقتل كثير سوادكم
 (قالوا لو نعلم) أنه يصح أن يسمى (قلنا لا تتبعناكم) ليكنه ليس الا لقاء النفس فى التملكة
 (هم) بهذا القول (للكفر) فى الظاهر (يومئذ) قبل هذه المصيبة (أقرب منهم للإيمان) فى
 الظاهر مع أنه لا إيمان لهم فى الباطن أصلاً اذ (يقولون بأفواههم) من كلتى الشهادة (ماليس
 فى قلوبهم و) لولم تظهر امارات الكفر عليهم فى الظاهر فلا يعتمد بايمانهم فى الظاهر اذ (الله أعلم
 بما يكفون) وهو انما يتبع علمه وقد ظهرت امارات من امارات الكفر عليهم لانهم (الذين
 قالوا لاخوانهم) أى من أجل أن أفارهم من قتلى أحد (و) قد صدق هذه الامارة فعلمهم اذ
 (فعدوا وأطاعونا) فى القعود (ما قتلوا) كمال قتل (قل) كأنكم تزعمون أنهم لو أطاعوكم
 دفعتم عنهم الموت (فادروا) أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت) فانما أقرب اليكم من أنفسكم
 (ان كنتم صادقين) فى أنفسكم تقدرون على دفع أسد بابيه ثم أشار الى أن قتلكم بأحد لولم يكن
 من أخذكم الفداء من أسرا بدر ولا من مبلدكم الى الغنيمة على خلاف أمر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا من فراركم بل من سبب الرسول فلا ينال فى المنة يعنه صلى الله عليه وسلم
 اذ به صار الشهاد فى حكم الأحياء فقال (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا) تعطلت
 أرواحهم (بل أحياء) فوق أحياء الدنيا لانهم مقربون (عند ربهم) اذ بذلوا أرواحهم
 لأبعد بقا أرواحهم ورجوعها اليه لمشاركة أرواح غيرهم فى ذلك بل بمعنى أنهم (يرزقون)
 رزق الأحياء لا بطريق التخيل الذى لسا تراه بل ببرزخ بل بطريق التحقيق كما روى ابن
 عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار
 الجنة وتناكل من ثمارها وتأوى الى قتاديل معانة تحت العرش وهو أجل من رزق أحياء
 الدنيا اذ لا يحلون عن غم و تعب وهم يرزقون (فر بين بما آتاهم الله) من غير تعب وكسب بل

خارجاً (قوله عز وجل انى
 عليهم) أى ترفع عليهم
 وعلا وجاوز المقدار (قوله
 يعض مكنون) تشبیه
 الجارية بالبيض بيضا
 وملاسة وصفاء لون وهى
 أحسن منه وانما تشبیه
 الألوان ومكنون مصون
 (قوله البطشة الكبرى) يوم
 بدر ويقال يوم القيامة
 والبطش أخذ بشدة (قوله
 البيت المعمور) بيت فى
 السماء الرابعة حبال

(من فضله) الذي لا يفتن فيه بسلبه (ويستبشرون بالدين لم يحقوا بهم) أي ويطلبون البشارة من الله بشهادة من بقي من أخوانهم في الدنيا (من خلفهم) فنقصت عليهم لذاتهم اذ لا يتخلون عن خوف الآخرة وقد علوا في حق الشهداء (ألا خوف عليهم) من عقوبة الآخرة بعد الشهادة (ولا هم يحزنون) بما فاتهم من لذات الدنيا بل (يستبشرون بنعمة) عظيمة (من الله) أي من نوابه (وفضل) من قربته وكيف لا يكون لهم ذلك (وأن الله لا يضيع أجر) عوام (المؤمنين) فكيف يضيع أجر الشهداء وقد اختاروا جانب الله على أنفسهم ثم أشار إلى من بالغ في ترجيح جنبه لقوة إيمانه فقال (الذين استجابوا) دعوة الله ورسوله إلى الخروج في طلب أبي سفيان وقومه مرجحين (لله والرسول) على أنفسهم لأنهم أجابوه (ما) (من بعد ما أصابهم القرع) اذ قصد العود إليهم لاستئصالهم حين بلغ الروحاء فقال لقومه لا محمدا قتلتم ولا آل كواعب أردنتم قتلتموهم حتى اذا لم يبق الا الشريد تركتموهم ارجعوا فاستأصلوهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج في طلبه ارجعوا اليه فخرج معه سبعون رجلا حتى باغوا جراه الاسد فخر به معبد الخزاعي وكان يومئذ مشركا فقال يا محمد والله لقد عز علينا ما أصابك في أصحابك ثم خرج فأتى أباسفيان بالروحاء فقال وما وراءك يا معبد فقال محمد قد خرج في أصحابه اطاعكم في جمع لم أرميهم بخرقون عليكم تحرقوا قد اجتمع معكم من كان متخلفا عنه وندموا على ضيقهم قال ويلك ما تقول قال والله ما رأيتك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل قال فوالله قد أجمعنا الكفرة عليهم انستأصل بقيتهم قال فأتى والله أنهمالك عن ذات فأتى الله الرعب في قلوبهم فرجعوا (للذين احسنوا) نظروا إلى الله تعالى لا إلى نسبهم إلى الشجاعة وقوة الايمان (منهم واتقوا) اعتبارا لخلق الهم (أجر عظيم) لا ينقص عن أجر الشهداء بل اعلى زيد عليه وهو لا اله الا الله (الدين قال لهم الناس) أي الركب المستقبل لهم (ان الناس) أباسفيان وأصحابه (قد جمعوا) أنفسهم وقصدتهم (ايكم) أي لاستئصالكم (فاخشوهم) ولا تتخلصون منهم الا بالرجوع إلى دينهم (فزادهم) قولهم (ايما نا) بأن الله هو الناصر القاهر المحيي المميت (وقالوا حسبنا) أي كافينا (الله) من غير عدة لنا ولا عدد وكيف لا يكفينا وقد وكأه (ونعم الوكيل) هو فارهب الله عدوه (فانقلبوا) أي رجعوا من جراه الاسد (بنعمة من الله) هي الغلبة وكال الشجاعة وزيادة الايمان والتصلب في الدين (وفضل) هو ربح تجارتهم في الطريق (لم يمسهم سوء) اذ لم يلقوا عدوا (و) انما كان لهم ذلك لانهم (اتبعوا رضوان الله) فارضاهم وتفضل عليهم فوق ما استحقوه (والله ذو فضل عظيم) فلا ينحصر فضله فيما أعطاهم ثم أشار إلى أنه لما كان منشأ هذه النضال فلا مانع منه سوى الشيطان فقال (انما ذا لكم) القائل ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم هو (الشيطان) جاء يخوفكم وهو انما يخوف أوليائه من دون الله (فلا تخافوهم) وان رأيتمهم قوة وعدة وعددا (وخافون) أن توانقوا أعدائهم وتروا قوتهم دون قوتي (ان كنتم مؤمنين) بعظم شأني وعموم قدرتي ونفاذها دون قدرتهم (ولا يخزيك)

الكعبة يدخله كل يوم
سبعون ألف ملك ثم
لا يعودون اليه والمعمور
المأهول والبحر المسجور
المملوء (قوله تعالى بخسار
ولا رهقا) بخسار نقصا ورفقا
ما ربهه أي ما يغشاه من
المكروه (قوله تعالى برق
البصر) شق وبرق بفتح
الراء من البرق اذا انخفض
يعني اذا فتح عينه عند
الموت (قوله باسرة) منكروته
(قوله عز وجل بردوا ولا

فضلا عن الخوف معاونة المنافقين الكفار للحقبة دينهم بل لانهم (الذين يسارعون في)
 اظهار (الكفر) لصعوبة اخفائه عليهم (انهم) وان كانوا أعداءك من داخل (لن يضروا)
 أولياء الله لانهم يحميهم الله فلو أضروهم لا ضرر لهم (الله) بتجيزهم إياه عن حمايتهم ولا يمكنهم
 أن يعجزوه (شيأ) بل (يريد الله) أن يضربهم الضرر الكلى وهو (الاي جمع) لهم حظا في
 (الآخرة) مع غاية سعة رحمته ولا يسيأ إلى ما جعل لهم في الدنيا من حقن الدماء والأموال
 (و) لا يقتصر على حرمانهم بل (لهم) مع إيمانهم الظاهر (عذاب عظيم) أعظم من عذاب
 من يظهر كفره ثم أشار إلى أنه كما لا يضرب المنافقون أولياء الله لا يضرب المرتدون دين الله فقال
 (ان الذين اشتروا) أي استبدلوا (الكفر بالإيمان) عند رؤيتهم هزيمة المسلمين
 بأحد (لن يضروا) دين الله الذي يريد مع ايقاع الهزيمة تارة والنصر أخرى اظهاره فلو
 أضروه لانضروا (الله) في ارادته لكن لا يمكن اضراؤه في ارادته (شيأ أو) انما يضرون
 أنفسهم في الدارين إذ (لهم عذاب أليم) بذهاب أمانهم وظهور دين أعدائهم وشوكتهم في
 الدنيا ورؤية درجات أعدائهم وشدة عذاب أنفسهم في الآخرة ونقصهم مجبور بما لا ينصرون
 إلى يوم القيامة ولو قيل كيف يكون للمرتدين العذاب الأليم في الدارين وقد أملى لهم فقال
 عز وجل (ولا يحسبن الذين كفروا) من المرتدين وغيرهم (انما أملى لهم) أي أن أملاء فالهم
 (خبر لا نفسهم) بل هو سبب مزيد عذابهم لانه (انما أملى لهم انما) فيزدادوا عذابا
 فكأنه نفس العذاب بل زيادة فيه وقد ينجز من عذابهم أنهم بالانتم مهانون (و) ان لم يواله
 في الدنيا الكن يوالون له في الآخرة إذ (لهم عذاب مهين) في أسفل درجات النار ثم أشار
 إلى أن هزيمة المؤمنين ليس من اهانتهم حتى يكون عذابا مهينا لهم بل سبب كمالهم اذ تميزوا
 بهم عن المنافقين فقال (ما كان الله ليعذب) أي ليعترك (المؤمنين على ما أنتم عليه) من الاتباع
 بالمناقين بل لا يزال يتلواكم (حتى يميز) المنافق (الخبث من) المؤمن (الطيب) لا يميز
 الا بهذا الابتلاء لانه (ما كان الله ليطالعكم) على ما في قلوب الخلق من الايمان والكفر لانه
 اطلاع (على العيب) اذ به يصير الكل محبتي (ولكن الله يحبتي من رسله من يشاء) باطلاعه
 عليه ليدل على اجتنابه ليقتهدي به غيره (فأمنوا بالله) الذي يميز بينهم في الدنيا ليدل على
 تميزه بينهم في الآخرة (ورسله) الذي اجتباهم للاقتداء بهم في الاعتقادات والأعمال
 (و) ليس ذلك على سبيل العبث بل (ان تؤمنوا) فتصنعوا الاعتقادات (وتنقوا) فتصلحوا
 لأعمال (فلكم) لا ينتفع غيركم به (أجر عظيم) كفي به ميمزاعن المنافقين لولم يكن لهم مع فواته
 عذاب عظيم ثم أشار إلى أن حساب الكفار املاءهم خيرا كحساب البصلاء ابقاء أموالهم
 خيرا من انفاقها في سبيل الله فقال (ولا يحسبن الذين يظنون بما آتاهم الله) لينفقوا في
 سبيله اذ جعله (من فضله) زائدا على قدر حاجاتهم (هو خير لهم) ينتفعون به في المستقبل
 وأولادهم من بعدهم (بل هو) وان انتفع به أولادهم (شراهم) لا يوازيه خيره لو حصل
 لانه (سيطون ما يجلو به) أي يلزمون وبال ما يجلو به لزوم الطوق بل يصور ما لهم بصور

شرا (ب) بذا أي نوما ويقال
 في مثل منع البرد البرد أي
 أصابني من البرد ما منعي في
 من النوم (قوله تعالى
 البلد الامين) أي الامن
 يعني مكة وكان آتينا قبل
 مبعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يغار عليه
 (برية) خاف مأخوذ من
 برأ الله الخلق أي خلقهم
 فتركهم مزها ومنهم من
 يجعلها من البرى وهو
 التراب لخلق آدم عليه

شجاع يجعل في أعناقهم (يوم القيامة) هم وان لم يتفقوه في سبيل الله فهو راجع اليه اذ
 (لله ميراث السموات والارض) أي يصير أملاك أهلهم ما بعد فناهم الى خالص ملكه كما
 يصير مال المورث ملك الوارث وكذلك يرث حياتهم وان لم يقتلوا في سبيل الله ثم ان له ان
 يتلقاه عليهم أو على أولادهم لانه مقتضى أفعالهم (والله بما تعملون خبير) وانما رأوا
 البخل خسر لانهم رأوا الاتفاق اتلفا بالاعراض كمنه تضعيف كما قال عز وجل من
 ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة ولما سمعت اليهود ذلك قالوا ان
 الله فقير يستعرض منافقا ليعز وجل (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن
 أغنياء) استمزاه بكلامه بجملة على خلاف مراده لانه أراد أنه ليس بالانلاف بل هو تعويض
 كتعويض المستقرض فعملوه على الاستقراض للعاجلة مع أنه لا دلالة لالفاظ الاستقراض
 عليه لانه لما كثرو وقوعه للعاجلة صار كالادلل الاتزامي له عرفا (سنتكتب ما قالوا)
 بطريق الاستمزاه بكلامه الهانك حرمة وحرمة المتكلم بحيث تبطل الهيبة أو تكلم به
 وهو في معنى القتل لذلك عقبه بقوله (وقتلهم الانبياء) مع علمهم أنه (بغير حق) كما أن هذا
 التأويل أيضا بغير حق (و) انما نتكتب ذلك لانه يكون حجة لنا في نعتهم اذ (نقول) لهم
 (ذوقوا عذاب الحريق) أي أدر كره ادرالك الانسان بالذوق للبططع ومات بوصول أثرها الى
 باطنها فاذا نسبوا ذلك الى الظلم قيل لهم (ذلك بما قدمت أيديكم) من هتككم حرمة الله
 وحرمة كلامه وأنبيائه المبلغين له وأى ظلم أشد من ذلك فلا تنسبوا اليه المبالغ في الظلم بل
 ثبت أنكم المبالغون فيه (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ولو قالوا ما بالغنا في الظلم بقتل
 الانبياء بغير حق بل انما قتلنا الكذابين أجيبوا بأنكم اعترفتم بكونهم أنبياء لانكم (الذين
 قالوا) في الاعتذار عن ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (ان الله عهد الينا الانؤمن
 لرسول) أي لدعى الرسالة وان جاء بمعجزات فاهرة (حتى يأتيها) بهذه المعجزة المعينة (بقربان
 ناكاه النار) النازلة من السماء عليه (قل) مقتضى هذا القول بعد تساوى المعجزات
 في الدلالة على صدق من ظهرت على يديه صدق كل من جاء به هذه المعجزات سواء أتي بمعجزات
 أخر معها أم لا لكن (قد جاءكم رسل) كثيرون (من قبلي بالبينات) القاهرة (وبالذي قلتم)
 في كذبهم فلو لم تكذبوهم (فلم قلتموهم ان كنتم صادقين) في أنما قتلنا الا الكذابين
 وأننا انما كذبنا محمد لعدم اتيانه بهذه المعجزات المعينة (فان كذبوك) بعد بطلان عذرهم
 المذكور (فقد كذب رسل من قبلك) من غير عذر في التكذيب لانهم (جاءوا بالبينات) أي
 المعجزات القولية (والزبر) معرفة كتب الانبياء السابقة عليهم من غيرهم لم يشري
 (والكتاب المنسبر) أي المزيل شبهات أهل الكتب السابقة ولو قيل ان كان الله مضاعفا
 للعرض أضعافا كثيرة فالان لا نجد هاهنا كثرهم أجيب بأنكم انما لا تجدونها لانها مما لا تنقطع
 عن غاية كثرهم والامور الدنيوية منقطعة اذ (كل نفس دائغة الموت) فلو حصل لكم فيها
 بعض الاضعاف فلا يوفي فيها (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) على أن الاجور انتم بالايعاد

السلام من التراب
 * (باب الباء المضعوفة)
 (بكم) خرس (قوله برهانكم)
 أي حجتكم يقال قد برهن
 قوله بينه بجملة (بهم)
 الذي كفر) وسمي أيضا
 انقطع وذهبت حجة (قوله)
 تعالى بروج مشيدة
 حصون مطولة واحدها
 بروج وبروج السماء
 منازل الشمس والقمر
 وهي اثنا عشر برجاً (قوله)
 تعالى بولها سكي (قوله)

من النار وادخل الجنة بل ذلك جميع الاجر (فن زحزح) أى أبعد (عن النار) التى هى مجمع
الآفات والنمرور (وأدخل الجنة) الجامعة للذات والسرور (فقد فاز) بكل هبة سنية
ونعمة هنية ثم ان الاضغاف لوقت فى الدنيا كانت سبب من يد الغرور المنضمين ضرر الاخرة
كيف (وما الحياة الدنيا) وان خلت عن ذلك الاضغاف (الامتع الغرور) ولدفع
الغرور (لتبلون فى أموالكم) باذهاجها (وانفسكم) باماتتها وقتلها (ولتسمعن) عند
الابتلاء فى الاموال والانفس (من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) وان كان حقهم ان
يبينوا ان الابتلاء لدفع الغرور ولا يكتفون ساوا المشركين اذ سمعون منهم (ومن الذين
أنكروا أذى كثيرا) بأن دينكم لو كان حقا لما ذهبت أموالكم ولا قتلت أنفسكم (وان
تصبروا) عند الابتلاء وسماع الاذيات (وتتقوا) تزل الذين عند ذلك (فان ذلك من عزم
الامور) أى من الامور التى جزم الله بالاصحها ثم أشار الى ان أذى أهل الكتاب أعظم من
أذى المشركين لانهم يغيرون ما فى كتابهم وقدموه كتمانهم فضلا عن التغيير فقال (واذ
أخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لبيئته) أى الكتاب (للناس) وان لم يسألوهم (ولا
يذكرونه) ان سألوهم (فتبذوه) أى الميثاق (ورأى ظهورهم) لا ينظرون اليه البتة بل
غيروه (واشتروا به) أى استبدلوا به (ثم اقلبنا) من الرشا الذى هو سبب العذاب الخالد
(فتبذوا ما يشترون) بتغيير كلام الله وتبذيم ميثاقه ورأى ظهورهم ثم أشار الى انهم لا يرون قبح
ذلك بل يفرحون به فقال (لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا) من اشتراء الثمن القليل
بتغيير كلام الله انه سبب فرح بل هو سبب حزن كيف (و) لا يحبون ظهوره لانه يوجب
الذم بل (يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا) من وفاء الميثاق من غير تغيب يروا كتمان فلا
تحتسبن ان يدوم حمدهم بل يظهر شرهم فيذمون فان لم يظهر (فلا تحسبنهم بمشارة) أى
بمنجاة (من العذاب و) لا ينفقون بفرحهم وحمدهم فى الدنيا حين يكون (اهم عذاب أليم
و) لا مانع منه اذ (لله ملك السموات والارض) فله تسلط ما يشاء منهم ما عليهم لتعذيبهم (و) له
ان يعذبهم بغير تسلط شئ اذ (الله على كل شئ قدير) ثم استدلل على قدرته على الاشياء ابتداء
وحكمته فى ترتيب الاشياء على اسبابها وعلى ان الاعمال آثارا توجب الجزاء فقال (ان على
خلق أى ايجاد السموات والارض) ابتداء من غير سبب (واختلاف الليل والنهار)
مسببين عن حركات الكواكب بقبعية حركات الافلاك وافادتهم ما الاطلام والاضاءة
(لايات) على القدرة والحكمة وآثار الاعمال (لاولى الالباب) أهل البواطن بالتركية
والتصفية بملزمة الذكراهم (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) فلا يخلو
حال من أحواهم عن ذكر الله المفيد صفاء الظاهر المؤثر فى تصفية الباطن ولم يمنعهم القعود
ولا الاضطجاع عن خدمة الله وان منع اخدام الملوكة عن خدمتهم (و) يعينهم فى ذلك انهم
(يتذكرون) أولا (فى) حكم (خلق السموات) اذ جعلها متحركة تحتلف بمأوضاع كواكبها
صعودا وهبوطا واستقامة ورجوعا (والارض) اذ جعل فيها عناصر قابلة للسكون

عز وجل بكم اجمع بال وأصله
بكروا على قول فأدغمت
الواو فى الباء نصارت بكم
(قوله عز وجل بدن) جمع
بدنة وهى ما جعل فى
الاضغاف للنفس والنذر
واشتباه ذلك فاذا كانت
للفكر على كل حال فهى
جزور (قوله عز وجل بما
ينرى) وبشارة اخبار بما
يسر (قوله بستان الجبال
يسار) فتت حتى صارت
كالدقيق والذوق
المبسوس أى المبلول

والفساد لتكوين المعادن والنباتات والحيوانات والانسان من آثار الاوضاع السماوية
 مع ما فيها من أنواع الحكمة فيقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلا) اي خاليا عن الحكمة
 (سبحانك) من ان تراعى الحكمة في اجزاء العالم ولا تراعيها في الانسان فقد خلقت فيه
 الصعود والهبوط والاستقامة والرجوع وجعلت له روحه وقلبه ونفسه من أعماله هيئات
 مختلفة وآثارا متنوعة وجعلت يديه ما يستعمل به الحكمة فيستوجب الثواب
 أو يقطعها فيستوجب العقاب ونحن مقصرون في استكمالها (فقلنا) بفضلك (عذاب النار
 ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجنا) بابطال انسانيته اذ جعلته شرا من البهائم والنباتات
 والجمادات وليس ذلك مثل ابتداء بل من ظلمنا (ومال للظالمين من أنصار) فلا ينصرهم - م برد
 انسانيتهم تريقت ولا رحمتك ولا عفوك فضلا عما سواك (ربنا اننا) ليس بقصيرنا من جهلنا
 بل علمنا الحكمة من جهتك اذ (سمعنا مناديا) أي داعيا اليها وهو الرسول (ينادي للايمان)
 الذي هو رأس الحكمة يأمرنا (أن آمنوا بربكم) الذي يريكم بتكميل انسانيتهكم
 بالايمان وأعماله (فآمنوا) طلبا للترقية به وبالإعمال (ربنا) وليكن صعب علينا الوفاء بمقتضى
 الايمان من اتقان الاعمال الصالحة واجتناب المعاصي والمكاريه (فاغفر لنا ذنوبنا) فلا
 تقض عنايبنا (وكفر) أي اخ (عنايبنا) أي المكاريه فلا تنعاقبنا عليها ولا تنجزها سبب
 المعاصي ولا تجعل المعاصي سبب الكفر (ونوفنا مع الابرار) ثم قالوا (ربنا) انا وان لم
 نستوجب على الايمان والاعمال شيئا من الثواب اذ يكفي في الايمان النجاة عن العذاب
 الخالد في الاعمال كونها شكر النعم السابقة (و) لكن (آتنا ما وعدتنا على السنة
 رسلك ولا تخزنا) بافاد ايماننا واعمالنا بحيث لا نستحق عليه الموعد من الثواب بل يلحقنا
 وعيد العقاب (يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد) أي ميعاد الثواب والعقاب فلما دعوا
 الله تعالى عن كمال المعرفة والتزكية استضعفوا الاجابة (فاستجاب لهم ربهم) جميع دعواتهم
 بكامة واحدة وهي (أنى لأضياع عمل عامل منكم) لاستلزام الوفاء على الايمان وتكفير
 السيئات واعطاء الموعد وأشار الى انه كيف يضييعه مع انه يلحق الناقص بالكمال حتى
 يسوى بين كل عامل (من ذكر أو أنثى) اسريان النور من الكاملين الى الناقصين اذ (بعضكم
 من بعض) في اتمام الاجور وان كان الكامل يعطى من الفضل ما لا يعطى الناقص ثم أعمال
 الناقصين ان لم تكن مكفرة بأنفسهم افعال الكاملين لا بد ان تكون مكفرة بأنفسهم (فالذين
 هاجروا) لتكميل ايمانهم فانهم (و) ان (أخرجوا من ديارهم) فخرجوا عنهم لما كان سبب
 ايمانهم واختاروه كانت هجرتهم اختيارية (و) لو لم تكن اختيارية فلا شك انهم (أو ذوا في
 سبيلي) فتحملهم الاذى دليل كمال ايمانهم (و) قد زادوا على تحملها اذ (قاتلوا) لو كان
 قتلهم لدفع الاذى فقد وقع عليهم أعظم وجوه اذ (قاتلوا) فهذا كله دليل كمال الايمان
 المكفر أعمال صاحبه لاسيما (لذلك) لا كفر عنهم سيما (هم) فتستبشر قلوبهم بحديث
 يسرى منها النور الى قلوب الناقصين (و) لو لم يكمل هذا النور فلا شك ان نور الاعمال يكمل

* وقال لص من غطفان
 وأراد ان ينج - بن خفاف ان
 يجعل عن الخبر قبل الدقيق
 وأكاه بهينا فقال

* لا تخبز اخيرا وبسا بسا
 (قوله ع - ز وجل بنيان
 مرصوص) أي لا صق
 بهضه ببعض لا يفاد رشي
 منه شيئا (قوله عز وجل
 بعثت) أي القبور بحيث
 وأثرت فأخرج ما فيها

* (باب الباء المكسورة)
 (قوله عز وجل بسم الله)
 اختصارا له - في أبد بسم

فيهم لذلك (لا تدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار) اذ صارت قلوبهم بأعمالهم بساتين
 الاحوال والمقامات تجري من تحتها أنهم والمعارف فلا بد وان تجري منها أنهار الانوار الى
 قلوب اتباعهم كيف ولا يكون بقدر الاعمال اذ يكون (ثوابا من عند الله) في معظم بقدر
 عظمتهم وكيف لا يكون لثوابه نور (والله عنده حسن الثواب) ولكل حسن نور ولو قال قائل
 لو كانت الحكمة في خالق السموات والارض الدلالات الداعية الى الايمان والتقوى لكان
 كل من كفر في أسوأ الاحوال لا بظلال الحكمة وكل من آمن في أحسنها لا غمامة الحكمة
 لكن كثيرا ما نرى الامر بالعكس يقال له (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) بالتصرف
 فيها والاستيلاء عليهم افانه ليس من محاسن الاحوال في حقهم بل هو مكر عليهم اذ هو (متاع
 قليل) يرتب عليه الاستمرار بجهنم اذ يمتعون أيام الحياة (ثم ما واهم جهنم وبئس المهاد)
 وقد أفضى اليه متاعهم فبئس المتاع وما يرى من سوء حال المؤمنين فليس بسوء في الحقيقة
 اذ لم يرتب على معاصيهم (لكن الذين اتقوا ربهم) يصيبهم السوء ليكمل جزاؤهم على صبرهم
 اذ (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها انزل من عند الله) واذا كان هذا نزلا فلهم
 درجات فوق ذلك بمجرد التقوى (وما عند الله خير لابرار) العاملين مع التقوى ومن أعمال
 البر الصبر فلهم عليه درجات كثيرة وسببه الابتلاء فليس بسوء بالحقيقة ولو قيل لو كانت
 الحكمة الدلالات الداعية الى الايمان الذي يدعون اليه لكان أهل الكتاب أولى به اقبل
 انما يكون أولى به امن ربح جانب الله على جانب هواه لا بالعكس (وان من أهل الكتاب من
 يؤمن بالله) فيرجح جانبه على هواه (و) لذلك يصدق (ما أنزل اليكم و) ليس ذلك منه كفرا
 بكتابه بل يصدق أيضا (ما أنزل اليهم) ويدل على اخلاصهم كونهم (خاشعين لله) وانما
 خالفوا ساثر أهل الكتاب لانهم يرجحون جانب الرشوة وهؤلاء (لا يشعرون بآيات الله ثمنا
 قليلا) ولا يضرهم ترك ذلك الثمن اذ (أولئك لهم) بدله (أجرهم) الكامل (عند
 ربهم) على الايمان بالله وبالمنزل عليهم وعليكم وبالحشوع وترك الثمن القليل ولا يأتوا
 أجرهم الى مدة مديدة يؤثر لاجله الرشا لخاله لان الله يسرع حسابهم لا يصال اجورهم
 سريعا (ان الله سريع الحساب) ثم قال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم الوقوف
 على حقائق الاشياء على ما هي عليه ولا يحصل بتمليد العلماء وان سبقوا وبلغوا ما بلغوا
 لاختلافهم ولذلك يحتاج الى التفكير والمناظرة والنظر في شرائط الاستدلال بحيث يرتبط
 المدلول بدليله وترك التعصب والتمسك بالشبهات لذلك (اصبروا) في التفكير (وصابروا)
 في المناظرة (ورابطوا) المدلولات بالدلائل (واقفوا لله) ان تعصبوا أو تمسكوا بالشبهات
 (المدكم تفلمون) بالاطلاع على حقائق الاشياء ثم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله أجمعين

• (سورة النساء) •

سميت بها لان ما نزل منها في أحكامهن أكثر مما نزل في غيرها (بسم الله) المتجلى بجمعيته في

الله وبدأت باسم الله ٣ حذف
 المضاف وأقيم المضاف
 اليه مقامه كقوله تعالى
 واستئذ القريية أي
 أهل القرية ويجوز أن
 يسمى القاعل والمفعول
 بالمصدر كقوله لا رجل عدل
 ورضا فرضا في موضع
 مرضى وعدل في موضع
 عادل فعلى هـ هذا يجوز أن
 يكون البر في موضع البار
 (قوله عز وجل بطانة من
 دونكم) أي دخلاء من

٣ قوله في الهامش حذف
 المضاف الخ هـ كذا في
 الاصل الذي بأيدينا وله
 سقط بعد قوله باسم الله
 (قوله عز وجل البر من اتقى
 اتقى) أي البر من اتقى
 حذف الخ

النفس الواحدة (الرحمن) بخلاف زوجها من ابواب الرجال والنساء من ممالك العمارات العالم
 (الرحيم) بما أمر من التقوى في رعاية حقوقه وحقوق خلقه (يا أيها الناس) أي يا من نسي
 التقوى التي هي حق الربوبية والتربية سيما في الاموال التي رباكم بها سيما اذا قطعتم
 الارحام (اتقوا ربكم) الذي رباكم بالتمدن وهو الاجتماع مع ابنا الجنس اذ هو (الذي)
 اوجد قبلكم ما يوجب الائتلاف بينكم على اكل الوجوه اذ جعلكم راجعين الى اصل
 واحد اذ (خلقكم من نفس واحدة) هي آدم (و) لا ينافيه احتياجكم الى الابوين لانه
 (خلق منها) من ضاعها الايسر بعد انتزاعها منه في النوم (زوجها) لذلك كان فيها اعوجاج
 وضعف وميل الجزاء الى كمال ذلك غلبت شهوتها وفيه ميل اليها ميل الكل الى جزئه (وبث)
 أي نثر (منهم) رجالا كثيرا ونساء) ثم من الرجال والنساء رجالا آخرين ونساء أخرى وهم
 جرا الى يوم القيامة ولم يصف النساء بالكثرة لدلالة كثرة الرجال على كثرتهم لامتناع
 مشاركة رجلين في امرأة مع جواز اشتراك امرأتين في رجل واحد ووجه الاتقاء في ذلك
 ان من قدر على اخراج افراد غير محصورة من امر واحد يقدر على اخراج معان غير محصورة
 من فعل واحد منها ما يدل على الكمال والاستقامة ومنها ما يدل على الاعوجاج والنقص
 ثم أشار الى انه لو لم يتق من جهة التربية لانها جهة اللطف فلا بد ان يتق من جهة الالهية فقال
 (واتقوا الله) لكمال حكمته وقدرته وعظمته التي تقررت بقلوبكم اذ هو (الذي تسألون)
 أي يسأل (به) بعضكم بعضا بالارحام فيقول أشهدك بالله (والارحام) اذ تقررت عظمته
 أيضا دعا على قراءة الحرف بحذف المعطوف من الاصل والمعطوف عليه من الفرع وعلى
 قراءة النصب واتقوا الارحام ان تقطعوها وليس التحويل من قطيعتهما يتخوفان لوم
 الخلق فقط بل من الله تعالى أيضا (ان الله كان عليكم رقيبا) ينظر هل تقطعون الرحم
 الذي جعله من الرحمن أم لا ثم أشار الى ان اجل ما يؤمر فيه بتقوى الله على قطيعته الرحم
 أموال اليتامى الذين لا يخاف من دعاويهم وتشبهاتهم فقال (وأتوا اليتامى) جمع يقيم
 صغير مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد (أموالهم) بآيات نفقتهم وكسوتهم في الصغر ورد
 ما بقي عند البلوغ (ولا تنبدلوا) بأن تعطوا (الخبث) الردي من أموالكم (بالطيب) الجيد
 من أموالهم (ولا تأكلوا أموالهم) بضمها (الى أموالكم) لتوسعة (انه كان حوبا) أي
 ذنبا يوجب ضربه في الآخرة (ككبرا) لا يوازي الضيق الديني (وان خذتم
 ألا تقسطوا) أي ان لا تعدلوا (في اليتامى) لكثرة عيالكم المخرجة الى أخذ شيء من أموالهم
 فلا تكثر والنكاح (فانكحوا ما طاب لكم) أي انفسكم من جهة الجلال والحسب أو العقل
 أو الصلاح (من النساء) مقتسمين على سبيل الحصر في هذه الاقسام (مثنى وثلاث ورباع)
 أي ثنتين ثنتين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ذكر المكرر لا يكون كتنسيم الالف على
 درهمين ولم يذكر أو ثلاثا ليدل على ان الكل مخير في أحد الاقسام بحيث اذا اختار واحد قسما
 نعين على الجميع الاخذ به وفهم من الحصر في الاقسام انه لا يجوز جمع خمسة هذا اذا لم يخافوا

غيركم وبطانة الرجل
 ودخلاء أهله سره من
 يسكن اليه ويثق بمودته
 (قوله عز وجل بضاعة) أي
 قطعة من المال يصرفها
 (بضع سنين) البضع ما بين
 الثلاث الى التسع (قوله
 بدارا) أي مبادرة (قوله عز
 وجل بيع) جمع بيعه
 للنصارى (قوله عز وجل
 بغناه) زنا (قوله عز وجل
 ولا تكرر هو اقسامكم على
 البغاه أي على الزنا (قوله

الجنور (فان خفتم الا تعدلوا) في حقوق اليتام وأالنساء لعدم الفقة القناعة (فواحدة)
 أى فاختاروا للنكاح واحدة (أو) للتسرى (ماملكت أيما نكحكم) لقلة مؤتتهن وأيس هذا
 مشروطا بالخوف بحيث لولاه وجبت الزيادة لان الغرض منع الزيادة عنده لا وجوبها
 عنده عنده (ذلك) العدد من الأزواج للقانع أو الاقتصار على واحدة أو على التسرى (أدنى
 ألا تعدلوا) أى أقرب من ان لا تكثر عيالكم فيمكن معه القناعة بحيث لا يضطر الى الجنور
 في أموال اليتامى (وأتوا النساء صدقاتهن) أى مهورهن فانهم كالايتام (نحلة) أى
 عطاء غير مسمى ترد بحيلة تلجئهن الى الرد (فان طبن) أى رضين (لكم) أى جلب مودتكم بالعفو
 (عن شئ منه نفسا) لالحياء عرضهن منكم أو من غيركم (فكلوه هنيئا) سائغا (مرينا)
 محمودا للاحياء وكانوا يتأخرون من ذلك لما توهموا انه أخذ البضع بلا عوض وقد أسقطته
 بعد ما كهن اياه ولاتأثم في اسقاطهن من قلة عقلهن كالايتام لانهم كالرجال في التصرفات
 والتبرعات (و) المال المعطى عن رضا النفس وان كان حلالا لمعطى له (لا تؤثروا السفهات)
 من أزواجكم وأولادكم وغيرهما (أموالكم) مخافة ان ينفقوها في معاصي الله مع انها (التي
 جعل الله لكم قايما) أى سبب استطاعة على طاعته (و) لكن (ارزقوهم) أى اطعموهم
 بقدر الحاجة (فيها أو كسوها) بما يليق بهم (وقولوا لهم قولا معروفا) مثل ان تقولوا ان الذى
 عذرى هو مالكم احفظه عليكم اذا رأيت رشدكم أعطيتكم (و) كيف تعطونهم أموالكم
 وقد قبل لكم انكم اذا أردتم أداء أموال اليتامى اليهم (ابتلوا) أى اختبروا (اليتامى) بأن
 تكلموا اليهم بمقدمات العقل قبل البلوغ (حتى اذا بلغوا النكاح) أى صاروا بالغين بالاحتلام
 أو استكمال خمس عشرة سنة (فان أنستم) أى أبصرتم (منهم رشدا) أى صلاحا في الدين
 واهتداء الى حفظ المال (فادفعوا اليهم أموالهم) بلا مطل (و) اذا منعتهم ان تدفعوا اليهم
 أموالهم قبل الاختيار مخافة أكلهم اسرافا قبل الاولى أن (لاتأكلوها اسرافا) لاتبادروا
 بأكلها (بدارا) كراهة (أن يكبروا) فبأخذوا أموالهم (و) أما الاكل فغير اسراف فقيه
 تفصيل (من كان غنيا فليستعفف) عن أكلها بالكفاية (ومن كان فقيرا) يمنعه استغاله بمال
 اليتيم عن الكسب واهماله ينضى الى تافه عايله (فلما كل بالمعروف) بقدر حاجته وأجرة
 سعيه ثم اشار الى انه كلما تلفونهم عليهم لم لا تلفونهم على أنفسكم بترك الاشهاد فقال
 (فاذا دفعتم اليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) اذا تصدقون في الدفع اليهم بعد البلوغ وان
 صدقتم في دفع قدر النفقة فيله انكم (و) ان حاسبتهم وأخذتم أقاريهم لا يكفكم عند
 الله بل (كفى بالله حسيبا) ثم أشار الى أن السفهات وان لم تدفع اليهم أموالهم فلمهم نصيب
 من التركة اذ يستوى في الارث الكامل والناقص اذ (للرجال نصيب مما ترك الوالدان) وان لم
 يناسبوا الوالد اذ ليس بالمتاسبة بل بالقرابة (و) لذلك يكون لهم نصيب مما ترك (الاقربون)
 والقرابة كما توجد في الكامل توجد في الناقص (و) لذلك يكون (للنساء نصيب مما ترك الوالدان)
 وان قصرن عن مناسبة الوالد كيف (و) لا يمنع فقصم ان ترث مما ترك (الاقربون) وأيس

عز وجل بدعا من الرسل
 أى بدأ أى ما كنت أقول
 من بعث من الرسل قد كان
 قبلى رسل

• (باب التاء المفتوحة) •
 (قوله عز وجل تلقى آدم
 من ربه كلمات) أى قبل
 وأخذ (قوله عز وجل
 ثواب) أى الله يتوب على
 العباد والثواب من الناس
 الثواب (قوله عز وجل
 تجزى) أى تقضى وتغنى
 كقوله لا تجزى نفس عن

لحل الكل ونكايه العدوان كانا كساب المال لذلك لانه انما يتصور في المال الكثير
وههنا لا عبرة بالكثرة بل (عما قل منه أو أكثر) على انه لو كان كذلك لكان بقدر ما يحتاج اليه في
ذلك المعنى لكن ليس كذلك بل يؤخذ (نصيبا مقرر وضا) روى انه أفت امرأه أوس بن
الصامت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته وأخذ ابن عمه سويد وعرجة جميع ماله
فقاتل مات زوجي وترك مالا حسنا وله ثلاث بنات وأنا امرأته ليس عندي ما أطعمهن
واكسوهن فدعاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله لا يركبن فرسا ولا ينكبن
عدوا ولا يحملن كلا فأنزل الله تعالى هذه الآية فقال لهما لا تقر قاشية أمن ماله فان الله جعل
لهن ولم يبين حتى أنظر فانزل الله تعالى يوصيهكم الله الى آخره فأرسل اليه ما فأعطى الزوجة
الثلث والبنات الثلثين والباقي لهن ما ورائها أجل أو لا لانه أراد اثبات ما نفوه وانما قال نصيبا
مفروضا للثلاثة عمل باطلاقة ولم يبق للرجال والنساء نصيب لثلاثيتهن انهن انما يرثن مع
الرجال لا منفردات ثم أشار الى انه وان كان لهن ما نصيب مفروض فللمريض ان ينقص
منه بالوصية بل يندب له ذلك سيما في حق المضرين سيما أولى القربى فقال (واذا حضر
القسمه) أى وقت قربها (أولوا القربى) الذين لا ارث لهم قدمهم لان اعطاءهم صدقة
وصلة (واليتامى) الضعفاء بفقدها الآباء (والمساكين) الضعفاء بفقدهما يكفيهم من المال
(فارزقوهم منه) أى اعطوهم بعضه وحمل على أقل من النصف لثلاثيه او وامن عظم فرضه
فيكون كأنه قطع نصيبه بالهكايه (وقولوا لهم قولوا معروف) مثل اسئلة لعل اعطائكم
لهم والدعاء لهم وترك المت عليهم (وليخش الذين) حضروا المريض ان يقولوا له ما يطل
حقوق الورثة وان كانوا أقرباء في أنفسهم أجنب للعاضرين وليس للعاضرين أولاد أو لهم
أولاد أقوياء فلم يرضوا انهم (لو) ماتوا (تركوا من خلفهم ذرية ضعافا) هل (خافوا
عليهم) الضياع أم لا فيفرضوا مثل ذلك في ورثة المريض فان لم يتقوا أحدهما من الورثة لومة
أوشمة (فامتقوا الله) ليس هذا منعا عن قول الخبير بل (امقولوا قولا سديدا) لا يطل
الحقوق فلا يمنع الوصية ولا يأمر بتضييع الوصية الورثة واذا منع المريض من
التصرف في ماله لحق الورثة ولو أقوياء والحاضرون من أمره بالتضييع فلا يكون أولى
بذلك (ان الذين يأكلون) من الحكم أو الوصية أو الورثة (أموال اليتامى ظلما) ولو
بوصية الميت على سبيل الاسراف بخلاف كل الفقير الناظر في ماله بقدر أجرته (انما
يأكلون) ما ينقلب (في بطونهم نارا) عقوبة أو خيالية يعذبون بها في قبورهم (وسيعلمون)
في القيامة ظاهرا وباطنا (سعيها) ولما حذر من الظلم في كل أموال اليتامى أشار الى العدل
في قسمته وقدم ميراث الأولاد لانهم قائمون مقامه من بعده كانوا عنه فقال (يوصيهكم
الله) أى يأمركم ويعهد اليكم باعتبار اسمه الجامع لجمعه وجوه الحكمة البالغة (في أولادكم)
لزيد رحمته عليهم (لذلك مثل حظ الانثيين) أى للابن مع البنتين مثل نصيبهما ولابن الابن
مع بنتي الابن مثل نصيبهما وهكذا في السافلين لانه لو كل نصيبها مع انها قليلة الله جل

نفس شيئا أى لا تقضى ولا
تغنى عنها شيئا يقال جرى
فلان دينه اذا قضاه
وتجاوز فلان دين فلان
أى تقاضاه والتجاوز
المتقاضى (قوله عز وجل
تلبسون) أى يتخلطون
(قوله عز وجل نعموا)
العتوا والعت أشد
العتاد (قوله عز وجل
نعم تلبسون) العاقل الذى
يجلس نفسه ويردها عن
هواها ومنه هذا قولهم

كثيرة الشهوة لا تلتفت في الشهوات اسرافا ولا تمسك قد تنفق على نفسها وهو على نفسه
 وزوجته ولم يقل للذكر ضعف نصيب الانثى لان الضعف يصدق على المذلين فصاعدا فلا يكون
 نصا ولم يقل للانثيين من كل حظ الذكر ولا لانثى نصف حظ الذكر تقديم الذكر ولم يقل للذكر
 مثلا نصيب الانثى لان المثل في المقدار لا يتعدد الابتداء للاشخاص ولم يعتبر ههنا هذا اذا
 كانوا ذكورا وانما وان كان ذكرنا أخذ الكل لانه ضعف نصيب البنت الواحدة المنفردة
 وهو النصف (فان كن نساء) محضة فانهم وان كن (فوق اثنتين) لا يحزن الكل رعاية
 للنقص الذي (فلهن ثلثا ما ترك) فكما أخذ الواحدة الثلث مع أخيها تأخذ مع أختها
 وليس دون الاخوات في القرابة وقد جعل الثلثين لاثنتين منهن فالبنات أولى (وان كانت
 واحدة) فلا يكون لها الثلث فيكون نصيبها بالشرية كنصيبها معه (فلهما النصف) أي
 نصف ما ترك ولم يكمل لهما لانها ناقصة ولذلك لم يجعل لهما الثلثان اللذان هما نصيب الابن
 معها وذكرا بعد ميراث الاولاد ميراث الوالدين لانهم مثلهم في الجزئية فقال (ولا يورثه لكل
 واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد) لانه ان كان اياها أخذ نصيب الاب المنفردة في
 العسوبة التي هي أصل الاب فشارك الاب الام في الثلث الذي لها في الأصل وان كانت بنتا
 قدمت بنصفها وأخذ الاب السدس بالعسوبة وشارك الام في ثلثها لئلا ينحط الذكر عن
 درجة الانثى (فان لم يكن له ولد وورثه أبواه فلامه الثلث) والباقي للاب للذكر مثل حظ
 الانثيين لكن قرر لها الثلث تنزيلا لها منزلة البنت مع الابن لان منفردة حظها عن درجتها
 لقيام البنت مقام الميت في الجملة هذا اذا انفردت الام عن كثرة الاخوة والاخوات (فان
 كان له) معها (اخوة) أو اخوات متعددة (فلامه السدس) لان الواحد منها اذا كان من
 جهة الام أخذ السدس فاذا تعددوا شاركوا الام في ثلثها مع ذلك ولو كانوا من جهة الاب
 أو ابوين فهم أولى بالنقص من حقها والفروض المذكورة انما يعطى أصحابها (من بعد
 وصية) لارجوع عنها بل (يوصى بها أودين) لانه يقدم على الوصية فكيف لا يقدم على
 الفروض ثم أشار الى أن تريب الورثة لم يقوض الى رأيكم لتعطوا من رأيتموه أنفع لكم
 فقال (آبأؤكم وأبناؤكم لا تدرون) في أغلب الاحوال (أيهم أقرب لكم نفعا) فاعتبرت
 قوة القرابة فصارت (فريضة من الله) بمقتضى علمه بالمراتب وحكمته في التريب (ان
 الله كان عليما حكيما) ولما فرغ من ميراث النسب المتحقق فيه الجزئية شرع في ميراث
 السبب وقدمه على النسب الذي لجزئية فيه لانها بالواسطة فقال (ولكم نصيب ما ترك
 أزواجكم) جعل ارث السبب نصفا ارث النسب (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد
 فلكم الربع مما تركن) جعله شريكا في نصيب ذى السبب لانه في الأصل حائز فيكمل
 نصيبه بتشريكم وهذا أيضا مع نقصان النصيب (من بعد وصية يوصي بها أودين ولهن
 الربع مما تركن) ليكون للانثى نصف حظ الذكر (ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد
 فلهن الثلث مما تركن) تشرى كالولد في نصف نصيبهن مع قلته وهذا أيضا مع غاية قلته (من

اعتقل لسان فلان اذا
 حبس ومنع من الكلام
 (قوله تسفه يكون) أي
 تصفه (قوله عز وجل
 تصفون عليهم) أي
 تظاهرون عليهم (قوله
 تعاونون عليهم) أي
 أنفسكم (أي تقبل ومنه
 قوله أفرايت من اتخذ
 الهه هواه أي ما تميل اليه
 نفسه وكذلك الهوى في
 المحبة وهو ميل النفس الى
 ما تحببه (قوله تشابهت
 قلوبهم) أي أشبه بعضها

بعد وصية توصون بها أودين) ولما فرغ عن ميراث من ورث بنفسه شرع في ميراث من ورث
 بالواسطة فقال (وان كان رجل يورث كلاله) أي من غير جهة الأب والفرع (أو امرأة)
 نورث كذلك صرح به الشعارا بأنه كما يستوى منه بالنظر إلى المأخوذ منه يستوى منه بالنظر
 إلى الأخذ لان جهة الأخذ جهة الانثى فلورث الأخ بذ كورته رجحت الانثى بزيد المناسبة
 (وله أخ) من الام (أو أخت) من الام (فليسكل واحد منهما السادس) الذي هو أقل نصيب الام
 الذي أخذها بواسطة (فان كانوا) أي اولاد الام (أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) الذي هو
 أعظم نصيب الام وأما الاخ والأخت من الأب والأبوين فسيأتي حكمهما في آخر السورة
 ولما قل نصيبهم ههنا قال (من بعد وصية يوصي بها أودين غير مضاف) لوارث آخر ولو بوصية
 الميت ليكون المذكور (وصية من الله) لا يكون الا بمقتضى علم وحكمته اذ (الله عليم) يعلم
 الاشياء والحكمة التي فيها فيحكم بمقتضى الحكمة ويعاقب من يترك حكمته ولكن لا يعجل
 اذ هو (حليم) فلا يخالف بالرأى الفاسد ثم أشار إلى ان الاحكام المذكورة لو لم تكن على
 مقتضى العلم والحكمة لم يجز تغييرها اذ (تلك) الاحكام (حدود الله) وأقل ما فيها ان مراعيها
 مطيع الله ورسوله ومغيرها عاص لهما (ومن يطع الله ورسوله) فانه وان نقص حفظه الدينوى
 (يدخله) بدله (جنات تجري من تحتها الانهار) ولو حصل له حفظه لم يبق عليه وهذا باق اكونهم
 (خالدين فيها) ولو بقي فهو حقير (وذلك الفوز العظيم) الذي لو لم يبق لوجب اثاره على الحقير
 الباقي (ومن يعص الله ورسوله) سيما (يتعد حدوده) فانه وان وجد شهوته وجاهه في الدنيا
 (يدخله نارا) تحول بينه وبين ما يشتهيه لا يبقى له ما حصل ويبقى عذابه اذ يصير (خالدا فيها) ولو
 بقي لا يوازي عذابه شهوته وجاهه اذ (له عذاب مهين) ولما فرغ عن أحكام الموتى حسا شرع
 في أحكام الموتي معنى فقال (واللاقي يأتين الفاحشة) أي الحصلة البليغة في القبح وعلى الزنا
 حال كونهم (من نساءكم) أي المسالون (فاستشهدوا عليهم) أي فاطلبوا من القاذفين
 لهم (أربعة منكم) أي من المسلمين (فان شهدوا فامسكوهن) أي احبسوهن حبس الميت
 في القبور (في البيوت) ليجلسن عن الزنا (حتى يتوفاهن الموت) أي يستوفى ارواحهن
 ملائكة الموت (أو يجعل الله لهن سبيلا) وهو رجم المحصنة وجلدها مع تغريب عام فكان
 الحبس في أول الاسلام لكثرة الزنا وفضاء الرجم الى الارتداد ثم نسخ (و) الرجم لان
 (اللاذيان يأتينها) أي الفاحشة وهي اللواط (منكم) أي المسالون (فأذوهما) بالتعكير
 والجلد (فان تابا) قبل اذانتهما (وأصلها) بالقرائن (فأعرضوا عنهما) بالانغاض والستر (ان
 الله كان توابا رحيمًا) وقد نسخ أيضا ثم ان الله تعالى وان كان توابا رحيمًا فلم يلتزم قبول كل
 توبة بل (انما التوبة) التي يكاد قبولها يجب (على الله) هي الحاصلة (للذين يعملون السوء)
 فاحشة أو غيرها (بجهالة) بضررها ولو اعتمدوا على كرم به وعفوه (ثم) لا يصرون عليه بل
 (يتوبون من قريب) قبل ان يصير ريبا على قلوبهم (فأولئك) وان كثرت سيئاتهم وعادوا الى
 المعاصي والتوبة (يتوب الله عليهم) في كل مرة لعله بأنه أتى بذنب بجهالة دعاه الى ترجيح

فوضا في الكفر والقسوة
 (قوله نصريف الرياح) أي
 تحويلها من حال الى حال
 جنوبا وشمالا ودورا
 وصبا وسائرا اجناسها
 (قوله تعالى تهلكتن) أي
 هلاك (قوله تعالى تحتة انون
 أنفسكم) تفتعلون من
 الخيانة (قوله عز وجل
 ترأى أربعة أشهر) أي
 تمكث أربعة أشهر (قوله
 نعضلوهن) أي تمنعهن من
 التزوج وأصله من عضلت

هو اءلى عقله واقتضاء حكمته قبول عذر من صدق فى اعتذاره (وكان الله عليهما حكيمًا) ولولم
 يكن عن جهالة الأول يتب عن قريب فهى جائزة الفبول مالم يؤخر الى وقت المجز وهو وقت
 حضور الموت (و) ذلك لانه (ايست التوبة) حاصلة (للذين يعملون السيئات) اى المعاصى
 الفرعية ويصرون عليها (حتى اذا حضر أحدهم الموت) المجز عن العود الى مثلها (قال انى
 تبت الآن) فان قبول التوبة حينئذ يمنع مقتضى الحكمة لئلا يكتفى بالمعاصى الفرعية وأما
 الاعتقادات فيجوز التوبة عنها مالم يكشف عن عالم الآخرة بالغرغرة أو الموت فلا توبة لاهل
 الغرغرة (ولا الذين يموتون وهم كفار) لانهم بمجرد الموت يعاينون العذاب اذ (أولئك اعتدنا
 لهم عذابا أليما) يصلون اليه بمجرد الموت ويكشف لهم عنه عند الغرغرة ولولم يكن معدا لهم
 لربما جازت توبتهم بعد الموت أيضا ولما فرغ عن بيان حكم الفواحش التى اعترفوا بها اشترع فى
 بيان حكم الفواحش التى لم يعترفوا بها وهى انهم كانوا اذا مات أحدهم وله عصبة ألقى توبه
 على امرأته أو خباياهم فبصير أحق بها فى زعمهم فيتزوجها بلا صداق لزعمه أن صداق الميت
 صداقه أو يزوجه من غيره ويأخذ صداقها أو ينعها من التزوج لئلا يفتدى بما ورثت أو
 تموت هى فيرثها فقال (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) من ميتكم أنفسهن أو
 صداقهن أو فداءهن أو ما لهن منهن (كرها) اى حال كونها كارهة كيف وهو نصيب على
 الاجنبيات (و) قد منعتم من التصديق على أزواجكم اذ قيل لكم (لا تعضلوهن) اى
 لا تمنعهن عن الحقوق حتى تضيقوا عليهن (لأنه ذهبوا ببعض ما آتيتوهن) فى المهور
 والنفقات ليتخلصن به عنكم (الآن يأتين بفاحشة) اى زنا ونشوز أو سوء خلق (مبينه)
 لا متوهمة فيحل للزوج أن يسألها الخلع وليكن بعد حسن عشرته لذلك قيل لكم
 (وعاشروهن بالمعروف) اى بالانصاف فى الفعل والاجال فى القول حتى لا تكونوا سبب
 الزنا بتر كهن أو سبب المنشوز أو سوء الخلق فلا يحل لكم حينئذ (فان كرهتموهن) فلا تجوهن
 الى الخلع ولا تعضلوهن بل اصبروا عليهن (فمضى أن تسكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا
 كثيرا) فى الدنيا والآخرة وكانوا اذا أراد أحدكم نكاح جديدة بهت امرأته بزنا أو سوء
 خلق أو نشوز حتى يلجئ الى الالة داء يصرفه فى تزوج الجديدة أو مهرها أو نفقة فاقبال الله
 عز وجل (وان أردتم استبدال زوج جديدة (مكان زوج) تطلقونها اذية معذرا لجمع أو
 يتعسر (وآتيتم أحداهن) اى احدى نسوةكم التى تريدون تطليقها ونكاح جديدة مكانها
 (قطارا) اى مالا كثيرا من كوما بعضه على بعض فى مهرها أو نفقة (فلا تأخذوا منه شيئا)
 ليصير مهر الجديدة أو نفقة أو مؤن تزوجها باسمها بالبهتان عليها (أ) يحل لكم وأنتم (تأخذونه)
 باهتين عليها (بهمتاننا) لم ينشأ عن ظن (و) لكن أنتم فيه (انما يبيننا) فكيف يحل لكم شئ أنتم
 فى سبب تحصيله وهو البهتان (وكيف تأخذونه وقد) تقرر اذ (أفضى) اى وصل (بعضكم الى
 بعض) فآخذ عوضه (و) قد (أخذن منكم) بقول العاقد زوجة كرها على ما أخذ الله للنساء
 على الرجال من امساك بمعروف أو تسريح بإحسان (ميتافا) اى عهدا وثيقا (غليظا)

المرأة اذا نشب ولد هانى
 بطنهم أو عسر ولادته ويقال
 عسل فلان أيجه اذا
 منعها من التزوج (قوله
 عسل زوجا لئلا ينعها
 تعمدوا (قوله عز وجل
 تساموا) أى تملاوا (قوله
 عز وجل ترابوا) تشكوا
 (التوراة) معناها الضياء
 والنور وقال البصريون
 أصلها ووربة فوعلة من
 ورى الزند وورى لغتان
 اذا خرجت

مؤكداً من يدنا كيد يسر معه نقضه كالنوب الغالب يسر شقه ثم أشار الى أنه انما نحل
 امرأة المورث طوعاً اذ لم تكن امرأة أحد الاصول فقال (ولا تمكعوا) اي ولا تطأوا بنكاح
 او ملك بين (ما تمكع) اي وطئ باحد الوجهين (اباؤكم) اي أحد أصولكم (من النساء) وان
 لم يكن أمهاتكم وكذا ان لم ترؤهم لاختم لاف الدين فهن محرمات عليكم (الاما قد سلف)
 فانها غير محرمة عليكم بمعنى أنكم لا تأخذون به وان لم تنرر (انه كان فاحشة) اي خصلة
 قبيحة جداً لانه يشبهه نكاح الامهات (و) لذلك كان (مقتاً) اي أشد بغض عند الله وعند
 ذوى المروات حتى هموا ولد الرجل من امرأة أبيه مقيماً كيف (و) قد (ساء سيلاً) اي هتك
 حرمة الاب ولما حرمت أزواج الاصول لما فيه من هتك حرمتهم (حرمت) بطريق الاولى
 (عليكم أمهاتكم) اي وطأ أصولكم لانه استهانة واستهانة الاصول قبيحة (وبناءكم) اي
 فروعكم لانهم كالاصول في الجزئية (وأخواتكم) من أم وأب او من أمهاتهن بعض اجزاء
 الاصول فهن كهن هتك بعض اجزاء الاصول (وعمانكم) لانهم فروع اصل الاب فهن كهن
 هتك بعض اجزاء اصل الاصل (وخالاتكم) لانهم فروع اصل الام (وبنيات الاخ) لانهم
 فروع فرع الاصل وجزء الجزئية فهن كهن هتك بعض اجزاء الاصل (وبنيات الاخت)
 لذلك (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) لان الرضاع جزء من اوقد صار جزءاً من الرضيع فصار
 كانه جزءاً فاشبهت أصله (وأخواتكم من الرضاعة) لانها جزء مما أشبهت أصله فاشبهت جزء
 أصله وأشار بلفظ الامهات والاخوات الى اعتبار جهات قرابة الرضعة (وأمهات نسائكم) اي
 أصول أزواجكم لانهم أصول فروعكم تحقيقاً وتقديرافهن كاجزاء اجزائكم (وربائكم) اي
 فروع أزواجكم لانهم يشبهون البنات اذهن (اللاتي في حجوركم) كالبنيات لانه انما يتحقق
 الشبه اذا كن (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) لانهم حينئذ بنات موطوءاتكم كبنيات
 الصلب (فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) لان كونهم في حجوركم حينئذ ككون
 الاجنبيات فيها (وحلائل أبنائكم) اي موطوءات فروعكم بنكاح او ملك بين لانهم أشبهوا
 الاصول في الجزئية فاشبهه أزواجهم بأزواجهم وقيد بهم بكونهم (الذين من أصلابكم)
 احتراماً عن زوجة المتبني وزوجة ابن المرأة (و) حرمت عليكم (أن تجمعوا بين الاختين) في
 الوطء بنكاح او ملك بين لما فيه من قطيعة الرحم وفي معناهما كل امرأتين أيتهم ما فرضت
 ذكراً كان بينهما محرمة (الاما قد سلف) فانه معنوع عنه وان لم يقرر (ان الله كان عفواً
 رحيماً) حرمت عليكم (المحرمات) اي المزوجات من الغير (من النساء) حرائر وامهات ولا
 تحتاط المياه فيضيع النسب (الاما ملكت أيمانكم) بالسبي على أزواج الكفار فانه يرفع
 نكاحهن ويفيد الحل بعد الاستبراء ولولم تعنوا لوما عانى حرمتهم فلا تستبضون بل الزموا
 (كتاب الله) فانه يجب متابعتة (عليكم و) لاضرورة لكم في استباحتهن أبداً لانه (أحل لكم
 ما وراء ذلكم) المذكور لفظاً و معنى وان كان فيهن نوع جزئية للاصول لوان اعتبر اسباب
 النكاح ونقص من ذلك نكاح المطلقة ثلاثاً قبل التهلل ونكاح الملاءمة والمعتمدات

ناره واكن الواو الاولى
 قلبت ناء كما قلبت في نو لج
 وأصله و و لج من و لج
 اي دخل والياء قلبت ألفاً
 لتحركها وانفتاح ما قبلها
 وقال الكوفيون تورا
 أصلها تورية على تنعلة
 الا ان الياء قلبت ألفاً
 لتحركها وانفتاح ما قبلها
 ويجوز أن يكون تورية
 على وزن تنعلة فنقل من
 الكسر الى الفتح كما قالوا
 جارية وجارة وناصبة
 وناصاة

والمشركات وذوات الارحام وليس حلهن بطريق الهبة بل بطريق (أن تبتغوا) اى تطلبوا
 (بأموالكم) تصرفونها في مهورهن تحقيقا وتقديرا ووثقن وأجورهن حين جازت
 المتعة (محصنين) اى محتفظين عن اللوم والعقاب بنكاح أو متعة حين جازت أو ملك يمين (غير
 مسافحين) زانين فانه وان طلب بالمال بحرم اعدم تعيين المدة بخلاف المتعة (فما استمتعتم به
 منهن) اى من جامعتهن من نكحتهن وهن نكاح المتعة (فأتوهن أجورهن) فانه انما يلزم في
 الجماع بخلاف المهر فانه يجب نصفه قبل الوطء بانفراق حال الحياة وانما يجب المسمى اذا كان
 (فريضة) والالزم أجرة المثل (ولاجناح عليكم فيما تراضيتم به) من الزيادة على المسمى او
 النقصان منه (من بعد الفريضة) فانه يجوز فيه التغيير بالتراضي (ان الله كان عليما حكيما)
 في تزويج المتعة حين الحاجة وبترجيها بعد انقطاعها لانه يلتبس بالزنا في نظر العامة
 ويفضى الى اختلاط المياه قال الشافعي لأعلم شيئا أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم غير المتعة ونقل
 ابو عبيدة الاجماع على نسخها ثم أشار الى نكاح ما يستباح للضرورة كنكاح المتعة لكنها
 ضرورة مستقرة لا تنقطع بكثرة الاسلام فقال (ومن لم يستطع) اى لم يقدر (منكم) أيها
 الاحرار بخلاف العبيد أن يحصل (طولا) اى غنى بمكنه به (أن ينكح المحصنات) اى الحرائر
 المتعففات بخلاف الزواني اذ لا عبرة بهن (المؤمنات) اذ لا عبرة نالكوافر (فن مامأ كنت
 أيما نكم) اى فله أن ينكح بعض ما يملكه أيما نكم اخوانكم (من قبيحتكم) اى اما نكم حال الرق
 (المؤمنات) لا الكتابية لانه لا يمحتمل مع عار الرق عار الكفر بل عار الكفر أشد لذلك يجوز
 بعض أصحابنا نكاح الاممة مع القدرة على نكاح الحررة الكتابية ويخاف فيه مخالطة الكفار
 وموالاتهم وهو أشد من خوف رق الولد (ولا يشترط الاطلاع على بواطنهن بل يكتفى بظاهر
 ايمانهن وان كن مكرهات كما لا يشترط الاطلاع على بواطن ايمان الحرائر والاحرار بل (الله
 أعلم بايمانكم) ويحمل عار الرق للضرورة اذ (بعضكم من بعض) في الرجوع الى آدم
 والرق عارض لكن لا يطل حق المالك (فانكحوهن باذن أهلهن) لاستقلال (وأتوهن)
 باذنهن (أجورهن) وان لم يكن نكاحا بالمعروف (بلا مغل وضرا اذا كن (محصنات) اى
 متعففات ويكفى في ذلك كونهن في الظاهر (غير مسافحات) اى زانيات بكل من دعاهن
 (ولامتحضات أخذان) اى اخلاء يتخصص بهن في الزنا فلو كن احدى هاتين فلكم المناقشة في
 أداء مهورهن ليفتدين نفوسهن (فاذا أحصن) اى ظهر احصانهن وأدى مهورهن (فان
 أتيتن بفاحشة) اى زنا (فعلين) الا ان ما كان عليهن قبل النكاح وقبل أداء المهر وهو نصف
 ما على المحصنات اى الحرائر (من العذاب) وهو خسون جادة لا الرجم ولا استرداد المهر
 لانهن من أهل المهانة فلا يفيد فيهن المبالغ في الزجر ولمهاتهن خص (ذلك) اى اباحة
 نكاحهن (لن خشى) اى خاف (العنت) اى المشقة في التحفظ من الزنا (منكم) اى الاحرار
 (وأن تضربوا) على تحمل تلك المشقة (خير لكم والله غفور) لما يخطر في قلوبكم من دواعي
 الزنا (رحيم) باعطائكم الاجر على الصبر مع تلك الخواطر (يريد الله) بتحريم ما حرم من النساء

(قوله عز وجل تأويل)
 اى مصير و مرجع وعاقبة
 (قوله عز وجل وابتغاء
 تأويله) اى ما يؤل اليه
 من معنى وعاقبة ويقال
 تأول فلان الآية اى نظر
 الى ما يؤل معناها (قوله عز
 وجل تخلق من الطين)
 اى تقدر يقال لمن قدر شيئا
 وأصله لمه قد خلقه وأما
 الخلق الذى هو احداث خلقه
 عز وجل (قوله تذرهن)
 تفرقهن من الدنر (قوله

وتحليل ما أحل بالشرائط (أي بينكم) مقتضى حكمته (و) ليست مما يختلف باختلاف الأمم
والأزمنة فهو يريد ببيانها أن (يهدىكم سنن) أي طرق الأنبياء (الذين من قبلكم) ويتوب
عليكم) بالرد إلى وجه الحكمة فيها أخطأتموه فيه وكيف يترككم على الخطأ (والله أعلم)
بخطئكم (حكيم) لا يرضى بترك الخطأ (والله يريد أن يتوب عليكم) يمنعكم أن ترتبوا النساء
كرها وان تمسكوا ما فلكم آباءكم وان تجتمعوا بين الاختين ليردكم إلى مقتضى الحكمة (و) يريد
الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا) عن مقتضى الحكمة (مبـلاعظيها) بالكره وهتك حرمة
الآباء وفساد ذات البين ولو قيل أنه قد أمركم بالميل في نكاح بنات العمات والخالات مع أنهن
فروع أصولكم قيل (يريد الله) بإباحتهن (أن يختلف عنكم) بالرخصة فيما بعد دفعه الأصل
والفرع جميعا فلا ينفـد باب النكاح إذ لو اعتبر لوجب منع الإنسان من شهواته (و) لكن
(خلق الإنسان ضعيفا) واضعفه قد جوز له الأمة ثم أشار إلى أن من ميل مبتغى الشهوات
التصرف في الأموال بالطريق الباطل كالزنا فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
التحفظ من الباطل في كل شيء (لأننا كلوا أموالكم) أي لا يأكل بعضكم أموال بعض ولو
(بينكم) لا يخرج عنكم (بالباطل) من طرق التصرفات وكلها باطلة (الأن تكون تجارة) أي
معاوضة محضة كالبيع والاجارة أو غير محضة كالنكاح أو محروية كالصدقة أو دينوية
صدرت (عن تراض) من جانب الآخر والمأخوذ منه (منكم) أي الأحرار (ولا تتقلوا)
بتضييع المال سيما بصرفه في الزنا (أنفسكم) أما بتضييع المال فظاهر وأما بالزنا فلا نهى قيل
معنوى لا ولا بد بباطل نسبهم وقتل لأنفسكم إذا لعقبكم يقوم مقامكم (إن الله) بهذه
التكليفات (كان بكم رحيمًا) إذ لا تعود إلى عبادته (ومن يفعل ذلك) أي يأكل كل ماله الغير
(عدوانا) أي بطريق باطل تعدى فيه ما كلف الله به (وظلما) بوضعه في غير موضعه فقد خاف
الله فيما أمر من اتصاف الحكمة (فسوف نصلبه نارًا) وإن لم يفعل بشيء من عبادتنا لكنه أدخل
بأمرنا ونهينا وإن كانا لنفعه (و) لا يمنع من ذلك كمال رحمته بل (كان ذلك على الله يسيرا)
ثم أشار إلى أن رحمته لا تقتضى ترك صاحب الكبائر بل التجاوز عن صاحب الصغائر
إذا اجتنب الكبائر فقال (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) وهي التي رتب عليها الهدى وأوعده
عليها صريحا وقد قيل أكل الكبائر الشرك بالله وأصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما
أوساط وعن النبي صلى الله عليه وسلم إنه أسبغ الأشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله
وقذف المحصنة وأكل مال اليتيم والزنا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين) تكفر عنكم
سيئاتكم (و) من كمال رحمته (ندخلكم) مع اجترائكم علينا بالصغائر (مدخلا كريما)
وقيل من عن له أمران ذهب نفسه إليه بحيث لا يقال فكفها من أكرهها ما كفر عنه
ما ارتكب لما استحق من الثواب على اجتنب الكبائر ثم أشار إلى أن رؤية الشخص فضل
أعماله أو حقارة ذنوبه مما يحل باجتناب الكبائر فقال (ولا تقنوا ما فضل الله به بعضكم على
بعض) بسبب ترجيح الحسنات أو حط السيئات كما قال به الرجال أنا نرجو أن يفضلنا الله

وما تفعلوا من خير فلن
تكفروه) أي فلن نجعلوا
ثوابه (قوله تنهوا) أي
تضعفوا (قوله عز وجل
تخسرونهم) أي
تستأصلونهم قتلا (قوله
عز وجل تعولوا) تجوزوا
وتعملوا وأما قول من قال
الأنهولوا أن لا يكترعوا لكم
فغير معروف في اللغة
(وقال) بعض العلماء إنما
أراد أن لا يكترعوا لكم أي
أن لا تنفقوا على عيال وإيس

على النساء بالحسنات في الآخرة كما فاضنا بالميراث وقامت النساء انما لرجوا أن يكون وزرنا
 نصف وزر الرجال كما كان انما نصف ميراثهم بل (للرجال نصيب مما كتسبوا) من حسناتهم
 لضعفه كالسيئات (وللنساء نصيب مما كتسبن) من سيئاتهن لانصفه كالحسنات فان ترجيح
 أحد الجانبين دون الآخر تحكيم محض (و) لا يمكن (استلوا الله من فضله) أن يضاعف
 حسناتكم وينقص بل يعوسه يا أيها الذين آمنوا ليس ذلك بطريق التحكيم بل (ان الله كان بكل شيء
 عليما) فبما تفضل على من هو مستعد للفضل عليه ثم أشار الى أن اعطاء الفضل لا ينافي نصيب
 الاكتساب فان اكتساب الحسنات والسيئات ككتساب الاموال يكون لكل مكتسب
 نصيب منها (و) مع ذلك (الكل) من الاموال (جعلنا) من فضلنا (موالي) ولا تلم بكتسبه بل
 حصل لهم (بماترك الوالدان و) بماترك (الاقربون و) بماترك (الذين عقدت أيمانكم)
 فقاتم دمي دمك وحربي حربك ولسلي سلك وترثي وأرثك وتعتقل عني وأعتقل عنك (فاتوهم
 نصيبهم) وهو الدس حفظا لا يمانكم لأحفظ عليكم ما وعدتكم من اعطاء الفضل بالسؤال
 وكان هذا في أول الاسلام طلبا للثروة بكثرة المحالفين فلما قوى الاسلام نسخ بقوله عز وجل
 وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض (ان الله كان على كل شيء شهيدا) ينظر من يفي بجماله
 فبني له بفضله ثم أشار الى أن تفضيل الرجال على النساء ليس لفضلهم في الآخرة بل لانهم
 ولا يذعن على النساء فقال (الرجال قوامون) أي لهم المبالغة في القيام بصالح النساء وتأديبهن
 فلهن ولاية (على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بسبب تفضيل الله بعض خلقه على
 بعض بكمال العقل ومزيد القوة والكمال بنفسه له حق الولاية على الناقص (و) تأكد ذلك
 (بما أنفقوا من أموالهم) في مهورهن ونفقاتهن فصرن كالارقاء الذين لا يملكون وان
 ملكهم لا يملك لما لم يخلق الرفاقتصر على نقص الحظ والكونهم في معن السادات
 وجبت عليهم طاعتهم كالنهي على العبيد طاعة اسادات (فالصالحات) من النساء (قاتات)
 أي مطيعات للازواج ومن طاعتن أنهن (حافظات للغيب) أي لما غاب عن أزواجهن من
 أموالهم وفروجهن مستعينات (بما حفظ الله) أي بحفظه مخافة أن يغلب عليهن فتوسهن
 وان بلغن من الصلاح ما بلغن (و) من قوامية الرجال ان (اللائي يخافون) بظهور العلامة
 (نشوزهن) أي عصيانهن (فمظوهن) أي خوفوهن بالقول كاتق الله واعلم أن طاعتك لي
 فرض عليك (و) ان لم ينزعن (اهجر وهن في المضاجع) أي ولوهن ظهوركم أو اعتزلوهن في
 فراش آخر (و) ان لم ينزعن بذلك (اضربوهن) ضربا غصيا مبرح (فان أطعتمكم) في أثناء هذه
 الأفعال (فلا تبغوا عليهن سبيلا) لما قبلوا بالطلاق ولا تغتروا بعلوقكم (ان الله كان عليما
 كبيرا وان خفتم) أي الحكام (شفاق بينهما) أي مخالفة مفرقة بينهما واشتبه عليكم أنه من
 جهته او من جهتها ولا يفعل الزوج الصالح ولا الصفيح ولا الفرقة ولا تؤدى المرأة الحق ولا
 اندية (فابعثوا حكماء من أهله) أي أقاربهم أعلم بالحوال (وحكام من أهلها) فلا
 يميل لأول الى جانبه وهذا على سبيل الاستحباب ويجوز هذا من جانب الجانب (ان يريدوا) أي

يتفق على عمل حتى يكون
 لأعمال فمكمله أراد ذلك
 أدنى ألا يكونوا ممن يعول
 قوما
 قال أبو عمرو وأخبرنا صاحب
 عن علي بن صالح صاحب
 المصلي عن الكسائي قال
 من العرب من يقول حال
 يعول اذا كثر عياله
 وأخبرنا أبو عمرو بن
 الطوسي عن اللعاني مثله
 قوله عز وجل تغفلوا في
 دينكم أي تجاوزوا الحد

الحكماء (اصلاحاً فوق الله) اى يوقع الله الوفاق (بينهما) ويستقلان بذلك ويتوكلان فى
الخلق والطلاق ويجب عليهم ما أن يخلوا ويستكشفوا عن حقيقة الحال فيعرفوا ان رغبته فى
الاقامة أو المفارقة (ان الله كان عليهما خبيراً) بطواهر الحكمين وبواطنهما ان قصدا افسادا
يجاز بهما عليه والايجازهما على الاصلاح ثم أشار الى أن الفضل الاخرى ليس بهذه
القوامية ولا ناسراً الفضائل الدنيوية بل بعبادة الله مع توحيده وبالاحسان الى خلقه فقال
(واعبدوا الله) فان عبادتكم اياه تقرر بكم اليه (و) شرط تفريره اليه أن (لا تشركوا به
شيئاً) من الشرك الجلى والخطي للنفس وشهواتها وما يتوصل به اليها من المال والجاه هـ ذامع
الله (و) امام الخلق فاحسنوا (بالو الدين احساناً) يفي بحق تربيتهما فانه شكرهما يبدع الى
شكر الله المقرب اليه مع ما فيه من صلة أقرب الاقارب الموجب لوصلة الله وقطعه القطعه
(وبذى القربى) اى الاقارب ليكون صلة مقربة اليه (واليتامى والمساكين) ترجماع عليهم
مستوجب الرحمة عز وجل (والجارذى القربى) اى الذى قربت داره (والجار الجنب) اى
الذى بعدت داره لانهم اقربا حسيماً فاشبهوا ذوى القربى (والصاحب) فى الخيرات (بالجنب)
فانه كالجار (وابن السبيل) اى المسافر فانه كاليتيم لانقطاعه عن أهله (ومما يكت أيمانكم)
فانهم كالمساكين اذا لا يكون شيئاً وكيف تكون الفضائل الدنيوية بدون عبادة الله
والاحسان الى خلقه فضائل أخرى مفيدة لتقرب اليه موجبة لرحمته وهى موجبة
للغيا له والفخر ولا يتم الا بالجل أو الانفاق رياء (ان الله لا يحب من كان مختالاً) اى متكبراً
بأنف عن عبادة الله (نخوراً) لا يلى الى بخله ولا يحسنون الى الخلق لانهم (الذين يبخلون و) لا
يكونون بسبب الاحسان أيضاً اذ (يأمرون الناس بالبخل و) يبخلون فميسر حتى انهم (يكتفون
ما آتاهم الله من فضله) بل يكفرون بكونه من فضله أو ينسبونه الى اكتسابهم (وأعتدنا
للكافرين) المستهينين بنا بنسبة الفضل الى غيرنا (عداباً مهيناً والدين) لا يبخلون منهم انما
(ينفقون أموالهم رثاء الناس) فلا يقبل احسانهم لان رياءهم يدل على تفضيلهم الخلق على
الله ورؤيتهم على ثوابه (و) هو دليل انهم (لا يؤمنون بالله) الذى يتقرب اليه (ولا باليوم
الآخر) الذى هو يوم الجزاء (و) كيف يقرب هذا الاحسان من الله وهو مقرب الى
الشیطان (من يكن الشيطان له قريناً ففسا قريناً وماذا) اى أى ضرر من فوات تعظيم
الخلق أو فوات حطام من جهتهم يغلب (عليهم لو آمنوا بالله) فلم يرجحوا الخلق عليه (واليوم
الآخر) فلم يرجحوا تعظيمهم وحطامهم على ثوابه (وأنتقوا عذاب رزقهم الله) طلب الرضاء وأجر
آخرته وأى فائدة لهم فى علم الخلق (وكان الله بهم علماً) وأى ضرر فى فوات تعظيم الخلق وفوات
حطامهم مع ايفاء الله تعالى ثوابهم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) فى محل الغضب بالافراط فى
العذيب (و) لكنه يفرط فى محل الرضا فانه (انك) ذرتم (حسنة بضاعها ويؤت) زيادة
على الاضعاف (من لدنه) مما يناسب عظمتة (أجر اعظيما) ولو كانوا امرأتين من حياء الناس
أو تاركين الايمان بالله ورسوله من ذلك (فكيف) حالهم فى الحياء (اذا جئنا من كل أمة

وترفعوا عن الحق (قوله)
عز وجل تستقسموا
بالا زلام) اى تستقسموا من
قسمت أمرى (قوله تعالى
تتقون منها) اى تكفرون
منا وتكفرون (قوله ترو
باتى وانك) اى تنصرف
بهم اذا قتلنى وما أحب أن
تقتلنى فان قتلنى أحببت
أن تنصرف باني قتلنى وانك
الذى من أجله لم تنقبى لى
قربانك فتكون من أصحاب
النار (قوله تصغى اليه) اى

بشهيد (يشهد عليهم ابين الاولين والاخرين بقبائحهم) (وجنتنا بك) اذا كذبت الامم
 الشهداء (على هؤلاء) الشهداء (شهداء) يزكهم ويصدقهم (يومئذ) من افراط الحياء
 (الذين كفروا) حياء من قومهم (و) لم يستحيوا من الله بعد رساله الرسول يا صرهم
 بالحياء منه فلم يستحيوا منه ولا من الرسول اذ (عصوا الرسول) الذي هو أولى بالاحتشام
 والحياء منه دون سائر الناس الذين هم كالانعام (لو) صاروا ترابا بحيث (تسوى بهم الارض)
 لمكان أتم لهم عزه من الهوان الذي يلحقهم من فضائحهم كيف (ولا يكتفون الله حديثنا) من
 أحاديث أنفسهم فضلا عن ظواهر أفعالهم ثم أشار إلى أن ما يستحي من الله الصلاة حال
 الغفلة أو الجذابة أو الحدث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم الحياء من الله ومن
 الحياء منه ان (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى) لا تعلمون ما تخاطبونه فالحياء من الله يوجب
 ترك ذلك (حتى تعملوا ما تقولون) نزلت فيمن تقدم بلاحين لم يحرم الخمر فقرأ أعبد ما تعبدون
 (ولا) تقربوا الصلاة ولا موضعها وهو المسجد الذي يبنى لها (جنبنا الا عابري سبيل) مارين
 لالبت وتأويله بالمافر يوجب التكرار (حتى تغتسلوا وان كنتم مرضى أو) راكبين
 (على) ظهر (سفر) جنبنا (أو) محدثين (جاء أحد منكم من الغائط) وفي معناه خروج شيء
 من أحد السبيلين (أو لمستم النساء) أو لمستمكم بدليل لامتكم في قراءة أخرى والمراد تلامس
 البشرتين اذ هو سبب الخروج (فلم تجدوا ماء) أي ما لم تجدوا ماء من استعماله فلا تستحيوا من
 الله بل اعتذروا اليه بزيادة التذلل (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيدا) أي ترابا ذا غبار وان
 فسر بما على وجه الارض يقيد به اقوله منه في المائدة (طيبا) أي طاهرا (فامسحوا
 بوجوهكم وأيديكم) اذ تذليل الرأس افراط وتذليل الرجاين تفريط (ان الله كان عفوا)
 أي مجاوزا عنكم ترك الحياء في الصلاة جنبنا أو محدثين (غفورا) أي سائر القبح جنابتكم
 وحدتكم ثم أشار إلى ان ترك أهل الكتاب الحياء من الله من وجوه فقال (ألم تر) أي ألم تعلم يميننا
 كأنه رأى العين بالنظر (إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب) اتدعوهم إلى الإيمان
 المستوجب للحياء من الله ومن الناس كيف لا يستحيون من الله اذ (يشترون الضلالة) أي
 يستبدلون الرشاة المضلة بهدى الله (ويريدون) من عدم حياهم من الناس (أن تضلوا
 السبيل) من قواهم بعد ما أراء الله اياكم (و) اعلمكم بعد اوتهم اذ (الله أعلم بأعدائكم)
 فلا بد أن يعلمكم لتلايؤثر قواهم فيكم (و) لو لم يعلمكم (كنى بالله ولما) إلى أمركم فلا
 يؤثر فيكم تلبسهم (و) لو جاءكم أو فاتكم (كنى بالله نصبرا) ولا يكتفيكم ولاية الغير
 ولا نصره لانهم (من الذين هادوا) أي المشهورين بالتقدم في العلم مع تلبسهم اذ
 (يعرفون الكلام) بصرفه (بمعن مواضعه) بالتأويل الباطل أو بتغيير اللفظ (ويقولون)
 استخفا فإنا نبى لهم وهم والله لو كان نبيا لم يستخفوا به (سمعنا) قولك (وعصينا) أمرك
 (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو (اسمع) منا (غير مسمع) منك (و) يقولون أبلغ من ذلك وهو
 (واعنا) يريدون اسم الفاعل من الرعونة وهو الحماقة ويخجلون انما ردنا رعاياهم إلى

تميل إليه (قوله تبارك اسمه
 تجسوا) تنقصوا (قوله
 تلاف) وتلقم وتلهم بمعنى
 واحد أي تتبلغ ويقال
 تلقفه والتلقفه اذا أخذه
 أخذ اسرعا (قوله تجلى
 ربه للجبل) أي ظهر وبان
 ومنه وانما اذا تجلى فمعناه
 ظهر وبان (قوله تاذن ربك)
 أي أعلم ربك وتفعّل أي
 بمعنى أفعّل كقوله هم
 وعدني وتوعدني (قوله عز
 وجل فلبسناها) علاها

اصرف سمعك الى كلامنا يقصدون (ليا) اى صرف الاله كلام من وجه الى وجه (بأسنتهم)
 مع استقرارهم على الوجه الفاسد بالقلوب (و) يقصدون بذلك (طعننا في الدين) اذ يقولون
 لاصحابه نحن نشتمه ولا يفتهم ولو كان نبي الله هم لكانت عليهم ايمان بآية الله (و) علما (لو انهم قالوا سمعنا
 وأطعنا واسمع) مناسبتهم لآية الله (وانظرنا) بدل راعنا المحتمل للمعنى الفاسد (الكان خيرا
 لهم وأقوم) في الدنيا يجتنون أموالهم ودماهم وعلمهم بآية الله (و) علما (لو انهم قالوا سمعنا
 الاخرة بضـعف الثواب (ولكن انهم الله) اى طردهم عن رحمته فغضبهم من التكلم بما
 يوجبها (بكفرهم) ببعض ما في كتبهم وان ادعوا الايمان بها (فلا يؤمنون) بما فيها (الا
 قليلا) وهو ما وافق أهويةهم دون ما خلقها (يا أيها الذين آمنوا الكتاب) لتؤمنوا به نظرا الى
 معجزات من آتى به (آمنوا بما نزلنا) اى بالغنا في اعجازه بتنزيله مفرقا فحجز الكل عن الايمان
 بغيره فانه مع ضعفه وجها آخر من الاعجاز وهو كونه (مصدقاً لما معهم) وان جعلتموه مكذبا
 بتخريفه (من قبل ان نطمس وجوها) نعم وتخطيط صورها (فتردها على) هيئته (أدبارها)
 جزاء على التحريف لابهض الكتاب (أو) نقول بهم أبلغ من ذلك وهو ان (تلعنهم) اى نظرهم
 عن الانسانية بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم بترك الايمان بما هو معجز في نفسه مع ايمانهم
 بما ليس بمعجز (كأعنا أصحاب السبت) بالمسخ الكلى جزاء على اعتدائهم على السبت الذي
 هو دون هذا الكتاب المعجز (وكان أمر الله مفعولا) لوافقه قوا على ترك الايمان به ومن لم
 يفعل به ذلك في الدنيا مع اصراره على ترك الايمان به فلا بد أن يفعل به في الاخرة بشركه
 اذ حرف الكلم عن مواضعه ثم نسب به الى الله فكانه جعل نفسه المناقضة له الهام ونسب
 خلق المعجزات التي ظهرت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غيره الله مع انه لا يتأتى
 الايمان له قدوة كاملة وليس الا لاله (ان الله لا يغفر لفران يشرك به) كما لا يغفر لولاء
 الدين ان أشرك بهم في ما كرمهم (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فجاز أن يغفر لكم رشاكم
 لو آمنتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتحريفكم لوجهه سم إلى المنزل وكيف يغفر للمشارك
 (ومن يشرك بالله فقد افترى) اى قصد (اثما عظيما) تقتضى الحكمة التعذيب عليه بأعظم
 الوجوه وهو التخليد في النار ثم أشار الى انهم انما يجترئون على التحريف وترك الايمان
 بالكتاب المبالغ في اعجازه لانهم ان سبوا كتبهم مكفرة فقال (ألم ترالى الذين يزكون) اى يطهرون
 من عند أنفسهم من غير نص الهى (أنفسهم) عن الذنوب اذ يزعمون أن أعمالهم بالليل
 تكفر بالهاروب بالهارة ككفر بالليل وليس لهم ذلك (بل الله يزكى من يشاء) وقد
 نص على انهم (لا يظلمون قتيلا) اى مقدار قتل وهو اسم لما في شق الزواة والقطمير للقسرة التي
 على الزواة والقطمير لقطعة التي على ظهر الزواة وهو انما يدل على انهم لا يزاد عن ذنبهم على قدر
 استحقاقهم لكنهم قالوا ما يخالف هذا النص ونسبوه الى الله افتراء على الله (انظر كيف
 يفترون) اى يتعمدون (على الله الكذب وكفى به) اى بافترائهم على الله (انما بينا) لكونهم
 غير من كين مر جهة الله ثم أشار الى انهم كما اجترؤا على تحريف كتاب الله اعتقادا على

بالنسكاح (قوله تصديقه) اى
 تصديق وهو أن يضرب
 احده يد يديه على الاخرى
 فيخرج بينهما صوت (قوله
 تعالى نفسا لو واتذهب
 ربحكم) اى تبيعوا
 واتذهب دولتكم (قوله
 تعالى تنفقهم في الحرب)
 اى تظفرق بهم (قوله عز
 وجل تقننى الافي التنتة
 سقطوا) اى تؤننى ألافى
 الاثم وقهوا (قوله عز وجل
 تنهق أنفسهم) تنهق وتبطل

ما افترؤا من كونهم من كين اجترؤا أيضا على عبادة الاصنام وترجى دين عبدتهم على دين
 الموحدين بذلك أيضا فقال (ألم ترالى الذين أوثقوا نصيبا من الكتاب) الداعى الى التوحيد
 وترجى أهله والكفر بالحب والطاغوت (يؤمنون بالحب) اى الاوثان (والطاغوت) اى
 الشيطان الداعى الى الطغيان بتعلقه بالاوثان (ويقولون للذين كفروا) اى اشركوا بالله
 (هؤلاء اهذى من الذين آمنوا) بالله وحده (سيلا) نزلت فى حى بن أخطب وكعب بن
 الأشرف خرجا فى جماعة الى مكة يحامقون قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا انتم اقرب الى محمد منكم ايضا لانكم اهل الكتاب فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم
 ففعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون ولا نعلم فايناهدى سبيلا
 نحن ام محمد فقال لكعب اعرض على دينك قال فحين نحر الحجيج الكوماه ونسقيهم الماء ونقري
 الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ومحج فارق دين آباءه وقطع
 الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودينه الحديث فقال لكعب انتم والله اهذى سبيلا
 عليه محمد (أولئك الذين لعنهم الله) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وكتابهم فجرهم الى عبادة
 الاصنام وترجى الشرك على التوحيد (و) يدفع عنهم لعنة الله قراهمم للتوراة لانه (من
 يلعن الله فان تجده نصيرا) يدفع عنه لعنة الله ألهم نصيب من الدين بأمرهم بعبادة الحب
 والطاغوت (ام لهم نصيب من الملك) يحفظونه لعبادتهم ما (قادا) أى فلو كان لهم ذلك
 لافسدوا دينهم ودنياهم لانهم (لا يؤمنون الناس) كلهم (تقيرا) أى واحد او هو ما يوازي
 نقرة ظهر النواة كما انهم لما كان لهم نصيب من الكتاب لم يعطوا الناس شيئا من الارشاد
 مخافة ان يقطع عنهم الرشا أيحاربون الناس على ما آتاهم الله من فضله محاربة الملوكة (أم
 يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) وهو النبوة والرشد فيمتنون زواله مع ان
 الفضل الموروث لا يحسد عليه غالبا وفضل محمد صلى الله عليه وسلم موروث (فقد آتينا آل
 ابراهيم) الذين هم أسلاف محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب والحكمة) اى العلم الظاهر
 والباطن (و) لوزعوا أنهم لا يحسدون آباء الكتاب والحكمة بل عليك علينا المبطل
 لرباستنا ورشانا فقد آتيناهم ملكا عظيما) ايقوموا باصلاح العالم كله وكذلك آتينا محمدا
 الكل علم بذلك اليهود وكلهم وان اختلفوا (فهم من آمن به) فاذعن لعلمه (ومنهم من) بالغ
 فى العناد حتى (صد) الناس (عنه) فكان عمادهم العلم عند المنزلة موجب الغضب المسعر
 جهنم عليهم (وكفى بجهنم سعيرا) اى مسعورة عليهم ان لم يعذبوا فى الدنيا وكيف لا وهى لكل
 كافر (ان الذين كفروا بآياتنا) بصريف أو بتكذيب للبعض لاستلزامه تكذيب الكل وان
 لم يصدوا الغير (سوف نصليهم نارا) ولا صلى الا بتسعييرها وكيف لا تكفيهم وهم يتألمون بها
 داما لانهم (كلما نضجت جلودهم) أى احترقت احترقا تاما (بدلناهم جلودا غيرها) أى
 جعلنا جلودهم المحترقة غير محترقة كان بدلناها جلودا اخر (ليذوقوا) أى ليحسوا بعد
 الاحتراق المانع من الاحساس (العذاب) فيدوم لهم (ان الله كان عزيزا) لا يمنع عليه

(قوله عز وجل) ليزيغ
 قلوب فريق منهم) اى تبدل
 عن الحق (قوله تغيض)
 تسبيل (قوله عز وجل)
 تتلوا) اى تقرأ وتتلوا
 تتبع أيضا (قوله عز وجل)
 تتلوا) اى تختبر (ترهقهم)
 أى تعشاهم ومنه قواهم
 غلام مرافق اى قد غشاه
 الاحتلام (قوله عز وجل)
 تغيير) اى تبدل الشئ عن
 حاله والابدال جعل الشئ
 مكان شئ (قوله تخرصون)
 تحسدون وتخرصون

ما يريد من جهة له المحترق غير محترق وغيره (حكيمًا) في هذا التبديل اذ لا يتم تخليد العذاب
الموعود على الكفر الذي لا ينزجرون عنه بالعذاب المنقطع وعد الابد من ايقائه على انه
لوجاز كون الوعيد تخويفًا لاجاز كون الوعد دترغيبًا (و) ليس كذلك بل (الذين آمنوا)
وعملوا الصالحات سندخلهم) بمقتضى الوعد الذى لا مدخل للخلف فيه وفاقا (جنات تجري
من تحتها الانهار) كما يجري من تحت نارهم انهار الدم (خالدين فيها ابدا) خلودهم بتجديد
الخلود وهذا وان كان كافيا في المقابلة بتفضل عليهم فيكون (لهم فيها أزواج مطهرة) انما
للتلذذ بالجنات والانهار (وندخلهم ظللا ظلالا) لا تنفسه الشمس لثلاثة نقص الحرارة شيئا
من لذاتهم كما لا ينقص الاحتراق شيئا من آلامهم ثم أشار الى ان مما يوجب ادخال الجنات
والازواج المطهرة والظل الظليل ردا لامانات واقامة العدل فقال (ان الله يأمر بكم
أن تؤدوا الامانات الى أهلها) اذ فيه ادخال السرور في قلوبهم وايصال محبوبهم اليهم
واطفاء حرارة قلوبهم (واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) لانه وان كان فيه ادخال
الغم في قلوب الظلمة وقطع محبوبهم عنهم وايقاع نار غضبهم ففقيهه ادخال السرور على قلوب
المظلومين وايصال محبوبهم اليهم واطفاء نار الفتنة التي بينهم وبين الظلمة (ان الله نعم
يعظكم) اى يخوفكم عن ضد ذلك (به) اى به ذا الامر المتضمن للنهي عن الضد (ان الله كان
عليه خير الجزاء وان سمع ورأى شر اجازاكم عليه حقا لنفسه وراه حق الخلق وكما أمر
الحكام بالعدل أمر الرعية بتبؤله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم قبول العدل
(أطيعوا الله) الذى أسس قواعد العدل (وأطيعوا الرسول) الذى بينها (وأولى الأمر)
وهم الحكام وان كانوا (منكم) لا يظهر لهم من يذ فضل عليكم اتيامهم بالعدل (فان تنازعتم)
انتم وأولو الأمر (في شئ) من الاحكام (فردوه الى) كتاب (الله) الى سنة (الرسول) لالى
ما تهوون ولا الى ما به واه الحكم (ان كنتم تؤمنون بالله) الواضع لقواعد العدل (واليوم
الآخر) الذى يجازى فيه الموافق والخالف لتلك القواعد (ذلك خير) لكم ولحكماءكم
(و) ن رأيتوه شرافى الحال فذلك (أحسن تأويلا) عاقبة لكم ولهم ثم أشار الى ان اطاعة الله
واطاعة الرسول وأولى الامر انما تتم بالتحاكم اليهم لا الى من يدعوا الى الطغيان فانه من
علامات الكفر فقال (ألم ترالى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك)
ومقتضى ذلك الانقياد لقواعد المنزل اليك والمنزل على من قبلك بالتحاكم اليك (يريدون أن
يتحاكموا الى الطاغوت) اى الداعى الى الطغيان بالحكم على خلاف قواعد المنزل اليك
والمنزل على من قبلك (وقد أمروا) في جميع تلك الكتب (أن يكفروا به) لانه تحاكم على
خلاف ما أنزل الله في كتبه فيعصونه (و) يطيعون الشيطان اذ (يريد الشيطان) من الجن
والانس (أن يضلهم ضلالا بعيدا) عن أديان جميع الرسل المنسوخ والناسخ جميعا نزات
في منافق خاصهم هو ديا فدعاه الى النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه انه لا يرتضى ولا يجوز واتفاق

(قوله عز وجل تلتقنا)
اى تصرفنا والالتفات
الا نصراف عما كنت
مقبلا عليه (تزدري
أعينكم) يقال ازدري به
وازدراه اذا قصر به وزدري
عليه اذا عاب عليه فعليه
(قوله تنزيها) تنزيها
نقصان ومعنى قوله (فما
تزيدوننى غير تنزيها)
كلام دعوتكم الى هدى
ازدنتكم تكديها فزادت

الى كعب بن الاشرف من شياطين اليهود لعلمه انه يرهى ثم انهم ماتوا كما الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حكم اليهودي فلم يرض المنافق فدعا الى عمر فقال له اليهودي قضى لي محمد فلم
يرض بقضائه فقال للمنافق اهلكذا اقال نعم قال مكانه كما حتى اخرج اليكما فاخذ سيوفه فضرب
عنق المنافق وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضائه الله ورسوله فقال جبريل ان عمر فرق بين
الحق والباطل فسمى القاروق (و) يدل على بعد اضلالهم انهم (اذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل
الله) في الكتب التي تدعون الايمان بها (والى الرسول) القائم بها (رأيت المنافقين يصدون)
أى ينعون خصومهم فيبعدونهم (عند صدور) بليغا ليقنعوا بما يريدونه بالرشوة ولودفعوا
عن أنفسهم ضررها في التحاكم اليك (فكيف) يدفعون ما يصيبهم في التحاكم الى غيرك بل
غايتم انهم (اذا أهابتهم مصيبة بما قدمت ايديهم) من التحاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك
كقتل عمر المنافق فكلفوا الاعتذارا كاذبا (ثم جازك) يحلفون بالله (كذبا) ان اردنا (أى ما اردنا
بذلك التحاكم الا احسانا) من الخصم الى صاحبه (وتوفيقا) بالصلح بينهما وبينه (اولئك)
بعاء عن هذه الارادة وان ذكر وهالك بل في قلوبهم -م أن يميل من تحاكون اليه الى جانبهم -م
بالرشوة وهم (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والميل الى الباطل فهم وان ظهر اسلامهم
وأظهر واعذرهم بحاشهم (فأعرض عنهم) اذ طابوا القصاص وعظهم (أى خوفهم -م من
أن يجرى عليهم أحكام الكفر) (وقل لهم) ما يؤثر (في أنفسهم) قول بليغا في التأثير لصبروا
مجرحين بعد ما صار صاحبهم مقتولا وكيف لا يكون ترك الرضا بحكمه دايلا للنفاق وهو
مشعر بعدم وجوب طاعته (و) لكن (ما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) فطاعته
واجبة وانكار وجوبها كفر ثم أشار الى انه لغاية عظم هذا الكفر لا ينبغي لهم أن يعتدوا
على استغفارهم بل لا بد لهم من طلب الاستغفار من الرسول صلى الله عليه وسلم أيضا (و) لا
ينبغي لهم أن يياسوا وان باغ ذنبهم ما بلغ بل يجب ان يعتقدوا (لو انهم اذ ظنوا أنفسهم) -م هذا
الظلم العظيم غاية العظم (جازك) اطلب الاستغفار منك مع استغفارهم (فاستغفروا لله واستغفروا
لهم الرسول) فكان استغفاره عليه السلام شناعة لقبول استغفارهم (لوجهوا) أى اعملوا (الله
توابا) أى قابلا لتوبتهم (رحيما) أى متفضلا عليهم بالرحمة وراقبول التوبة لكانهم لا يبالون
باستغفارك ويستتمرون على عدم رضاهم بحكمك (فلا) ايمان لهم في الحال (وربك لا يؤمنون)
في الاستقبال (حتى يحكموك) أى يجعلوك الحاكما لا غيرك (فيما شجر) أى اختلط (بينهم -م)
لتصغي قلوبهم (ثم لا يجدوا في أنفسهم) أى باطنهم (حرجا) أى ضيعة (لما قضيت) أى من كراهتهم
حكمك (ويسأوا) أى يذعنوا لحكمك (تسليما) تاما فالنفاق انما يرفع بالكلية حينئذ ولا
تبقى منه بقية في قلوبهم تجرهم الى استكماله فيما بعد لرسوخه في قلوبهم غاية الرسوخ ثم أشار
الى ان التسليم الكلى انما يكون بالاذعان لا مرقعة ل النفس أولا من الخروج من الديار
(و) لكن (لو أنا كتبنا عليهم) جازمين (ان اقتلوا أنفسهم أو) أمرناهم بما يقرب منه وهوان
(اخرجوا من دياركم ما فعلوه) بل نافع من لا ينافق اليوم (الا قليل منهم) لكمال اخلاصهم

خسارتكم ا قوله عز وجل
تركوا الى الذين ظلموا
اي تظلمتموا اليهم وتسكنوا
الى قولهم ومنه قوله عز وجل
وجعل لقرنك دن تركن
اليهم -م قوله عز وجل
تعبه -م (اي تنسرون
الرؤيا) تأويل الاحاديث
تفسير الرؤيا (قوله عز وجل
تركتم له قوم لا يؤمنون
بالله) اى رغبت عنها واتركت
على ضربين أحدهما

وأذعانهم ولذلك لا تأمرهم إلا بما يسهل عليهم ومع ذلك يخرجون الخائفة أهويتم (ولو أنهم
 فعلوا ما يوعدون به) أي يخوفون بالامر به عن تركه (لكان خيرا لهم) من حصول أهويتم
 لأنه سبب قوات الباقي الشريف بالقافي الخسيس (وأشد تنبيها) لدينهم ودينهم أذ يخاف
 من متابعة الهوى الجرة إلى الكفر والحاكم إذا مال إلى الرشوة بما يكون الخصر أكثر
 أعطاهما (و) لا تقتصر في حقهم على حظ الباقي من ثواب سائر الأعمال بل (إذا لا يتناهم
 من لدنا) مما يناسب عظمتنا (أجرا عظيما) في الدنيا والآخرة على أذعانهم لاحكامنا
 (واهديناهم صراطا مستقيما) يكون سببا لعظم الاجر من وجوه كثيرة ثم أشار إلى أنه يحصل
 لهم مع الاجور مراتب القرب فقال (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله
 عليهم) بانه يقرب منه (من النبيين) الذين أنبأهم الله أكمل الاعتقادات والاحكام وأمرهم
 بأنبأهم الخلق كالأعداد تعداده وهذا المن جاوز حد الكمال إلى التكميل (والصديقين)
 الذين كانت مطابقة علمهم لتلك الاعتقادات والاحكام لمشاهدتهم لها في مشكاة النبوة عن
 قرب وكملت مطابقة أعمالهم الظاهرة والباطنة لها وهذا من كان في أعلى مراتب الكمال
 ولم يبلغ حد الكمال (والشهداء) الذين شاهدوا الحقائق عن بعد وهذا من كان في أوسط
 درجات الكمال (والأحسين) الذين صلحت اعتقاداتهم وأعمالهم لإفادة النجاة وهذا العامة
 أهل الطاعة (وحسن أو أتمك رفيقا) في قطع منازل مزيد القرب من الله (ذلك) الرفق هو
 (الفضل من الله) بعد انقطاع أسباب العمل (وكفى بالله عليمًا) بقدره هذا الفضل لا يعلمه
 غيره لأنه أمر غير متناه فلا يصل إليه علم الخلائق المنتاهي ثم أشار إلى أن أجل الطاعات الموجبة
 مرافقة المذكورين الجهاد الذي هو قتال النفس والخروج عن الديار إلى مكان الأعداء
 وقدم النصر عن القاء النفس في التهلكة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم جهاد
 الأعداء وقدموا وقاية أبادانكم (خذوا حذركم) أي ما تحترون به المطاعين من الدروع
 والتروس والأسلحة (فانفروا) أي اخرجوا (ثبات) أي متفرقين سرية بعد سرية اظهارا
 للجرأة (أو انفروا جميعا) ايقاعا للمهابة بشكثير السواد ومبالغة في التحرز عن الخطر (وأن
 منكم) يا جماعة المبالغين في التحرز (لن) والله (ليبطئن) أي لمتأخرن عن الخروج مع
 الجماعة أيضا زيادة عن حد التحرز فافقه (فان أصابكم مصيبة) قتل أو هزيمة (قال) عجباً
 برأيه (قد أنعم الله علي) بهذا الرأي اذ لم يصبني ما أصابهم (اذلم أكن معكم شهيدا) أي حاضرا
 للعرب (ولئن أصابكم فضل) فتح وغنمة (من الله ليقولن) تحسرا على رأيي بحيث لا يعارضه
 فرح ما حصل لآخوانه لأنه لا يعتد بحدودهم بل يرى (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة باليتنى
 كنت معهم فانوز) بالغنمة واسم الشجاعة (فوزا عظيما) فهو لاء انما يقاتلون في سبيل
 الغنمة ويرونها كل الفوز فاذا فقدوها رأوه في حياتهم الدنيوية (فليقاتل في سبيل الله
 الذين يشرون) أي يبيعون (الحياة الدنيا بالآخرة) ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل فيتحقق
 به (أو يغاب) فانه وان لم يؤد المبيع إلى الله تعالى لكنه لما قصده صار كالمؤدى (فسوف

مزارعة ما يكون الانسان
 فيه والا تترك الشيء
 رغبة عنه من غير دخول
 كان فيه (قوله تعالى
 تبتئس) أي قنعت من
 البؤس وهو انقرض الشدة
 أي لا يلحقك بؤس بالذي
 فعلوا (قوله تالله) بمعنى
 والله فلما لم يوافقهم
 الله دون سائر أممائه (قوله
 عز وجل تفتنوا) ذكر

نوتيه) على قصده بذل مهجته في سبيل الله (أجر عظيم) لانسبة لاجور الدنيا وحياتها ولا لاجورا كثر الاعمال اليها ثم أشار الى ان الله عز وجل لم يعدكم الاجر العظيم لوجب عليكم القتال فقال (وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله) وهو بنفسه سبب التقرب اليه وهو أجل من جميع الاجور (و) في استخلاص (المستضعفين) الذين هم كانوا نفسكم وهم المسلمون الذين بقوا بمكة اضعفهم عن الهجرة (من الرجال) الضعفاء بالمرض أو الهرم (والنساء والولدان الذين يقولون) من ايذاء أهل مكة واذلالهم اياهم (ربنا أخرجنا من هذه القرية) وان كانت أشرف البقاع (الظالم أهلها) واجعل لنا من لدنك وليا) يحفظ عايننا دينا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) يدفع عنا اذيات اعدائنا (الذين آمنوا) لاقتضاء ايمانهم سلوك سبيل الله وحفظه والترحم على أهله (يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أي الشيطان الا حربه بغاية الطغيان كايذاء المستضعفين من المؤمنين وقتال اقويائهم بمهجة الشيطان (فقاتلوا) يا احباء الله (أولياء الشيطان) الذين يعدون الله لعداوته ولا لآلوا لبيده وان بالغ في الكيد لآلوائه (ان كيد الشيطان كان ضعيفا) لانسبة الى كيد الله اكم ثم أشار الى انهم لم يكونوا يبالغون فيهم زمان ضعف حالهم فلما قويت حالهم ضعفوا فقال (ألم ترالى الذين قيل لهم) عند اسئذناهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم للقتال قبل الهجرة وهم بمكة (كنوا ايديكم) عن القتال فانكم لم تؤمروا به اضعفكم (واقموا الصلوة واتوا الزكاة) فانهم ما جهادوا كبر (فلما كتب عليهم القتال) حين قوى حالهم (اذ افريق منهم) لرؤية ضعفهم الآن ولم يروه قبل ذلك (يخشون الناس) في القتال (كخشية الله) في تركه فيترددون بينهم (أو أشد خشية) فيرجعون تركه (وقالوا) معترضين على الله (ربنا لم كتب علينا القتال) مع اننا ضعفاء وان رأيت قوتنا تزداد يوما فبوما (لولا أخرنا الى أجل قريب) يكمل فيه قوتنا (قل) لكم قوة كافية ولاكنسكم تخافون نوات متاع الدنيا مع انه لا ينبغي لكم ان تبالوا عند أمر الله بالقتال اذ (متاع الدنيا قليل) مع انه يحصل بدله الحياة الآخرة (والآخرة خير من التي) الله فيرجح خشية على خشية الناس (ولا تظنون) أي لا تنقصون من أجوركم ولا من أعمالكم ومتاعكم (فتبلا) أي مقدار شق النواة ولا يتوقف موتكم عند الاجل على القتال بل (أيضا تسكونوا) أي في أي مكان تسكونوا عند الاجل (يدرككم الموت ولو كنتم في بروج) أي حصون (مشيدة) مرفوعة مستحكمة لا يصل اليها القاتل الانساني لكنهم لا تمنع القاتل الالهى وان أنكرتموه اذ لا تنسبون اليه الشر وانما تنسبون اليه الخير (و) ذلك لانهم (ان تصبهم حسنة) كغصب (يقولوا هذه من عند الله) أي من قبله (وان تصبهم سيئة) كقسط (يقولوا هذه من عندك) بشؤمك قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغات أسعارها (قل كل) من الحسننة والسيئة (من عند الله) ايجادا اذ الاله واجد فيجب أن يمدد فاعل الخير والشر وقد علوا ذلك (فقال هؤلاء القوم) الذين يزعمون انهم

يوسف) أي لا تزال تذكر يوسف وجواب القسم لا المضمرة التي تأويلها تالله لا تقفأ (قوله تحسوا) وتجنبوا بمعنى واحد أي تجنبوا وتجنبوا (قوله تزيب) أي تعيروني (قوله تغيبض الارحام) أي تنقص عن مقدار المحل الذي يسلم معه الولد يقال غاض الماء اذ انقص وغيبض اذ انقص منه (قوله تهوى اليهم) أي تقصدهم

يؤمنون بوحدة الصانع (لا يكادون يفقهون حديثاً) ينطقونه فلا يعلمون ما فيه من نقص
 الاقرار بوحدة اصانع ولو زعموا التناظر الى الاسباب تقول (ما أصابك من حسنة فمن الله)
 ابتداء اذا الطاعات لا تكفي نعممة الوجود فكيف تقتضي الزيادة (وما أصابك من سيئة فمن)
 شؤم معاصي (نفسك) لامن شؤم معاصي الغير اذ هو خلاف مقتضى العدل الالهي ولو أثر
 شؤم أحد في غيره فمن أين يتصور لك الشؤم (و) قد أرسلناك (نافعاً للناس) اذ جعلناك
 (رسولاً) داعياً في العموم الى الخيرات فأنت منشأ كل خير ورحمة (و) ان أنكر وارسالته
 وزعموا ان السيئة من شؤم افتراءك على الله (كفى بالله شهيداً) بصدقك اذ صدقتك باظهار
 المعجزات على يديك واذا ثبت رسالتك فالين في طاعتك والشؤم في مخالفتك لان (من يطع
 الرسول فقد أطاع الله) وطاعة الله والرسول للين (ومن تولى) كان له من الشؤمية ما لا يقدر
 على دفعها فأنت وان أرسلت لعموم الرحمة فما أرسلناك عليهم حفيظاً عن المعاصي المستلزمة
 للشؤم (ويقولون) اى المنافقون لدفع شؤمهم من هذا الوجه الحاصل من (طاعة) وهم انما
 يقولونه اذا كانوا عندك (فاذا برزوا) اى خرجوا (من عندك بيت) اى فعلت على اخفاء
 منك (طائفة منهم غير الذى تقول) لا يقتصر على مخالفة القول بالقول أو باضمار الخلاف
 بل (الله يكتب) اى يثبت (ما يمينون) ليؤثر شؤمها فيهم واذا نسب الله اليهم الشؤم
 ونسبوه اليك (فأعرض عنهم) فلا تبال لنسبتهم (وتوكل) فى دفعها (على الله) لثلاثتهم بها
 فى قلوب الخلائق (وكفى بالله وكيلاً) فى دفعها وان بالغوا فى اشاعتها (أ) ينكرون نبوتك
 وينسبون اليك الافتراء على الله المستلزم للشؤم (فلا تدبرون القرآن) ليعرفوا بهجازه
 الذى لا دخل للسهر فيه من موافقته للعلوم واشتماله على فوائد منها وكمال حججه وبلاغته
 العليا وموافقة أحكامه للحكمة واخباره الماضية لكتب الاولين والمستمثلة للواقع
 (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) من مخالفة العلوم الكثيرة ومخالفة
 فوائدها والتناقض فيها وبلوغ بعض حججه حد التمام دون البعض وموافقة بعض
 أحكامه للحكمة دون البعض وبعض أخباره الماضية لكتب الاولين دون البعض وبعض
 أخباره المستقبل للواقع دون البعض (و) لو وجدوا فيه اختلافاً لافشوه لما علم من عاداتهم
 انهم (اذا جاءهم) من سرايا الرسول (أمر من الامن أو الخوف) تحدثوا به حتى (أذاعوا به)
 اى أفشوه وكان مفسدة لهم (ولوردوه الى) رأى (الرسول والى) كبار العجاية (أولى الامر
 منهم لعلمه) اى التدبر فيه (الذين يستنبطونه) اى يستخرجونه استخراج النبط وهو الماء
 من البئر فلورجدوا فى القرآن ما يوجب عليهم استفسار الرسول والعلماء
 الذين هم أولو الامر ليعلمه (منهم) المجتهدون فى استنباط وجوه التوفيق (ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته) بإرسال الرسول وخلق أولى الامر المستنبطين للتدبر ووجوه التوفيق (لا تبعهم
 الشيطان) من يهز كمع الكفرة الختة ابن وحيث كنتم فى مواضع توهم الاختلاف (الاقليلا)
 فيضلون اذية الكفار ويقوضون فى مواضع التوهم الامر الى الله ولم يأخذوا بالاولاهم

وتسمى الهمم بهم
 وهمواهم (قوله نسر حون)
 اى ترسلون الابل غداة
 الى الرعى وترجعون تردونها
 عشيا الى مراحيها (قوله
 عز وجل تميد) تحرك
 وتميل (قوله تبارك اسمه
 وألقى فى الارض روائى
 أن تميد بكم) اى لا تميد
 بكم (قوله تخوف)
 اى تنقص (قوله عز وجل

الإنساقه واذاججزوا عن معارضة القرآن بما يلزمهم من كثرة الاختلاف ولم يظهر مجزهم عن
 القتال مع ان تركه متابعه الا كثيرين الشيطان (فقاتل في سبيل الله) وان لم يساعده احد
 اذ (لا تكلف الانفسك و) لكن (حرض المؤمنين) اي رغبهم فاجلهم على القتال (عسى الله
 ان) يجزهم كما يجزهم بالقرآن بان (يكف) اي يمنع عن التأثير (باس) اي شدة (الذين
 كفروا) مع بقاء شدة في انفسها (و) لو بقي لها أثر في انفسها لم يبق لها مع باس الله اذ
 (الله أشد باسا) اي صولة (و) لا يبعد أن يشتد باسه عليهم وهم قد استحقوا شدة العذاب وهو
 (أشد منه كيلا) اي تعذيبا ثم أشار الى ان التحريض على القتال شفاعه في تكفير الكفار ورفع
 الدرجات فقال (من يشفع شفاعه حسنة) كعمل المؤمنين على قتال الكفار (يكن له نصيب
 منها) اذ يحصل له مثل أجر المجاهد (ومن يشفع شفاعه سيئة) كعمل الكفار على قتال
 المؤمنين (يكن له كذل منها) اي يحصل له مثل وزر من عملها (وكان الله) غالبا (على كل شيء
 مقبلا) اي معطيا قوة كل واحد من العامل والمعامل على العمل من الاجر أو الوزر من غير أن
 يتقص من اجر صاحبه أو وزر شديدا ثم أشار الى انه كما يكون للشفيع نصيب من شفاعته
 يكون للمعني نصيب من تحيته لانه يتوصل بها الى المودة كالشفيع لنفسه فقال (واديهم)
 اي اذ لم عليكم فدعى لسلامة حياتكم وصفاتكم التي بها كمال الحياة (بهيبة) فقيل
 السلام عليكم (خيرا يا حسن منها) بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ولو قالها المسلم
 زيد وبر كانه (أو ردوها) تقولوا مثل ما قال أدام لحقه فانه محبوب عليكم لو تردوه ولو زدت
 حوسب في أجوركم ان الله كان) ناظرا (على كل شيء حسيبا) معطيا الجزاء بحسب الحقوق
 والزيادات اذ يقتضيه كمال جوده كمال ذاته وصفاته لانه (الله) الجامع لا كالات بحيث
 لا يشارك فيها اذ (لا اله الا هو) وكما يقتضى تكميل الاشياء بظهوره فيها ولا يتم الا بظهور
 جمعيته ولا يظهر الا يوم القيامة اغاية سعته ودون الدنيا الضيقة لكن القيامة مرتبة على الدنيا
 والبرزخ فوالله (ليجمعنكم) في الدنيا والبرزخ (الي يوم القيامة) المقتضى ظهور جمعيته
 لذلك (لا ريب فيه و) هو وان لم يفته الى حد الايجاب لكن أوجبه اخبار الله عنه لانه (من
 أصدق من الله حديثا) لانه عبارة كلامه الازلي الذي لا دخل للكذب فيه لانه نقص والغير
 وان دلت الدلائل على صدقه فكذبه ممكن اذ لم ينظر اليها ولما كان الامر الاخرى مرتب على
 الدنيا لم يحل عن مظهر كامل كالرسول والولو كل مظاهره أكل الرسل وأكل الأمم في
 المظهرية أتمه فحقكم ان تكونوا اعلم ما في العالم وشهداء الله في أرض الله (فما) ذاعرض
 (لكم) اذ اقترعتم (في) حق (المنافقين فتميزو) كان -كم الاجماع على نفاقهم اذ (الله
 أركسهم) اي ردهم الى الكفر منكوسين (بما كسبوا) من لحوقهم بالكفار وهم الذين
 استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو واجتوا المدينة فلم يزالوا يرتحلون
 مرحلة بعد أخرى حتى لحقوا المشركين (أتريدون) بالقول يقاتلهم على الاسلام (أن تمردوا
 من أصل الله و) لو فرض انكم تقفرون على خلاف مراده لم يكن لكم سبيل الى هدايتهم لانه

تتبع باطلاه) اي ترجع من
 جانب الى جانب (قوله تنق
 ما ليس للبه علم) اي تتبع
 ما لا تعلم ولا يعرفك (قوله
 تذبذب) اي تفرق ومنه
 فوالهم بذرت الارض اي
 فرقت البذر فيها اي
 الحب والتبذير في النفقة
 هو الاسراف فيها وتفرقة
 في غير ما أحل الله قوله عز
 وجل ان المبذرين كانوا

(من يضل الله) مع كمال جوده (فإن تجده سبيلا) الى الهداية والا لا وجد الله فيه - داه
 بمقتضى كمال جوده وكيف يكون له - م اليه اسبيل - ل وقد أرادوا عوم الضلالة لانهم - م (ودوا
 لو تكفرون) اي احبوا كفركم (كما كفروا) اي مثل كفرهم بعد الايمان (فتكونون
 سواء) لا تعارضون ولا تقتلون واذ كانوا يودون كفركم (فلا تتخذوا منهم - م أولياء) لئلا
 يفضى الى كفركم وان أظهروا لكم الايمان طلبوا الموت (حتى يهاجروا) من دار الكفر
 (في سبيل الله) لاني سبيل الشيطان لقتال المسلمين (فان تولوا) عن الهجرة فهم - م وان أظهروا
 لكم الاسلام مع قدرتهم على الهجرة فافعلوا بهم ما يفعلون بالكفار لانه زال عنهم حكم النفاق
 بلحق دار الكفر (فخذوهم) اي أسروهم (واقنلوهم حيث وجدتموهم) في دار الكفر
 أو خارجين عنهم الا للهجرة الى دار الاسلام (ولا تتخذوا منهم وليا) وان أظهروا لكم موالاتهم
 (ولا نصيرا) وان زعموا انهم يدفعون عنكم الكفار ثم استثنى عن اسر المرتدين وقتلهم
 بقوله (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) اي عهد مدني أو امان لئلا يفضى الى
 قتال من وصلوا اليهم فيقتضى الى نقض الميثاق كخزاعة واسلم وادع عليه السلام هلال بن عويم
 الاسلي خرج الى مكة على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه - م فله من الجوار مثل ماله
 (او) يصلون الى قوم لا عهد لهم ولا سكن (جاؤكم) تاركين للقتال مع قوتهم عليه لانه (حصرن)
 اي ضاقت (صدورهم) لرؤيتهم يحجزهم عن (أن يقتلواكم أو يقاتلوا قومهم - م) من أجل حكم
 وهم بنو مدلج فع من قتال من وصل اليهم لانه يفضى الى قتلهم - م المظهر لقوتهم - م الخفية
 (وذلك لكونهم أقوياء في أنفسهم بحيث) لو شاء الله اسلطهم عليهم (ولو قاتلهم) فلقاتلوكم
 فان اعتزلوكم بعد لحوق المرتدين بهم وتقويتهم لهم (فلم يقاتلوكم) وان ظهرت لهم بعض القوة
 (و) لم يعينوا مقاتلي بل (القوا اليكم المسلم) الانقياد الذي كانوا عليه قبل ظهور القوة لهم
 (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) في الاسر والقتل اذ لا ضرر منهم في الاسلام لاني الحال ولا
 في الاستقبال وقتالهم يظهر كمال قوتهم بخلاف المتوقع منهم الضرر في الاستقبال المشار اليهم
 بقوله (ستجدون) أقواما (آخرين) هم أسد وغطفان وبنو عبد الدار (يريدون) باظهار الاسلام
 لكم (أن يأمنوكم) على أنفسهم (و) باظهار الكفران (بأنواعهم) وائس اظهارهم الكفر
 لمحض التقية بل انما يظهر الاسلام لذلك لانهم - م (كلار دوا الى الفتنة) اي الارتداد
 (أو كسوا فيها) اي ردوا من كوسين كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا أسأت فيقول
 آمنت بهذا القرد وبهذا العقرب والخنفاء (فان لم يعتزلوكم) اي لم يتركوا الطعن فيكم
 فهم (و) ان (يلتوا اليكم المسلم) اي الانقياد فزعوا انا على دينكم (ويكفوا أيديهم)
 عنكم فلم يقاتلوكم (فخذوهم) اي أسروهم (واقنلوهم حيث ثقتهموهم) اي وجدتموهم
 في داركم أو دارهم (وأولئك جعلنا لكم عليهم - م سلطانا مبينا) اي حجة واضحة من جهة
 طعنهم فلا يجب أبدعواهم الاسلام ولا بالقاء الصلح ولا بكف الأيدي لان الطعن ضررنا جز

أخوان الشياطين الاخوة
 اذا كانت في غيبوبة الولادة
 كانت المشاكسة والاجتماع
 في الفعل كقولك هذا
 الذوب اخوهذا اي يشبهه
 ومنه قوله - م زوجل
 وما نرى - م من آية الا هي
 أكبر من اخنوخا اي
 من التي تشبهها وتواخيها
 (قوله تعالى تخرق الارض)
 اي تقطعها اي تبلغ آخرها
 (قوله سبحانه) اي أسمر
 وهجرتهم (قوله نبيها) اي

وانقيادهم لمحض العجز فتوقع منهم الضرر في المستقبل اذا تقووا ثم أشار الى ان المؤمن
 لا يجوز قتله الا بظهور الخلة عليه من الطعن أو الحوقب ارا الحرب مع القدرة على الهجرة
 وقال (و) لولا ذلك (ما كان يصح) (للمؤمن ان يقتل مؤمنا الا) قتلا (خطأ) وهو ما لا يضامه
 القصد الى الفعل أو الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد به محظور كرمي
 مسلح في صف الكفار مع الجهل باسلامه أو يفعل غير المكلف (ومن قتل مؤمنا خطأ)
 باحد هذه الوجوه فهو وان عني عنه لم يكنه لا يتخلو عن نقصه يرفق في حق الله ولا يمدد من المؤمنين
 بالكلمة (فتحرير رقبة مؤمنة) أي فالواجب عليه لحق الله اعتناق نفس محكوم عليها
 بالاسلام ولو صغيرة ليعق الله عنه بكل جزئ منها جزاء منه من الفار (و) لحق ورثته (ديه مسألة)
 أي مؤداة (الى أهله) أي ورثته يقسمونهم انقسام الميراث تجب على كل عاقلة القاتل وهم
 عصابة غير الأصول والفروع لانه لما عني عن القاتل فلا وجه للاخذ منه وأصوله وفروعه
 اجزأوه فالأخذ منهم أخذ منه ولا وجه لاهد ادم المؤمن فيؤخذ من عاقلة الذين يرقونه
 بأقوى الجهات وهي العصابة لان الغرم بالغنم فان لم يكن له عاقلة أو كانوا فقرا فعلى بيت المال
 فان لم يكن في مال القاتل (الا أن يصدقوا) أي أن يعقوا الورثة هذا اذا كانت الورثة
 مسلمين (فان كان) المقتول خطأ (من قوم عدوكم) أي محاربين (وهو مؤمن فتحرير
 رقبة مؤمنة) لحق الله وهو وان لم يكن مهدر الدم ديته ساقطة الا لحق للعربي (وان كان)
 المؤمن المقتول خطأ (من قوم) من الكفار (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد من هدنة أو أمان
 (ديه مسألة الى أهله) اذ هم كالمسلمين في الحقوق بل يقدم حقهم على حق الله لذلك أخر قوله
 (وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد) رقبة ولا ما يتوصل به اليها (فصيام شهرين متتابعين)
 بحيث نوصام تسعة وخسين وتعمد بافطار يوم استأنف الجميع لان الخطأ انما نشأ من كدورة
 النفس وهذا القدرين يلهوا ويغيد التزكية فكانت (توبة من الله) ماحية لاثر خطئه
 بالكلمة (وكان الله عليما) بمقدار كدورة هذا الخطا العظيم (حكيميا) في دواء ازالها واذا
 كان للخطا هذه الكدورة مع العفو عنه فأين كدورة الغمد (ومن يقتل مؤمنا متعمدا)
 بفعل يقتل غالبا قصده والشخص (بخزأوه) ليس ما ذكر ولا نبي آخر من شهد الله الدنيا بل
 (جهنم) لامة يسيرة بل طويلة بحيث يقال مجازا انه كان (خالدا فيها) كيف (و) قد غضب
 الله عليه (اذ قتل وليه عمدا) (و) أثر غضبه باللعنة لذلك (لعمنه) أي أبعدته عن الرحمة فلا يكاد
 يصل اليها الا بعد مدة طويلة جدا (و) لم يقتصر في حقه على جميع ذلك بل (أعدله) وراه
 ذلك (عذابا عظيما) فوق عذاب سائر الكائنات سوى الشرك والاحتراز عن قتل المسلم عدا
 لا يقتل كل من توهم فيه الكفر كما قال (يا أيها الذين آمنوا) ليس مقتضى إيمانكم من قتل
 توهمتم كفره بمجرد كونه في دار الكفر من غير لحوق بهم بعد الايمان ولا طعن في الدين لذلك
 (اذا ضربتم) أي ذهبت (في سبيل الله) الى أرض العدو والغزو (فقتلوا) حال من قاتلونه
 فن تحققت كفره فقاتلوه ومن توهمتم إيمانه فأتوا كوه (ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام)

تابها مطالبا (قوله عز وجل
 تراور) تمايل ولذلك قيل
 لا كذب زور لانه أميل عن
 الحق (قوله عز وجل تقرضهم)
 تخلفهم وتجاوزهم (قوله
 تعالى تذرؤه الرياح) تطيره
 وتفرقه (قوله اتخذت) عني
 اتخذت (قوله عز وجل تفقد)
 أي نفى (قوله توزهم أرا)
 أي تزجهم ازعاجا (قوله عز
 وجل تجهر بالقول) أي ترفع

أى الانقياد لدعوتكم فقال لا اله الا الله وسلم عليكم فيما كنتم بخير من نصيحة الاسلام (أست مؤمنا) فى
الباطن وانما قلته باللسان اطالب الامان (تبتغون) أى تطلبون بقتاله (عرض الحيوة الدنيا)
أى ماله الذى هو سريرع النقاد مع انه لا اضطرار اليكم اليه (فعذ الله) اليكم (مغناكم كثيرة)
تغنيكم عن قتل أمه الله مع عدم اطلاعكم على البواطن ولو جوزه قتلهم لكنتم جائزى القتل أول
مادخاتم فى الاسلام اذ (كذلك كنتم) لا يعلم مواطاة قلوبكم لاسنة كنتم (من قبل) أى قبل
ظهور علامات اخلاصكم (فمن الله عليكم) بحقق دمايتكم وأموالكم فافعلوا بالداخلين فى
الاسلام مثل ما فعل الله بكم (فتبينوا) حاله بالتوقف الى ظهور علامة الكفر عليه
بالرجوع اليهم أو الظن فى دينكم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) هل نهم لونه للاسلام
أو لاجل المال روى أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت أهل فدك فهرى وافقى
مرداس ثقة باسلامه فلما رأى الخيل الجأغمة بعاقول من الجبل وهصدوا للاحقوا
وكبروا كبر ونزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقتله
أسامة بن زيد واستاق غنمه فنزلت وقية دليل على أن الجته دى خطى وان خطا مة موعنة ثم
أشار الى أن وجوب الاحتياط لا ينهى الى ترجيح ترك الجهاد فقال (لا يستوى القاعدون)
عن الجهاد (من المؤمنين غير أولى الضرر) العمى والعرج والفقر فانهم اذا قصدوا الجهاد
على تقدير السلامة ساووا المجاهدين بالنية ولا يعتمد زيادة أجر العمل لهم لعظم أمر النية
(والمجاهدون فى سبيل الله) لاقى سبيل الشيطان ولا رياء ولا طمعانى الغنائم (بأموالهم) التى
ينفقونها على أنفسهم فى الجهاد أو على مجاهد آخر (وأنفسهم) وان أنفق عليهم غيرهم
اذ لم يكن عندهم مال وليس نفى التسوية لتفضيل القاعدى لاحتياطهم بل لانه (فضل الله
المجاهدين) لانهم رجحوا جانبهم (بأموالهم وأنفسهم) التى هى أعز عليهم من كل شئ (على
القاعدى) غير أولى الضرر (درجة) فى القرب من رجحوا جانبهم (و) لكن (كلا وعد الله
الحسنى) أى الجنة (و) لكن ليسوا فيها بالتسوية اذ (فضل الله المجاهدين على القاعدى) أجرة
عظيمة) فوق أجرة الايمان وسائر الاعمال حال كونه (درجات منه) من منازل الجنة أشير اليها
بقوله عز وجل ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله كتب لهم (ومغفرة)
لذنوبهم كلها غير حقوق المسلمين (ورحمة) فوق الاجر ودرجانه بل درجة القرب المستحقة
بالجهاد كيف (وكان الله غفورا رحيمًا) لمن لم يجاهد فى سبيله بماله ونفسه فكيف لا يغفر
للمجاهدين ما ولا يرجحه ولما وهم ما فهم مما تقدم من تسامى القاعدى أولى الضرر
والمجاهدين أن من قعد عن الجهاد لكونه فى دار الكفر محرووب منهم وان يجوز عن اظهار دينه
فان لم يحسب فلا أقل من أن يحسب من القاعدى غير أولى الضرر الموعود لهم الحسنى أزيل
ذلك الوهم بأنهم بترك الهجرة من مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع امكان الخروج عنه
صاروا ظالمين مستحقين لتوبيخ الملائكة بل لعدا بجهنم فقال (ان الذين توفاهم الملائكة
ظالمى أنفسهم) بترك الهجرة عن مكان لا يمكنهم فيه اظهار دينهم مع القدرة عليها (قالوا)

صوتك (تردى) ثم لا (قوله)
عز وجل تنبأ) فتشرا (قوله)
تعالى نظم) أى تعطش
(قوله عز وجل تنصى)
أى تبرز للشمس فتجد الحر
(قوله تعالى تبهم) أى
تفجأهم (قوله تعالى
تقطعوا أئمنهم) بينهم
أى اختلوا فى الاعتقاد
والمذهب (قوله تبارك
اسمه تذهل) أى
تسلو وتنسى (قوله عز
وجل تفت) أى تنظيف

فيم كنتم) أي في أي شيء من أمر دينكم كنتم (قالوا كنا) عاجزين عن اظهار الدين اذ كنا
 (مستضعفين في الارض) أي أرض الاعداء (قالوا) لم يلجئكم الاعداء الى مساكنة ديارهم
 (ألم تكن أرض الله) التي يمكن فيه اظهار دينه (واسعة فهاجروا) من مكان الاستضعاف
 المسكون (فيها) فاذا اختاروا مكان الاستضعاف (فأولئك ما فهم جهنم) لانهم الذين
 ضعفوا أنفسهم (وساءت مصيرا) بدل المصير الى دار الهجرة فهي واجبة على كل من لا يمكنه
 اظهار الدين بمكان الى مكان يمكنه فيه (الا المستضعفين من الرجال) لعمى أو عرج أو مرض
 أو فقر (والنساء والولدان) فانهم معذورون في تركها لانهم (لا يستطيعون حيلة) في الخروج
 (ولا يهتدون سبيلا) أي لا يعرفون طريق دار الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) فيه
 اشعار بأن ترك الهجرة أمر خطير حتى ان المضطر حقه أن يتصد الفرصة ويعاقبها بقلبه وان
 الصبي اذا قدر فلا يحبس له عنه وان قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم ثم أكد الاطماع
 لثلايبها سوا فقال (وكان الله عفوا غفورا) ثم أشار الى أنه ليس في حكم الاستضعاف
 خوف الادراك في الطريق أو الوصول الى مكان العدو أو ضيق الرزق في المهاجر اليه أو
 بطلان الاجر بالموت في الطريق فقال (ومن يهاجر في سبيل الله) فيه إشارة الى أن المهاجر في
 سبيل الشيطان ليس هو عود به هذه الاشياء (يجد في الأرض مرغا) أي طريقا يراغم فيه أنوف
 أعدائه القاصدين ادراكه لانه ليس واحدا بل (كثيرا وسعة) من الرزق (ومن يخرج من
 بيته) بخلاف من نوى الهجرة ولم يخرج (مهاجرا) أي مقدر للهجرة (الى الله) أي الى مكان
 أمر الله به (و) أولاه مكان (رسوله في يدرك الموت) في الطريق فلا يخاف فوات أجره وغفران
 ذنبه (فقد وقع) أي ثبت (أجره) الكامل لانه نوى مع الشروع في العمل ولا تقصير منه في
 عدم اتمامه فكأنه وجب (على الله و) غفر ذنبه ورحم غفران الواصل الى دار الهجرة ورحمته
 اذ (كان الله غفورا رحاما) قيل لما مع حبيب بن ضمرة الآية السابقة وهو شيخ كبير
 مريض قال ما أنا ممن استثنى الله لاني أجد حيلة ولي من المال ما يلف في المدينة وأبعد منها
 والله لا أيت الله له بمكة أخر جوني فخرجوا به يحملونه على السرير حتى أتوا به الى التنعيم
 فأدرك الموت فصنق بيمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يبيع به
 رسولك ثم مات فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو فاني المدينة لكان أتم وأوفى
 أجرا وقال المشركون ما أدرك ما طالب فأنزل الله هذه الآية ثم أشار الى أن من السعة في حق
 المهاجرين بل في حق كل مسافر قصر الصلاة فقال (واذا ضربتم) أي سرتهم مدين السير (في
 الأرض) وهو الذهاب مرحلتين (فليس عليكم جناح) أي انتم في (أن تقصروا) أي تنقصوا
 شيئا (من) ركعات (الصلاة) ركعتين من الرابعة (ان خفتم) من اتمامها (أن يفتنكم) أي
 يقاتلكم (الذين كفروا) لانهم وان راعوا حرمة حرم مكة والاشهر الحرم لا يراعون حرمة
 للصلاة لاعدائكم (ان الكافرين كانوا) عدو اميننا فأصل القصر كان مشروطا

من الوسخ وجاء في التفسير
 أنه أخذ من الشارب
 والاطفار وتنف الابطين
 وحق العانة (قوله تعالى
 تنبت بالدهن) تأويلها
 كأنهم انبتت ومعهما الدهن
 لأنهم اتغذى بالدهن وقرئت
 تنبت بالدهن أي ما تنبت به
 كأنه والله أعلم يخرج
 ثمرها ومعه الدهن وقال
 قوم الباء زائدة انما يعني
 تنبت الدهن أي ما تنصرون

بهذا الخوف ثم أسقط هذا الشرط واعتبر مشقة السفر لما روى مسلم عن يعلى بن أمية قالت
 لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتن أن يفتنكم الذين
 كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقال صدقة تصدق الله بها فأقبلوا صدقته أي رخصته ثم ذكر سائر تخفيفات الصلاة لخوف
 العدو وقال (وإذا كنت) أيها الكامل الذي يتوهم فيه أنه لا يأخذ بالتخفيفات (فيهم) أي في
 جمع العدو (فأفقت لهم) أي لأصحابك الذين يحتاجون إلى التخفيفات (الصلاة) بالجماعة التي
 لو فوراً بغيرها يتحمل مشاقها ولا يخاف من النقائص معها (فلتقم) في الركعة الأولى (طائفة
 منهم معك) وتكون الأخرى تجاه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) التي لا تشغلهم عن الصلاة
 ولا تؤذي الجار لأنه أقرب إلى الاحتياط (فأذا سجدوا) سجد في الركعة الأولى فأرسلوا
 وأتموا صلاتهم وتقوم إلى الثانية منتظر فإذا فرغوا (فليكفوا) يحرسونكم (من وراءكم
 و) إذا حركت الأولى (لثلاث طائفة أخرى) وهم الذين (ليصلوا) الركعة الأولى معك
 (فليصلوا) ركعتهم الأولى (معك) وأنت في الثانية فإذا جلست منتظر أقاموا إلى ثانیتهم
 وأتموها ثم جلسوا ليسلوا معك (ولياخذوا) سيم في الثانية (حذرهم) أي يبقظهم لأن
 العدو يتوهمون في الأولى كون المسالين قائمين في الحرب فإذا أقاموا إلى الثانية ظهر لهم أنهم
 في الصلاة وجعله كالآلة فأمر بأخذ وعطف عليه (وأسلحتهم ود) أي تني (الذين كنروا
 لو) ينالون منكم غرة إذ تغفلون عن أسلحتكم وأمنعتكم أي حوائجكم التي بها ابلاغكم
 (فمیلون) أي يشدون (عليكم ميله واحدة) فیدتلونكم روى أن المشركين لما رأوا المسلمين
 يصلون الظهور ندبوا أن لا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي
 أحب إليهم من آياتهم وأمهاتهم أي العصر فإذا أقاموا إليها شدوا عليهم فنزل جبريل عليه
 السلام بالآية (ولاجناح عليكم أن كان بكم أذى من مطر) يشغل معه حمل السلاح
 (أو كنتم مرضى) يشغل عليكم حمله (أن تضعوا أسلحتكم و) لكن (خذوا وحذرهم) لئلا
 يهجم عليكم العدو وإن كان المتوكل على الله لا يلبسهم (إن الله أعد للكافرين عذاباً
 مهيناً) فلا ييهان بهم ينصر أعدائهم عليهم من غير حمل سلاح (فإذا قضيت) أي أتممت
 (الصلاة) أي صلاة الخوف (فأذكروا الله) جبر النقاأصها استجباباً بالأولى على هيئة لصلاة
 (قياماً وعوداً وعلى جنوبكم فإذا أطمأننتم) أي سكنت قلوبكم بالامن ولو في أثناء هذه
 الصلاة (فأقيموا الصلاة) كاملة وإنما أبحنا فيها النقص مع الخوف رعاية لا وقاها (إن الصلاة
 كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أي واجبة في أوقاتها لا يجوز إخراجها عنها وإن لمها
 نقائص في رعايتها (ولاتهنوا) أي ولا تضعنوا من شغلكم بالصلاة (في ابتغاء القوم) أي طلب
 النجوم الكفار بالقتال مخافة كثرة الأفعال أدرخص لكم فيها فلا عذر من جهته أفلواعتذرتم
 فأنساهم وجهه تألمكم لكن (إن تكونوا آمنون) فلا ينبغي أن يوهنكم كمال يوهنهم (فأنهم
 يأمنون) لا دون تألمكم بل (كأن آمنون) على أنه لا يخفف لألهم (و) ألمكم مخفف إذ (ترجون)

فيكون دهنا (قوله تعالى
 تترى) وتترافع على وفلا
 من المواترة وهي المتابعة
 من لم يصرفها جعل ألفها
 للتأنيث ومن صرفها
 جعلها ملحقة بضمها
 وأصل تترى وتترى فإبدات
 التاء من الواو كما بدت في
 تراث وتجاه ويجوز في
 قول السراة أن تقول في
 الرفع تترى في المنفض تتر
 وفي النصب تسترا الألف
 بدل من التنوين (قوله

من الله) من القرب منه واستحقاق الدرجات من جنانته واطهار دينه (ملا يرجون وكان الله
عليما) بأنكم لاتضعفون معهم ان صبرتم (حكيمنا) في أمركم بترك الوهن معهم ثم أمر بترك
الوهن في الانتصاف من الظالم للمظلوم فقال (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين
الناس) بطريق التسوية بينهم ولم نكافك الاطلاع على الواقع بل (بما أراك الله) ولم تفعل
فلا تمكس (لا تكن الخائنين) أي للذب عنهم (خصيما) مع البراء (و) ان هممت به (استغفر الله)
لان همك بالمعصية معصية (ان الله كان غفورا رحيمًا) روى ان طعمة بن أبيرق سرق
درع جاره قتادة بن النعمان وكانت في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق يفتثر من خرقه حتى
اتتهى الى داره ثم خبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع من طعمة فخلف بالله
ماله من علم فقال أصحاب الدرع اقدرايتنا أثر الدقيق الى منزل اليهودي فاخذوها منه فقال
دفعها الى طعمة فخاف قوم طعمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عنه فهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فأنزل الله هذه الآية ثم قال (ولا تجادل)
اعقادا على غفران الله ورحمته (عن الذين يخشون الله) أي يتعبدون الخيانة فيظلمون
(أنفسهم) لست عليهم لان الله لا يريد سترهم (ان الله لا يحب من كان خوانا) أي بالخاف
الخيانة بالعمد (أنبياء) بالخلف الكتاب ورمى البري (يستخفون) أي يستترون بهما (من
الناس) الذين لانسبة لهم الى عظمة الله (ولا يستخفون من الله) فلا يستخفون منه مع جلالة
قدره (ولا يمكنهم الاستتار منه اذ هو معهم) يعلم (اذيبون) أي يزورون (ملا يرى من
القول) الحلف الكتاب ورمى البري وشهادة الزور (وكان الله بما يعملون محيطا) فيمكنه
أن يفضحكم بظواهركم وبواطنكم بين الخلق الذين كنتم تستخفون من أقوال القابل منهم
(ها أنتم هؤلاء) أي تنهوا أيها المشار إليهم بالإشارة القرية بان سترك عليهم لا يمنع من فضيحة
الله اياهم لان غايةكم انكم (جادلتم عنهم) لست عليهم فانما يكون سائرا (في الحياة الدنيا فن
يجادل الله عنهم) ايدفع فضيحتهم بقتضى علمه المحيط الذي يظهره (يوم القيامة) بين الاقارب
والاخرين أي يكون هناك من يستتر عليهم (أمن يكون عليهم وكبلا) يدفع عنهم ثم أشار الى أن
المعاصي لاتستر بالمجادلة بل بالاستغفار فقال (ومن يعمل سوا) أي معصية يسوءهم غيره
(أو يظلم نفسه) فيخصها (ثم يستغفر الله) أي يطلب سترهما من الله (يجدل الله غفورا) أي
مبالغافي الستر (رحيما) بالحوث أشار الى أن المجادلة لو سترت فلا تستر اذ روى بها برية انما قال
(ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه) فيجوز ان يستتره الله عليه ولو بالمجادلة (وكان الله
عليما حكيمًا) أما (من يكسب خطيئة) أي سوا (أو اثما) عدا (ثم يرم به بريئا) فلا يلحق
بعدل الله سبحانه وتعالى ستره (فقد احتمل بهتاننا) على صاحبه (وانما) صارت خطيئته به عدا
والابد في مقتضى العدل الالهي ان يكون (مبينا) لخاله ولو في القيامة (ولو لا فضل الله علينا)
بالهداية الكاملة (ورحمته) بالعصمة التامة (لهمت طائفة منهم أن يضلوك) أي اضللت
اذ قصدت قصدا كإطائفة عظيمة ممن يدعي محبتك أن يضلوك برمي البري والمجادلة عن

ثم الى تجارون) أي ترفعون
أصواتكم بالدعاء (قوله
تعالى تنصرون) أي
ترجعون القهقري يعني
الى خلف وقوله تمجرون
من الهجر وهو الهذيان
وتمجرون أيضا من الهجرة
وهو التبرك والاعراض
وتمجرون بتشديد الجيم
تعرضون اعراضا بعد
اعراض وتمجرون من
الهجر وهو الاغناس في
المنطق (تلقونه) أي

الخاتمين (وما يضلون) بهذا الهم (الأنفسهم) باعتقاد أنهم يتمكنون من اضلالك مع ما عليك
 من الفضل والرحمة وكيف يضلونك بمثل هذه البكائر (وما يضر ونك من) تحصيل (شيئ) لك
 من الصغائر كيف (و) قد (أنزل الله عليك) لارشاد الخلق الى يوم القيامة (الكتاب
 والحكمة) أي العلم الظاهر والامرار الباطنة (وعلمك) من المغيبات (ما لم تكن تعلم
 بالاكتساب ولا بالمجاهدة) (و) ذلك لانه (كان فضل الله عليك عظيما) اذ جعل رسالتك ونبوتك
 وولايتك فوق ما لا يعرف كيف يتمكنون من اغوائك بمثل هذه الامور الشنيعة ثم أشار الى
 أن منشأ اجتماعهم على هم اضلالك انما كان بنحو اهم فقال (لاخيري كثير من بنحو اهم) بل
 في شئ منها (الا) في نجوى (من أمر) بخفية عن الحاضرين (بصدقة) ليعطيها سرا يستربه عار
 المتصدق عليه (أو معروف) لئلا يأنف المأمور عن قبوله لوجهه (أو اصلاح بين الناس)
 بما لو ظهر أو لا يعلم يتم قيل في الحصر الخير ما تنفع جسماني وهو في الامر بالصدقة أو روحاني
 وهو في الامر بالمعروف واما دفع وهو في اصلاح ويمكن أن يقال الخير ما تنفع متعدي من
 المأمور وهو الصدقة أو لازم له وهو المعروف أو دفع ضرر متعدي ولازم له وهو اصلاح
 (و) انما يتم خيريتها الواجب في ارضاء الله تعالى فان (من يفعل ذلك ابتغاء) أي طلب (مراضات
 الله) أي وجوه رضوانه (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) يساوي أجر الفاعل أو يفوقه وكيف
 لا يعظم وهو يقابل عذاب مشاققة الله التي أوعده على مادونه باغاية الشدة وهي مشاققة
 الرسول بل مخالفة المؤمنين فقال (ومن يشاقق الرسول) أي يصير في شق ويجعله في آخر (من
 بعد ما تبين له الهدى) في شق الرسول دون ما اختاره (و) كذا من (يتبع غير سبيل المؤمنين)
 الذين أجعوا عليه (قوله) أي نجعله والبا من (ما تولى) من المشاققة ومعاينة غير سبيلهم
 فترينه عليه تزين الكفر على الكفرة ليذكرن دايلا على شدة العقوبة في الآخرة (ونصله جهنم)
 تطبيقا للدليل مع المدلول (وساعت مصيرا) وان توهم المزين لانه يمتحن مصيره وفي الآية
 دليل على حرمة مخالفة الاجماع لانه عز وجل رتب الوعيد الشديد على مشاققة الرسول
 ومخالفة الاجماع فهو احرمة أحدهما وهو باطل اذ يقيح ان يقال من شرب الخمر وأكل
 الخبز استوجب الحد اذ لا دخل لكل الجزئية أو حرمة الجمع بينهما وهو أيضا باطل لان مشاققة
 الرسول حرام وان لم يضم اليها غيرها أو حرمة كل واحد منهما وهو المطلوب ثم أشار الى أن
 وعيد مشاققة الرسول جازم دون مخالفة الاجماع لان مشاققة الرسول دليل تكذيبه وهو
 مستلزم للشرك بالله اذ خلق المعجزات لا يكون الا لكامل القدرة ولا يكون الا لاله فاذا انفاهما
 عن الله فقد أثبت له شريكا (ان الله لا يغفر أن يشرك به) مخالفة الاجماع يجوز أن تكون
 مغفورة لانه (يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) اذ لا تنتهي الى الشرك وكيف يغفر أن يشرك به
 (و) هو أعظم وجوه الضلال فان (من يشرك بالله فقد ضل ضالا بعيدا) فترك جزائه يستلزم
 التسوية بينه وبين الهداية الكاملة وكيف لا يكون ضلالا بعيدا مع أنهم (ان يدعون) أي
 ما يعبدون (من دونه الا انانا) امانة كصور الاسماء الالهية أو الملائكة أو الجنية أو

تقبلونه وقرئت تلقوا
 من الولي وهو استمرار
 اللسان بالكذب (قوله)
 عز وجل تبارك تعامل
 من البركة وهي الزيادة
 والنماء والكثرة والاتساع
 أي البركة تكسب
 وتقال بذكرك ويقال
 تبارك تقديس والقدس
 الطهارة ويقال تبارك
 تعظيم الذي بيده الملك
 (قوله تعالى تعظما وزيما)
 التفيظ الصوت الذي

مشايخهم وهي مؤنة انظار امام معني لان معبوداتهم منفعلة عن الله تعالى لحدوثها ثم ان
 الملائكة وأرواح مشايخهم لاتعلق بتلك الصور ولا يظهر بها الاسماء الالهية ظهورا
 كاملا (و) انما تتعلق بها الشياطين وتظهر فيهم (ان يدعون الاشيطانا) يتكلم بالسنة معهم
 ويتراى لهم ولا يتقرب بعبادته الى الله لكونه (مريدا) أي خارجا عن طاعته بحيث (لعمري
 الله) أي أبعد من رحمة فاراد ابعاد من أبعد بسببه (وقال) حين أبعد (لاتخذن من عبادك)
 الذين أبعدتني بسببهم (اصييا مقروضا) أي مقدر من عبادتهم بأن يعبدوا غيرك أو يراؤا
 فيها أو يعجبوا بها أو يلقوها في المظالم أو يحبطوها بال كفر بعد لها (ولا ضانهم) بايها
 ان في عبادة الاصنام عبادة الله لانهم اظهروا بها عبادة فيها غيره (ولا تمنينهم) بنيل الاجر
 منكم على عبادة الاصنام أو بانكار البعث والخزاء أو بانه يحصل لهم أحسن وجوه الخزاء
 أو بطول بقائهم في الدنيا لموتهم وها على الآخرة وبالحث على المعاصي وتسويق التوبة عليه
 (ولا مرنهم) على خلاف أمرك اضلالا لهم بانه أمرك وإيقاعا لهم في أمنية الثواب عليه
 (فليستكن) أي فليستقن (أذان الانعام) أي البعائم والسوايب ليحرموها بعد ما حلتها
 لهم (ولا مرنهم) بتغيير مقتضى العقل الذي فطر الله عليه الخلق وتغيير طهار الخلق
 بالوسم والوصل والخصى وتشبيه الرجال بالنساء والنساء بالرجال (فليغيرن خلق الله) بأحد
 هذه الوجوه التي فيها أموالا (ومن يتخذ الشيطان وليا) يأتي بما يدعو اليه (من دون الله)
 أي مجاوزا ولايته بترك ما يدعو اليه (فقد خسر خسرانا مبينا) اذ لم يجد ما وعده ولا ما وعده
 الشيطان لان غاية أمر الشيطان انه (يعدهم) وعدا ليس بيبه (و) لكنه (يعنيهم) انهم
 يتلون من الله وانما يتلون لوصدق (و) لكن (ما يدهم الشيطان الا غرورا) اي ما نفع مما
 ليس فيه سوى الضرر اذ (أولئك) البعدا عن وعد الله (ما واهم جهنم) بوعده (و) وعيده
 وان كان قد يتخلف في حق غيرهم فهم (لا يجدون فيها حصيضا) أي معدلا (و) كيف لا يكون
 خسرانهم مبينا وقد خسروا الجنة الموعودة للمؤمنين العاملين للصالحات اذ (الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات) سدد لهم جنات (وكنى بفواتها خسرانا) لو لم تجرب من تحتهم الانهار لكانت
 (تجربى من تحت الانهار) أيضا لو لم تأبدا وكنها تأبدا فيكونون (خالدين فيها أبدا) وليس
 كوعدا الشيطان الذي هو غرور بل (وعدا الله حقا) وكيف لا يكون وعد الله حقا (ومن
 أمردق من الله غيلا) لانه دال على المعنى النفسى الذى لا يتصور فيه نقيصة الكذب واذا
 صدق وعد الله صح انه (ليس) الامن (بأمانكم) أي الما شركون انه لاجنة ولا نار فان كانتا
 كما أحسن حالا (ولأمانى أهل الكتاب) انه ان يدخل الجنة الامن كان هو ذا أو نصارى وانه
 لن غسما النار الا يا امام مودة اذ ليس في كتبهم ذلك بل الذى فيها (من يعمل سوءا يجزيه) وقد
 حزنوا كتاب الله وغير واهت رسولهم وكذبوا بآياته (ولا يجدهم من دون الله) من الانبياء
 والاولياء (ولما) يرفع درجته فيرفع عنه السوء (ولا نصيرا) يدفع عنه السوء (ومن يعمل من
 الصالحات) وان لم يستوفها (من ذكر أو ألقى) أي كامل أو ناقص (وهو مؤمن) بجميع

بهم به الغناظ والزفير
 صوت من الصدر قوله
 عز وجل تبرأ أي أهلها
 قوله عز وجل تبسم
 ضاحكا التبسم أول
 الضحك وهو الذي لا صوت
 له قوله تعالى تناسوا
 بالله انبيئته أي حلفوا
 بالله انهم لا يئسوا
 تعالى تأجرت أي تكون
 أجبرالى قوله عز وجل
 تذودان أي تكفان
 عنهما أو أكثر ما يستعمل

الكتب والرسول (فأولئك) اعلو رتبهم بالايان الصحيح وبعض الاعمال الصالحة (يدخلون
 الجنة) المناسبة لعلوهم وان لم يكونوا هودا أو نصارى (ولا يظنون) أى لا ينقصون (نقيرا)
 أى مقدره نقره تظهر النواة فضلا عن ابطال الاجر بالسكينة ولو قالوا كيف لا ينقص اجركم
 عن اجر ناولد ينسابى وكذا ينسارد عليهم بانه لافضل للسابق بل للحسن (ومن أحسن ديناً ممن
 أسلم وجهه لله) فانه ادب الجميع أو امره وآيانه (وهو محسن) أى ناظر الى الله لا الى دين سبق
 اليه آباؤه (و) لو اعتبرتم سبق دينكم فدين ابراهيم أسبق والمسلم قد (اتبع ملة ابراهيم حنيفاً)
 أى ما تلاعن الاعتقادات الفاسدة الباطلة التى لكم (و) قد اشترى بالفضل اذ (اتخذ الله
 ابراهيم خليلاً) لانه تخلت صفاته بصفاته أى ناسبه امنا سبة تامة بقدر الطاقة البشرية والدين
 المحمدي اشتمل على ملته وزادات شريفة (و) لا بأس بنسخه ابعض الاحكام اذ (لله ما فى
 السموات وما فى الارض) فله أن يتصرف فيه ما يما يشاء (و) لكنه راعى مصالح أهل كل
 عصر وان لم يدركوها اذ (كان الله بكل شئ محيطاً وبسته فتونك فى النساء) كيف تورنهن مع
 ان فريشالم تورث الامن نهذا القتال وحاز الغنمة وقد ورثوا من ملة ابراهيم فكيف تحالفها
 (قل الله يفتيككم فيهن) فى صحف ابراهيم وموسى وعيسى (و) يفتيككم أيضاً (ما يلى عليكم فى
 الكتاب) من الله (فى يامى النساء اللاتي) هن أحوج الى المال من الرجال وان كنتم
 (لا تورنهن) بالنظر الى حاجتهن ولا الى (ما كنهن) لاتراعون فى ذلك مصالحهم اذ
 (ترغبون) فى (أن تمسكوهن) لتأكلوا أموالهن (و) ينتيككم أيضاً (المستضعفين من
 الولدان) الذين هم أحوج الى المال لمجزههم عن الاكتساب اذ تعونهم حقوقهم لعدم
 شهودهم القتال (و) يفتيككم ان عليكم (أن تقوموا لليتامى) من النساء والولدان (بالقسط)
 فلا تجعلوا حظهم دون حظ الكبار (وما تفعلا من خير) سيما فى حق الضعفاء من حفظ
 أموالهم والقيام بتدبيرهم (فان الله كان به عليمًا) يقول بكم خيراً كما فعلتم بهم (وان) خافت
 (امراة) مخالفة لكم أمر الله بايفاء حقوقها بان (خافت من بعلمها) أى زوجها (نشوزاً) أى
 تجافيا عنها ومنعها لحقوقها (أو اعراضاً) أى تطليقا (فلا جناح) أى لائتم (عليهما) وان أعانته
 على مخالفة أمر الله (أن يصلها) بما يجمع بينهما (صلها) بحط شئ من المهر أو النفقة أو هبة شئ
 من ماله أو قسمها وكيف يكون عليهما جناح (والصلح خير) من الفرقة التى يلتزمها تحرزا
 من حقوقها ومن الخسومة وسوء العشرة (و) انما صار خيراً مع كرهها ومخالفتها لامر الله
 لانه (أحضرت النفس الشح) فلا تترك المرأة تسمع بالنشوز والاعراض ولا الرجل فى
 امسا كهامع القيام بحقوقها (و) هذا وان رخص لكم فيه لكن (ان تحسنوا) العشرة
 (وتتقوا) مخالفة أمر الله (فان الله كان بما تعملون) من تحمل المشاق من أجله (خبيراً)
 فيعظم أجركم (و) انما رخص فى الصلح بعدما أمر بالقسط لما علم انكم (ان تستطيعوا أن
 تعدلوا بين النساء) بحيث لا يقع ميل الى احدها ينزع الى منعه حقوق الاخرى (ولو
 حرصتم) أى بالغتم لان الميل يقع بالاختيار فى القلب لكنكم مختارون فى تنفيذه (فلا تعجلوا)

فى الغنى والابل وربنا
 استعمل فى غيرهما
 ويقال منذودكم عن الجهل
 علينا أى نكفكم ونغنىكم
 (قوله تعالى تصطلون)
 أى يستخفون (قوله تعالى
 تنوب بالعصبة) أى تنمض
 بهم وهو من المقلوب معناه
 ما ان العصبة تنوب بقاتمه
 أى ينمضون بهما يقال ناه
 بجملة اذ انمض منه متشافلا
 وقال الفراء ليس هذا من
 المقلوب انما معناه ما ان

عن امرأة (كل الميل) فتتركوا المستطاع من القسط (فتذروها) أي تتركوها (كالمعلقة)
 بين السماء والارض لا تكون في إحدى الجهتين لأذات بعزل ولا معلقة (وان تصلحوا)
 نفوسكم بمنعها ما تميل اليها (و) لا أقل من أن (تتقوا) انقص شيء من حقوقها مع عدم الميل
 فان الله كان غفورا (يميلكم) (رحيما) بانابيتكم (وان يتفرقا) أي اختارا الفرقة (يغن الله
 كلاً) من الزوج والزوجة بامرأة أخرى وزوج آخر (من سعته) أي سعة جوده (وكان
 الله واسعا) في الجود وانما يقبض عن يقبض لانه كان (حكيماً) كيف لا يكون واسعا اذا
 (لله ما في السموات وما في الارض) فله أن يعطي ما شاء من غير حساب (و) لكن
 بمقتضى الحكمة (لقد وصينا الذين أولوا الكتاب من قبلكم) فعملوا سعة رحمتنا المجزئة لهم
 على المعاصي (واياكم) وان كنتم أمة موحومة (أن اتقوا الله) فان الحكمة لا تتم
 إلا بتقواه (و) ليس المراد ان حكمة الله لا تتم بدون تقواكم فانكم (ان تكفروا فان الله ما في
 السموات وما في الارض) يتم حكمته فيهما (وكان الله غنيا) في اتمام حكمته عن تقواكم
 (رحمداً) أتم حكمته بتقواكم أم لا (و) انما أمركم بالتقوى مع غناه في اتمام حكمته عنكم
 لانه أراد افاضة الكالات عليكم من كل جانب اذ (لله ما في السموات وما في الارض) ينفع من
 شاء بما شاء من غير من شاء بما شاء من غير ما فاذا أمر عباده بامر ففعله وسخرهم له من
 فأتوهوا بكل شيء فيهم ولم يضرهم شيء منهما اذ يصبروكيلهم (وكفى بالله وكيلاً) وليكون أمره
 اياكم بعبادته مع غناه عنكم لا فافضة الكالات عليكم عن استعدادكم لها بالعبادة فاذا
 تركتموها (ان يشاء يذهبكم) أي لا يظهر فيكم كالاته التي خلقكم لظهورها فيكم (أي الناس)
 الذين نسوا من خلقهم (ويات باخرين) لانه وان كان غنيا عن اظهار كالاته فانه لغاية كماله
 شأنه التكميل (و) لا مانع له من هذه المشيئة اذ (كان الله على ذلك قديراً) ولا يمنعكم
 عن عبادته اشتغالكم بطلب الدنيا لشدة حاجتكم اليها فان (من كان يريد ثواب الدنيا) فانه
 يحصل له من عبادة الله كنواب الآخرة (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) غاية طلب العابد
 الدعا والاولى الاكتفاء به لانه اذ (كان الله سمعاً) لدعاه من بطيعة (بصيراً) بحال من يكتفي به لانه
 ثم أشار الى أنهم انما يحصلون للمستمعين على أمر الله اذ يقيم له جميع - وانجيهم فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم المبالغة في القيام بالقسط (كونوا قولمين بالقسط) أي
 العدل والاستقامة اذ به انتظام أمر الدارين الموجب لثوابهما ومن أشده القيام بالشهادة
 على وجهها كونوا (شهداء) مقيمين لانها مادة مؤدين لها (لله ولو) كاتب (على أنفسكم)
 فاقروا بالحق عليها (أو الوالدين) أي الاصول (والاقربين) أي الاولاد والاخوة وغيرهم
 (ان يكن) من تشهدون عليه (غنياً) تخافون منه ما كان يعطيكم أو اضراره بكم (أو فقيراً)
 تترجون عليه بترك الشهادة عليه أو تخافون من الشهادة عليه أن يلجئكم الى ان تعطوه
 ما يكفيه (فان الله أولى بهما) من المشهود عليه فاذا نظر اليه جعل الشهادة صلاحاً لهما وكذا

مفاتيحه لتفي العصبية أي
 تملهم بثقلها فلما انفقت
 التاء دخلت الباء كما قالوا
 هو يذهب بالبرص ويذهب
 البرص واختصاره تنو
 بالعصبية أي تجعل العصبية
 تنو أي تنقض متناقلة
 كقولك قبلنا أي اجعلنا
 نؤمن (قوله تعالى تفرح)
 تأثر ان الله لا يحب الفرحين
 أي الاشرين وأما الفرح
 بمعنى السرور فليس
 بأكبره (وقوله تعالى

اذا نظرتم اليه جعلها اصلاحا لكم (فلا تتبعوا الهوى) ارادة (أن تعدلوا) عن أمر الله الذي
 هو مصلح أموركم وأموالكم المشهود عليهم لو نظرتم ونظروا اليه (وان تلوا) أي تحرفوا
 السفة بكم عن الشهادة على وجهها (أو تعرضوا) عنها بكنهها (فان الله كان بما تعملون
 خبيرا) فلا يبعد أن يقع بكم المكره ويبتل عليكم المطلب مع ما يجازيكم عليه في الآخرة
 ثم أشار إلى أن إقامة العدل والشهادة لله تكميل للايمان بالله والرسول والكتاب فقال (يا أيها
 الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ترجيح جانب من آمنتم به والتعظيم لرسوله والعمل بمقتضى
 كتابه (آمنوا بالله) أي كملوا ايمانكم به بإقامة العدل الذي فيه ترجيح جانبه (ورسوله) الذي
 بعثه بإقامة العدل (والكتاب الذي نزل) لتقرير قواعد العدل واحدة بعد أخرى (على
 رسوله) لتأسيسها على أكمل الوجوه وأحسنها (والكتاب الذي أنزل من قبل) لتقرير قواعد
 عدل زمانه فكلها إنما يكون برعاية مصالح كل زمان ثم أشار إلى أن نزل العدل والتمهدة لله
 يشبه الكفر بجميع ما يجب الايمان به في شبه الضلال البعيد فقال (ومن يكفر بالله) الآخر
 بالعدل (وملائكته) الآية به من عند الله (وكتبه) الموضوع لتقرير قواعده (ورسوله)
 المبين لها (واليوم الآخر) الموضوع للجزاء على أقامته وتركه (فقد ضللا بعيدا)
 أما الكفر بالله فظاهر وأما الملائكة فلا تنهم المقربون إليه وأما بالكتب فلا تنهم الهادية
 إليه وأما بالرسول فلا تنهم الداعون إليه وأما باليوم الآخر فلا تنهم فيه تنفع أقامته وضرر تركه
 فإذا أنكرنا لم أنكرنا النفع الحقيقي والضرر الحقيقي فهو الضلال البعيد ثم الكفر بالملائكة
 كفر بظاهر باطنه وبالكتب كفر بظاهر صفة كلامه وبالرسول كفر بأتم مظهره وباليوم
 الآخر كفر بربوبيته وعدله ثم الكفر بالملائكة يدعو إلى الايمان بالشبه الطين
 وبكتب الله إلى الايمان بكتب الكفرة وبالرسول إلى تقايد الآباء وباليوم الآخر إلى الاجترار
 على القبائح وكل ذلك ضلال بعيد ثم أشار إلى أن الكفر لما كان ضلالا بعيدا لم يفد الايمان
 السابق عليه ولو مكررا لهداية ولا مغفرة فقال (ان الذين آمنوا) موسى (ثم كفروا)
 بعبادة العجل (ثم آمنوا) عند عوده (ثم كفروا) بعبسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد صلى الله
 عليه وسلم (لم يكن الله ليغفر لهم) فيبقيدهم أدنى فوائد الايمان لايمانهم السابق ولو مكررا
 (ولا يهديهم سبيلا) إلى التحقيق ولا ينفع وان بقوا على الايمان بموسى اذ الكفر اللاحق نامخ
 للايمان السابق ولا ينفع تكراره سيما اذا عورض بمزيد الكفر وكيف ينفع السابق ولا
 ينفع المتأثر سيما في حق المنافقين (بشر المنافقين بأن لهم عذابا عظيما) ويدل على مقارنة ايمانهم
 للكفر ترجيحهم جانب الكفرة في المحبة اذ هم (الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون
 المؤمنين) أي مجاوزين موالاة المؤمنين فان زعموا أنهم أغايلوهم تقيتهم اذ لا لهم يقال
 لهم (أي يتبعون) أي يطلبون (عندهم العزة) مع أنها ليست عندهم (فان العزة لله جميعا) وهم
 أعداؤه فلا يعطيهم منها شيئا ولو كانت لهم وجب على المؤمنين الصبر على الذلة بمقتضى الايمان
 كيف (وقد نزل عليكم في الكتاب) الذي تدعون الايمان به (أن) أي أن الشأن (اذا سمعتم

تخلفون أفيها) أي تخلفون
 كذبا (قوله تعالى تهافتا
 جنوبهم عن المضاجع)
 أي ترتفع وتنبو عن
 الله - ريش (قوله تعالى
 تبرزن) أي تبرزن محاسنكن
 تظهرنما (قوله تناوش)
 أي تناولتم من ولا تم من
 والتناوش بالهمز التأخر
 أيضا قال الشاعر
 تمنى نبيش أن يكون أطاعني
 وقد حدثت بعد الأمور

آيات الله) من ذلك الكتاب أو غيره (يكفر بها) لا سيما إذا كانت (يسـ) تنزهها فلا تقعدوا
 معهم) أى مع الكافرين سيما المستنزين فضلا عن موالاتهم (حتى يخوضوا في حديث غيره)
 لان قعودكم معهم يدل على رضاكم بالكفر بها والاستنزاء (انكم اذا) أى إذا رضيت بكفرهم
 واستنزائهم (مثلهم) فاجتماعكم بهم ههنا سبب اجتماعكم في جهنم (ان الله جامع المنافقين
 والكافرين في جهنم جميعا) وكيف لا يجتمعون بهم وأقل أحوالهم انهم ان لم يرجعوا الكفر
 على الايمان يترددون في الترجيح بينهم اذ هم (الذين يترصدون) أى ينتظرون وقوع أمر
 من الغنمة أو الهزيمة (بكم فان كان لكم فتح) ولا يكون مع ضعفكم الا (من الله) ولا دخل
 منتم فيه (قالوا) انكم (الم نكن معكم) فلما دخل في فتحكم فليكن لنا شركة في غنمتكم
 (وان كان للكافرين نصيب) من الفتح لئلا يلجئهم دوام الفتح للمؤمنين الى الايمان (قالوا)
 لهم (الم نستحوذ) أى ألم نستول (عليكم) فامكناكم (و) لكناكم نقمناكم ومنعنا المؤمنين
 أن يقتلواكم (انهم من المؤمنين) فهذا دليل على أن التردد في قلوبهم لا يزول بهذه الدلائل
 (فان الله يحكم بينكم) بازلة ترددهم (يوم القيامة) ليس باعطاء الحجة لهم لانه (ان يجعل الله
 للكافرين على المؤمنين سبيلا) بالحجة في الدنيا ولا في الآخرة ثم قال (ان المنافقين) من ترددهم
 في ترجيح أحد الجانبين على الآخر مع وضوح دلائل ترجيح الايمان وفقد دليل على ترجيح
 الكفر (يخادعون الله) أى يريدون مخادعته بان يدعوا لانفسهم أرجح الجانبين اذا رأوا
 رجحان أحدهما عنده (وهو خادعهم) بالحقيقة اذ لا يريد لهم الارجح مع وضوح دلائله (و) من
 مخادعته لهم انه لا يمكنهم من اتمام الصلاة حتى انهم (اذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى)
 لا يهتمون لا تمامها بل لا يريدون الصلاة بالحقيقة وانما (يرأون الناس و) لذلك (لا يدكرون
 الله) فيهم المتقربوا اليه (الا قليلا) ليسمعوا الناس فيهم وهم انهم يتقربون اليه ولو أكثروا
 ذكره لم يأت لهم الا خلاص لانه بترجيح جانب الايمان وليست و امر حين أحد الجانبين ان يكونهم
 (مذبذبين) أى مضطربين اضطرابا تاما (بين ذلك) أى ترجيح أحدهما بحيث (لا) يميلون (الى
 هؤلاء ولا الى هؤلاء) وهذا من خداع الله بهم اذ لم يهدهم أحد السبيلين (و) مع ذلك لا ظلم من
 جهته اذ لا استعداد لهم فيكون لهم سبيل الى الهداية فان (من يضال الله فلن تجد له سبيلا)
 فهذا دليل التردد وما سبق دليل ترجيحهم لجانب الكفر على الايمان (يا أيها الذين آمنوا)
 أقل ما يقتضيه ايمانكم ترجيحكم على الكفر وترك التردد فاني يكون لكم ترجيح الكفر
 (لا تقفوا الكافرين أو اليا من دون المؤمنين) اذ يصير دليل على ترجيح جانب الكفر
 (أتريدون أن تجعلوا الله عليكم ساطعا مبينا) أى هجة ظاهرة على كفركم ببيع أموالكم
 ودماءكم ولا يفيدكم التردد تخفيف العذاب فضلا عن النجاة (ان المنافقين في الدرك الاسفل من
 النار) ولا تخفيف فيهما ولا نجاة لاهلها (و) لا يفيدهم الجهل برجحان أحد الجانبين لظهور
 حجج الايمان مع انه لا حجة في جانب الكفر أصلا فلذلك (ان تجد لهم نصيرا) من الطبع وغيرها
 (الا الذين تابوا) عن الذناب (و) هي اغاثتهم اذا (أصلحوا) ما أفسدوا من اعتقادات المؤمنين

(قوله عز وجل تنزلوا من
 المرباب) أى نزلوا من
 ارتفاع ولا يكون الفـ
 الامن فوق (قوله عز وجل
 نزلت بالكتاب) أى استتارت
 بالليل بغنى الشمس أضمرها
 ولم يجز لها ذكر والعرب
 تفعل ذلك اذا كان في
 الكلام ما يدل عليه (قوله
 عز وجل تقشعر) أى
 تقبض (قوله تعالى تقاليم
 في البلاد) أى تصرفهم
 فيها التجارة أى ولا يغروك

وأحوالهم (و) هو انما يأتي اذا (اعتصموا بالله) بترك موالاة الكفار (و) هو انما يتيسر اذا (أخلصوا دينهم لله) فلم يبق لهم فيه تردد (فأولئك) له لوربتهم بهذه الامور لا يكونون في ذلك من النار فضلا عن الاسفل بل (مع المؤمنين) المستقرين على الايمان بالانفاق في الجنان (وسوف يؤت الله المؤمنين) المستقرين على الايمان (أجر عظيم) فوق أجر من تاب عن النفاق ويحتمل أن يقال وسوف يؤت الله المؤمنين بعد ادخال الجنان أجر عظيم بشارك فيه التائبون عن النفاق ثم أشار الى أنه انما استثنى التائبين من المنافقين مع كونهم مخادعين لله مستحقين لعذاب أشد من عذاب الكفار لان الله تعالى لا يعذب أحد الا بشئ به غيظا أو يدفع به ضررا أو يجزى نفعا بل انما يعذب من يعذبه لانه حصل له مرض من جهله بالمنعم وعدم شكره فاذا شكركم المنة وآمن به زال سببه (ما يفعل الله) من جرت فحله أو دفع ضرعه (بعبادكم) الذي كان يعذبكم به اهدم شكركم وإيمانكم (ان شكرتم وأمنتم) كيف (و) مقتضى جوده الانعام على من عرف قدر النعمة وأقر بالمنعم اذ (كان الله ناكرا) أي مجازيا على الشكر بالمزيد (عليما) باستعداده للانعام عليه فلا يبعد عليه أن يلحق التائب من الكفر والنفاق بالمستقر على الايمان والاعمال الصالحة وانما يعذب من لا يشكره لانه كالتاكي عنه ولا يجب الشكاية عن مخلوق فكيف عن نفسه فانه (لا يحب الله الجهر) أي الظهور (بالسوء) أي القبيح من الغير سيما اذا أظهره (من القول) وهو الشكاية (الا) قول (من ظلم) بذات السوء فتظلم به فانه يجبه حتى انه يجيب دعاءه (وكان الله سميعا) لدعائه (عليما) بما يستحقه الظالم لولم يدع المظلوم ثم أشار الى أنه وان أحب الشكاية فهو أشد حبا للاحسان الى المسمى والعنونه فقال (ان تبدوا خيرا) أي تظهروا احسانا الى المسمى قدمه لانه أعلى (أو تخفوه) أي الخبر وهو الاحسان الى المسمى ووسطه لانه أوسط (أو تعفوا عن سوء) وهو أدنى لكنه مع دنائه يفيد المناسبة مع الله الموجبة بشدة محبته من حيث العفو مع القدرة (فان الله كان عفوا قديرا) ثم أشار الى أن الكفر بالله أشد من ترك شكره ومن الشكاية عنه فالتعذيب عليه أولى (ان الذين يكفرون بالله) المنعم فضلا عن الاعتراف بنعمه والشكاية عنه (ورسله) الذين هم أعظم وجوه نعمه مع ان فيه شكاية عن الله بانه لم يهر طريقا الى معرفته وعبادته (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) بانهم كذبوا على الله فهم أهل الشكاية وانما أعطاهم الله المعجزات امتحانا للخلق مع انهم لم يجعل عليه دليلا فهو مشكوك عنه بتصاديقهم بالمعجزات (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) فيشكون عن الله بتسويته بين الصادق والكاذب في اظهار المعجزات على يديه (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا) كأنهم يزعمون أن تصديق الكل افراط ونكذيب الكل تفريط وخير الامور أوساطها وهو انما يتصور حيث يكون وسط به طرفان وههنا المساس وافي المعجزات والدعوة الى الحق والقيام بالخيرات في أنفسهم كان الكفر بواحد كفر بالكل بل بالله اذ يعتدون فيه انه صدق الكاذب بخلاف المعجزات (أولئك هم الكافرون حقا) يستهينون بالله بتصديق

نصرفهم وأمنهم ونخرجهم
من بلد الى بلد وان الله
تعالى محيط بهم (قوله تعالى
تلاق) التقاء وقوله لننذر
يوم التلاق أي يوم يلتقي
فيه أهل الارض وأهل
السماء ويوم التناد يوم
يتنادى فيه أهل الجنة
والنار وينادي أصحاب
الاعراف رجالا يعرفونهم
بسميهم والتنادي تشديد
الدال من ناد بالبعير اذا
مضى على وجهه ويوم

الكاذبين وبالرسل بانه لا يتميز صدقهم عن كاذبهم فهو أزيد من الشكابة (و) لذلك (أعتقدنا للكافرين عذابا مهينا) ثم أشار الى أن الايمان بواحد من الرسل يكون ايمانا بالكل والايمان بهم ايمانا بالله فلكل واحد من الايمانين أجر فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) وان كان الايمان بواحد ايمانا بالكل لان الكفر بواحد كفر بالكل (أو مثل سوف يؤتهم أجورهم) متعددة (و) يزيدهم المغفرة والرحمة إذ (كان الله غفورا رحيمًا) وان زعموا ان ايمانهم بالبعض وكفرهم بالبعض اظهر والفرق ان سمعوا الله يكلم موسى فكأنهم رأوا نزول كتابه من السماء ولم يروا ذلك في هذا الكتاب من هنا (يسئل أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا) يرون نزوله من السماء ولا حاجة لهم الى طلب ذلك بعد رؤية اعجازهم المؤكد بالتفريق لكن عادتهم انهم لا يرون آية الاسألوها كبريما (فقد سألوا موسى حين سمعوا الله يكلمه فنزل منزلة رؤيتهم نزوله من السماء) (أكبر من ذلك فقالوا أنزلنا الله المتكلم (جهره) أى رؤية ظاهرة فانا لانؤمن بسماع كلامه ولا ينزل الكتاب المشتمل عليه (فاخذتهم الساعة) أى النار النازلة من السماء (بظلمهم) بانهم لا يرون آية الا يطلبون أكبر منها حتى يروا آية ملجئة الى الايمان بحيث لا يقبل الايمان معها فلا يكفون يؤمنون ايمانا بصدقهم أصلًا ولا يعدمهم الكفر بعد رؤية الآيات فانهم رأوا آيات موسى (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاتهم البينات) أى الدلائل الغاطية على نفي الشرك ثم تابوا عنه (فغفوا عن ذلك) ثم انهم لم ينقادوا لأوامر موسى (و) ان رأوا أنا (آتيناهم موسى سلطانا مبينا) أى استيلاء ظاهر على اهلنا من خالفه (و) بالغوا في عدم الانقياد لها حتى (رفعنا فوقهم الطور) ليتحملوا التكليف (بمينا فهم) أى بما كفهم بعد وثيق (و) مع ذلك لم يأتوا بأهل الاوامر إذ قلنا لهم ادخلوا الباب سجدا) فدخلوا يزحفون على استناهم فاخذتهم الساعة (و) لم يأتوا بأهل منه اد قلنا لهم لا تعدوا في السبت) هو مع كونه أهون الامور (أخذناهم) فيه (مينا فاعظيما) فاعتدوا فيه فسخطوا فرددوا في السبب (و) فمينا فاعظيما (مينا فهم) بالخلافه (وكفرهم) مع ذلك (بآيات الله) الظاهرة على أيدي بعض الانبياء (وقلنا لهم) مع ذلك (الانبياء) مع علمهم انه (بغير حق) لكن ستر عنهم حتى يسبب (قولهم) قلوبنا غلف) أى محجوبة لا يظهر لها الآيات ولم يكن ذلك لعدم ظهورها (بل طبع الله عليها بكفرهم) فغفوا لها التدبر فيها (ولا يؤمنون) بما يزعمون الايمان به (الاقبلا) أى ايمانا ضعيفا لا جبرائهم على تحريفه وكفانه (و) لو لم يكن كثرة عدم ايمانهم بالتوراة موجبة طبع فلاشك انه طبع على قلوبهم (بكفرهم) بالانجيل بالكلية (و) لا يقتصرون عليه بل هو مع (قولهم) الذي يجنون به (على مريم) بعد ظهور ركائمتها وارهاصات ولدها ومجراته يهتدون به (بهنا عظيمًا) وهم لا ينكرون هذا الكفر بل يقتضون بهذا الكفر (وقولهم) انقلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) فيمنقضون بقتله وبلاستهم زاه برسالته (و) لا يصح لهم ذلك القدر لانهم (ما فعلوه) لامةك الله في ما شتم من صلبيهم اياه لانهم (ما صلوه)

التعابن يوم يغيب فيه أهل الجنة أهل النار وأهل القبر النقص في المعاملة والمباينة والمقامة (قوله عز وجل تبأب) أى خسران (قوله تعالى تأنكنا) أى نصرنا عن آلهتنا (قوله تعالى تعسا) أى عثارا لهم وسقوطا ويقال التعس أن يجزع على وجهه والتكس أن يجزع على رأسه (قوله تعالى تزيلا) أى تميزوا

ولكن) قتلوا وصلبوا من ألقى عليه شبهه اذ (شبهاهم) وذلك لان رهطاً من اليهود سبوه فدعا عليهم فسخطهم الله فردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فقال العواري بين ان الله يرفعني فرفعه فدخل طيطافوس اليهودي يتهاو فيه فلم يجده فأتى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى فأخذ صلب وذلك من مميزات عيسى لاضلال أعدائه ويدل على هذا الشبه اختلافهم اذ قال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال قوم من النصارى صلب الناسوت ورفع اللاهوت الى السماء لما سمعوا قوله (و) لم يرفع الشبه بدليل قطعي في جانب بل (ان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به) أي بما قالوا (من علم) أي مقلد (الاتباع الظن و) لم يكن لهم في اختلافهم قدر مشترك اتفقوا عليه من انهم قتلوه لانهم (ما قتلوه بيميننا بل) اليقين انما هو في أنه (رفعه الله اليه) لما سمع منه (و) لا يبعد رفعه على الله اذ (كان الله عزيزاً) لا يغلب على ما يريد وقد اقتضت الحكمة رفعه فلا بد ان يرفعه لكونه (حكيماً) وهي حفظه لتقوية دين محمد صلى الله عليه وسلم حين اتهماته الى غاية الضعف بظهور الدجال في قتله ثم أشار الى أن من كان يفخر بقتله سيقتل له قبل موته فقال (وان أي وما أحد (من أهل الكتاب الا) والله (ليؤمن به) أي بعيسى اذ يكاشف بصدقته (قبل موته و) لا يفيد هذا الايمان الارتفاع العداوة الممانعة من قبول الشهادة لذلك (يوم القيامة يكون عليهم شهيداً فبظلم) أي فيشهد بظلم (من الذين هادوا) قبل من كفر به فتوارثوا الظلم عنهم وهو الذي من أجله (حرمت عليهم طيبات أحلت لهم) أي لمن قبلهم ونسخ تحريمها على من آمن به منهم (و) يشهد أيضاً (بصدقهم عن سبيل الله كثيراً) بذكرهم به وبمحمد صلى الله عليه وسلم وعن قتلهم من الانبياء (و) يشهد على (أخذهم الربوا وقد وعظموه و) على (أكلهم أموال الناس بالباطل) من طرق المعاملة والرشوة فيعذب بهذه الامور اسلافهم الذين لم يدركوه (وأعدنا للكافرين) به (منهم) وراه العذاب على هذه الامور (عذاباً أليماً) سيما اذا ضموا اليه الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم وان زعموا انهم انما كفروا به - فالرسوخهم في العلم فليس الكفر من رسوخهم بل من عنادهم (لكن الراسخون في العلم منهم) أي من أهل الكتاب الذين جروا على مقتضى رسوخهم (والمؤمنون) من الاميين اللاحقين بهم في الرسوخ بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) لاطلاعهم على كمالات المنزل عليك وانه صدق ما أنزل من قبلك فلا بد من الايمان به أيضاً (و) لاسيما (المقيمون الصلوة) فانهم يكاشفون بأسرار اعجازهم اذ الكتاب وغرائب نكته كيف (و) هم (المؤتون الزكوة) أي لتزكية أنفسهم كيف (و) هم (المؤمنون بالله واليوم الآخر) عن مشاهد قلبية (أو لئلك) وان زعم هؤلاء انهم انما آمنوا بالكل من عدم رسوخهم فلا يجدون أجراً للمتقين (سنؤتيهم أجراً عظيماً) فوق ما يتوهم هؤلاء لانفسهم وقد تحقق لهم العذاب فوق ما يتوهمون لا ولئلك اذ أجبرهم بدفعه وعلمهم لم يرفع عنهم ثم أشار الى أن الراسخين انما آمنوا بما أنزل اليك لانهم أحاطوا علماً بالمتزل

(قوله تعالى تفي) ترجع
(قوله تبارك اسمه تباركوا)
تعيروا وقوله تعالى ولا تلهوا
أنفسكم لا تعيبوا الخوانكم
المسلمين ولا تفتنوا بالالاقاب
لا تدعوا بها والانبيا
الالاقاب وأحدنا ينزل
أبو عمر زب أيضاً (قوله عز
وجل تجسسوا) أي تجسسوا
وتجسسوا عن الاخبار ومنه
سمى الجاسوس (قوله
تبارك اسمه تباركوا)

على الانبياء السابقين فوجدوه مثله فقال (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده) في تنزيه الحق وتوحيدده (و) كما (اوحينا الى ابراهيم) في التخلق بالصفات الالهية (واسماعيل) في التحقق بما يناسبها (واسحق) في حقوق الاشياء في الظهور في كل شيء بصورته (ويعقوب) في التدبير بمقتضى الشرع والتصوف لتحصيل الكمالات (والاسباط) كيوسف في تدوير القوة الخيالية للكشف عن الصورية (وعيسى) في التأثير بالله في الاشياء (وايوب) في استخراج أسرار الاشياء (ويونس) في استنارة النفس بنور الحق (وهرون) في الامامة (وسليمان) في الظهور بالرحمتين (و) لايه بذلك اذ (آتيناداو دزبورا) جمعنا فيه هذه الامور من الحكمة وفصل الخطاب فيكفهم مطالعته (و) فطاطاها كتبنا آياتها (رسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك) ورجعنا يحصل لهم بالاهاام بلا مطالعة ولا يهعد ذلك اذ (كلم الله موسى تكليما) وقد طاطاها كآبه ايضا على أنه لا حاجة الى هذه الاحاطة في الايمان بل يكفهم كونه صالحا للتبشير والانداز فيكون كما آتينا (رسلا مبشرين ومنذرين) ويتم بالزام الحجة لانه انما أرسل (اللائك يكون للناس) الذين نسوا مقتضى الربوبية والعبودية عندهم معاقبتهم وتقويت الثواب عليهم (على الله) الذي لا الزام لاحد عليه لمكن الجهال يحتجون عليه بالغفلة فأراد أن لا يكون لهم (حجة بعده) ارسال (الرسل) المزايين للغفلة (وكان الله عزيزا) أي غالب على دفعهم بوجوه كثيرة ولا يكن (حليما) دفعهم بأوضح الطرق في الالزام وان قالوا نحن الراسخون ولا نرى ما أوحى اليك كالذي أوحى الى من قبلك أجيبوا بانهم يرون ذلك ولا يشهدون للعناد (ليكن الله يشهد) باعجازه (عما أنزل اليك) فان اعجازه يدل على انه (أنزله بعلمه) المحيط الذي لا يصل اليه علوم الخلائق (والملائكة يشهدون) عندهم يكشفون له (و) لولم تستعوا شهادتهم لانكم محجوبون (كني بالله شهيدا) باعجازه لهم حتى لم يأثروا بغيره على ألسنة غيرك (ان الذين كفروا) مع اطلاعهم على اعجازه من رسوخهم (و) لم يقتصروا على الكفر بأنفسهم بل (صدوا) الخلائق عن الايمان به وهو صد لانفسهم وغيرهم (عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا) أعظم من ضلال الجهال الذين لا خبر لهم بتلك الكتب لانه يمكن لهم حصول هداية يعقبها مغفرة وهو لا يرجحى لهم (ان الذين كفروا) والكفر لا يغفر (وظالموا) الخلائق باضلالهم وظلم الغير لا يغفر (لم يكن الله ليغفر لهم) كيف والمغفرة فرع الهداية (ولا) كان الله (ليهديهم - م طريةقا) من طرق الآخرة (الاطريق جهنم) لا طريق الخروج عنها فيبتدون (خالدين فيها أبدا وكان ذلك) في حق الراسخين المعاندين مع الله (على الله يسيرا) أيسر من أن يفعل بالمعتدين بجهلهم اذ لا عذر لهم (يا أيها الناس) الذين نسوا أن الواجب النظر الى الدلائل لا تقليد الراسخين اذا عاندوا (قد جاءكم الرسول) بمعجزات آمن بمادونهم الراسخون بأنبيائهم وعاندوه ولا وجه لعنادهم لانه جاء (بالحق) أي بالدين الصواب الذي يجب قبوله بدون المعجزات وقد علم بها أنه (من ربكم) فآمنوا) واقصدوا (خير لكم) من تقليد المعاندين (و) ان كانوا راسخين لا تخافوا والتليس

مورا) أي تدور بها فيها
وقبل تموت تكفأ أي نذهب
وتجى (قوله تعالى وتسير
الجبال سيرا) أي تسير
كما يسير الصحاب (قوله
تعالى تأنيث) أي اثم (قوله
تعالى تماروا بالندار) أي
شكوا في الانذار (قوله عز
وجل تطغوا في الميزان)
أي تجاوزوا القدر والعدل
(قوله تعالى محزونون)
الحزن اصلاح الارض
والقاء البذر فيها (قوله
تعالى تفككهم) أي

منه في اظهار المعجزات على يدى الكاذب لانه اما تحصيـل خير من جرنقع أو دفع ضرر
لاستحالة ذلك في حقه فانكم (ان تكفروا) فهو غنى عن الكل فلو فرضت له حاجة الى شئ
فلا يحتاج اليكم (فان الله مافى السموات والارض و) اما الجهل بيقبحه واما اللعـبـث لـكم ما
لا يتصور ان فى حق الله تعالى اذ (كان الله عليهما حكيمًا) فتعين ان اظهارها لـتـحـصـيـل الخير
لكم لا غير ان آمنتم وبتحصيـل الضرر لـكم ان كفرتم اذ لا يتصور العكس من الحكيم وكيف
تقلدون هؤلاء رسوخهم وقد أدى بهم رسوخهم الى الغلو الذى حقتكم ان تنهـوهم عنه لأن
تقلدوهم فيه فقولوا لهم (يا أهل الكتاب لاتغلو فى دينكم) بـتـعـظـيـم عيسى فوق حده (و) لو
بالغم فى تعظيمه (لاتقولوا على الله الا الحق) فلا تثبتوا له شريكاً أو ولداً (انما المسيح) اسمه
(عيسى) لا الله (ابن مريم) لا ابن الله وبالنظر الى معجزاته هو (رسول الله و) الى ولادته من
غـيـراب (كلمة) لاجزؤه (ألقاها) أى وصل صورتها (الى مريم) هذا من جهة تكوين جسده
(و) من جهة تكوين روحه غاية به انه (روح) وصل منه لامن سائر العقول والسموات فلو
قلتم انه الله أو ابنه كنتم كافرين بالله (فأؤمنوا بالله و) ليس هذا من نعم الايمان به فأؤمنوا
بكونه من (رسوله و) اسكن (لاتقولوا) الا قانيم أى الجوهر (ثلاثة) أقنوم الاب وهو الذات
وأقنوم الحكمة وهو العلم وأقنوم الحياة وهو الروح القدس ولو قلتم بها (انتموا) عن الدول
بجملول بعضهم فى عيسى أو اتحاد به واقصدوا (خير اليكم) وهو أنه الممتصف بالكمالات ظهر
ظهور الصورة بالمرآة فى عيسى ولا تقولوا بالحلول الخلل بالالهية لجعله الاله تابعاً للغـيـر وهو
ينافى وجوب الوجود ولا بالاتحاد لانه اذا اتحد بالخلق لاتبقى الالهية ويتكثر بتكثير
المتحد به (انما الله واحد) ولا بالابنية المستلزمة للتشبيه بالحيوانات (سبحانه أن
يكون له ولد) ولو فرض لم يكن من جـسـده مافى السموات ومافى الارض اذ (له مافى السموات
ومافى الارض) ملكا ولا يتصور كون الولد ملكا للوالد ثم هو مشبه بالبحاجة (و) لا
حاجة لله اذ (كنى بالله وكبلا) فى التيام بجميع الشؤن ولو قالوا نحن لانفـلـو فى ديننا
واسكنكم تنقصون حق عيسى اذ تجعلونه عبداً لله مع انه كان يفعل أفعال الله من الاحياء
والابرار أجيبوا بان هذا لو كان نقصا لكان عيسى مستكفاه منه لكن (لن يستنكف)
أى ان يأنف ولن يتعظم (المسيح) من (أن يكون عبداً لله ولا) من هو أقوى منه فى
فعل الخوارق وهم (الملائكة القربون) من أن يكونوا مع غاية عاورة بينهم عبيداً له
كيف (و) قد علوا انه (من يستنكف) من ملك أو جن أو انس (عن عبادته) أى امتثال
أوامره ونواهيه (ويستكبر) عن عبوديته (فسيحشرهم) أى المستنكفين وغيرهم
(اليه جميعا) ليرى كل ما يفعل به وبخلافه من الاعزاز والاذلال فيزداد المزمور ورايعزته
وذلة مخالفه ويزداد المذل حزنا بذاته وعزة مخالفه (فأما الذين آمنوا) فلم يستكبروا عن
عبوديته (وعملوا الصالحات) فلم يستنكفوا عن عبادته (فيوفىهم أجورهم) على ما تحموا
الذلة فيه لينقلب عزه (ويزيدهم) على أجورهم شياً عظيماً (من فضله) المضاف الى عظمته

تجربون ويقال تفكهنون
وتفكهنون أيضا بالنون
انفـة عـلـى أى تقدمون (قوله
تعالى تجملون رزقكم
أنكم تكذبون) أى
تجملون شكركم التكذيب
ويقال المعنى يجعلون شكر
رزقكم التكذيب فحذف
الشكر وأقيم الرزق مقامه
كقوله واستل القرية أى
أهل القرية (قوله تعالى
تشتكى) أى تشكو (قوله
تعالى فتجاوزكم) محاوركم
أى مراجعة القول (قوله

مباغة في اعزازهم (وأما الذين استنكفوا) عن عبادته (واستكبروا) عن عبوديته
 (فمعذبهم عذاباً أليماً) بذلهم به أشد من التذلل بالعبادة والعبودية (ولا يجدون لهم من
 دون الله ولياً) يعزهم (ولأنه) يدفع عنهم ذلهم فهو لا علموا ان في الاستنكاف كمال
 الذلة التي يهربون عنها وفي الانقياد كمال العزة التي يطلبونها وأنتم ترون كمال العزة في
 الاستنكاف وكمال الذلة في الانقياد مع انكم تدعون انكم راسخون وأدى بكم رسوخكم
 الى القول بأن التعزز عزة والتذلل ذلة مع انهما انما يكونان من اعزاز الله واذلاله ثم أشار
 الى انه انما يأتى ذل العوام بقول الراسخين فيمالم يظهر لهم برهان قطعي على خلاف قولهم
 (يا أيها الناس) أي الذين نسوا البرهان القطعي من عقولكم (قد جاءكم برهان من ربكم)
 الذي ربي باللائحة العقلية مقتضى عقولكم فأيدها (و) ليس من المقدمات الخفية لكن
 لما خفيت عليكم اعدتم التفاتكم اليها (أزنا اليكم) من مقام عظمة (نورا مبیناً) من
 المقدمات البديهية لا بما يشبهها من الكواذب حتى ظهر اياكم بذلك كفر الراسخين من
 غلوهم حتى صاروا محل غضبه لما كبرتهم مع القاطعات في حق الله (فأما الذين آمنوا بالله) فلم
 ينقصوا من حقهم باثبات الشريك أو الولد (واعصموا به) أي ببرهانه ونوره (فسيدخلهم في
 رحمة مني) مع تركه الراسخين من هؤلاء في غضبه (و) لو نجحوا لان غلطهم من اجتهادهم
 فيمدخل هؤلاء في (فضل) منه فيفضلون به على الراسخين منهم في زعمهم كيف وقد ضلوا ضلالاً
 (و) هؤلاء (يهدى بهم) هداية توصلهم (اليه) أي الى مقام قربه اذ يسلكهم بقسكهم بالبرهان
 والنور المبين (صراطاً مستقيماً) مع اضلاله الراسخين في زعمهم من غلوهم ومن هداية الله لمن
 تبع برهانه ونوره الاطلاع على احكام الوارث التي حارفيها عقول الخلاق فهم
 (يستفتونك) في الموارث سيما ميراث الكلالة (قل الله) لامن تزعمون رسوخهم (يفتيكم)
 أي الحبارى في الميراث سيما (في الكلالة) وهو من لا ولده ولا والد له وله اخوة وأخوات
 أو كلاًهما فيقول (ان) مات (امرؤ هلك) أي تحقق موته (ليس له ولد) ولا والد ولا يكن
 لم يذكر له ظهور رجيمته للاخوة لانه أقرب حائز والولد قد لا يكون حائزاً كالابنت ولا يجب له
 ظاهراً لان الاخوة ليست مدلية بهم والام لا حيازة لها (وله أخت) من الابوين ثم من
 الاب (فلها نصف ما ترك) تنزى لا لفرع أصله منزلة فرعه عند عدمه (وهو) أي المرء (يرثها)
 أي الأخت حائزاً (ان) هلك ولم (يكن لها ولد) لانه فرع أصلها فنزل منزلة فرعها الحائز
 عند عدمه لانه ذكر والاصل فيه الحيازة وان كانت لها بنات أخذ الباقي وان كان لها ابن
 حجب بالكلية (فان كانتا) أي الوارثتان من أولاد الابوين أو الاب أختين (اثنتين فلهما
 الثلثان مما ترك) اذ لا حيازة لهما وكذا ما فوق الاثنتين اذ لا حيز لهن على بنات الصلب (وان
 كانوا) أي الوارثون من أولاد الابوين أو الاب (أخوة) ذكر ليه لم ان الورثة للاخوة
 لالذ كوربة ولم يقل واخوات ليه لم ان التفضيل ليس من جهة الاخوة بل من جهة
 اجتماعهم (رجالاً ونساءً) فلذلك كرمثل حظ الاثنتين) كاجتماعهم في أولاد الصلب (بين الله

تعالى نفسهوا) توسعوا
 (قوله تعالى تحرير رقبة)
 أي عتق رقبة يقال حررت
 المملوك فستر أي أعتقه
 فعتق والرقبة ترجمة عن
 الانسان (قوله تعالى
 تبوا الدار) أي لزموها
 واتخذوها مسكناً أي
 تمكنوا في الايمان واستقر
 في قلوبهم (قوله تعالى
 تباسترم) أي تضايقت
 (تفاوت) أي اضطراب
 واختلاف وأصله من الفتور
 وهو أن يفوت شيء شيئاً

لكم) هذه الامور وان كانت دينوية كراهة (أن تضلوا) فيها فكيف يترك بيان الامور
الاخرية التي الضلال فيها أشد والله بكل شيء عليم) فلا يبين الا بمقتضى ما أحاط به عليه الكامل
فلا يؤخذ في مقابلة بيانه بيان غيره وان زعم انه راسخ ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب
العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وآله أجمعين

(سورة المائدة)

سميت بها لان قصتها أعجب ما ذكر في الاشتمالها على آيات كثيرة ولطف عظيم على من آمن
وعنف شديد على من كفر فهو وأعظم دواعي قبول التكليف المفيدة عقدة المحبة من
الاتصال الايماني بين الله وبين عبده (بسم الله) الجامع بين اللطف والعنف في أحكامه
التي كلف عباده بها بمقتضى أسمائه وصفاته (الرحمن) يجعلها مناصح العباد في
معاشهم ومعادهم (الرحيم) يجعلها عاقدة محبة من اتصال ايماني بينه وبينهم (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى ايمانكم الذي هو الاتصال المعنوي لكم بالله تقويته بأحكامه التي تقويه وتقوية
العقود الحسية للاتصال الحسي (أو فوا بالعهود) أي كملوا القيام بالأحكام التي تقوى
الاتصال الايماني بالانقياد لها سيما لما لا يعقل الجهور ومعناها كتحصيل الانعام بذبحها
(أحلت لكم جميع الانعام) أي ما لا يعقل من الحيوان فأشار الى سر تحليلها بأن نفوسها
لما بهم عليها عواقب الامور فتبدلها بالنفوس الانسانية انعاما عليها (الامايلي عليكم)
تحريره أو اعتبار قول من يحرمه أي الرسول عليه السلام وانما أحل لكم غير المستثنى
مطلقا حال كونكم (غير محلي الصيد) أي غير صائدين أو ذابحين لا صيد أو ذابحين عليه أو من
يصاد له فكل ذلك تحليل للصيد (و) انما استثنى هذا من غير المستثنى للكل إذ (أنتم حرم)
وانما يتم انقيادكم إذا انقدتم لها من غير تعقل المعنى فقلتم (ان الله يحكم ما يريد) وان كان
لا يريد شيئا الا وفيه الحكمة البالغة كما يأتي في مواضع الاستثناء (يا أيها الذين آمنوا) لما
اقتضى ايمانكم تحريم الصيد عليكم لقصدكم شتم الله فاقضوا وتحريم قتل الناس
فيها بطريق الاولى (لا تأكلوا شعائر الله) أي الاماكن التي هي أعلام النساك فلا تقبلوا فيها
(ولا الشهر والحرام) لانه من الازمنة كالشعائر من الامكنة (و) كيف تستحلون هتك
حرمة الشعائر مع انه حرم هتك حرمة الهدى اليها بل حرمة ما ظن كونه هديا اليها (لا تأكلوا
الهدى ولا القلاند) أي التي قلدت به النعل أو لواء الشجر ليعلم كونه هديا (و) كيف
تستحلون القتل فيها وقد حرم قتل من قصدها ولم يصل اليها (لا تأكلوا قتل) (أمين) أي
قاصدين (البيت الحرام) للزيارة وان لم يكن فيها هتك حرمة ولا يمكن لكونهم (يتغفون
فضلا) أي ثوابا (من ربهم ورضوانا) فحقكم ان تعينوهم لان تقتلوه (و) انما قلنا ان
تحريم الصيد لحرمه البيت لانه أبيع لكم بعد الاحرام (إذا حلتم فاصطادوا) لا يرتفع
تحريم قتلهم لكونهم أهل الحرب لكم (لا يجرم منكم شئ) أي لا يجهل منكم على الجريمة
شدة عداوة (قوم) وان كانت ناشئة من (أن صدقكم عن المصعد الحرام) على (أن نعتدوا)

فيقع الخلل (قوله تعالى
تميز من الغيظ) أي تنشؤ
غضا على الكفار (قوا
عز وجل تعيها أذن
واعية) أي تحفظها أذن
حافضة من قولك وعيت
العلم إذا حفظته (قوله
تعالى ترون الله وقارا)
أي تخافون الله عظمتها
(قوله تعالى تبارك) أي
هيبا (قوله عز وجل)
تحرروا ردا (أي توخوا
وتعدوا والتواخي القصد
لشيء) (قوله تعالى تبارك)

عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم بالصبيد (و) لكن (تعاونوا على البر والتقوى) اذا قصدهما
 (ولا تعاونوا) لقتالهم (على الأثم) بصددهم (و) ان كان بطريق (العدوان) المماثل
 لعداوتهم (واتقوا الله) في ايذاء قاصدي فضله ورضوانه وان آذوكم على ذلك (ان الله شديد
 العقاب) لو اعتديتم عليهم بمنزل ما اعتدوا عليكم حين قصدوا طلب فضله ورضوانه والجمهور
 على انه انسخ بقوله عز وجل انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام به - دعاهم
 هذا وبالاجاع على حل قتال الكفار في الاشهر الحرم والسرفية انه فعل بهم ذلك أولا لعلهم
 يتركون العناد فلما لم يتركوه بالكلية أمر المسلمين بكافاتهم ولما وصف الله سبحانه وتعالى
 ذاته بأنه شديد العقاب عقبه به ذكر ما استغنى من المحرمات اشارة الى انه تستحق عليها تلك
 الشدة فقال (حرمت عليكم الميتة) أي ما فارقه الروح بغير سبب خارجي لانما اتجست
 بفارقه من غير مطهر من ذكر اسم الله تحقيقا أو تقديرا كاسلام الذابح (والدم) لانه متعلق
 الروح بلا واسطة فأشبهه النجس بالذات لا يؤثر فيه المطهر (ولحم الخنزير) لانه نجس في
 حياته بصفاته الذميمة وهي وان زالت بالموت فهو نجس ولم يقبل التطهر - بل لانه لما كان نجسا
 حال الحياة والموت أشبه به النجس بالذات فكأنه زيد تنجيسه بالموت وانما ذكر اللحم اشارة
 الى انه وان لم يكن موصوفا في الحياة بالصفات المنجسة لروحه كان متنجسا بنجاسة روحه
 ثم زوال الروح (وما أهل الغير الله به) فانه وان ذكر معه اسم الله فقه عارض المطهر فيه
 النجس مع نجاسته بالموت وان لم يذكر فقه دزيد في تنجيسه (والمنخقة) أي التي ماتت
 بالخنق فانها وان ذكر اسم الله في خنقها عارضه سرعان خبائثة الخائق اليها مع فنجسها
 بالموت (والوقوذة) أي المضروبة بخشب فانه وان ذكر الضارب فيها اسم الله فهو أشد
 خبائثة من الخائق وكيف لا تؤثر خبائثها (و) قد حرمت (المنردية) أي التي ألفت بنفسهم امن
 علو ولو باغراء انسان ذكر اسم الله عليها فخبائثة اغرائه سارية فيها كيف (و) قد حرمت
 (النطيحة) وان أرسل انسان الناطح بذكر اسم الله لانه لما لم يكن بطريق الصيد المشرع
 لم تخل من خبائثه (وما أكل السبع) فانه وان أشبهه الصيد لكنه لما أكله قصه بذلك نفسه
 فسرت خبائثه فيها (الاما ذكيت) من هذه المذكورات بحيث ينسب موتها الى الذبح دون
 غيره فانه يتحقق فيه المطهر ولا يؤثر فيه السابق لان اللاحق ينسخه بل هو واقع قبل تأثير
 السابق اذ لا يتم التأثير الا بالموت (و) حرم بلا استثناء (ما يبيع على النصب) وان لم يسمع فيه
 اهلال غير الله وزعم صاحبه انه ذبح لله فلا يسمع منه (و) حرم (أن تستقسموا) أي تأخذوا
 القسمة من الجزور ونحوه (بالإلزام) أي الاقذار فانه وان خلا عن الخبائث المذكورة لكن
 (ذلكم فسق) خروج عن الأخذ بالطريق المشروع لما فيه من جهل الثمن والمثمن (اليوم)
 لظهور الاسرار الالهية في دينكم (يئس الذين كفروا من) تغيب (دينكم) والطعن
 عليه الا بطريق العناد (فلا تخشوهم) ان يعاندوكم (واخشوني) في خشية ~~ص~~كم اياهم مع
 نهى عن خشيتهم وكيف يخشونهم مع اني (اليوم) اكملت لكم دينكم (بإظهار هذه الاسرار

اليه) أي انقطع اليه (قوله
 عز وجل تصدي) أي تعرض
 يقال تصدى له أي تعرض
 له (قوله تعالى تلهي) أي
 تشغل يقال تلهيت عن
 الشيء وتلهيت عنه اذا
 شغلت عنه وتركته (قوله
 عز وجل ترهقه اقتره) أي
 تغشاها غبرة (قوله تعالى
 تنفس) أي الصبح انتشر
 وتابع ضوه (قوله تعالى
 تسنيم) يقال هو أرفع
 شراب أهل الجنة ويقال
 تسنيم - بن تجرى من

(وأُغث عليكم نعمتي) بتطيب الماء كولات تطيب الاعمال (ورضيت لكم الاسلام ديناً) بكميل اعماله بتطيب ما يستعان به عليها لئلا يكون تحريم المذكورات انما هو حال السعة (فن اضطر) أي تناول محرماً لوقوعه (في محصة) أي جماعة (غير متجانف) أي معترض (لأنه) بالا كل فوق الضرورة وبعضهم بان السفر فانه لا يؤاخذ به (فان الله غفور) لقنأوله الحرام (رحيم) باعطاء الرخصة فيه (يستلونك) اذا حرمت هذه الاشياء (ماذا أحل لهم) من جهة الانعام فانه لم يبق لنا منها شيء (قل أحل لكم الطيبات) التي ظهرت بالذبح الشرعي (و) أحل لكم مقتول (مأكل من الجوارح) أي جوارح السباع والطيور (مكبلين) أي مغريرين لها لا اذا قتلت بأنفسها (تعلونهم) ان تستشلى اذا شليت وتنزح اذا زجرت وتجنب عند الدعوة ولا تنفر عند الارادة فتصير كأنهم اوكلاؤكم لتعلمون (عما علمكم الله) وبدل على قوكيهم انما كهن عليكم (فكلوا مما أمكن عليكم واذكروا اسم الله عليه) تحقيقاً وتذكيراً فانه ينزل منزلة ذكره له (واتقوا الله) ان تأكلوا ما فقد فيه شرط من هذه الشروط استجبالاً اليها (ان الله سريع الحساب) أي الجسارة على كل ما جعل ودق وكيف تسارعون الى محرمانه وقد وسع لكم في المباحة لانه (اليوم أحل لكم الطيبات) من الذبائح والصيد (و) ما أشبه الطيبات اذ (طعام الذين أوتوا الكتاب) أي ذبائحهم وصيدهم (حل لكم) وان لم يعتد بذكرهم اسم الله لئلا ينهم لما ذكروه أشبه ما يعتد بذكره (و) انما أبيع لكم بجزء هذا الشبه اذ (طعامكم حل لهم) فلو استخفتم طعامهم رباعاً عداوا فاستخفوا طعامكم ولا عبرة باستخفاف المشركين طعامنا اذ ليس لهم ما يوجب الشبه بالطيب ولا بد منه فانه أقل ما يفيد الحل (و) لما اعتد بهذا الشبه في باب الطعام اعتد به في باب النكاح فأحل لكم (المحصنات) أي الحررات (من المؤمنات) بلا شرط بخلاف الاماء (والمحصنات) أي الحررات فلا يصح نكاح الامة الكفاية بحال اذ لا يحتمل عار الكفر مع عار الرق على انه يؤدي الى استرفاق الكافر ولد المسلم (من الذين أوتوا الكتاب) ممن آمن أول آبائهم بذلك الكتاب (من قبلكم) ويحتمل كفره لانه انما يحتمل كفر غيرهم لانهم يدعون الى النار وهو لا يما اعترفوا بأصل النبوة ولا شبهة لهم في نفي أمر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فضلاً عن حجة ضعف دعوتهم اليها فلم يعتد به على ان الرجل مسئول على المرأة فلا تؤثر فيه تأثير الرجل فلذلك لم يصح تزويج المسلمة بالكافي على أن فيه اذلالاً للمسلمة فلا تحتمل وتذليل الكفاية لا ينفي مهرها بل انما تنفرغ الذمة (اذا آتيتوهن أجورهن) أي مهرهن بل شغل الذمة بحق الادعى أشد من شغلها بحق الله ولو بالزنا وليس هذا بطريق الاجارة فلا تحل الا اذا كنتم (محصنين) أي عاقدين النكاح (غير مسالخين) أي زانين من غير تخصيص فان اعطاء الاجر لا يفيد الحل (و) ليس هذا لعدم التخصيص لقطعه النسب بل لا متخذى أخذان) أيضاً لتوقف النسب على العقد ولا تحصل بمجرد التخصيص (و) هؤلاء وان أشبهوا المؤمنين في حل الطعام والنكاح لا يشبهونهم في قبول الاعمال لان (من يكفر بالايمان) أي

فوقهم تسنهم في منازلهم
تقول عليهم من عال يقال
تسنهم القبول النافعة اذا
علاها (قوله تعالى تخلصت)
تخلصت من النكاح (قوله
ترايب) جمع تربية وهو
معلق الحلي على الصدر
(قوله عز وجل تركي) أي
تطهر من الذنوب بالعمل
الصالح (قوله تعالى تردى)
تقع من الردى وهو
الهلاك ويقال تردى سقط
على رأسه في النار من
قوله هم تردى فلان من

بـ كرو وجوب الايمان بشئ مما يجب الايمان به (نقد حبط عمله) لا يقيد اعتباره عند
 أهل ملتهم اذ (هو في الآخرة من الخاسرين) ولما فرغ عن تطيب الطعام والذبح أشار
 الى تطيب البدن عن آثارهما من الاحداث فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم
 ان تناسبوا ربكم في الطهارة فكما تنزه عن الحدوث فلا بد لكم من التنزه عن الحدث لكنه
 مما يعسر التحفظ عليه في جميع الاوقات فلا بد منه (اذ اقمتم) متوجهين (الى الصلوة) التي
 هي العبادة البدنية يتيسر فيها التحفظ عليها بخلاف الزكاة والحج والصوم فان كنتم محدثين
 صححين مقيمين بدليل وان كنتم جنباً الى آخره (فاغسلوا) والغسل امر اراد الماء (وجوهكم)
 والوجه ما بين منابت شعر الرأس غالباً الى منتهى الذقن طولا ومن الاذن الى الاذن عرضا
 فيجب غسل جميعه ونظاها للنجاسة النازلة لدخوله في المواجهة المقهومة منه ويجب غسل
 منابت الخفيف من الحية الرجل ومنابت الحية غيره مطلقا ويفهم منه النية عرفاً أي لاستباحة
 الصلوة كما اذا قيل اذا رأيت الاميرة قم أي لتعظيمه على انه عبادة لا تحصل بدون النية ولا
 يصلح منه حال الصلوة بدونها لان الحدث أمر معنوي لا يحصل التطهير عنه بدون قصده وانما
 وجب غسله لان فيه أكثر الحواس الظاهرة التي يفتق بالمحسوسات بواسطتها فلا بد من
 تطهيره عند ظهور آثار حدوثها والسبق الاحساس على العمل قدم ما فيه أكثر الحواس
 الظاهرة أي غير السمع ثم أمر بتطهير الالة الناعية للافعال التي منها تلك الآثار فقال
 (وايديكم) وهي من رؤس الاصابع الى الكف أسقط ما وراء المرافق اذ جعلها غاية بقوله
 (الى المرافق) فبقيت داخله وذلك لان العمل بالاصابع يحتاج الى تحريك الكف التي
 لا تقصر لغالبا لا تحريك المرافق ثم أمر بمسح الرأس فقال (وامسحوا برؤسكم) والمسح
 الاصابة والبالا اصاف أي اصبقوا المسح بالرأس فيمكن فيه أقل ما ينطق عليه اسم الاصاف
 ويجاب مسح جميع الوجه في التيمم لكونه بدلا من غسل جميعه وانما أمر بمسحه لانه جامع
 للحواس الباطنة فأشبهه جامع الحواس الظاهرة وأخره عن غسل اليدين لانه مخزن الصور
 المدركة بالحواس الظاهرة من أعماله وغيرها ولم يأمر بغسله لانه يضرب بصاحب الشعر ولا
 يده منه في الزينة سيما للمرأة فنفذ بالمسح ثم أوجب غسل آلة السعي المشابهة آلة العمل
 فقال (وأرجلكم) أي اغسلوها وهو على قراءة النصب وهي قراءة نافع وابن عامر وحفص
 والكسائي ويعقوب ظاهر وجعل قراءة الجر على الجوارل سنة الشائعة وعمل الصحابة
 والتابعين بقوله (الى الكعبين) اذ المسح غير محدود وفائدته التمسك على منع الاسراف
 فيغسلها غسل لا يشبه المسح ولما كانت حركاتها توجب حركة جميع البدن اقتصر على أدنى
 الغايات لئلا تبطل فائدة تخصيص الاعضاء في الفصل بين المغسولات بالمسح ايماء الى
 وجوب الترتيب والسرفيه ما أشرنا اليه (وان كنتم جنباً) بخروج مني أو التقاء ختانين
 صححين مقيمين (فاطهروا) أي بالغوا في تطهير البدن لانه يتلذذ به الجميع تلذذا أغرقه في غير
 الله فأثرفه بالحدث (وان كنتم) جنباً (مرضى) يخافون من استعمال الماء بطهروا وشيئا

رأس الجبل اذا سقط (قوله
 تعالى تلتقى) تذهب وأصله
 تلتقى فأسقط إحدى
 التاءين استغناء لهما في
 صدر الكلمة ومثله فانت
 عنه تلهي وتنزل الملائكة
 وما أشبهه (تمر) أي تزجر
 (قوله تعالى تبت يدا أبي
 لهب وتب) أي خسرت
 يدا أبي لهب وقد خسرو
 * (باب التاء المضمومة) *

(قوله تعالى نغم ضوافيه)
 أي نغم ضوا عن عيب فيه
 أي لستم ياخذى الخبيث

فاحش على عضو ظاهر (أو جنباً) كمين (على) ظهر (سفر أو) محدثين مرضى أو مسافرين
 بأن (جاء أحد منكم من الغائط) أي رجع من مكان البراز وفي معناه كل خارج من أحد
 السبيلين أو ثقبته تحت المعدة مع سد المعتاد (أو لاسم النساء) أي لمسته وهن أو لمبسنكم
 فانه أقيم مقام خروج الخارج لانه سببه (فلم تجدوا ماء) في السفر وفي معناه تعذرا لاستعماله
 بعذر في السفر أو مرض أو برد في الحضر (فتيمموا) أي اقصدوا (صعيدا طيبا) أي ترابا
 طاهرا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) بإصبع شئ (منه) أي مما تذلل للعضوين الشريطين
 وتذليل الرأس إفراط وتذليل الرجل تفريط وانما رخص الله لكم في التيمم لانه (ما يريد
 الله ليجعل عليكم من حرج) أي ضيق في تحصيل الماء ولأن يترككم في الحدث ما ماعن
 الصلاة (ولكن يريد أباطهركم) ليجهل بكم في حكم المظاهرين بالتذلل بالتراب فانه لما رفع
 التكبر فكما تم رفع الحدث الذي ينشأ عن أمثاله (وليتم نعمته عليكم) بتمكينكم من عبادته
 بكل حال حتى حال الحدث (اعلمكم تشكرون) هذه النعمة فتستزبدون النعم الأخرى
 (واذكروا) مع هذه النعمة (نعمة الله عليكم) بتطيب الماء كحل والمنكوح والبدن عن
 الحدث لتزدادوا شكريا فزادوا نعماء (و) هو انما يتم بالأعمال الظاهرة والباطنة التي
 ضمنها (ميثاقه) أي عهده الوثيق (الذي واثقكم به) أي أكد عليكم بقبوله (اذ قلتم)
 لرسوله صلى الله عليه وسلم المأزل منزلته (معنا وأطعنا) حين بايعتموه على السمع والطاعة
 في العسر واليسر والمنشط والمكره (واتقوا الله) ان تنقضوا شيئا من عهوده ولو بالقلب
 (ان الله عليم بذات الصدور) أي بالضمائر المخصوصة به ثم أشار إلى أن الوفاء بالميثاق انما
 يكون بالاستقامة فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم بالاستقامة (كونوا قوامين)
 أي مبايعين في الاستقامة بأذنين جهدكم فيها (لله) وهي انما تتم بالنظر في حقوق الله وحقوق
 خلقه فكونوا (شهداء بالقطر) أي العدل لا تتركوه لمحبة أحد ولا لعداوة أحد وأشار إلى
 ان رعايته في حق الأعداء أشد فقال (ولا يجرم منكم شنائن) أي لا يحكم بكم شدة عداوة (قوم
 على ألا تعدلوا) في حقهم فانا لانأمركم به من حيث ما فيه من توفية حقوق الأعداء بل
 من حيث ما فيه توفية حقوق أنفسكم في الاستقامة (اعدلوا هو أقرب للتقوى) أي لحفظ
 الانفس ان تجاوز حد استقامتها (و) ان لم تتقوا الأعداء في حقوقهم (اتقوا الله)
 ان تطالوا حقوقه أو حقوق عباده ولو بطريق توهمون فيه العدل (ان الله خبير بما
 تعملون) ثم انه ان لم يحصل لكم فائدة في الاستقامة ولا في العدل سيما في حق الأعداء كنناكم
 ما وعده الله من الغفرة والاجر العظيم عليه ما اذ قد وعده على ما دونها فانه (وعده الله الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات) وان لم يبلغوا حد الاستقامة وكالعدل المغفرة والاجر العظيم
 ووعده صدق فلا شك انه يحصل (لهم مغفرة وأجر عظيم) ولولم تعتقدوا وجوب الاستقامة
 والعدل ولو في حق الأعداء اذ تقيتوهم على أهل الحرب كنتم في حدكم أهل الحرب

من الاموال بمن لكم قبله
 حق الاعلى انما ض
 ومساحة فلا تؤدوا في حق
 الله عز وجل ما لا ترضون
 مثله من غير ما تكم ويقال
 تغمضوا فيه أي تتركوا
 فيه ومنه قول الناس للبائع
 اغض وغمض أي لا تستقص
 وكن كما لم تبصر (قوله
 تعالى توبج الليل في النهار)
 أي تدخل هذا في هذا فما
 زاد في واحد نقص من
 الآخر مثله (قوله عز وجل

للكفر كما آيات الله وتكذيبكم بها) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) وهي
أشد من عقاب الله لعدا الأسماء إقامة العدل ومما حصل من آياتكم للعداء ثم أشار
إلى أن الله تعالى لم يردكم المغفرة والاجر العظيم على الاستقامة والعدل والمعاينة على
تركها الزمكم القيام بها شكر الله على حفظه آياكم عن أعدائكم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
مقتضى إيمانكم ملازمة شكره على ذكر نعمه (اذكروا نعمت الله عليكم) في حفظه آياكم
عن أعدائكم (اذهم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) ليقتلواكم عند اشتغالكم بصلوة العصر
بعد ما رأوكم تصلون الظهر فندموا على أن لا أكبووا عليكم (فكف أيديهم عنكم) إذا نزل
عليكم صلاة الخوف (واتقوا الله) عند رؤية رخصه أن تتركوا شيئا من الاستقامة بالمأمورة
ترخصا من عند أنفسكم فأقل ما فيه خوف تسليط الأعداء (وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
إذا خافوا في الاستقامة أو العدل أحدا فانه الكافي لمن توكل عليه وهو مستقيم على مقتضى
الإيمان (واقدا أخذ الله ميثاق بني إسرائيل) أشد مما أخذ عليكم إذا أمرهم أن يسبوا إلى
أريحا من أرض الشام لقتال الكنعانيين واخراجهم (و) لعاقبة شدة (بعثناهم اثني عشر
نبييا) يتوكلون عنهم بالوفاء إذ كان لا يمكن الوفاء به إلا بالتوكل الكامل على الله (و) لذلك
(قال الله) لهم (اني معكم) فلا يغلبونكم وان بلغوا من العظمة والقوة ما بلغوا ولو تكلم
علي وآنتهم مؤمنون مستقيمون فانه يحصل لكم النصر عليهم مع ما أعدكم على الإيمان
والطاعات (لئن أقم الصلاة) الجامعة عبادة الظاهر والباطن من جميع اجزاء الانسان
(وآتيت الزكاة) الماهرة من حب ماسوى الله (و) أقم جميع الاوامر والنواهي في كل عصر
باعتقائهم (اذ آمنتم برسلي) دلالتهم على كمال الإيمان بهم (اذ عزروهم) بالسمع والطاعة في
العسر واليسر والمنشط والمكره (و) أكلتم معكم وطاعتكم في الاموال والانفس اذ أقرضتم
الله أموالكم وأنفسكم (قرضنا حسنا) لان طلبون فيه ربحا دينيا من ربا وسعة (لا كفرن)
أي لا يحون (عنكم سبائكم) أي معاصيكم وهذا دون وعد المغفرة الكلية على مجرد الإيمان
والاعمال الصالحة (ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) وهذا دون وعد الاجر
العظيم على مجردهما (فن كنن) بوعد الله النصر المستلزم للكفرية وبرصه (بعد ذلك) أي
بعد قول الله اني معكم (منكم) أي الذين لم يزالوا يرون آيات الله المتوالية ففاته الموعد
فايسر به (فقد ضل سواء السبيل) الموصول اليه والى كل مطلب عال ضلالا يوجب
ملازمة الجحيم فصار موسى بهم فلما دان من أرضهم بعث النقباء يتجسسون ونهاهم ان يتحدثوا
قومهم فزأوا اجساما عظاما فهاجواهم وحدثوا قومهم الايوشع بن نون وكاب بن يوفنا فقتلوا
الميثاق (فجاء) أي نبى عظيم صدر منهم من (نقضهم ميثاقهم) المؤكد الموعد عليه
النصر والمغفرة والاجر العظيم (لأنهم) أي أبعدناهم عن رحمة نافذ الاعن وصول الموعد
من أثرها ابقاها في التيه (و) يدل على لعنا آياهم (لأننا قلنا لهم قاسية) لاتدين للجهاد
بنزيلة الآيات والآفات الدالة على غضب الله عليهم وبقيت تلك القساوة والمعنة في ذريتهم

خرج الحى من الميت
وتخرج الميت من الحى أى
تخرج المؤمن من الكافر
والكافر من المؤمن وقيل
بعض الحيوان من المنطقة
والبيضة وهما مبيتان من
الحى وترزق من نشاء بغير
حساب أى بغير تقدير
وتضيق (قوله تعالى تقاة)
وتقبة به فى واحد (قوله عز
وجلى تبوى المؤمنيين
مناعد للقتال) أى تحذف
لهم مضاف ومعد كرا

لذلك (بحرفون الكلم) أى كام الله في التوراة بصرف الفاظه ومعانيه (عن مواضعه)
 بمقتضى كمال الحكمة بحيث يعرف الماهر التغير بمجرد النظر (و) انما اجتزأ على ذلك لانهم
 (نسوا) وان حفظوا الفاظها وفهموا معانيها (حظا) كاملا (عما ذكرناه) من زواجر
 التوراة (ولا تزال تطلع على خائنة) أى خصلة منسوبة الى الخيانة وراء التحريف تتجدد
 (منهم) يتفق عليهم ساجدهم (الافلام منهم) وهم المؤمنون واذا كثرا الخائفون منهم وقل
 امناءهم فلونسبت الخيانة اليهم ونقيمتها عن القليلين لا يبعد منهم ان يعكسوا (فأعف
 عنهم) ما غيروا من نعمتك (واصفح) عما غيروا من أحكام الله تكن محسنا الى من أسأله اليك
 والى الله (ان الله يحب المحسنين) سيما الى المسيئين ولو الى الله ورسوله ونسخ بآية السيف
 بعد ما علم انهم لا يتركون اسماهم بالاحسان وخيف ضررهم ثم أشار الى ان نقض الميثاق
 قد أثر في النصارى أكثر مما أثر في اليهود فيخاف مزيد تأثيره فيكم فقال (ومن الذين قالوا
 اننا نصارى) وان لم ينصروا عيسى بعد أخذ الميثاق به عنهم (أخذنا ميثاقهم) ان يحفظوا
 دينهم مع كثرة متشابهات كتابهم وزجرناهم بأنواع الموعظ (ففسوا حظا عما ذكرناه)
 فاختلوا وسطوريته ويعقوبية ومساكنية فكفر بعضهم بعضا (فأغرى بنا دينهم العداء)
 في الظاهر (والبغضاء) في الباطن فحصل لهم مع لعنة الله عن بعضهم بعضا وقست قلوبهم
 فلا تلبس للاتفاق (الى يوم القيامة) يتعذبون بالقتل والاسرو ونهب الاموال فهذا أثر بغضهم
 في الدنيا (و) لا يقتصر عليه بل (سوف ينهمهم الله) في الآخرة وكنى به لولم يعد دينهم (بما كانوا
 يصنعون) من القاء الشبهات والقتال على الباطل فلونقضتم الميثاق يخاف عليكم أن
 يصيبكم في الدنيا مثل ما أصاب أحد الفريقين وفي الآخرة لازمة النار ولوزعوا ان
 أحد من الفرق لا يقدر على ازالة شبهة الفرق الاخرى يقال لهم (يا أهل الكتاب قد جاءكم
 رسولنا) لاقامة الحجج وازالة الشبه مما خفي عليكم وأظهر لكم واكنكم تخفونه لثلاث مواهب
 فاننا كم بينكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب مما بقي حجة أو يرفع شبهة (و) مقصوده
 بذلك اظهار الحق لا كشف فضائحكم لذلك (يعرفوا عن كثير) ولولم يكن ما بينه من
 مخفياتكم لوجب قبوله لانه (قد جاءكم من الله نور) من الادلة القطعية والعقلية (وكتاب
 مبين) لتلك الادلة تأييدا لها بما جازه وليس من اضلال الشيطان اذ (يهدى به الله من اتبع
 رضوانه) أى طلب الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال التي فيها رضاه لكمالها في
 أنفسها (سبيل السلام) أى سلامتها عن شوائب الكفر والبدعة (ويخرجهم من الظلمات)
 أى ظلمات الشبه (الى النور) أى نور الدلائل القطعية (بآذنه) أى بتوفيقه (ويمهدهم الى
 صراط مستقيم) فلا تميل في تلك الابواب الى افراط ولا تفريط ثم أشار الى افراط بعض
 النصارى في حق عيسى وتقريطهم في حق الله فقال (لقد كفر الذين قالوا) ان ناسوت عيسى
 اتحد بلاهوت الله فكأنهم قالوا (ان الله هو المسيح) مع ان المسيح هو (ابن مريم) والله
 ليس بجن مريم (قل) لو كان عيسى متحدا بالله لكان واجب الوجود لذاته لكنه ممكن وكل

(قوله عز وجل تصعدون)
 الاصعاد الابداء في السفر
 والانحدار الرجوع (قوله عز
 وجل تبسل نفوس) أى ترتين
 وتسلم للهلكة (قوله تعالى
 تشمت في الاعداء) أى
 تسرهم والشماتة السرور
 بكاره الاعداء (قوله تعالى
 ترهبون) أى تخفون
 (قوله تعالى تفيضون
 فيه) أى تدفون فيه
 بكثرة (قوله تعالى
 تخرزون) أى تخرزون

يمكن داخل تحت قدرة الله تعالى (فمن يملك) أي يقدر ان يدفع (من) مرادات (الله شيئا
 ان أراد ان يهلك المسيح) من جهة كونه (ابن مريم) هو يساوي فيها (امه ومن في
 الارض) وهو يقدر على اهلاكهم (جميعا) فضلا عن آحادهم وكذلك من جهة روحه لان
 غاية انما سماوية (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) فكل ذلك محل تصرفه بالايحاء
 والافناء فالله تعالى قادر على افنائهم كما هو قادر على ايجادهم اولئك (يخلق ما يشاء) عماله
 ضد فيقضي به وعماله ضد له فلا يقضي عادة لجران سنته انه لا يفعل شيئا بلا سبب (و) لكن
 ذلك لا ينافي قدرته اذ (الله على كل شيء قدير) ثم أشار الى انهم كما افراطوا في حق عيسى افراط
 البعض الاخر منهم في حقه باثبات ابنيته واليهود في حق عزيز باثبات ابنيته وافراطوا في حق
 أنفسهم والكل فراطوا في حق الله تعالى فقال (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله) لانا
 اتباع ابنه عزير وعيسى بالحقيقة والتابع في حكم المتبوع (و) ان لم تكن ابناءه فلا أقل
 من انا (أحبائهم) لانا احباء ابنه المحبوبين له ومحبوب المحبوب محبوبه سيما اذا كان ابناء
 محبوب المحب (قل) ان الابن والمحبوب لا يعذب الوالد والمحب (فلم يعذبكم) بالاسر والقتل
 والمضغ والنار وان زعمت أيا ما معدودة وابس من الابتلاء اذ المحبوب لا يتبلى فهو (بذنبكم)
 على ان تابع الابن لا يكون في حكمه كيف وابنية الله خروج من البشرية ولستم بخارجين
 منها (بل انتم بشر) غاية ما يمكنكم من الانتقال عنها الانتقال الى الملكية وهي أيضا جهة
 الخلافة فانتم (من خلق) وابنية الله خروج من الخلافة بالكلية والخلق محل مشيئته فلا
 يتعز في حقكم العقران الذي يتعين في حق الابن بل (يعفران يشاء ويعذب من يشاء
 و) كيف تخرجون عن مشيئته مع دخولكم في ملكه اذ (لله ملك السموات والارض
 وما بينهما) لا يعسر عليه تنفيذ مشيئته لبعدهم كما يعسر على بعض الملوكة اذ (اليه المصير)
 أي مصير الكل ثم أشار الى انه لا عذر لهم في عجزهم عن رد متشاسات كتابهم الى محكمه من
 اختلافهم في كيفية الرد فقال (يا أهل الكتاب) العاجزين عن رد متشابه انه الى محكمه (قد
 جاءكم رسونا) لردوا ولا تعذرون في اختلافكم في كيفية الرد لانه (يبين لكم) كيفية
 وانما يرجي قبول عذركم لو بقيتم (على فترة من الرسل) لكن الله تعالى أزال عذركم بارساله
 كراهة (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) في أخذ أحد الطرفين وترك الآخر فان اعتذرت
 الآن لم يقبل منكم (فقد جاءكم بشير ونذير) بل لو لم يرسل اليكم كان له ازال عذركم اذ لا يتعين
 لازالته ارسال الرسل (والله على كل شيء قدير) لكنه لما كان قالعا للعذر من أصله باوضح
 الطرق اختاره ثم أشار الى تفریطهم في أمر الله الوارد على لسان موسى وتفریطهم في حقه
 مع حسنه اياهم على شكر الله ليسارعوا الى امتثال أمره فقال (واذ قال موسى اقوم يا قوم
 ماليكم تفرطون في أمر الله ولم يفرط في حقكم) اذ كروا نعمة الله عليكم فوق نعمه على من
 سواكم (اذ جعل فيكم أنبياء) هم أكمل الخلائق ومكملوهم (وجعلكم) أي بعضكم الذين
 يجعلون الباقيين في حكم الملوكة فكانه جعل جميعكم (ملوكا) يتقنون أحكامهم (وأماكم)

(قوله تعالى تفقدون) أي
 تجهلون ويقال تجهزون في
 الرأي وأصل الفقد الخلف
 يقال أفقد الرجل اذا خرف
 وتغير عقله ولم يحصل كلامه
 ثم قيل فقد الرجل اذا
 جهل وأصل ذلك (قوله
 تعالى تسبون) أي ترعون
 ابلابكم (قوله عز وجل تبذر
 تبذرا) أي تسرف اسرافا
 (قوله عز وجل تخافت بها)
 أي تخفها (قوله عز وجل
 تخافهم) تجادل فيهم

من الفضائل والعلوم (ما لم يؤت أحد من العالمين) من أهل عصركم فقطضى هذه النعم
المبادرة الى امتثال أوامر المنعم شكره لا يزيدكم نعمه (يا قوم) أدعواكم الى ما تستزيدون به
النعم (ادخلوا الارض) اى ارض اريحا المقدسة) بما كنه من مضى من الانبياء وقد
تلوت الا ان بما كنه الاعداء من جبابرة الكنعانيين فاراد تطهيرها باخراجهم واسكانكم
لانها (التي كتب الله) اى قد وصي ورتبها (لكم) لو قاتلتم من فيها (و) قد امركم بذلك أمرا
جازما (لا تردوا) اى لا ترجعوا عن أمره فترجعوا عن منزلة قربه (على أدياركم) اى
ظهوركم فيلحقكم غضبه (فتمنقلبوا) اى فترجعوا (خاسرين) لا يبقى لكم ملك ولا علم ولا عمل
(قالوا يا موسى) نادوه باسمه امتانة له (ان فيها قوم جبارين) اى متغلبين ليس لنا مقاومة لهم
(وانا) وان وعدنا الله النصر (ان ندخلها) وان حصل لنا فيها ما حصل من المزيد (حتى يخرجوا
منها) لرب يقع في قلوبهم من غير قتال منا (فان يخرجوا منها) بذلك العرب (فانادوا) لا
لانباى بنغلهم بعد ذلك (قال رجلان) يوشع بن نون وكالب بن يونا (من الذين يخافون)
الخسران على مخالفة أمر الله وترك الامر بالمعروف وللذلك (أنتم الله) بالنبوة المسماة قديمة
لسائر النعم (عليهم ما ادخلوا) متحيزين (عليهم الباب) فانه يخوف لهم (فاداد خلقوه) بأمر الله
بعد وعده النصر لكم (فانكم) مع غاية ضعفكم (غالبون) عليهم مع غاية قوتهم (وعلى الله)
لاعلى قوة أنفسكم (فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) بكل قدرته ووعده النصر (قالوا يا موسى)
انا) وان وعدتنا النصر وأمرتنا بالتوكل على الله وجزمت تغليبنا عليهم (لن ندخلها أبدا
ماداموا فيها) فان كان لربك قدرة على تضعيفهم وتقويتنا ولك اعتماد على تقويته اياك
(فاذهب أنت وربك فقاتلا) فانكما تكفيان على قتالهم ولا حاجة لربك بنا فلا ندخل قريتهم ولا
نقرب منها بل (انا ههنا) اى في مكان به يدعونهم (فاعذرن قال رب انى لأملك) أحدا
أزمره قتالهم (الانفسى وأخى) اى ومن يؤاخىنى ويوافقنى كهرون ويوشع وكالب ويجادنى
غيرهم (فادرق) اى فاحكم بما يميز بين الحق والمبطل لتفرق (بيننا وبين القوم الفاسقين)
اى الخارجين عن أمرك (قال) فرقى أن أضلهم ظاهرا كما ضلوا باطنا وأخرجهم عما آتيناهم
من فوائد علمهم وفضائلهم وما يكفهم كما خرجوا عن أمرى حتى أخرجهم عن أرضهم الموعودة
لهم (فانما محرمة عليهم أربع عشرة سنة) اكل اعداد الافراد المكررة تكرارا يبالغ
عدده العشرة لاشتماله على واحد واثنين وثلاثة وأربعة ضالين خارجين عن ملككم وعن الملك
الموعود لهم اذ (يتيهون) اى يترددون (فى الارض) اى اختاروا القوة وفيها غير أرضهم
وأرض عدوهم وهى ستة فراعض يسبغون فيها من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا منه
لا لذة ولا فرح لهم وان كان الفمام من الشمس يظلمهم ويهود من النور يضيء بالليل لهم
ومعاشهم من المن والسوى وماؤهم من الحجر الذى يحملونه واذا رأيتهم فى التيه لا يلبثون
بشيء مما ذكر (فلا تأس) اى تحزن (على القوم الفاسقين) الخارجين عن أمرنا فأمرنا فالا
تشفع لهم وكان معهم موسى وهرون ويوشع وكالب غير انهم لا يتعذبون بل يتأذون وكفى به

(قوله ترهقنى) تغشى
(قوله نصنع على عبي) اى
تربى وتغذى برأى منى
لا اكل الى غيرى (قوله
تخبت له قلوبهم) اى تخضع
وتطمئن والخبت الخاضع
المطاع الى ما دعى اليه
والخبت المطمئن من
الارض (قوله تسبحون)
تخضعون (قوله عز وجل
تلهمهم تجازن) اى تشغلهم
بقال آلهانى عنه اشغلنى
عنه (قوله تقهوا) اى
تخافوا (قوله تعالى تكفى
سددورهم) اى تخفى

فارقا ومات فيه هرون ثم موسى والنقباء غير يوشع وكاب ثم دخل يوشع ارجع بعد موته بثلاثة
 أشهر ولا يعد وقوع نارك أمر الله في التيه مع انه وقع بمثل أمره لاعتقوى وهو القاتل
 من ابني آدم فقتل أخاه ظالمًا ثم صار أضل من الغراب في دفنسه (واتل عليه - م نأبني آدم)
 هايل وقايل ملتبسا (بالحق) اى الواقع في كتب الاولين من غير انظر فيها ولا سمع من
 أهلها (اذقز باقربانا) ما يتقرب به الى الله تعالى لبدل قوله بنزول نارنا كله على استحقاق
 نوأمة قاييل التي أراد آدم تزويجها من هايل اذ أوصى الله اليه أن زوج كل واحد منهم نوأمة
 الآخر فحفظ قاييل اذ كانت نوأمة اسمها اقليما أجل فقال آدم قربا قربا فنانا فأيكما تقبل
 تزويجها منه (فتقبل من أحدهما) وهو هايل قرب جلا سمينا (ولم يتقبل من الآخر) وهو
 قاييل قرب اردنقم (قال لاقتلك) على قبول قربانك الذي تنوسل به الى تزويج نوأتي
 (قال) عدم قبول قربانك كان من قبلك اذ لم تنق الله فلم ترض بحكمه ولم تحلص النية (انما
 يتقبل الله من المتقين) والله (لن بسطت) اى مددت (الى يدك لتقتلى) ظالمًا (ما ألقىا سطيدي
 اليك لاقتلك) دفعا (اى) وان لم أكن في الدفع ظالمًا (أخاف الله) ان يكره مني هدم
 بنيانه الجامع ليظهر فيه من حيث كونه (رب العالمين) ولولم أخف الله لم أكن لاقتلك دفعا
 (انى أريد أن تبوء) اى ان ترجع الى الله ملتبسا (بأسمى) اذ يحمل عليك لظالمك وليس لك
 حسنة (وانك) الذى لا يحمله أحد وان قتلك دفعا (فتكون) بالاثنتين (من أصحاب النار)
 أخذان منها مكانى ومكانك (و) ايس ذلك لارادنى شقاوتك بل لوقوعه من ظالمك اذ (ذلك
 جراء الظالمين) فلم يثابر بهذه الكلمات (فطوأت) اى زينت (له نفسه) الامارة بالسوء
 قتل أخيه) الذى حقه ان يحفظه من كل من قصده بالسوء بالعمل على نفسه (فقتله) عند
 عقبة حراء أو بوضع المسجد الاعظم بالبصرة (فأصبح من الخاسرين) دينا اذ صار كافرا
 حاملا للدماء الى يوم القيامة ودينا اذ صار مطرودا مبعضا للعلائق في حله في حراء على ظهره
 اربعين يوما حتى أروح ولا يدري ما يصنع به من افراط حيرته (فبعث) اى أرسل (الله غرابا)
 فجاء (يبحث) اى يحفر بمنقاره رجلا له متعمقا في الارض ليريه (اى الغراب القاتل أخاه
 كيف يوارى) اى يستتر (سوءة) اى جسد (أخيه) الميت فانه يستقيم ان يرى (قال يا ويلتى)
 اى يا هالكى احضرى اذ صرت أضل من الغراب (أجهزت أن أكون مثل هذا الغراب) الذى
 هو أخس الحيوانات في القدرة على تحصيل معرفة المواراة مع اني أحوج اليه (فأواري
 سوءة أخى) فعلم انه صار أجهل من الحيوانات العجم (فأصبح من النادمين) بكونه أدنى منها
 وأضل (من أجل ذلك) المصير منه الى أدنى من الحيوانات العجم وأضل منها وخسران
 الدارين والذهاب بالاثنتين (كتبنا على بنى اسرائيل) الذين لا يبالون لزاجر ومرغب لم يبلغ
 الغاية (انه من قتل نفسا بغير) قتل (نفس أو) بغير (فساد) يسرى ضرره (فى الارض) كقطع
 الطريق وزنا المحسن والشرك (فكأنما قتل الناس جميعا) اى أثم اثم من قتل الجميع كقاييل

صدورهم (قوله عز ذكره
 تقابون) اى ترجعون
 (قوله عز وجل نصهر
 خدك للناس) اى تعرض
 بوجهك عنهم فى ناحية من
 الكبر والصبر ميل فى العنق
 والصبر داء يأخذ البعير فى
 رأسه فيقلب رأسه فى
 جانب فيشبه الرجل الذى
 يتكبر على الناس به (قوله
 جل اسمه ترجى) اى
 تزخر (قوله عز وجل تؤوى
 اليك) اى تضم (قوله
 تشطط) اى تجرد عن صرف
 وتشطط اى تبعد من

وان لم يسن القتل (ومن أحيائها) أى عفا عنها القتل (فكأنما أحيانا الناس جميعا) أى تصدق عليهم بالحياة لو أمكنه ولم يكن هذا المكتوب مما تركناه عندنا ولم نوصله إليهم بل (و) الله (لقد جاءتهم به) (رسلنا) لا مجرد الدعوى بل (بالبينات ثم) أى بعد مجيئهم (ان كثيرا منهم بعد ذلك) الزجر المجموع من رسلنا (فى الأرض) بالفساد والقتل (لمسرفون) فحصل لهم انهم قتل الناس جميعا مرارا غيرة متناهية ولا تم فى قتلهم لانهم أهل الفساد الذين استمتعواهم الله لانه (انما جزاء الذين) يقطعون الطريق كانوا (يحبسون الله ورسوله) لانهم ما يأمرون باصلاح الأرض (و) هؤلاء (يسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا) من غيرة قطع ولا صلب ان افردوا القتل (أو يصلبوا) بعد القتل وقيل أحياء ان قتلوا وأخذوا المال (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أى من جانبيين مختلفين ان أخذوا المال ولم يقتلوا (أو ينقوا من الأرض) بحيث لا يستقرون بمكان ان اقتصر على الخويف فالولقة (ذلك) الجزاء ليس بجزائهم بالحقيقة بل هو غاية انه (لهم عزة) أى هوان وفضيحة (فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) هو جزاؤهم بالحقيقة لكنه لما سقط بحدود الدنيا اذا اقيمت سعى بجزائهم وحصر فيه وجعل جزاء جميعهم (الا الذين تابوا) من قطع الطريق (من قبل ان تقدر واعليمهم) فان ذلك يسقط حدودهم والعذاب الاخرى أيضا وان ترددتم فى ذلك اعظم جرمهم (فاعلموا ان الله غفور رحيم) لكن لا يسقط حق الخلق فيقتلون قصاصا ويغرمون المال هذا اذا كانوا مسلمين وأما المنكر كون فاذا آمنوا وتابوا عن القطع قبل القدرة عليهم سقط عنهم الجميع فاذا كان هذا جزاء قاطع طريق الدنيا فقاطع طريق الآخرة وجزاؤه اقسطع لانه المحارب الحقيقى لله ورسوله من كل وجه بل من عصى الله فى خاصة نفسه فقيه نوع محاربة الله ورسوله (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم اتقاء محاربهته ولو بعاصيكم (انقوا الله) أن تصبوا أحقادكم حقوقه فانه قاطع لحيته موجب لمحاربهته ولا يتم الا بوسيلة محبته (و) لذلك (ابتغوا اليه الوسيلة) من الاعتقادات العجيبة والاخلاق الناضلة والاعمال الصالحة ولا تتم الا بمجاهدة النفس (و) لذلك (جاهدوا) أنفسكم مستمرة (فى سبيله) لا بطريق الرهبانية (اعلمكم تقطعون) أى راجعين فلا حكم ولا فلاح بالمال ولا يصلح للوسيلة الى الله تعالى حتى انه لا يفيد النجاة (ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الأرض) من الاموال وغيرها (جميعا ومثله) مضموما (معهم) جاؤا به (ليقتدوا به) فيقتلوا (من عذب يوم القيامة ما قبل منهم) لا يقيدهم تخفيفا بل (لهم عذاب أليم) كان لهم من قبل الفداء ولم يكن فداؤهم لنيل الفلاح بل غاية أنهم (يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) بهذا السبب ولا بغيره (و) ليس لهم سبب من الاسباب يدفعه حيننا من الاحيان بل (لهم عذاب مقيم) أى دائم (و) ليس هذا الهوان المال بحيث يهون العذاب على قاطع الطريق لاجله فانه يقطع فيه أشرف أعضاء السارق اذ (السارق) وان كان دون قاطع الطريق فى القوة (والسارقة) وان كانت أضعف منه يستحق ان قطع الكف (فاقطعوا أيديهم)

قواهم شطت الادارى بعدت
(قوله تمارونه) أى يجادلونه
ونعروونه فجهلونه
وتستخرجون غضبه من
سبب النافسة اذا احلها
واستخرجت لبها (قوله
عز وجل تخسروا الميزان)
أى تنقصوا الوزن وقوت
لا تخسروا الميزان بفنح
التاء ومعناه لا تخسروا
الذواب الموزون يوم
القيامة (قوله عز وجل
تمنون) من الفنى وهو الماء
الغليظ الذى يكون منه
الولد وقوله يئى أى يقدر

يرد الله فتنته فان تلك له من الله شيئاً) في دفعها وهي انما تندفع بطهارة القلب في الدنيا ولا يكن
 (اولئك) البعداء في الضلال بعد ظهور كذبهم (الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) فكيف
 تنـدفع عنهم فتنة الله بالتعذيب الابدی بل (لهم في الدنيا خزي) أي هو ان يأخذ الجزية
 صاغرين لاستبكارهم على الله (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وكيف لا يهظم عذابهم وهم
 (سماعون للكذب) بعد ظهور كذبهم مع انهم قد علموا من الخبرين انهم (أكلون السمكت) على
 تحريف الكتاب (فان جاؤك) أي السماعون للكذب من أكلهم السمكت (فاحكم بينهم) ان
 شئت لانم اتخذوك حكاماً أو أعرض عنهم) لانهم يسارعون الى الكفر بحكمك (وان تعرض
 عنهم فان يضررك شيئاً) بنسبة الجهل اليك (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي
 في كتابهم وكما يك لابناء معوا من الكذب من أكلة السمكت ولا تنق تهمته لك لان الله تعالى
 يدفعها عنك (إنا الله يحب المقسطين) وهذا التحخير في أهل الحرب وأما أهل الذمة فيجب
 الحكم لالتزامهم احكامنا (وكيف يحكمونك) أي كيف يجوعونك لما حكم في حـد الزاني
 المحسن (وعندهم) لاعدلك (التوراة فيها) لافي غيرها في زعمهم (حكم الله) بالعدل (ثم) كيف
 (يتولون) عن حكمك (من بعد ذلك) الانقياد لك المشعر بتجوزهم التسخ (و) اذ لم يتقوا
 لحكم التوراة ولا لحكمك علم انه (ما اولئك بالمؤمنين) بالتوراة ولا بك لان عدم انقيادهم
 لم يكن مع الاقرار بحكمهم ما بل مع الانكار لما في التوراة أيضاً ولا وجه له لانه انما ينكر
 الشيء اما لانه لم ينزل من الله أو لانه لا دليل فيه أو لوجود الشبهة أو لخالفه جمهور العقلاء
 أو لاختصاصه بطائفة دون اخرى ولم يكن في التوراة شيء من ذلك (انا انزلنا التوراة فيها
 هدى) ذكر الدلائل (ونور) رفع الشبهة (يحكم بها النبيون) الذين هم أعقل الناس (الذين
 أسأوا) أي اتقوا لحكم التوراة لا الذين نسخوا بعض احكامها (لندين هادوا) لالمن يأتي
 بعدهم (و) لم يختص به الانبياء بل يحكم به (الربانيون) أي الاولياء (والاحبار) أي العلماء ولم
 يكن حكمهم بما حرفوه بل (بما استخفوا) أي أمروا بحفظه عن التحريف لكونه (من
 كتاب الله) وكيف يحرفونه وكانوا مانعين من التحريف اذ كانوا (عليه شهداء) فان انكروا
 ما اتفق عليه هؤلاء من خشية الناس (فلا تخشوا الناس واخشوا) ليس خشية الناس
 الامن فوات الرشا (لا تشعروا) أي لا تستبدلوا (بآياتي غدا قليلاً) انحكم وبالمحرف على انه
 حكم الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) وحكم بالمحرف على انه الذي أنزله الله (فاولئك هم
 الكافرون) وقد حكموا بخلاف ما أنزل الله اذ أخذوا بقتل واحد من بني النضير على بني
 قريظة دية اثنين وهي قتل اثنين بواحد وفقوا عيين من بني قريظة له من بني النضير
 (ر) قد (كتبنا عليهم فيها) أي في التوراة (ان النفس بالنفس) فديته دية الواحدة (والعين
 بالعين) ولا يأتى في الانف (و) لذلك أخذوا (الانف بالانف) مع اثباته في الاذن والسن
 أخذوا (الاذن بالاذن والسن بالسن) لم يوسعوا الجروح على المفضول بل قالوا (الجروح

قال ابو محمد ليس في الكلام
 مصدر على وزن تفعـل
 مكسور التاء الاحرفان
 وهما تبيان وتلقا فانهما
 مصدران جا آ بكسر التاء
 واما الاءاء السقي ليست
 بمصدر على هذا الوزن
 فتوحيال وتجفاف وتبرك
 اسم موضع فهي مكسورة
 التاء وسائر المصا رعا
 يجي على هذا المثال فهو
 مفعلة وح التاء فتوحشاه
 وترما وما أشبه ذلك

قوله قال ابو محمد الى قوله
 وما أشبه ذلك كتب عليه
 في النسخة التي بايدينا ليس
 من الاصل اه صحيح

فصاح) على ان الفضل غير منضبط بالنسب بل فضل الفاضل معفو عنه كأنه متصدق به
 (فن تصدق به) فعفا عن الجاني (فهو كفارة له) اى لذنوب الجاني عليه كما يعفى ذنوب الجاني
 فى حق نفسه فهذا ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله) بل أخذ الزائد من المنقول للفاضل
 (فأولئك) وان راعوا الفضل (هم الظالمون) لانهم حكموا بخلاف حكم الله العدل (وقضينا)
 اى اتبعنا هؤلاء الظالمين غالبا (على آثارهم) لرفع تلك الآثار الظالمة (بعبسى) لاعلى أنه الله
 يحكم بخلاف حكم الله بل على الله موصوف بوصف (ابن سريم) وهو وان نسخ بعض أحكام
 التوراة كان (مصدقا لما بين يديه) اى للحكم السابق عليه (من التوراة) بأنه حكم الله فى ذلك
 العصر (و) انما لم يحكم بما فيه الانا (آية الانجيل) وهو مثل التوراة من حيث ما (فيه
 هدى ونور) لم يكن نسخه تكذيبا لهابل كان (مصدقا لما بين يديه) اى للحكم الذى نزل
 قبله من حيث انه كان حكما قبله (من التوراة) حين لم ينسخ ولم يبق حكمه نسخ (و) كان
 (هدى) الى مصالح أهل كل زمان علم به ان المصلحة كانت فى زمن موسى الحكم بما
 فى التوراة وفى زمن عيسى الحكم بما فى الانجيل هذا باعتبار المعاش (و) كان اختلاف
 الحكم (موعظة) نافعة (للمتقين) بان أمر الدنيا يعكس فى الآخرة بمقتضى اختلاف الزمان
 كما اختلفت الاحكام فى الدنيا باختلاف الأزمنة (و) لم يكن الحكم بالانجيل مخصوصا بعيسى
 بل (لحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) لاجل ما فى التوراة وان تساوى فى الهدى ولكنه لم
 يبق هدى بعد النسخ حتى صار الحالك به ما كما بخلاف ما أنزل الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله)
 على رسوله فانهم وان حكموا بما أنزل الله على من قبله (فأولئك هم الفاسقون) اى الخارجون
 عن حكم الله اذ لا عبرة بالمسوخ ثم أشار الى ان الانجيل وان نسخ التوراة فهو منسوخ بكتابك
 كالتوراة فى بعض الاحكام التى لم تنسخ فى الانجيل فقال (وأولئك) من مقام عظمة (اليك)
 يا أكمل الرسل (الكتاب) الكامل الذى لا يستحق غيره ان يسمى كتابا (بالحق) اى بالحكم
 الثابت الذى لا يتغير بكتاب بعده الى يوم القيامة لاشتماله على مصالح زمانك ومصالح الأزمنة
 الآتية الى يوم القيامة ولكن لم يطل مصالحه مصالح التوراة والانجيل فيما تقدم بل كان
 (مصدقا لما بين يديه من) مصالح (الكتاب) السابق عليه (و) لم يعلم صدق هذا الكتاب من
 موافقة تلك الكتب حتى يدل نسخه لها على كذبه بل كان هذا (مهيئنا عليه) اى شاهدا على
 صدقه لا يجازمه دونها واذا كان حكمه ثابتا الى يوم القيامة ولم يبق مصالح الكتابين مصالح
 فى هذا العصر (فاحكم بينهم بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع) ما فى كتبهم اذ صارت بعد النسخ
 أحكامها (أهواءهم) تصرفك (عما جاءك من الحق) الذى لا يتغير وانما صارت الآن
 أهواءهم اذ (لكل) من أهل عصر (جعلنا منكم شرعة) اى طريقة موصلة الى الله
 (ومنها) اى طريقا واضحا الى مصالحهم (و) ليس هذا بطريق البداء بل بطريق
 الابتلاء فانه (لو شاء الله لجعلكم) بأهل الاعصار (أمة واحدة) متفقة على مله (ولكن)
 جعلكم أمة مختلفة (ليبلوكم فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة هل تتركون ما ألهمتم منها ما

(قوله عز وجل تسع آيات
 بينات) خروج يده بيضاء
 من غيبسواى من غير
 برص والعصا والسنون
 ونقص من الثمرات
 والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والدم
 (قوله عز وجل والتين
 والزيتون) هما جبلان
 بالشام يفتتان التين
 والزيتون يقال لهما
 طور سيناء وطور زبتا
 بالسريانية ويروى عن

أحدث بعدها أم لا ولم يفعل ذلك بطريق التحكم بل راعى فيها مصالح الأزمنة (فاستبقوا)
 أي فابتدروا الشرائع (الخيرات) بلا تردد من جهة ترك المألوفات ولا عسر في ترك المألوفات
 من حيث اختصاصها بالإيصال إلى الله دون المتجددة بل (إلى الله مرجعكم جميعا) لا يصال
 الشرائع كلها إليه مادامت باقية وأنتم وإن جهلتم فوائد تلك الشرائع إلا أن فاذا رجعتم
 إلى الله (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) أي بفوائده كل شريعة في عصرها (و) يجعل
 بعضها أكمل من بعض حتى يكون غاية السكال لا بأسرك (أن احكم بينهم بما أنزل الله)
 اليك وان خالف ما أنشوه (و) ليقول لك (لا تتبع أهواءهم) اذ لم يبق لها كمال بعد
 ظهور شرعك (و) لقلبة الأهواء الفاسدة التي لا توافق ما أنزل اليك ولا بما أنزل اليهم
 (احذرهم أن يشتكوك) بالاطماع في إيمانهم المطمع في إيمان اتباعهم فيصرفوك
 (عن بعض ما أنزل الله اليك) في كتابك وكتابهم في الحكم لاجلهم على خصائهم على خلاف المنزل
 روى أن بعض أخبارهم قالوا اذهبوا بنا إلى محمد صلى الله عليه وسلم اعلمنا نقتنه عن دينه فأثروه
 فقالوا يا محمد قد عرفنا أنا أخبار اليهود وان اتبعناك اتبعك اليهود وان بيننا وبين قومنا
 خصومة نحمكم اليك نقتضي لنا عليهم فنصدقك فانزل الله عز وجل هذه الآية (فان تولوا)
 عن الإيمان لتوليكم عن فتنهم (فاعلم أنصار الله أن يصيبهم) بالأهـلاك الكلـى (بعض
 ذنوبهم) وهو أن يقتلوك عن بعض ما أنزل الله اليك ولا هلاكهم دينهم بتعريف كتابهم
 (وان كثير من الناس) وان لم يعرفوا كتابهم (لفاسقون) أي خارجون عن حكمه كتفضيلهم
 بنى النفس على بنى قريظة في باب القتل وهؤلاء في طلب الحكم منك مثلهم (ا) يقتلونك
 عن بعض ما أنزل الله (حكم الجاهلية يبعثون) منك كأثمهم يرونه أحسن الأحكام
 (ومن أحسن من الله حكما) وان خالف أهواء المحكوم عليه ولكنه أحسن (لقوم
 يوقنون) أي ينظرون بنظر اليقين إلى العواقب (يأيها الذين آمنوا) اذا كان يؤدد
 أهل الكتاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقصده اقتفاه عن بعض ما أنزل الله مع
 غاية كماله فكيف حال من يتوحد اليهم من المؤمنين (لا تغدوا اليهود والنصارى أولياء)
 كيف وهي بالموافقة من كل وجه فلا تكون مع مخالفة الدين الموجبة أشد العداوة لذلك
 (بعضهم أولياء بعض) للموافقة من جميع الوجوه (ومن يتولهم منكم فإنه) وان
 زعم أنه مخالف لهم في الدين فهو بدلالة الحال (منهم) لدلائلها على كمال الموافقة ولا يكون
 توليهم إلا لاستئذانهم بما يسمع منهم لأنهم ظالمون بالتعريف فلو لم يعرفوا فالويلون لهم
 ظالمون بما الاتهم بعد النهي عنها فليسوا بآباء لله (أن الله لا يهدي القوم الظالمين)
 واذا بطل عذر الاستئذان في موالاتهم ظهر المقصود من موالاتهم وهو السلامة
 من شرهم عند غلبتهم (فقرى الذين في قلوبهم مرض) أي شك في وعد الله لاظهار دينه
 (يسارعون فيهم) أي في مودتهم دفعا لشرهم عند غلبتهم من غير نظر فيما يلحقهم من الضرر
 في دين الله والقضية بالذناق (يقولون) في عذرهم (نخشى أن تصيبنا دائرة) من القتل

مجاهد أنه قال تنبئكم
 الذي تأكلون وزيتكم
 الذي تعصرون
 * (باب الذاء المتوحه) *

(قوله عز وجل ثواب) أجر
 على العمل (قوله عز
 وجل نقتلهم) أي
 ظاهريهم (قوله عز وجل
 ثقات في السموات
 والارض) يعني الساعة
 أي خفي عليها عن أهل
 السموات والارض واذا
 خفي الشيء ثقل (قوله
 عز وجل لن يبطههم) أي
 حجبهم يقال يبطه عن

فتمكون الدولة لهم فحين تحفظ عن شرهم ولا يتفكرون في ان الدائرة ربما تصيب من
 بالوهم من أهل الكتاب (فعسى الله) أى قرب رجاء (أن يأتي بالفخ) أى النصر
 للمؤمنين على أهل الكتاب (أو أمر من عنده) أو يأتيهم بأفة معاوية تمليكهم (فيمصبوا)
 أى المنافقون (على ما أمروا في أنفسهم) من الشك في ظهور الاسلام (نادمين)
 لافتضاحهم بالنفاق مع الفريقين (و) ذلك لانه (يقول الذين آمنوا) لليهود عند تباعد
 المنافقين عنهم (أهلؤا الذين أنفسهم وبالله جهد أيمانهم انهم لمعكم) وقد تباعدوا عنه
 فيظهر انهم لم يكونوا مع المؤمنين ولا مع اليهود فيتحقق انه (حبطت أعمالهم) من ترددهم
 في دين الاسلام ودين اليهود جميعا (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند الكل
 وفي الآخرة اذ لم يبق لهم ثواب لاعلى تقدير صحة دين الاسلام ولا على تقدير صحة دين اليهود
 ثم أشار الى انه عز وجل كماله لا هذا الدين بدائرة لا يملك الارتداد ظاهره فضلا عن النفاق
 فقال (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) لم يكن ارتداده سبب هلاك هذا الدين
 (فوفى بأقواله) لاظهاره (بقوم) من أهل السكالك بحيث (يحجبهم) قيل معنى محبة الله
 توفيقه ورضاه وتوفيقه وانعامه (ويحبونه) اذ يرون كمالهم منه ومعنى محبة المبدأ نار
 جنبه على ما سواه والمساورة الى طاعته وطالب مرضاته وفيه إشارة الى أن من ارتد فاعما
 ارتد باغض الله اياه لمحبهه لمساواه (أذلة على المؤمنين) الذين يتذللون لله من افراط محبتهم له
 فيحبون محبته ويتذللون لهم (أعزة على الكافرين) المستكبرين على الله كسر التكبرهم
 الذى هو سبب عداوتهم لله وبياتهم فى كسره عليهم اذ (يجاهدون في سبيل الله) فيضربون
 رقابهم ويأسرون أهلهم وأولادهم وينهبون أموالهم (ولا يخافون لومة لائم) في الجهاد
 بأنه القاء النفس في التهلكة أو قطع رحم الآباء والأولاد والأقارب والمتردون يتذللون
 عند الفريقين ويحبون عن الجهاد ويخافون لومة الكفرة (ذلك) المذكور من حب
 الله اياهم وحبهم لله وذاتهم للمؤمنين وعزتهم على الكافرين وجهادهم في سبيل الله وعدم
 مخالفتهم للوم للوأم (فضل الله) الذى فضل به أوليائه اما المحبتان فظاهر وكذا العزة على
 الكفار والجهاد وأما الذلة على المؤمنين فلانه تواضع مع موجب الرفع وأما عدم خوف
 الملامة فلما نفسه من تحقيق المودة مع الله (يؤتيه من يشاء) ممن يريد به من يد اكرام من
 سعة جوده كيف (والله واسع) جوده لكنه لا يجود به هذه الفضائل على كل أحد لانه
 (عليم) وقد علم ان هؤلاء أحق بالمزيد ولما نسي عن موالاته اليهود والنصارى أشار الى من
 يتعين للموالاتة فقال (انما وليكم الله) المقيض عليكم كل خير (ورسوله) الذى هو واسطة
 النفيض (والذين آمنوا) المعينون في موالاته ورسوله بأفعاله لهم لانهم (الذين يقيمون
 الصلوة) التى هي أجمع العبادات البدنية (ويؤتون الزكاة) القاطعة محبة المال الجالب
 للشهوات (وهم راكعون) أى متذللون غير معجبين فان رؤيتهم تؤثر فيهم بالهون
 في موالاته ورسوله (ولا ينبغي لمن يواليهم ان يخافوا شر الفريسيين) (من يتول الله) المقيض

الامر ان يحبه عنه (قوله
 تعالى نعوذ) فعول من التمد
 وهو الماء القليل ومن
 جهله اسم قبيلة أو أرض
 لم يصرفه ومن جهله اسم
 جى أو اب صرفه لانه مذكر
 (قوله عز وجل الثرى) ي
 التراب الذى وهو الذى
 الذى تحت الظاهر ومن
 وجهه الأرض (ثاني
 عطشه) أى عاد لا جاتبه
 والعطف الجانب يعنى
 معرضا متكبيرا (قوله عز
 وجل ثاوي) أى مقبلا
 (قوله تعالى لان عورات)

للقوة والنصر (ورسوله) المستفيض منه لهما (والذين آمنوا) الموعود لهم بهما كان
من حزب الله وهو وان صار مغلوبا حينئذ عاقبة الغلبة له (فان حزب الله هم الغالبون)
في العاقبة ثم أشار الى أن موالاته غيرهم ان كانت لهم نفع فضررها أعظم وان كانت لدفع
ضررها للضرر الحاصل به الابني بالمدفوع فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
حفظ تعظيم دينكم ولا تحفظ في موالاته غير من ذكر (لا تحذوا الذين اتخذوا دينكم)
الذي هو رأس مالكم لا تتمم الذي به انتظام معاشكم ومعادكم وهو من أطع الله سعادته الأبدية
وسبب قربكم من ربكم ومواصلته (هزوا) أي شيئا مستحقا (و) بالغوا في الاستخفاف
به حتى لعبوا به قول أهل (لعبا) وذلك مما يخاف سره إلى من يؤايلهم لكونه (من الذين
أوتوا الكتاب من قبلكم) مع ان الواجب ان لا يآيلوا لهم لان وجوده منهم (و) من
(الكفار) بالرواية من حيث انه لا يستند الى دليل ومع ذلك يخاف سره إلى من يؤايلهم
من العوام فلا تحذوهم (أولياؤهم) ان اعتقدتم انكم لا تتأثرون بهم (اتقوا الله) ان
يؤثر فيكم عواالهم التي هي عنها (ان كنتم مؤمنين) بأن مخالفتهم موجبة لتأثير ما يضر
(و) ان كان مما لا ينبغي ان يؤثر في العقلاء كما أنكم (اذا ناديتهم الى الصلوة) التي هي أكمل
القرابات نداء ما اعيت فيه المعالي الشريفة من تعظيم الله باعتباره ذاته وأسمائه وصفاته
وأفعاله ومن ذكر توحيده باعتباره ذاته وباعتباره عدم مغايرة أسمائه وصفاته ومن تعظيم
رسوله باعتباره قيامه بمصالح المعاش والمعاد ومن الصلوة من حيث هي وصف له ما بين العبد
وبين الله ومن حيث افادتهم معالي الدرجات ومن تعظيم مقصده وهو الفلاح في الظاهر
والباطن وما هو غاية مقصده من القرب من الله باعتباره عظمة ظاهره وباطنه ومن الوصول
الى توحيده الحقيقي (اتخذوها هزوا ولعبا) يقولون من أين لك صياح كصياح العير (ذلك)
الاستهزاء بمثل هذه الامور (بأنهم قوم لا يعقلون) فكيف يآيلوا له وان كان من أهل الكتاب
(قل يا أهل الكتاب) العالمين بالنقائص والكمالات التي يستحق على تحققها وفقدانها الاستهزاء
(هل تنقمون) أي تصيبون بالاستهزاء (منا) لنقص فيها أو كمال فيه كم قد فاتنا (الآن آمننا
بالله) وهو رأس الكمالات (وما أنزل اليها) وهو أصل الاعتقادات والاعمال والاخلاق
والاحوال والمقامات (وما أنزل من قبل) وهو شهد لما أنزل علينا فجعلتم هذه الامور
نقائص موجبة للاستهزاء (وأن أكثركم فاسقون) أي خارجون عن جميع مآذ كالدعوة
الولد والاتحاد بعيسى أو كونه ثالث ثلاثة وكفركم عما أنزل اليها ونحريه عنكم لما أنزل اليكم
فجعلتم هذه الامور كمالات يستهزئ من انصافها بمن فاتته وهذا الانتقام بالحقيقة مقصوب
عليكم (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) الانتقام الذي لنا أن ننتقم به منكم ان انتقمتم به منا
(مشوبة) أي انتقاما لنا منكم ثابتا (عند الله) غير قابل للقلب علينا مشوبة (من لعنه الله)
أي أبعد من رحمة منكم (و) لم يقتصر عليه بل (غضب) مع ذلك (عليه) فأعد له العذاب
الشديد الخالد (و) لم يقتصر عليه بل عذبهم في الدنيا أيضا بالسجاذ (جعل منهم القررة

أي ثلاثة أوقات من أوقات
العورة (قوله عز وجل
ما قبل) أي مضي (قوله
تعالى نجابا) أي متدافعا
ويقول نجابا لا ومنه
قول النبي صلى الله عليه
وسلم أحب الأعمال إلى الله
عز وجل العج والتج فالعج
التلبية والتج اسالة الدماء
من الذبح والتحر
• (باب الناء المضمومة) •
(قوله عز وجل ثبات) أي
جماعات في تفرقة أي حلقة
حلقة كل جماعة منها ثابة

والخنازير) وهم أصحاب السبت والمائدة (و) جعل منهم (عبد الطاغوت) أى عباد الجبل
فخص ان كانوا بما ذكرتم فلا شك ان (أولئك) البعداء في مراتب الشر (شر مكاما) أى منزلة
منا كيف (و) هم (أضل عن سواء السبيل) الموصل الى الخير (و) من علامات كمال شرهم
وضلالهم انهم (اذا جازوكم قالوا آمنا) اظهروا للايمان أول النهار والكفر آخره للتشكيك
على المسلمين (وقد دخلوا بالكفر) من قصد التشكيك على المسلمين (وهم قد خرجوا به)
مستقرين عليه فان كان هذا الدين باطلا عندهم فإلزامهم بلبسوا به وان كان حقا فإلزامهم
بلبسوا على المسلمين وهذا الشر والضللال مما يدل عليه ظاهرهم (والله أعلم بما كانوا
يكفون) مما يوجب تجاوزهم نهاية الشر والضللال (و) من دلائل الشر والضللال فيهم أنك
(ترى كثيرا منهم يسارعون) من غير مبالاة من الله ولا من الناس مستغرقين (في الانتم) أى
المعصية المخصوصة بأنفسهم (و) لا يقتصرون عليه بل يسارعون في (العدوان) أى الظلم
أيضا لاجل أنفسهم (و) لاجل غيرهم من (أكلهم السحت) أى الرشوة (لبس ما كانوا
يعملون) من الجمع بين الكفر والتأليس على المؤمنين وبين المعاصي المخصوصة والمظالم من
أجل أنفسهم ومن أجل من أكلوا منهم -م الرشوة ولا يختص هذا بجهالهم وحكامهم وبنائه
الدنيا منهم بل يشاركهم فيها زهادهم وعلماءهم فان لم يقعوا بأنفسهم فلهالينهم مع قدرتهم
عليه (لولا) أى هلا (ينهم الربانيون) أى الرهبان (والاحبار) أى العلماء (عن) أفعالهم
الظاهرة مثل (قولهم الانتم) كدعوة الولد والقول بالاتحاد أو بثالث ثلاثة واطهار الايمان
بطريق المكر وتحريف الكتاب والاستهزاء بالدين (وأكلهم السحت) أى الرشوة المفسدة
أمر العالم كله (لبس ما كانوا يصنعون) من ترهيمهم ونعلهم لغير دين الله (و) لم يقتصروا في
ذلك على السمكوت بل قال فصاح بن عازوراء بحضور جماعة رضوا بقوله فكانه (قالت
اليهود) كاهم ما لا يصح في حق الله حقيقة ولا مجازا (يد الله مغلوله) وأرادوا مقبوضة حين
قبض الله عنهم -م الرزق قال الله عز وجل في الرد عليهم -م (غاث أيديهم) حقيقة في الآخرة
ومجازا في الدنيا لاتصافهم بغاية البخل (ولعنوا) أى ابعدا عن الرحمة فلا يوفقون للتوبة
(بما قالوا) من الكلمة الشنيعة التي لا تصح في حق الله حقيقة ولا مجازا اذ لا تجل من جنابه
أصلا (بل يده) أى اسمائه المتقابلة في القبض (مبسوطتان) بأنواع العطايا المختلفة
والتي تقابل بين أسمائه -م -ل التقابل بين الحوادث حتى صار عطاء قوم حزنا لا آخرين وهو
لا يبالى بهم بل (يتفق كيف يشاء) فيصير الخير في حق قوم شر في حق آخرين (و) لذلك
(ليزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك) من جوامع الخيرات (طغيانا) أى عدوانا على
الناس (وكفرا) في أنفسهم بعد كفرهم وطغيانهم بالتحريف وأخذ الرشوة أولا (و) لا
يختص هذا بكاتبك بل (ألقينا بينهم) باختلالهم في كتابهم (الهداية) في الظاهر (والبغضاء)
في الباطن ولم يرتفعوا بكاتبك الا في لرفه مما بل استقرا مع الزيادة (الى يوم القيامة) لكن
لم يوترق فيكم مع الزيادة وقد أثر فيها بينهم بدونهم اذ (كلما أوقدوا ناراً) في قلوب الخلق من

(قوله عز وجل فعبان)
أى حبيسة عظيمة الجسم
(قوله عز وجل تمر) جمع
تمر ويقال التمر بضم
الهمزة المال والتمر بفتح
الذال جمع تمر من تمر
الما كول (قوله عز وجل
نبورا) أى هلا كقوله
عز وجل دعوا هؤلاء
نبورا أى صاحوا
واهلا كاه (قوله تعالى
تقفوا) أخذوا وظفر
بهم (قوله عز وجل لئن
جاءتكم) (قوله عز وجل توب)

الغضب (للعرب أطفاها الله) بأخلاقك (و) لا ينقطعون برؤية أطفاء الله نارهم بل لا يزالون
 (يسعون في الأرض فسادا) بالقاء الشبه (و) لكن لا يؤثر سعيهم إذ (الله لا يحب المفسدين)
 ولذلك ضيق عليهم فضيق الرزق عليهم ليس من بخل الله بل من كفرهم ومساوئهم إلى البكائر
 (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا) مباشرة البكائر (للكفرنا عنهم سيئاتهم) أي صفاتهم
 فلا يبقى لهم معصية تكون سببا لقبض الرزق عليهم (ولا دخلناهم) في غاية السعة كانهم الآن
 في (جنات النعيم) وسندخلهم فيها بالأعذاب وهذا يعجزد الإيمان وترك البكائر (ولو أنهم)
 مع ذلك (أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم) فعملوا بجميع ما فيها مما لم ينسخ
 (لأنهم) (كافوا) من ثمار سائرهم ما ينتشر عليهم (من فوقهم و) ما يلقطون (من تحت أرجلهم)
 من غاية كثرتها ومن الرزق المعنوي الهبات السماوية من فوقهم وأجور الأعمال الصالحة
 من تحت أرجلهم هذه الواثقة على إقامتهم الكهنه لا يتفقون بل غايةهم أنه وجد منهم أمة
 أي طائفة (مقتصدية) غير غالبة ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بعمد (و) لو كثرت هذه
 الطائفة أيضا لصل ذلك أيضا لكن (كثير منهم ساء ما يعملون) فضلا عن مجرد الإيمان
 واجتناب البكائر فضعف لأن إقامة الكتب الالهية ولا كثرة مساوي الاكثرين مع عجز الامة
 المقصدة عن ارشادهم احتيج إلى ارسال الرسول إليهم (يا أيها الرسول) الذي أرسل لبيان
 المساوي ليجنب (بلغ ما أنزل إليك من ربك) مما يفصل مساوئهم (وان لم تفعل) ما تؤمر به
 من تبليغ الجميع ستر البعض مساوئهم (فما بلغت رسالته) أي شيء مما أرسلت به (و) لا
 تخفهم في تبليغ مساوئهم إذ (الله يعصمك من) إساءة (الناس) إليك بل لا يهديهم طريق
 الإساءة إليك (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) طريق الإساءة إليك ثم أمره بتبليغ ما هو أشد
 عليهم من بين مساوئهم فقال (قل يا أهل الكتاب) الزاعمين أنهم الكاملون في أمر الدين
 المكملون فيه الناس (استمعوا لشيء) فضلا عن الكمال والتكميل ولا يخص لان لكم (حتى
 تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم) من سائر الكتب السماوية فعملوا
 بكل ما فيها وتكملوا الناس بها ولكنكم كافرين بأكثر ما أنزل إليكم فاستمعوا لشيء
 مما أقمتم فضلا مما لم تقموا (و) ستتركون إقامة ما كانوا يقيمونه من التوراة بسبب هذا
 القول فانه والله (لأزيدن كثير منهم ما أنزل إليكم من ربك) فضلا عن مثل هذا القول
 (طغيانا) على كتابهم بالتحريف (وكفروا) بما فيه من نفوتك وإذا بالغت في تبليغ ما أنزل
 إليك فرأيت مزيد طغيانهم وكفرهم (ولا تأمن) أي فلا تحزن (على القوم الكافرين) لغاية
 خبتهم في ذواتهم وإنما تحزن على ما كان قابلا لازالة الخبث عنه وليس ارسالك لازالة
 ما لا يمكن ازالته بل انما امتنع اسوء اختيارهم مع انه يمكن في ذاته كما قال (ان الذين آمنوا)
 بالانسان (والذين هادوا) وان كان لهم ماذ كرم الفضائع (والصابون) كذلك وان كانوا
 أضل منهم (والنصارى) وان قيل فيهم ان الله هو المسيح وأنه ثالث ثلاثة (من آمن بالله)
 منهم بقلبه (واليوم الآخر) الداعي للإيمان بالله (و) دل عليه بان (عمل صالحا) بمقتضى

أي جوري الكفار

• (باب الناء المكسورة)

(قوله تعالى نياك فطهر)

فيه خمسة أقوال قال

الفراء معناه وعملك فأصلح

وقال غيره معناه قلبك

فطهر فكفى بالنياب عن

القلب وقال ابن عباس

معناه لا تسكن غادرا فان

الغادر دنس النياب وقال

ابن سيرين معناه اغسل

نيابك بالماء وقال غيره

ونيابك فقصر فان تقصير

النياب طهرها

الكتب الالهية (فلا خوف عليهم) من كفرهم ومساوهم السابقة (ولا هم يحزنون) على ماقاتهم من الاعمال الصالحة حال الكفر فانه يدل الله سبحانه على قلوبهم لازالة الخبث عنهم اعطاهم الميثاق بذلك (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) بازائه (و) يدل على امتناعهم من سوء اختيارهم انا (ارسلنا اليهم رسلا) كثيرين كل واحد منهم اعقل اهل زمانه وأولى باتباع قوله فن غابته خبثهم لم يقبلوا قول أحد منهم لانهم كانوا يدعون الى ترجيح أمر العقل والشرع على الهوى الغالب عليهم بل (كلما جاءهم رسول بما لا ينهون أنفسهم) مع ان وضع الرسالة الدعوة الى مخالفة اترجيح العقل والشرع عليه (فريقا كذبوا) مع ظهور دلائل صدقهم (وفريقا يقتلون) بعد التكذيب بسد الدعوتهم الى ما يخالف أهويتهم (و) انما اجتروا على ذلك لانهم (حسبوا ألا تكون) في تكذيبهم وقتلهم (فتنة) أي ابتلاء به عذيب مع أنهم قد رأوا آثار المكذبين قبلهم وسمعوا اخبارهم (فعموا وصموا) من غاية خبثهم (ثم) أي بعد هذا العمى والصمم (تاب الله عليهم) بالتوفيق للايمان بعيسى فابصرهم آياته القولية وسمعهم آياته القولية (ثم) أي بعد هذا الابصار والاسماع والتوفيق للايمان بعيسى (عموا) عن رؤية المعجزات القولية لمحمد صلى الله عليه وسلم (وصموا) عن المعجزات القولية لاجمعهم اذ آمن النجاشي وأصحابه بل (كثير منهم) وهم وان بسوا على العامة بانصافهم مع عيسى لا يمكنهم التلبس على الله اذ (الله بصير بما يعملون) ثم أشار الى أن عماءهم وصمهم كان قبل مجي محمد صلى الله عليه وسلم بما قالوا في عيسى عليه السلام (لقد كفر الذين قالوا ان الله اتحد لا هوته بناسوت عيسى فكأنهم قلوا (هو المسيح) وان قالوا انه من حيث ناسوته (ابن مريم) فعموا عما في عيسى من امارات الحدث (و) صموا من مقال انه اذ (قال المسيح يا بني اسرائيل) أي يا أولاد المسمى بالعبادة (اعبدوا الله) ولم يقل اعبدوني ثم صرح بقوله (ربي) قائل المادية توهم الاتحاد ولو بقيت الربوبية مع الاتحاد فلا بد من الفرق بين الربوبيتين لكنه في الفرق بقوله (و ربكم) ولو صح هذا الاتحاد في حق عيسى لصح في حق غيره وقت اتحاده به وهو شرك وقد قال عيسى عليه السلام (انه من يشرك بالله فقد جرم الله عليه الجنة) ولا يحرم على من قال بأمر جائز وان حرم فلا يجعل ماواه النار فقد قال (وماواه النار) كيف والشرك أعظم وجوه الظلم وقد ثبت بقول عيسى الذي قالوا به فيه (وبالظالمين من أنصار) فلا ينصرهم عيسى ولا غيره ولا جهة ولا شبهة يعتد بها ثم أشار الى من شركه أظهر فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) والباقيان عيسى ومريم وأحد الاقانيم أو الجواهر الثلاثة الحياة والعلم وروح القدس (وما من الله) في نص الانجيل والتوراة بجميع الكتب السماوية ودلائل العقل والكشف (الاله واحد) لا يتعدد أفرادا ولا أجزاء (وان لم ينهوا عما يقولون) بعد ظهور الدلائل القطعية متـ كين بمتشابهات الانجيل (ليمن الذين كفروا منهم) بالدلائل القطعية (عذاب اليم) وان تمسكوا بالمتشابهات مثل عذاب من لا يتسك بشئ (أ)

• (باب الجيم المفتوحة) •
 (قوله عز وجل جهنم)
 أي علانية (قوله جهنم)
 أي صلا وعد ولا من الحق
 ويقال جهنم على أي مال
 على (قوله الجارذى القربى)
 أي ذى القرابة والجار
 الجنب أي الغريب
 والصاحب بالجنب أي
 الرفيق في السفر وابن
 السبيل الضيف (قوله عز
 وجل الجوارح) أي
 الكواكب يعني الصوائد
 (قوله عز وجل جرحتم) أي
 كسبتم (قوله عز وجل

يكفرون بالقطيعات (فلايتوبون) عن التمسك بالمشابهات بردها (الى) مراد (الله) اذا
عجزوا عن ردها الى المحكمات (ويستغفرونه) التمسك بالمشابهات في مقابلة القطيعات وهم
(و) ان الله وحده حتى صارت هيئة راحة قلوبهم فلا يعبد من الله ستمها بحجوها عن
القلوب اذ (الله غفور) بل (رحيم) بتبديل ظلم ابني نور الصواب ثم أشار الى بطلان التمسك
بمجازاته وكرامات أمه على الهيئتهما بل غايةهما الدلالة على نبوته ولايتهما فقال (ما المسيح)
المعلوم حدوثه من كونه (ابن مريم) بالخوارق الظاهرة على يديه (الارسل قد خلت) أي
مضت (من قبله الرسل) أولو الخوارق القاهرة (وأمه) بخوارقها (صديقة) ولو استدلل
بخوارقهما على الهيئتهما عورض بأنهما (كانا بايا كالان الطعام) عن احتياجهما اليه
(أنظر كيف تبين لهم الآيات) على توحيد الله وبطلان الاتحاد والهيئة عيسى وأمه وبطلان
شبهاتهم (ثم انظر أي يؤفكون) أي يصرفون الى الاصرار على التمسك بالمشابهات الظاهرة
البطلان (قل أن عبدون) المسيح وأمه مع انهما عندكم (من) جملة من هو من (دون الله) ولا
الهيئة للادنى ولو جعلتموها من تلك ضرا أو نفعاً ففهم من جملة (ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعاً)
بل غايةهما شفاعته من عبدهما أو شكايته من لم يعبدهما (والله هو السميع) لشفاعتهم
أو شكايتهما (العليم) من يستحق الاجابة من الشفاعة والشكايه ولو جعلتموهن ماله
النفع والضرر فهو غلو (قل يا أهل الكتاب) الذي هو ميزان العدل (لا تغلوا) في تعظيم عيسى
وأمه فتدخلوا (في دينكم) اعتقاداً (غير الحق) بلا دليل عليه مع تظاهر الأدلة على خلافه
(ولا تتبعوا) تقليداً (أهواء قوم) تمسكوا بخوارقهما على الهيئتهما فان نظروا الى سبقهم
فغايتهم انهم (قد ضلوا من قبل و) الى كثرة اتباعهم فغايتهم انهم (أضلوا كثيراً) الى
تمسكهم بمشابهات الانجيل فغايتهم انهم (ضلوا عن سواء السبيل) اذ لم يردوها الى المحكمات
وكيف لا يتركون الغلو وقد أوجب مادونه اللعن (لعن الذين كفروا) وان كانوا (من
بنی اسرائيل على لسان) من هو دون محمد صلى الله عليه وسلم (داود) قال في حق أهل ايلة
لما اضطادوا في السبت اللهم العنهم واجعلهم آية في خسوف قردة (وعيسى ابن مريم) قال
في حق أصحاب المائدة اللهم العنهم واجعلهم آية في خسوف اخنازير ولم يكن كفرهم مثل
غلوتهم ولا مبدؤهم مثل مبدئهم من ترك القطيعات للمتشابهات بل كان (ذلك) الكفر
(بما عصوا) به يبد السبب والتكبر على الفقراء المشاركين في أكل المائدة
(و) انما اقضى عصيانهم الى الكفر لانهم (كانوا يعبدون) وهو انهم (كانوا لا يتناهون)
اذ انهم (من منكر فعلوه) فلم يؤاخذوا به فلا يزالون يفعلونه مع النبي (ابن ما كانوا
يفعلون) من تكرير المنكر مع النبي وليس كالغلو لشبهة واهية مع الدلائل القاطعة
على خلافه ثم الانتهاء انما يتبع بموالاة الناهي وهم انما يتولون من هو أشد غلوا (ترى
كثيراً منهم يتولون الذين كفروا) وقد غلوا في تعظيم الاصنام فهذا التولي ادعى الى الغلو
من عصيانهم الى الكفر (لبئس ما قدمت لهم أنفسهم) فوصيان الاولين سبب خطيئة الله

جبارين) أي أقوياء عظام
الاجسام والجبار القهار
والجبار المسلط كقوله عز
وجل وما أنت عليهم بجبار
أي بسلط والجبار المتكبر
كقوله ولم يجعلني جبارا
شقيما والجبار القهار
كقوله واذا بطشتهم بطشتهم
جبارين أي قسارين
والجبار الطويل من الجبل
(قوله تعالى جن عليه
الليل) أي غطي عليه وأظلم
(قوله تعالى جاعل الليل
سكناً) أي يسكن فيه الناس
سكون الراحة والنعيم

وهذا كانه عين (أن خط الله عليهم) ومسحهم عذاب دينوى منقطع (وفى العذاب هم خالدون) كيف وقد والوا أعداءهم من زعموا الايمان بهم لمعادوا من يؤمن بهم (ولو كانوا يؤمنون بالله) الذى يشره به أعداؤه (والنبي) أى عيسى الذى يكذبه الأعداء (وما أنزل اليه) فبرحون ما ألحقوا عليه آباءهم (ما اتخذوهم أولياء) لمعادوا بهم أولياءهم فهم وان ادعوا الايمان بهم ليسوا بمؤمنين (ولكن كثير منهم فاسقون) أى خارجون عما ادعوه ويشاركهم اليهود فى هذه الموالاة لعداوة المؤمنين (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا) لايمانهم بعيسى ومحمد عليهما السلام (اليهود) لتوحيدهم واقرارهم بنبوة الانبياء (الذين أشركوا) لتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا) النصارى لايمانهم بعيسى وانما يعادونهم لايمانهم بمحمد ولذلك يوالون الكفار سيما (الذين قالوا) لعواصم تقيمة (انا نصارى) مع تصديقهم واقرارهم بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيما بينهم وهم النجاشى وأصحابه رضى الله عنهم فانهم على صرف المودة معهم (ذلك) الصفاة فى المودة (بأن منهم قسيسين) يعلنون كمال أمر محمد عليه السلام من كتبهم (ورهبانا) لا يريدون لانفسهم مالا ولا جاها (و) قد ارتاضوا بحيث حسنت اخلاقهم وأقلها (أنهم لا يستكبرون) على آحاد الناس فكيف على أرباب المهجرات والعلم بكمال الشئ مع عدم الصارف عن الميل اليه من العناد والاسه بكارموجب لكال الميل اليه وهو المودة (و) بكال قسيسيتهم ورهبانيتهم ومودتهم للكمالات (اذا سمعوا ما أنزل) من الحضرة الجامعة الالهية (الى الرسول) الجامع من الكلام الجامع بجمار العلوم الحقيقية مع التبشير والانذار بالوجوه الكثيرة الجامعة (ترى أعينهم تفتح) أى تنصب (من الدمع) الحاصل من اجتماع حرارة الحب والخوف مع برد البقيين (مما عرفوا من الحق) من كتابهم فوجدوه أكمل منه وأفضل (يقولون) من غدا دم استكبارهم (ربنا آمنا) بك وبما أنزلت وبما تجليت فيه بذاتك وأسمائك وصفاتك وأفعالك على أكمل الوجوه (فاكتبنا مع الشاهدين) لتجلياتك فيهم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وما نالنا من الله) الذى ظهر فى العالم والانسان (وما جاءنا) أى تجلياتك فيه وأسمائك (من) الجالى الكاملة كأنهم عين (الحق) لانظمع فى الرشا والجاه المانعين عنه بل (انطمع) بما يوجب الايمان من (أن يدخلنا ربنا) الذى ربانا بالقسيسية والرهبانية فمنازل قربه (مع القوم الصالحين) التابعين للقطيعات دون الشبهات الواهية كمنشآت الكتب السماوية (فأناهم الله بما قالوا) فضلا عن مساعدهم الباطنة فى تدبر كتابه وأعمالهم المرتبة عليه (جنات) من كليات فوائدها الكتاب (تجربى من تحتها الانهار) من جزئيات تلك الفوائد (خالدين فيها) لا تعرض لهم فيها شبهة ترجعهم عنها الاختصاص بها بأهل الحجاب (وذلك جزاء المحسنين) الذين يقرؤون كتاب الله كأنهم يسمعون من الله ثم يجازون بالجنة الحسية بعد الموت (والذين كفروا) أى ستر واعظمة هذا الكتاب (وكذبوا باياننا) منه ومن سائر المهجرات (أولئك) وان بلغوا حد القسيسية

والقمر حسبنا أى جعلهما
يجريان بحساب معلوم
عنده (قوله تعالى جاثمين)
بعضهم على بعض وجاثمين
باركين على الركب أيضا
والجنوم للناس والطير
بنزلة البروك للبعير (قوله
عز وجل خضعوا له) أى
مالوا الى الصلح (قوله تعالى
جهنم مجهزة) كل
الكل واحد ما يصبه
والجهاز ما يصلح حال الانسان
(جاسوا) أى ما نوا وقتلوا
وكذلك جاسوا وهاسوا
وداسوا (قوله تعالى جنبا)

والرهبانية (أصحاب العظمى) لا يزالون في حرارة الشبهات الى ان يموتوا فيصيروا الى الخبيث
 الاخرى ثم أشار الى أن من أسباب كفرهم وتكذيبهم ان يعسر على أنفسهم تحليل شئ حرم
 في كلامهم فنسخ تحريمه حتى انهم لو اسلموا لا يزال تحريمه من أنفسهم فقال (يا أيها الذين آمنوا)
 مقتضى إيمانكم ان لا تغيروا شيئا من أحكام دينكم وان كان مغيرا لما تقدم من الاديان
 (لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي الاشياء التي ليس فيها حق الفحش والفسق من جنس
 ما أحل الله لكم ولو بالنسخ فان تحريمها كفر بايات الله وتكذيب به (ولا تعسوا) بمجاوزة
 الحلال الى الحرام فاحذروا الشبهات فانه وان لم يكن تكديما وكفرا فهو خروج عن محبة
 الله (ان الله لا يحب المعتدين) من الاعتماد الذي يكرهه الله كراهة تناول ما نسخ تحريمه
 نظرا الى حرمة السابقة فلا تكرر هو اذ لا بل (كلوا مما رزقكم الله) ليمت اعتقادكم بكونه
 (حلالا طيبا) لا يشوبه حرمة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) ان تعارضوا في أحكامه
 ولو بكرهه من أنفسكم ويحتمل ان يقال امامدح الترهيب نهى عن الافراط فيه بتحريم
 اللذان من المباحات الشرعية وأشار الى انه اعتداء على النفس والاهل بمنع الحقوق وانه
 كما لا يجوز الاعتداء في الترهيب لا يجوز في الترفه فلا يفرط في كل المباحات وان كان حلالا
 بلا شبهة وأمر بتقوى الله في وضع قواعد يخالف قواعد الشرع بل غاية ما يجوز أخذ
 معان من عدم الشريعة مؤكدة مقتضاها ثم أشار الى ان تحريم الحلال باليمين ليس بكفر بل
 (لا يؤخذكم الله باللغو) أي بفعل شئ وقع بالاقتصد (في إيمانكم) ولكن يؤخذكم بما عاهدتم
 الايمان أي بفعل شئ عاهدتم به الايمان فعليه اوثيقا عن قصد منكم ومع ذلك مؤاخذته
 ليست بجازمة بحيث لا يمكن دفعها (فكفارته) أي فالحصله الماحية لانهم (اطعام عشرة
 مساكين) تعليق كل مسكين مدا وعنده أي خيفة نصف صاع لانه بمنزلة الامساك عن
 الطعام عشرة أيام العدد الكامل الكاسرة للنفس المجترئة على الله تعالى (من أوسط
 ما تطعمون أهليكم) لامن أجود ما تطعمونهم فضلا عما يخصونه بأنفسكم ولامن اردا
 ما تطعمونهم فضلا عن الذي تعطونه السائل (أو كسوتهم) يعطى كل مسكين ثوبا واحدا
 ازارا أو رداء أو قميصا أو سراويل أو عمامة أو كساء أو نحو ذلك اذ يجزى بستر العورة ستر
 المعصية (أو تحرير رقبة) اذ فيه فك رقبة عن الائم وشرط الشافعي فيها الايمان قياسا على
 كفارة القتل (فن لم يجد) شيئا منها (فصيام ثلاثة أيام) لانه لما كان ضيرا بنفسه اكتفى فيه
 بأقل الجمع (ذلك) وان قل (كفارة إيمانكم) التي اجترأتم بها على الله تعالى (اذا حلفتم) أي
 نقضتم اليمين ويجوز عند ارادته (واحفظوا إيمانكم) عن الحنث اذ لم يكن ما حلفتم
 عليه خيرا الثلاث ذهب تعظيم اسم الله عن قلوبكم (كذلك) أي مثل هذا البيان الكامل
 (بين الله لكم آياته) أي اعلام شرائعه (اعلمكم تشكرون) نعمه بصرفها الى ما خلقت له
 ومن جانتها صرف اللسان الذي خلق لذكر الله وتعظيمه الى ذلك فاذا فات صرف بعض ما ملأكم

أي غضاو يقال جنباً أي
 جنباً طرباً (قوله عز وجل
 جان) أي جنس من الحيات
 وجان واحد الجن أيضاً
 (قوله عز وجل جلايب)
 ملاحف واحد جلاب
 (قوله عز وجل الجواب) أي
 الجابض يجبي فيها الماء أي
 يجمع واحد جابية (قوله
 عز وجل الجوارى في البحر
 كالأعلام) أي السفن في
 البحر كالجبال الواحدة
 جارية ومنه قوله عز وجل انا
 ما ملأناكم في

الى بعض ما يجبره ليقوم مقام الشكر باللسان اذ به يتم تعظيمه فاذا لم يجد كسر هوى النفس
من أجد له فهو أيضا من تعظيمه فافهم ثم أشار الى سائر ما يهتك حرمة الله وحرمة مظاهره
الكاملة مما يكثر فيه الخلف والى ما نسخ تحريمه واشتبه بالحل قال (يا أيها الذين
آمنوا) مقتضى إيمانكم حفظ تعظيم الله وتعظيم أنفسكم وحفظ حرمانه (انما الخمر) وان
حل في بعض الملل مقدار ما لا يسركم منها (والميسر) أى القمار وان أشبهه المسابقة
والمناضلة (والانصاب) أى الاصنام المنصوبة للعبادة وان أشبهت المحاريب التى جعلت
علامة للقبلة (والازلام) أى القداح وان أشبهت القرعة (رجس) أى خبيث لان الخمر
تضيع العقل ومادون السكر دافع الى ما يستكمله فاقم مقامه فى الشرع الكامل والميسر
يضيع المال والانصاب تضيع عزة الانسان بتدليله لما هو أدنى منه والازلام تضيع العلم
للجهل بالثمن والمثمن فاستطابتها (من عمل الشيطان) أى تزيينه فان زين لكم (فاجتنبوه
لعلكم تفلحون) أى رجاء أن تسالوا الطيبات الحقيقية وانما زينها الشيطان لخبثها وان
كان فى بعضها منافع فهو لا يريد ذلك بل (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة)
المستائمة والمضاربة والمقاتلة فى الخمر والميسر عند السكر وضربا على المال وربما يقاهر الرجل
بأهله وولده فاذا أخذ هذه الخصم وقعت العداوة بينهم أبدا (و) لا أقل أن يوقع بينكم
(البغضاء) القاطعة للتعاون الذى لا بد للانسان منه فى معيشتهم (فى الخمر والميسر ويصدكم)
أى يبعدكم (عن ذكر الله) اذ يغلب السرور والطرب على النفوس والاستغراق فى الملاذ
الجسمانية فيلهى عن ذكر الله والميسران كان صاحبه غائبا انشرفت نفسه ومنعه حب
الغلبة والقهر عن ذكر الله وان كان مغلوبا مما حصل من الانقباض والاحتياط الى أن
يصير غائبا لا يخطر بباله ذكر الله (وعن الصلوة) الجامعة لاذكاره بجميع الأعضاء واذا
كان فيهما هذه المفاسد الدينية والدينية (فهل أنتم منتهون) عنها أم مصرون على ما أنتم
عليه (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فى نهى ما وان كان غير معقول (واحذروا)
مخالفتهم ما وان كانت جامعة للمنافع خالية عن المضار (فان تولىتم) أى أعرضتم عن
اطاعتهم ما ومن حذر المخالفة فلا يتول الرسول عقابكم حتى لا تبالوا (فاعلموا انما على
رسولنا البلاغ المبين) أى ما كان غير تبليغ بكم الذى لا يعتريه شبهة وانما يتولاه من أرسله
ولما نزل تحريم الخمر قالت الصحابة يا رسول الله كيف بحال اخواننا الذين ماتوا وهم يشربون
الخمر ويا كاون ما الميسر فنزل (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات المأمور به فى
عصرهم (جناح) أى حرج (فما طعموا) مما حرم بعد ذلكهم (اذا ما اتقوا) ما حرم عليهم
قبل ذلكهم (وآمنوا) بأن الله أن يحرم ما يشاء وبحال ما يشاء (وعمالوا الصالحات) بعد
أكاه فلم يتركوا ذكر الله والصلوة ولم يقع بينهم العداوة والبغضاء (ثم اتقوا) تضييع
الاعمال بالرياء والعجب (وآمنوا) أى أتوا بجمعة تضاه من الاخلاص وذكر المنة (ثم اتقوا)
عز نسبة تلك الاعمال الى أنفسهم (وأحسنوا) فبستبها الى الله تعالى فلم ينسأ لهم من

الجارية يدعى سفيانة نوح
عليه السلام (جائبة) بركة
على الركب وتلك جارية
الخاصة والمجادل ومنه
قول على بن أبى طالب
رضوان الله عليه أنا أول
من يجتو الخمر ومثله
عز وجل الجوار المقشقات
بغنى السفن اللواتى انشئت
أى ابتدئ بهن فى البحر
والقشقات اللواتى ابتدئت

ما كوله من المفسد فلا مرج لهم في ما كوله بل صاروا محبو بين لكونهم محسنين
 (والله يحب المحسنين) ولما فرغ عن ذكر ما تقررت تحليله بعد التحريم أو تحريمه بعد التحليل
 ذكر ما يحرم نارة لهارض ويحل أخرى لزواله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 تحريم ما حرم ولولا عارض سبب إذا اشتد فيه الابتلاء (أي بكونكم الله بشئ من الصيد)
 وأنتم محرمون وذلك عام الحديث كانت الوحوش تغشاهم في رحالهم (تساله أيديكم)
 لتأخذوه (ورما حكم) تطعمونه وانما ابتلاكم بهذه الحيثية (ليعلم الله من يخافه بالغيب)
 أي يميز عندكم من علم الله أنه يخافه مع غيبته لقوة إيمانه من لا يخافه وإذا جعل الله هذا
 ميمنا بين الخائف وغيره (فمن اعتدى) بالصيد (بعد ذلك) التمييز (فله عذاب أليم) يصيب مثله
 من لا يخافه ثم أشار إلى مبدأ الابتلاء ومنتهاه فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم
 التذلل سبحانه حال الاحرام (لا تقتلوا الصيد) لانه تجبر (وأنتم حرم) في غاية التذلل (ومن قتله
 منكم) أي المحرمون (متعمدا) أي إذا كرا الاحرام (فجزا مثل ما قتل من النعم) أي
 فعليه بطريق الجزاء اعطاء مثل ما قتله من الصيد بدحال كون المثل من النعم باعتبار الهيئته
 عند الشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بما ناله مجتهدان (ذو اعدل منكم)
 أي المساوون حال كونه (هديا بالغ الكعبة) أي واصلا إلى الحرم (أو) عليه (كفارة
 طعام مساكين) يشتري بقيمة مثل النعم يعطى كل مسكين مدا (أو) عليه (عدل) أي مثل
 عدد أمداد (ذلك) الطعام (صياما للذوق) هاتك حرمته الله (وبال) أي سوء عاقبة (أمره)
 من هتك حرمة الله بعد اعلامه (عفا الله عما ساف) من قتل الصيد قبل الاعلام (ومن عاد)
 إلى القتل بعد الجزاء (فينقم الله منه) بطالب الجزاء في الدنيا والمعاقبة في الآخرة وكيف
 يترك ذلك (والله عزيز) ومقتضى عزه الانتقام من هاتك حرمة فهو لا محالة (ذو انتقام)
 وكيف يترك الانتقام من اعتدى من غير ضرورة أو وسع في الما كولات إذ (أحل لكم
 صيد البحر) إذ ليس فيه تعبير المنافي للتذلل الاحرام (و) أحل لكم (طعامه) وهو ما قد ذفه
 البحر وأضرب عنه وانما يكن فيه تعبير إذ جعل (متسايا لكم) أي المحرمون (وللسيارة)
 أي ولمن يسير من مكان إلى مكان (وحرم عليكم صيد البر) وإن لم تصطادوه إذا صيد لكم لان
 فيه مزيد التعبير (مادمت حراما) فلوتركه الصائد عنده إلى تحلل لكم يحل لكم (واتقوا الله)
 في تحليل ما حرم وتحريم ما أحل بالتبليس اذهو (الذي إليه تخشرون) ولا يمكن التلبيس
 عليه وانما حرم الصيد على الحرم لانه قصد الكعبة التي حرم صيدها فجعل كالواصل
 اليه وانما حرم صيدها لانه (جعل الله الكعبة) مثال بيت الملائكة لا تعرض لمسايقه
 أو في حرمه والله تعالى لما تنزه عن المكان والزمان لا بداهم من مكان يختص بالزيارة فجعل
 لهم الكعبة (البيت الحرام) لله اذ جعله (قباما) أي مقام زيارة الله والتوجه اليه في
 عبادته (للناس) المتفرقين في العالم يحصل لهم الاجتماع الموجب للتألف الذي يحتاجون
 اليه في دنهم الذي به كمال معاشهم ومعادهم لاحتياجهم إلى المعاونة فيهما فسرت الحرمة

(قوله عز وجل وجعل
 الجنة من أي ما يجتنب
 منها) (قوله جد ربنا) أي
 عظمت ربنا يقال جد فلان
 في الناس إذا عظم في
 عيونهم وجل في صدورهم
 ومنه قول أنس كان
 الرجل إذا قرأ البقرة
 وآل عمران جدينا أي
 عظم (قوله جابوا الضمر)
 أي خرقوا الضمير واتخذوا
 فيه بيوتا ويقال جابوا
 قطعوا الضمير فابتعدوا
 بيوتا (جاء) مجتمعا كثيرا

الى مكان القاصد كيف (و) قد سرت الى زمان القصد اذ جعل (الشهر الحرام) قياما
للناس أى زمان قصدهم للزيارة فحرم فيه القتال ليحصل فيه التالف (و) جعل (الهدى)
أيضا قياما أى سبب قصد الزيارة اذ يأمنون بسوقه الى البيت على أنفسهم (والقلائد)
فانهم اذا قلدوا أنفسهم لحاء شجر عند الاحرام آمنوا (ذلك) لتجتمعوا كل سنة عند بيته
وتوجهوا اليه كل يوم مرات فجمعتموه في التوجه اليه (لتعلموا أن الله) يريد ربط
الكل ببعضه ببعض كإرباط أمر العالم الكبير وهو لا يتأق الا بالعالم بكل جزئ منه فهو يدل
على أنه (يعلم ما في السموات وما في الارض) وقد راعى في ذلك مصالح معاشكم ومعادكم
ولا يتأق الا بعلم ما غاب لتعلموا (أن الله بكل شئ عليم) وقد كثر الحرمات بحرمته بيت واحد
وشدد في أمر الجزاء لتعلموا شدة عقابه لكنكم ذاهلون عن ذلك (اعلموا أن الله شديد
العقاب) سيما اذا قصدتم ابطال حكمته في الربط والتدن لان يشبهه تفريق الملائكة على
الملائكة (و) لا تغتروا بدم معاقبته لبعض المفرقين في الحال بل اعلموا (أن الله غفور رحيم)
فأخر العقاب ليتوبوا فيغفروا لهم ويرجعهم ولا تغتروا بجمعة غفرته ورحمته بعد ارسال الرسل
بالانذار ولم يكذبوا بعدم حصول المذنب في الحال اذ ليس بيدهم ولم يجعل عليهم
تخصيله بل (ما على الرسول الا البلاغ) بل هي بيد الله أخره ليكثر معاصيهم (و) لا يخفى
عليه اذ (الله يعلم ما تدون وما تكفون) وكيف يترك مقتضى علمه وفيه تسوية بين الخبيث
والطيب (قل) انه وان كان غفورا رحيمافانه (لا يستوى) عنده (الطيب والطيب) بل
لابد أن يرجع الطيب (ولو أجهلك كثرة الخبيث) بحيث يوهمك ترجيحه عند الله فلا يرجع
عنده ما ليس يرجع في نفس الامر (فانقوا الله) أن تغتروا بكثرة الخبيث أو بضعف غفرته
ورحمته (يا أولى الابواب) أى المطلعين على الحقائق فان تأبى التسوية فان حصلت المغفرة
والرحمة لاربابهم افلا فلا حاسم فآثر كوا هذه الجهة (عليكم فقلون) بمنازل القرب الذي
للطيبين عند الله ولما سمعوا ذلك وقد خفي خبث بعض الاشياء وطيبه فأكثر والسؤال
عن الاشياء قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم اعتبار ما اعتبه الله
لظهوره لا ما لم يعتبره لثباته كنه اذ اظهر صار معتبرا (لاتسئلوا عن أشياء) خفي وجهه
خبثها وطيبها (ان تبد) أى تظهر (لكم) فتؤمروا باجتنابها (تسؤكم) للخرج فيه
(و) السؤال وقت الوحي موجب لظهوره (ان تسئلوا عنه احين ينزل القرآن تبد لكم) ولم
يمنعكم عن السؤال عنها ليوأخذكم على غفلة بل لانه (عفا الله عنها) لا يستبعد من الله
اذ (الله غفور) للخبث الظاهر (حليم) لمن أراد موأخذته به لا بما جليها وقد وجدت
الحكمة في عفوها اذ اخرج فيه ربما يقضى الى أعظم وجوه الخبيث (قد سألها قوم من
قبلكم ثم لما وقعهم في الحرج) (أصبحوا بها كافرين) لذلك قال عليه السلام ان أعظم
المسلمين جرما من سأل عن شئ لم يحرم فحرم من أجل مسئلته وذلك لانه صار سببا لكفر البعض

ومنه جنة الماء اجتماعه
• (باب الجبل المضمومة) •
(قوله جل وعز جناح) اش
(قوله تعالى جنب) غريب
وجنب بعيد وجنب الذي
أصابته جنابة يقال جنب
الرجل وأجنب واجتنب
وتجنب من الجنابة (جرف)
أى ما يجرفه السيل من
الودية (قوله جل وعز
جهد) وسع وطاقة وجهه
مشقة ومباغاة (قوله
الجردي) اسم جبل (قوله
جب) اسم ركة لم تطوفاذا
طويت فهي بئر (جفاء)

ولما كان التحريم بالسؤال بهذه المشابهة فكيف حال التحريم بالاستسقاء (ما جعل الله)
 من شيء محرماً بتحريم أهله الجاهلية (من بحيرة) وهي الناقة التي تحت خمسة أبطن آخرها
 ذكر وجرروا أي شقوا أذنهم فيخلى سبيلها لا تركب ولا تحلب وقاسوه على عتق الانسان
 مع ظهور الفرق لما في عتق الانسان من تمليك التصرفات ولا تصرف للحيوانات العجم (ولا
 سائبة) وهي الناقة الخلاء بنذر اذا لا يذبح ولا يذبح بعبادة (ولا وصيلة) وهي الشاة التي
 قالوا فيها انهم اذا ولدت أنثى فهي لهم وان ولدت ذكراً فلا تصنامهم وان ولدت ذكراً وصلت
 الانثى أخاها فلا يذبح لاجلها (ولا حام) وهي التي اذا تحت من صلب الفحل عشرة أبطن
 لم يمنع من ماء ولا مرعى ويحرم ظهره لانه حناء والاول كالعنق بالانذر والثاني كالعتق
 بالانذر والثالث مشبه بما يشبه العنق والرابع ملك النفس بالتمليك والامع في التملك
 في الحيوانات العجم فهذه الامور غيرة قوله تظاهروا باطناً فلا يفعلها الحكيمة (واكن
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب) بتحريمها (وأكثرهم لا يعقلون) معنى التحليل
 والتحريم فضلاً عما لاجله التحريم والتحليل وانما يقتلون قدماءهم (واذا قيل لهم) اتركوا
 تقديماً القدماء المقتربين على الله بالكذب (تعالوا الى ما أنزل الله) من كتابه (و) لولم تجدوا
 فيه تعالوا (الى الرسول قالوا) لانراط جهلهم وانهم ما كهم في التقليد لاجل حاجته بنا الى كتاب
 الله ولا الى رسوله بل (حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) يقولون آباءهم (ولو كان آباؤهم
 لا يعقلون شيئاً) من التحريم والتحليل وما لاجله بأنفسهم (ولا يهتدون) لبيان من يبين
 لهم من الانبياء والعلماء (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم إصلاح أنفسكم
 واخوانكم ما أمكن (عليكم) أي الزموا أن تصالحوا (أنفسكم) باتساع الدلائل من كتاب
 الله وسنة رسوله والعقليات المؤيدة بها ودعوة الاخوان الى ذلك باقامة الحجج ودفع الشبهة
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر في ذلك اذ
 (لا يضركم من ضل) فقال حببنا ما وجدنا عليه آباءنا وأخذ بشبهة أو عاند في قول أو فعل
 (اذا هتدو) بدعوتهم الى ما أنزل الله والى الرسول واقامة الحجج لهم ودفع الشبهة عنهم
 وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر بما أمكن من القول والفعل ولا تقتصر في ذلك اذ
 (الى الله مرجعكم جميعاً فينبشكم بما كنتم تعملون) من التصغير والايفاء قولاً وفعلًا
 في حق أنفسكم أو غيركم وكيف يقتصر في اقامة حجج الدين ودفع الشبهة عنه ولا يقتصر في اقامة
 الحجج على الاموال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم حفظ أموال اخوانكم عند
 أو صيانتهم بالشهود وحفظ الشهود من موافقتهم للاوصياء بشهود آخر (نهادة بينكم)
 أي شهادة ما يجري بينكم وبين الاوصياء ويقطع النزاع بينكم (اذا حضر) أي قرب
 (أحدكم الموت) فأوصى الى أحد أن يشهد (حين الوصية) فيه اشارة الى أن الشهادة على
 قول الموصي وحده أو الوصي وحده غير نامة (اثان ذوا) أي صاحباً (عدل) لاعدول
 الكفار في اعتقادهم بل (منكم) أي المسلمون (أو آخرون من غيركم) من أهل الذمة

قوله في تفسير الحام وهي
 التي الخ كذا في الاصطلاح
 بأيدينا والصواب وهو
 الفحل ينتج من صلبه
 عشرة الخ ما مضى

مارى به الوادى الى
 جنبانه من الغناء ويقال
 أجنات القدر بزبداء اذا
 ألفت زبداء عنها (قوله
 جرز) وجرز أرض غليظة
 يابسة لا تبت فيها ويقال
 الأرض الجرز التي تحرق
 ما فيها من النبات وتبطله
 يقال جرزت الأرض اذا
 ذهب نباتها فكانها قد
 أكلته كما يقال رجل جروز
 اذا كان يافى على كل
 ما كولا يفتي شيا وسيف
 جراز يقطع كل شيء وقع

وكان هذا في أول الاسلام اقله المسلمين ثم نسخ تحريم الشهر الحرام وقتال آمين البيت
الحرام والصفح عن أهل التحريف ولا يعم الاحوال كالاول بل يختص بالسفر كما قال (ان
أنتم ضربتم) أي سافرتهم وامتدستم فيكم (في الارض) بحيث بعدتم عن بلاد المسلمين
(فأصابكم مصيبة) أي مرض (الموت) نخفتم على الاموال والودائع والديون فاذا كان
الشاهدان من أهل الذمة (تحبسونهما) أي تقفونهما عند المنبر (من بعد الصلاة) التي
تعظمونها وهي العصر (فيقسمان بالله) لا بشئ آخر يعظمونه (ان ارتبتم) أي شككتم
في شهادتهما لعدم اسلامهما فية ولان في القسم (لا تشتري به) أي بقسمنا (ثمنا) للمشهود
عليه (ولو كان ذا قربي و) كما لا تشهد بالزور (لانكم كنتم شهادة الله) التي أعلمناها وأمرنا
بأقامتها (انا اذا) أي اذا شهدنا بالزور أو كنتم شهادة الله (لن الاثمين) أي المعدودين من
المستقرين في الاثم (فان عمر) أي اطاع (على أنهما) أي الشاهدين (استحقا) أي استوجبا
(اثما) بتزوير أو كتمان (فانخران) أي فيشهد آخران على الاثم (يقومان مقامهما)
ليكونوا من أهل الذمة وفيه اشارة الى اعتبار شاهد مع عيّن المدعى لانه يقوم مقام الشاهد
معه وسبب صرح به في آخر الآية بشهادته (من) جهة الورثة (الذين استحق) أي جنى
(عليهم) وان قرئ على بناء النساء لانهما في القسم فتقبل شهادتهما لانهما (الاوليان)
اذ لم يظهر اسببهما فلهما الاثم كن ليكونا من أهل الذمة (فيقسمان بالله لشهادتنا)
من جهة الورثة (أحق من شهادتهما) من جهة الموصى (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا
الحق أدنى تجاوز نصير به شهادتنا أحق من شهادة من أقرط في التجاوز (انا اذا نحن الظالمين)
أي من المبطلين حق الموصى بالكلية (ذلك) الاقسام بعد الصلاة المعظمة عندهم وان
لم يرفع الرية السكلية عنهم لعدم اسلامهم ولكنه (أدنى) أي أقرب (أن يأثروا بالشهادة على
وجهها) الواجب اما لان يخافوا من الله أو يخافوا الفضيحة من شهادة الآخرين مع عيّنهما
(أو يخافوا) الفضيحة من (أن ترد أيمان) على المدعى مع شاهد (بعد أيمانهم) منهم
(واتقوا الله) أن يفضحكم أو يعذبكم ان شهدتم لا على وجهها أو تكتموا شهادة الله
(واسمعوا) أمره بالتقوى وأداء الشهادة على وجهها ونهيه عن كتمانها والا كتم فاسقين
(والله لا يهدي القوم الفاسقين) الى حجة تدفع عنهم الفضيحة أو العقوبة روى أن تميم بن
أوس الداري وعدي بن بدها وكانا نصرانيين خراجا للتجارة الى الشام ومعهما بديل بن أبي
مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب مامعه في
صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبره ما بها ثم أوصى اليه ما أن يدفع متاعه الى أهله ومات
فقتله وأخذ ما منه انا من فضة فيه ثلثمائة مثقال فضة منقوشا بالذهب فغيباه فأصاب أهله
الحمى وطالبوه ما بالاناء فجحدوا فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلّفهما
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عند المنبر وخلصيلهما قال تميم فلما سلمت
ناخبت من ذلك فأتيت أهله فاخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسمائة درهم وأخبرتهم أن عند

عليه ويهلكه وكذلك
السنة الجروز (قوله عز
وجعل جنيا) أي على
الركب لا يستطعون
القيام عما هم فيه واحدهم
جان (قوله عز وجعل
جدا اذا) أي قاتا وامن
قبل للسويق الجدي يعني
مستأصلين مهلكين وهو
جمع لا واحده مثل الحصاد
مصدر ويقال جسد الله
دابرهم أي استأصلهم
(قوله جسد) أي خطوط
وطرائق واحدها جسد

صاحبي مثلهما فأتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البيعة فلم يجدوا فامرهم أن
يسخفوه بما يعظم به على أهل دينه خلف فنزلت فقام عرو بن العاص والمطلب بن أبي
رفاعة السهمياني خلفا فترعت خمسمائة درهم من عدى بشهادة واحد وعين المدعي ولو
هدى الفاسقين اليوم إلى ما يدفع تهمتهم فلا يهد بهم (يوم يجمع الله الرسل) لالزام الكفرة
(فبقول ماذا أجبت) أي ماذا أجابكم من أرسلتم إليهم (قالوا) نهيرهم من هيئته
(لا علم لنا) وان علمنا ظاهر ما قالوا إلا أنه لم يأت في قلوبهم لأنه غيب وأنت مخصوص بأحاطة
المغيبات (أنك أنت علام الغيوب) ولم يكن تخبر الرسل لغضب الله عليهم بل مع تطفه بهم
(أذ قال الله) يوم جمعه للرسول (يا عيسى ابن مريم) ناداه باسم أمه لأن النسبة إليها تشعر
بالرحمة (أذ كر نعمتي عليكم وعلى والدتك أذ أيدتك) أي قوتك (روح القدس) أي
يجعل روحك طاهرة عن العوائق الظلمانية بحيث يعلم أنه ليس بواسطة البشر فيشهد
ببراءتك وبرادة أمك ومن ذلك التأييد قوت نفسك الناشطة لذلك (تكلم الناس في المهد
وكهلا) أي في أضعف الأحوال وأقواها بكلام واحد دلالة تفاوت فيه وقد تكلمت ببرادة
أمك (و) أذ كر نعمتي من ذلك التأييد أيضا (أذ علمت الكتاب) أي ظاهر العلم الذي يكتب
والحكمة أي باطنه الذي لا يكتب بل يخص به أهله (و) كلاهما فيك أذ علمت (التوراة)
الشاملة على الظواهر (والانجيل) المطلع على البواطن (و) أذ كر ما أثرت بذلك التأييد
(أذ تخلق) أي تقدر (من الطين) صورة (كهينة) أي كصورة (الطير) لأمع النهي عن
التصوير بل (بأذن فتفتح فيها) أي في تلك الهيئة (فتكون) فتصير (طيرا) لحصول
الروح من نفختك فيها (بأذن) كما أثرت بأفاضة الروح أثرت بأفاضة الصفة أذ (تبرئ
الأكه والابرص) وهو مع كونه دون الأحياء كان (بأذن) فيكون الأحياء بأذن بطريق
الأولى ثم أشار إلى تأثيره في إعادة المعدوم فقال (وأذ تخرج الموتى) من القبور أحياء
(بأذن) فهذا مما فعل به من جبر المنافع ثم أشار إلى ما دفع عنه من المضار فقال (وأذ كففت
أي منعت) بني إسرائيل عنك أي اليهود حين هموا بقتلك لأنك بل (أذ جنتهم بالبينات)
التي توجب انقيادهم للتعاليها عن قوى البشر فلا يتوهم فيها السحر (فقال الذين كفروا
منهم) أي مضوا على كفرهم من بني إسرائيل (أن هذا الأسحريين) أي ظاهر لا يلتبس
بالمجهزات فهذه كلها لهم لازمة ثم أشار إلى المتعدي فقال (و) أذ كر نعمتي التي عليك
بالتكميل (أذ أوحيت) بطريق الإلهام (إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي) عن
دعوتيه ليحصل لك رتبة التكميل ونواب رشد هم (قالوا آمنا) وأكفروا إيمانهم بقولهم
(واشهد) لتؤدبهم عند ربك (بأنتم مسلمون) أي منقادون لكل ما تدعونا إليه ثم أذ كر
ما قررناه إيمانهم واسلامهم من الانعام بالمائدة إليهم مع ما فيها من النعمة الدنيوية (أذ
قال الحواريون يا عيسى ابن مريم) ذكره باسمه ونسبوه إلى أمه لئلا يتوهم أنهم اعتقدوا
الهيئة أو ولدته ليس تنقل بانزال المائدة (هل يستطيع) أي يجيب دعوتك (ربك) إذا

(قوله بعبلا وعبلا وعبلا
وجبلا وعبلا وعبلا) أي
خلقا (جزأ) أي نصيبا
وقيل أنا ما وقيل بنات
ويقال أجزأت المرأة إذا
ولدت أنثى قال الشاعر
ان أجزأت حرة يوما فلا عجب
قد تجزئ الحرة المذكار
أحيانا
وجاء في التفسير أن مشركي
العرب قالوا إن الملائكة
بنات الله عز وجل عايقه قول
المطلون علوا كبيرا

دعوته (أن ينزل علينا ما نأمن من السماء) التي يتوهم فيها أنهم ليست محل الفساد
 (قال اتقوا الله) أن توقفوا إيمانكم على رؤيتها (إن كنتم مؤمنين) به وبرسالي (قالوا)
 آمننا لكنا (نريد أن نأكل منها) من غير كلفة تشغلنا عن عبادة الله (وتطمئن قلوبنا) فلا
 نغمريها شبهة لا يؤمن من ورودها ولا مثل هذه الآية (ونعلم أن قد صدقنا) فيما نعدنا
 من نعيم الجنة مع أنها سماوية (ونكون عليها) أي على مثلها من مواعد الجنة (من
 الشاهدين) أي في حكم من شهدا بالبصر لا من سمعا بالخبر (قال عيسى ابن مريم) نسبه
 إلى أمه ليدل على مزيد نذله (اللهم ربنا) أي يا الله المطلوب لكل مهتم الجامع للكلمات
 الذي ربانا بها (أنزل علينا) بمقتضى تلك الجمعية والتريسة (مائدة من السماء) التي فيها
 ما نعدنا من نعيم الجنة (تكون لنا عيدا) سرورا (لأولنا) الذين يدركونها (وآخرنا)
 الذين يسمعونها فينتفون في دينهم (وآية منك) على كمال قدرتك وصدق وعدك ونصديقتك
 إياي (وارزقنا) النعم الآخروية الموعودة (وأنت خير الرازقين) اذنعطي المزيد من
 يشكرك بنعمتك (قال الله أني منزلها عليكم) اجابة لدعوتكم فهي مستدعية لمزيد شكر
 وإيمان (فمن يكفر) بي أو برسولي (بعد) أي بعد أنزلها المقيد لآله الضروري بي وبرسولي
 (منكم) أيها المنعمون بها (فإن أعذبه عذابا) أي نوعا منه (لأعذبه) أي بذلك النوع
 (أحد من العالمين) وهو مسخهم خنازير روى أنها نزلت سفرة حرا بين غمامتين وهم
 ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فقام عيسى عليه السلام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف
 المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فإذا سمكة مشوية تسيل دسما فلاس فيها ولا شوك وعلى
 رأسها ملح وعند ذنبها خيل وحولها من ألوان البقول ما عدا الكراث وإذا خمسة أرغفة
 على أحد هازيتون وعلى الثاني عدس وعلى الثالث سمين وعلى الرابع جبن وعلى الخامس
 قديفة قال ثم دعون بآروح الله آمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن
 اخذ ثمعه الله بقدرة كلو اما سألتم واشكروا بعدد كم الله ويرزكم من فضله فلم يأكل منها من
 ولا مريض الا عوفى ولا فقير الا استغنى فلبث أربعين صبا حتى نزل ضحى فاذا نزلت اجتمع
 الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى اذا
 فاء إلى مطارح صعدا وكانت تنزل غيا ثم أوحى الله إلى عيسى عليه السلام اجعل ما نذيتي
 للفقراء دون الاغنياء فعظم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها فمسخ
 منهم ثلثا فموت ثلاثة وثلاثون رجلا بانوا على فرشهم مع نساءهم فأصبحوا خنازير فعاشوا
 ثلاثة أيام ثم هلكوا ثم أشار إلى أنهم كما هلكوا بالتفريط في شكر تلك النعمة هلكوا في
 أشد من أني الإفراط في حقها حتى استحق اللوم من جهتهم فقال (واذ قال الله يا عيسى ابن
 مريم) أشار بتسميته إلى نبي الهيمته وبإضافته إلى أمه إلى نبي ولديته (أنت) أيها المرسل
 لدعوة الناس إلى التوحيد (قلت للناس) بل ذلك (اتخذوني وأهل الهين) لا تابعدان
 (من دون الله) أي قربة تقربكم إليه (قال سبحانه) أي زهدك تنزيهك الكامل

(جنة) نرس وما أشبهه
 عاب- نر (جمع النمس
 والنمر) جمع بينهم في
 ذهاب الضو
 (باب الجيم المكسورة)
 قوله عز وجل جنت كل
 معبود سوى الله قال أبو
 عمر ومعت البرد يقول
 الجنت الساقية مبدلة
 من السنين وهو الكافر
 المعاند ويقال الجنت
 السحر (الجزيرة) الخراج
 الجعل على رأس الذي

(ما يكون لي) أي ما يصور مني بعد اذ بعثتني لهداية الخلق (أن أقول) في حق نفسي
 (ما ليس لي بحق) أي ما استقر في قلوب العقلاء عدم استحقاق له مما يضلهم (أن كنت قلته فقد
 علمته) أي قبل أن أقول فكيف أرسلت لهداية من علمته مضللاً لانك (تعلم ما في نفسي) أي
 حقيقتي (ولا أعلم ما في نفسك) حق ما يعلق بنفسى من علمك بخصايها (أنك أنت علام الغيوب)
 فتعلم ما غاب عنى من صفات نفسي وضمائر هالكن لو كانت في ما كنت مرسل فدل أو سالك
 على أنى (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن) أقول لهم (اعبدوا الله) لامتقيد باعتبار
 ظهوره في مظهرى بل باعتبار كونه (ربى وربكم) لا يتوجه على ما أحذونوا بعدى لأنى
 إنما (كنت عليهم شهيداً مادم فيهم) يتأقلى فيهم عما شاهد فيهم بما لا ينبغي (فلمّا)
 رفعتني فصرت كأنك (توفيتني كنت أنت الرقيب) أي الناظر (عليهم و) كذا قبل
 ذلك اذ (أنت على كل شئ شهيدان تعذبهم) بما شهدت فيهم من اتخاذهم إياى وأمى الهين
 (فانهم) وان خرجوا عن خالص عبوديتك بالشرك (عبادك) فلك ان تتصرف فيهم بما شئت
 ولولم يفعلوا ذلك أيضاً ولا يمنعك من اتخاذهم شريكاً من ذلك (وان تغفر لهم) فليس من
 عجزك ولا من سهفك بل من عزتك أن لا تبالي بعبادهم ومن حكمته أن لا تعاقب من توسل
 اليك بعبادة الغير أو عبدك بظهورك (فنى كل حال) (أنك أنت العزيز الحكيم) فالعزة
 والحكمة كما يقتضيان العذاب باعتبار كذلك رفعه باعتبار آخر فلذلك لم يعتبر في التعذيب
 بل إنما اعتبرت العبودية (قال الله) الغفران وان لم يطل عزى ولا حكمى لكن سجد
 وعدى بأنه (هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم) فلو علمت بالكاذبين مثله لم يظهر نفع صدقهم
 وذلك النفع أنه يكون (لهم جنات) من غرس صدقهم (تجرى من تحتها الأنهار) كما جرى
 لهم من صدقهم أنهار المعارف والأعمال الصالحة ولا يختص لهم ذلك يوم دون يوم بل
 يكونون (خالدين فيها أبداً) لانهم (رضى الله عنهم) لصدقهم (ورضوا عنه) بحقيقة الصدقهم
 فلم يسخطوا لقضائه في الدنيا وكيف يسقط التعذيب عن غيرهم وهو موجب لدخول تلك
 الجنات مع ان (ذلك الفوز العظيم) الذى لا يناله أهل التكذيب سيما اذا كانوا سعاة
 بالفساد بل مقتضى قواعد الملك الاتقام منهم والانعام على أهل الصدق (لهم ملك السموات
 والارض وما فيهن و) لا يعلم منه ادا من على أهل الرضا الكلى والسخط الكلى اذ (هو
 على كل شئ قدير) ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
 المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانعام)

سمعت بها لان أكثر أحكامها وجهالات المشركين فيها وفى التقرب بها الى اصنامهم مذكورة
 فيها وقد اشغلت على أكثر جهالاتهم ويتم ظهورها بها (بسم الله) الجامع للكمالات
 المستوجبة للعامة من الذاتية والوصفية والفعلية (الرحمن) بإيجاد السموات والارض

وسمعت جزية لانها فضيلة
 منهم لما عليهم ومنه قوله
 جـ ل وعز لا يجزى نفس
 عن نفس شأى لا تقضى
 ولا تقضى (قوله عز وجل
 جـ دار) أى حائط وجهه
 جـ د (قوله عز وجل
 جـ لة الاولين) أى خلق
 الاولين (قوله تعالى جذوة)
 وجذوة وجذوة من
 النار قطعة فليطف من
 الحطب فيها نار لالهب لها
 (قوله عز وجل جـ ن)

والظلمات الحسية التي يتوقف عليها بعض المنافع والعقليات التي هي سبب حمارة العالم
السفلى بحجبها عن الذات الالهية والصفات (الرحيم) بإيجاد النور الكاشف عنهم ما وعن
ايصال المكنونات اليهما (الحمد لله) أي جميع المحامد بما حمده نفسه أو خلقه أو حمده
الخلق ربهم أو بعضهم مخصوص به لانه (الذي خلق) أي قدره بقدر اقتضاه الحكمة
بحيث يستوجب الحمد (السموات) التي هي بأوضاعها وحركاتها أسباب الكائنات
والفاسدات التي هي مظاهر الكائنات الالهية وجهه اليشعر بغاية كثرتها بحيث يكون
لا مرواحا أسباب كثيرة فلا يقطع بانقطاع سبب معين (والارض) المشتملة على قوابل
الكون والفساد التي هي المسببات ووحدها ليشير الى أن في قوابلها ما يقبل مع وحدته
الصور الكثيرة من اختلاف الاسباب (وجعل) أي أوجد من غير تقدير اذ لا مقدار لهما
في ذاتهما (الظلمات) الحسية وهي ظلال الاجسام الكثيفة الساترة عن المحسوسات
والمعنوية الوهمية أو الخيالية الحاجة عن العقولات التي يتوقف بعض المنافع على ذلك
وفيها استتار الحق بالصفات الجلالية بل تجليه بها وجهه اليشعر بكثرتها كيف ومنها
الشبهات الحاجة عن ادراك الصواب ورفعه ايظهر فضل مدركه وجعلها بازاء السموات
ليشعر بأن بعض أسبابها مما يحجب عن المسبب (والنور) وهو الظاهر بنفسه المظهر
اغيره ووحده مع كثرة أنواعه لان المراد ما يوجب ظهوره في المظاهر أو يوصل الى
توحيده وآخره ما عن ذكر السموات والارض لانها أسباب الادراك وامتناعه وهما فرع
المدرك والمدرك (ثم) صارا انعامه بذلك سبب العدول عنه الى غيره أو التسوية بينه
وبين غيره لاستعظامهم بعض ما أنعم به أو احتجابهم به عن المنعم ان (الذين كفروا) أي علم
كفرهم وان أنكروا وثبت في الازل فسروا المنعم مع غايه ظهوره أو عبادوا مظاهره على
اعتقاد كمال ظهوره فيها وهو اعتقاد النقص بالنظر الى ما هو كماله فهو تبارك الحقيقة (برهم) م
الذي رباهم به هذه النعم ليلزموا بابه وعبادته ولا ينظروا الى غيره (يعبدون) يعبدون عنه الى
عبادة بعض ما أنعم أو يسوون بينه وبين بعض ما أنعم في اعتقاد الالهية أو استحقاق العبادة
ويتجدد ذلك منهم حتى في حال تعظيمهم للعق لانهم لا يعظمونه بحيث لا يشاركونه الغير ولا
يتوجهون اليه بحيث يخلون عن كل ما سواه ثم أشار الى انه وان توهم نسبة سائر النعم الى غير
الله فلا يتوهم نسبة نعمة خلق الانسان الذي هو المظهر الجامع الى غيره انقصوره مع امتناع
كون القاصر موجد الكمال فقال (هو الذي) لم بحيث لا يعارضه وهم لمضيه في القول انه
(خالقكم) خاطبهم ليشير الى أعزازهم بخطابه الازل مع كونهم (من طين) في غايه الهوان
ولا شعور له فهو غاية الانعام الموجب غايه ذم من مال عنه أو سوى بينه وبين غيره والطين
هو التراب المزوج بالماء فهم مخلوقون من الارض مع أثرهماوى (ثم) أي بعد ما تم
خالقكم (قضى) أي قدر وكتب في جباهكم (أجلا) هو أجل الموت وهو أيضا أثرهماوى
ليكونه من الزمان الذي هو مقدار أسرع الحركات السماوية ونكره لاهتمامه وانما قدره

أي قصاع كبار واحداها
جفنة وقصعة (جالات
صفر) أي ابل سود أي
جمع جمالة وواحد الجمالة
جمل وجالات بضم الجيم
قلوس سفن البحر (قوله
تعالى جبهدها) أي عنقها
(قوله عز وجل جنة) أي
جنت كقوله تعالى من
الجنة والناس وجنة
جنون كقوله تعالى
فأبدا بحكم من جنة
(باب الحاء المفتوحة) •

لينتقل من دار القصور الى الكمال ليكون أجمع وليد على أجل القيامة المشار اليه بقوله
 (وأجل مسمى) أى معين فى حق النكل (عنده) لا يعلم غيره لانه ان قرب تعطت الأمور
 وان بعد لم ياتت اليه ولم يذكره منافضى لانه لم يكتب فى الجباه لعدم اختصاصه بأربابها
 وجعله لاهوتية للدلالة على ثبوته فى العقول اذ بدونه يلزم العيب فى خلقها وتفهم الخطاب
 الازلى وفى الاجلين اقوال انها حياة وابتداء حياة وابتداء موت وانه موت أو ابتداء
 موت وابتداء حياة وانه حياة وانه موت وهذا أظهر (ثم) أى بعد انعامه عليكم
 بخلقكم واعزازكم بخطابه مع غاية هوان أصلكم وبعد العلم باتباعكم الى داره والى
 حكمه (أنتم تفترون) أى ثابتون على الشك أو المجادلة فى الحق بتجديد الافعال وكيف
 تفترون فيه (وهو الله) أى الظاهر بذاته وصفاته (فى السموات وفى الارض) لبراها بعبادها
 مفصلا ثم ظهر فيكم بمجلا ليشاهدها كما كان يشاهدها فى نفسه فكل ما بينكم ظهورا
 التى يشاهدها فهو (يعلم سركم) مظهر باطنه (وجهركم) مظهر ظاهره (و) كما يعلم ما بينكم
 باعتبار المظهرية (يعلم ما تكتسبون) باعتبار عقائدكم التى يختلف بها الظهور الواحد
 وهى جهة الجزاء اذ هى جهة الاعراض عن آيات الله (و) لذلك (ما نأتيهم من آية من آيات
 ربهم الا كانوا عنها معرضين) فلا يسمعون تدلون بها عليه والاعراض عن دلالاتها تكذيب
 للحق الناطق بالدعوة اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فزعموا ان الآيات كمالات الحق
 ظهرت بتلك المظاهر ليعبدها فيها وهذا استنزاه اذ قالوا بظهور الالهية فيها فكأنهم
 جعلوها من الحوادث فهذا الاعراض والتكذيب والاستهزاء بها انباء مرجعها انباء
 الاستهزاء فان لم تظهر فى دار الابتلاء فلا بد من ظهورها فى دار الجزاء (فسوف يأتيهم انبياء
 ما كانوا يستهزئون) وقد جاء المستهزئين قبلهم انبياءهم (ألم يروا) أى ألم يعلموا انما يشبه
 الرؤية بالبصر اسمعوا بالتواتر من انباء المستهزين الاولين انبياءهم مرارا كثيرة (كم
 أهلكنا) أى كثيرة من أهلكنا بحيث أفادت تجربة واستقرار عادة (من قبلهم من) أهل
 (قرن) أى زمان فكأنهم لم يبالوا بذلك لما رأوا من تمكين الله فتوهموا انه مناف لالهلاك
 ومن توسيع الرزق عليهم فتوهموا انه مناف للتضييق بالانتقام منهم على انهم يتوهمون
 ان اهلاك من تقدم انما كان لدايرة فلسفية لا لذنوبهم فردد الله تعالى عليهم بقوله
 (مكاهم) لم يقل لهم لقطع بعدم انتفاعهم بخلاف المخاطبين اذ يتوقع لهم النفع قبل
 اهلاكهم (فى الارض) فيه اشارة الى أن التمكين فى السماويات هو الذى يمكن به له منافيا
 للاهلاك (ما لم تكن لكم) فلا يمنع تمكينهم من اهلاكهم (وأرسلنا) هو أبلغ من أنزلنا
 فى الدلالة على الكثرة (السما) أى المطر (عليهم مدرارا) أى مغزارا (وجعلنا) فى وقت
 أو مكان لا مطر فيه (الانهار تجري من تحتهم) فهذه التوسعة لا تنافى تضييقهم للعذاب
 بل صارت ذنوبهم بعد ذلك سبب الاهلاك الكلى (فأهلكناهم) وقد ترتب على ذنوبهم
 وكان (بذنوبهم) اذ ترتب الشئ على سببه هو الاصل (و) انما أهلكناهم فى الدنيا على ذنوبهم مع

(خفيف) من كان على دين
 ابراهيم عليه السلام ثم
 يسمى من كان يفتن ويحج
 البيت فى الجاهلية خفيفا
 والخفيف اليوم المسلم
 ويقال انما سمي ابراهيم
 خفيفا لانه كان خفيف عما
 بعدد آتوه وقومته من
 الاثمة الى عبادة الله
 عز وجل أى عدل عن
 ذلك ومال وأصل الخفيف
 ميل فى البهاى القدمين
 من كل واحدة على
 صاحبها (قوله عز وجل
 حج البيت) أى قصد البيت
 ويقال حجبت الموضع

انهم ليست دار الجزاء ليكون عبرة لمن بعدهم اذ (أنشأنا من بعدهم قرنا) خلقنا فيه انا
 (آخرين) فلا تنامح فيه يمنع من المبالاة بالاهـ لآلئك للعود عن قرب (و) لكن أساءه
 هؤلاء المنشؤون من بعدهم الاعتبار بحيث (لأنزلنا) من مقام عظمته على سبيل التحجيم الذي
 هو أتم في الاعجاز (عليه) أيها الخيري نفسه الداعي الى الخيرات في العدم (كأبا) عظيم
 الشأن في الالفاظ والمعاني (في قرطاس) رأوا نزوله من السماء (فلسوه بأيدىهم) التي هي
 أعدل الاعضاء الالامسة مع انه لا دخل للصحف في هذه القوة (اقال الذين كفروا) أي
 مضوا على كفرهم بانكار امكان الارسل والمجرات (ان) أي ليس (هذا) العظيم بهذه
 الوجوه الدالة على انه لا يكون الامن الله (الاصحروا) انفسه لاحتياج الى بيان (وقالوا)
 اما كانت المجزة من الحالات الصريحة فلا دليل على النبوة سوى شهادة الملك (لولا أنزل
 عليه ملك) يشهد بصدقه (ولو أنزلنا ملكا) فلو أنزلناه بصورته المملوكة (افضى الامر)
 أي انقطع أمر التكليف اذ لا ينفع الايمان بعد انكشاف عالم الملكوت (ثم) ان لم يقض
 (لا ينظرون) أي لا يميلون اذ الامهال للنظر فان المجزة وان أفادت علما ضروريا لا يتخذوا
 عن خفاء يحتاج الى أدنى نظر ولا خفاء مع انكشاف عالم الملكوت فلا وجه للامهال للنظر
 ولم يقبل الايمان معه فلا بد من الموازنة عقيبها (ولو جعلناه ملكا) بحيث يراه أهل عالم
 الشهادة (لجعلناه رجلا) أي على صورته ليدركه أهل عالم الشهادة (و) لوجعنا به رجلا
 (للبينة عليهم) من استحضار رساله شاهد امثل (ما يلبسون) على انفسهم ومقلديهم من
 استحضار رسال البشر ولولم يكن شيء من الامرين فلا وجه لانزاله أيضا لانهم لم يماروا
 المجزات من الحالات وانزال الملك غاية فيه انه من المجزات كان طلبهم من ذلك استهزاء فهم
 يستحقون بذلك الاستهزاء من الله (و) قد فعل الله ذلك بمن قبلهم لانه (القد استهزئ برسلي
 من قبلك فإق) أي أحاط من الجوانب (بالذين حضروا منهم) لا بالرسول (ما) أي الاستهزاء
 الذي (كانوا به يستهزئون) اذا هلكوا في الدنيا على أقبح الوجوه ثم رددوا الى أفق العذاب
 أبدا لا يبدون وجعل لرسول في أعلى منازل القرب من رب العالمين فان أنكروا انه حاق بهم من
 ما كانوا يستهزئون (قل) ان لم تصدقوه بما أتوا ترولم تكفوا وابعارأيتم في مكان اعدم دلالة
 على استمرار هذه السنة ولو أصرتم الكل في مكانكم لنسبتموه الى السحر فلا تن (سيروا) سيرا
 ممثدا (في) اطراف (الارض) ثم بعد فكم انكم مشاق السير المذهبة بعونة النفس (انظروا)
 في آثارهم الدالة على انه حاق بهم ما كانوا به يستهزئون لتعلموا (كيف كان عاقبة المكذبين)
 الذين تضمن تكذيبهم الاستهزاء وكان عاقبتهم استهزاء الله بهم فان زعموا انه لا دلالة
 فيها على انها كانت لتكذيبهم اذ ليست بعصية يعاقب بها صاحبها بمثل تلك العقوبة (قل)
 أي معصية أعظم من التكذيب والقول بانكار الرسالة والمجزة وفيه تعجيز الله عن اقامة
 الدليل على صدق من أرسلهم وانكار رحمة وعده وحكمته فان أنكروا قدرته على المجزة
 سلمهم (لن مافي السموات والارض) فان قالوا هو الله لكن المجزة ليست من فعله حتى تدل

أوجه مجازا فصدته ثم سمي
 السفر الى البيت مجادون
 ما سواء والحج والحج
 لغتان ويقال الحج المصدر
 والحج الاسم وقوله عز
 وجل يوم الحج الأكبر أي
 يوم النحر ويقال يوم
 عرفة وكانوا يسمون
 العمرة الحج الأصغر قوله
 تعالى حمورا على ثلاثة
 أوجه الذي لا يأتي النساء
 والذي لا يولد والذي
 لا يخرج مع التذا مشابها
 قوله عز وجل الحواريون
 هم صفوة الانبياء
 عليهم السلام الذين خلصوا

على تصديقه (قل لله) هي أيضا لانها الماعين فعله أو فعل من أعطاه القدرة عليه لكنه لا يعطى أحدا قدرة تفضي الى عجزه عن شئ سيما تصديق الرسل الذين تقتضى الحكمة ارسالهم لانه من الرحمة وقد (كتب) ربكم (على نفسه الرحمة) وكما انها في الجزاء اذ بدونه نصيب مشاق المعارف الالهية والاعمال الصالحة ونصيب المظالم والجزاء في دار الدنيا لانه فرع التكليف ودار التكليف لا تكون دار الجزاء لان مشاهدته مانعة من التكليف فلذلك حلف (ليجمعنكم) في القبور (الى يوم القيامة) واذا حلف فهو (لا ريب فيه) ولا يعرف الا بالرسال الرسول فلا يكون تكذيبه الا بسبب خسران ما وعد على معارفه وأعماله الصالحة على استنهم (الذين خسروا أنفسهم) ففوتوا عاينها ما وعده الله وألزموا قهره وغضبه الذين ظهرت آثار ذلك على بعضهم في الدنيا (فهم لا يؤمنون) وكيف يرتاب في يوم الجزاء والدنيا ان صلت لها فاعمالها تصلح جزاء لمن يتلذذ به ير الله (و) أما من كان تلذذه بالله لانه نفسه بل (له) وهو (ماسكن) اليه (في الليل والنهار) أى حال السكر والصحو فلا بد له من جزاء غير لذات الدنيا ولا يكتفى تلذذه بالله في الدنيا لانه عزوج بالمشوقه (وهو السميع) لانيه (العليم) بحجته فلا يستعصم تلذذه الا برؤيته ومكالمته ولا يستقيم الا يوم القيامة ولا يعبد اعطاؤه الجزاء على الاعمال الغير المتحصرة لغير المتحصرين لا تنحصر اكل له لانه من حلاله ماسكن أى دخل في الليل والنهار الحاصرين وهو الجمع انيات العالمين العلم بأعمالهم ومقاديرها ولا يعبد احياؤه للجملات من ابدان الاموات لانها وان كانت دون الحيوان والنبات الساكنين بالليل المتحركين بالنهار لا يمكن الكل من مظاهره حتى ان له ماسكن في الليل والنهار من الجمادات فكما قبل ظهوره فله قبول ظهوره وحياته وظهوره له سميع خطابه وظهوره وعلمه لادراك اعماله وجزائها فلا ينبغي ان يرتاب في يوم الجزاء لانه من الامرين ثم انه كما لا يكتفى نعم الدنيا لجزاء من سكن الى الله فلا يلتذذ به لانه لا يكتفى آفات الجزاء من أشرك به وان كان مرغوبا للجمعه وورحى لا موا بتركه الانبياء لما فيه من تركه متابعه لآبائه (قل) بطريق الانتكار على نفسك امحاضا للنصح (أغير الله) الذي له الكمالات بالذات (أتحذوا بما) مع انه لا يكمل له في ذاته أغير (فاطر) أى مخترع (السموات والارض) من غير مثال سابق فكالاتهم مامنه وقد اشقل على آيات ومنافع كثيرة أنعم بها على الخلائق على ان الولي انما يتخذ لانعامه أو الحاجة اليه (وهو) كاف فيهم لانه (يطعم) ويحصل مقدماته وما يترب عليه (و) لا حاجة له ولا انعام عليه ولا يطلب العوض لانه (لا يطعم) فيجب اتخاذه وليس بال معبود اشكر على انعامه وكفايته الحوائج بالعوض وكيف لا يعاقب على ذلك وفيه مخالفة أمره (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم) لا يصير متبعوا للباقين فهم مأمورون بالاسلام ومخالفة نهيه اذ قد نهيت عن الشرك صريحاً بعد النهي في ضمن الامر وأكذلك تأكيذا فقبل (ولا تكونن من المشركين) ونهى المتبوع نهى التابعين والامر والنهى من الحكيم القدير سيما المتبوع لا يكون للبعث فأقل ما فيه الخوف حتى للمتيوع (قل انى أخافن

وأخلصوا في التصديق
بهم ونصرتهم وقبل انهم
كانوا قاصارين فسموا
الحواريين لتبليغهم
النسب ثم صار هذا الاسم
مستعملا فيمن أشبههم من
المصدقين وقبل كانوا
صناديق وقيل كانوا ملوكا
والله أعلم (قال أبو عمرو فيه
ثلاث لغات صفوة وصفوة
وصفوة والكسر
أجودهن) (قوله تعالى
حبل) عهد (حسرة)
ندامة واعتماد على ما فات ولا
يمكن ارتجاعه (قوله تعالى
حذوا الله) كافيا الله

عصيت) بخالفه أمر أو نهى ولو فيما دون الشرك (ربى) الذى ربانى فبلغنى رتبة المتبوعة
فان عصيانه أخوف (عذاب يوم عظيم) تظهر فيه عظمة اقهر الالهى وان كفى فيما دون الشرك
الآفات الدنيوية لكنه لا يختص به بالتعذيب يخاف عذابه لانه موضوع له بل صار
لعومه بحيث (من يصرف) العذاب (عنه يومئذ قد رحمه) بعظم عنايته كيف (وذلك
الفوز المبين) الذى يفوق الفوز بدخول الجنة اذ فوته أهون من مقاساته فاذا عظم فوز
النجاة يومئذ من عذاب ما دون الشرك فما حال عذاب الشرك كيف ولا يرفعسه عمل ولا شناعة
بل الآفات الدنيوية لا ترتفع بمعالجة ولا قوة ولا اباذن الله (و) ذلك لانه (ان يمسك الله
بضر) ولو دنيويا (فلا تكشفه) من دواء ولا موالاة ذى قوة بل لا يكشفه اذ كشفه
عقيب الدواء والرقى والجورات (الاهو) اذ ليس لغيه قدرة يعارضه ولذلك كثيرا ما لا
يقبله ويفعل عتيد دعواته أكثر مما يفعل عقيبها (وان يمسك بجزير فهو على كل شئ
قدير) فيقدر على اتمامه وان أراد الغلبة قطعه وأ كثيرا يته بالشكر فان أبى فلتعويضه
بأجل منه وأ كثيرا يقطعه بالكفر فان أتم فلا استدراج (و) لو فرض لغيه قدرة مسندة
فليس له معارضة الله تعالى اذ (هو القاهر فوق عباده) فان شاء أمضى تأثيره وان شاء
قطع (و) ليس على سبيل التحكم ل (هو الحكيم) فلا يعضى الا حيث لا يضر بالآخر الا فى
حق المستدرج (الخبيث) بمن يحتاج الى الوساطة ومن لا يحتاج اليها فى استغنى بالله أغناه
ومن توسل بوسائط الخيرات تنفع بها والا أضربا آخرته وكانهم اذا سمعوا بذلك قالوا لا نعرف
هـ اذا العذاب الا عن قولك ولا تنبت الابشاه عظيم (قل أى شئ أ كبر شهادة) بحيث
لا يمكن معارضته بما يساويه فان سؤوا بين شهادة الله وغيره (قل الله) أ كبر شهادة اذ لا احتمال
للكذب فى قوله أصلا وهو (نهيد) أى مبالغ فى الشهادة على نبوتى بحيث يقطع النزاع
(بينى وبينكم) اذ شهد بالقول فى الكتاب التى أنزلها على الاولين وبالفعل فيما ظهر على
يدى من المعجزات (و) أعطى فى المعجزة القوية لئلا يحال لتوهم السحر فيها اذ (أوحى الى
هذا القرآن) الجامع لاهلوم التى يحتاج اليها فى المعارف والشرائع فى القضاة بسيرة فى أقصى
مراتب الحسن والبلاغة (لا تذكركم به) يامن بلغوا الغاية القصوى فى باب البلاغة (ومن
بلغ) من عقلاء العالمين وفضلائهم اذ يعرفون اعجازه فيقع فى قلوبهم صدقه ولما أقام
الشهادة على نبوته طلب منهم الشهادة على شركهم وأشار الى انه لا شاهد له من الدلائل
العقلية والنقلية والكشفية للرسول والاولياء وانما هو أقوالهم فقال (أتستكبر) من
غير أصل (لشهادون أن مع الله آلهة أخرى قل) انه وان كثرت الشهاد منكم عليه
حتى تواتر (لا أشهد) لان التواتر انما يفيد العلم حيث كان عن مشاهدة ولا مشاهدة هنا
ولادليل بل أنهم على توحده (قل انما هو الواحد) لا يشارك فى الهيته ولا فى صفات
كماله (وانى يرى مما تشركون) من عبادتكم لها واعتقادكم استحقاقها لها وكانهم
اعترضوا على شهادة الله فى كتب الاولين بانكار جهور أهل الكتاب اياه فأجيبوا بأنه انكار

(قوله تعالى حببت
أعاليهم) أى بطلت (خط)
نصيب (حريق) نار تلهب
(قوله عز وجل حلال
جميع حلاله الرجل أى
امراته وانما قيل لامرأة
الرجل حلاله وللمرجل
حلالها لانه يجعل معها
وتحل معه ويقال حلاله
بمعنى محله لانما التحل له ويحل
له (قال أبو عمر ومنه قول
عنزة وحليل غانية تركت
مجدلا) (قوله عز وجل حسيبا)
فيه أربعة أقوال كافيا
وعالم ومقدرا ومحاسبا
(قوله عز وجل حاق بهم) أى

لما عرفوه كما اعترف به من آمن منهم لا غراض كانت لهم وقد ظهرت ولاية عدمهم لذلك
 ستر ما لم يظهر في العموم ولا تحريشه فقل (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) لانه ذكر فيه
 نعمته وهو وان لم يفد تعينه باللون والشكل والزمان والمكان تعيين بقرائن المعجزات
 فبقائه الاحتمال البعيد دفيه كبقائه في الولد بأنه يمكن ان يكون غير ما ولدته امرأته أو
 يكون من الفجور ومع دلالة القرائن على برائتها من التزوير والفجور فهو (كما يعرفون
 آبائهم) في ارتفاع الاحتمال البعيد بالقرائن على برائتها فانكاره خسران لما عرفوه ولما
 أمروا بالدين به (الذين خسروا أنفسهم) بتقويت ما أدنوا من الكتاب وما أمروا به
 (فهم لا يؤمنون) وكيف لا يخسرون وهم ظالمون وكل ظالم خاسر وانما قلنا انهم ظالمون لانهم
 يحترفون كتاب الله لفظاً أو معنى فيفترون على الله الكذب ويكذبون آيات الله من كتابهم
 ومعجزات محمد صلى الله عليه وسلم وكما به وقد يسترون بعض ما في كتابهم وهو أيضاً كذب
 فعلا واجمع ذلك لانه لا يتأتى لهم ترك الايمان لمحمد صلى الله عليه وسلم لم يدون أحدهم هذه
 الامور (ومن اظلم من افترى على الله كذباً أو كذب بآياته) لانهم بالتعريف يدعون
 الهية أنفسهم وبالتركيب يريدون تحيز الله عن تصديقه الرسول وينسبون ايجادها الى
 غير الله مع افتقارها الى القدرة الكاملة وانما قلنا كل ظالم خاسر لان كل ظالم لا يفلح
 (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يفلحون في الدنيا بائناً قطع الحجة عنهم وظهور المسامين عليهم
 وفيه اشارة الى أن مدعى الرسالة لو كان كاذباً كان مفترى على الله فلا يكون مفلاً فلا
 يكون سبباً لصلاح العالم ولا محلاً لظهور المعجزات ولما ذكر جواب الاعتراض على شهادة
 الله بنسبة ظالم الافتراء على الله وتكذيب آياته اليه أشار الى جواب اعتراض الله على
 شهادة المنكرين ان مع الله آلهة أخرى بالكذب على أنفسهم بانكار شهادتهم وهو أيضاً
 ظلم على ظلم بالافتراء على الله بالشرك وقد شاركهم في قولون في الشرك أيضاً فقال (ويوم
 نحشرهم) أي فكلاً لا يفلحون في الدنيا بائناً قطع الحجة عنهم وظهور المسامين عليهم لا يفلحون
 يوم نحشرهم أي الانس والجن والشياطين والملائكة (جميعاً) ليفتضح جميعاً من لا يفلح
 من الظالمين من يدا فتضاح ويظهر المفلحون بكل العزة (ثم نقول للذين أشركوا) أي
 مضوا على الشرك بأن ما تواعلوه وهم الشاهدون أن مع الله آلهة أخرى وكذا المفترون
 على الله بالتعريف والمكذبون بآياته يجعلها للغير (أمن شركاً أو كم) الذين جعلواهم
 شركاءنا وهم شركاً أو كم في العبودية (الذين كنتم تزعمون) من عند أنفسكم بلا دليل
 عقلي ولا نقلي ولا كسفي قصدم بذلك فعل الفاتنين في أملاكه يجعلها للغير من هي له
 فيتحيرون (ثم لم تكن فتنتهم) أي جواب ما اعترض به على فتنتهم التي هي شهادتهم أن مع
 الله آلهة أخرى (الآن قالوا) معتذرين عن آياته فيها مؤكداً بالقسم بالاسم الجامع مع
 نسبة الربوبية اليه لا الى ما سواه (والله ربنا ما كنا مشركين) فكان هذا العذر ذنباً آخر
 مؤكداً لافتراءهم بالشرك الذي نفوه (انظر كيف كذبوا) مع علام الغيوب بعد كشف

أحاط بهم (قال أبو عمر حان
 بهم) أي حق عليهم (قوله
 عز وجل جميع) أي ما حار
 والجميع القريب في النسبة
 كقوله عز وجل ولا يستل
 جميعاً أي قريب قريباً
 والجميع أيضاً الخاص يقال
 دعينا في العامة لا في العامة
 والجميع أيضاً العرق (قال أبو
 عمر الجميع أيضاً الماء البارد
 وخاصة الأهل الجياد يقال
 له الجميع يقال جاء المصدق
 فأخذ جميعها أي خياريها
 وجاء آخر فأخذت شيئا أي
 شرارها أو أئسدها
 وساغ لي الشراب وكنت قبلاً

الغطاء عنهم بحضرة من لا ينحصر من الشهود فتادوا به ضرارا (على أنفسهم و) لم يجدوا
عنه تفصيلا لانه (ضلل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شركاء يشفون لهم عند الله
ويقتر بونهم اليه زلني وهذا من عدم فلاحهم باقتضاهم باقتراهم بالشرك الذي اعتدروا
عنه بكذب آخر مؤكده (و) من شأن ذلك عدم فلاحهم في الدنيا بتدبر ما يستمعون منك من
كلام الله المرشد لهم اذ (منهم من يستمع) أي بقصد سماع القرآن ناظرا (اليك) أي الى
وجهك الذي يعرف من له أدنى بصيرة انه ليس بوجه كذاب (و) لكن لا يتدبر فيه حق
يطالع على اجهازه ويؤثر فيه الارشاد لانا (جعلنا على) بواطن (قلوبهم أكنة) أي حجابا
من التعصب لدين الآباء وأحب الرياسة والمال تمنعهم من (أن يفقهوه) أي يفهموا
ببواطن قلوبهم وبواطنه التي بها اجهازه وارشاده باقامة الدلائل ورفع الشبهة بل التأثير
فرع الوصول وطريق وصول المسموعات الاذان (و) قد جعلنا (في آذانهم) التي هي
طريق الوصول الى بواطن القلوب (وقرا) أي تقلا مانعا من الوصول اليها لمعارضة
مطالبهم المذكورة (و) لا يختص هذا منهم بالقرآن لرؤيتهم قصور رافيه بل (ان يروا)
بالأعين (كل آية) بحيث لا يخرج عنها شيء مما يمكن ظهوره على بدي البشر مما يدل على
صدق الرعول كانه مشاهد (لا يؤمنوا بها) وجه لوهاء على السحر وقد بالغوا في انكار
المعجزة القولية التي لا يتوههم فيها السحر (حق اذا جاؤك) يامن سرى نوره الى بواطن
من ياتيك فلا يسرى منك نور اليهم لانهم (يجادلونك) فيبطلون استعدادهم لقبول
لنور منك ولما لم يمكنهم القول بأنه سحر (يقول الذين كفروا) أي ستروا اجهازه من كل
وجه حتى من وجه اشتغاله على أخبار الغيب (ان هذا الأساطير الاولين) أي أكاذيبهم
التي طروها (وهم) لرؤيتهم حلاوة نظمه فوق ثمرهم وشعرهم مع متانة معانيه يعرفون
ان التدبر فيه يفيد التطلع على اجهازه فيخافون تأثيره في قلوب الخلائق لذلك (ينهون
عنه) أي عن قراءته واستماعه لئلا يدعوههم الى التدبر فيه فيفسد عليهم أغراضهم
الفسادة (و) يخافون على أنفسهم ذهاب تلك الأغراض بقوة تأثيره لذلك (ينأون) أي
يعدون (عنه) يريدون اهلاكه (و) لكن لا يحصل لهم هذا المطلوب لان الله متم نوره
ومظهر دينه ينعكس عليهم مرادهم فهم (ان) أي ما (يهاكون الأنفسهم) بابطال
نظرياتهم وعمليتهم في الدنيا واستحقاق العذاب الشديد الخالد في الآخرة بل هم ها الكون
الآن لتحقيق أسبابه فيهم (و) لكنهم (ما يشعرون) لاحتياجهم به لائق بدنهم ولولا شعروا
لكانوا كالواقفين على النار (ولولا ترى) أي الناظر من بعد ما ابتوابه (اذ وقوا على
النار) قبل دخولها العظم عليك الامر فكيف حالهم بعد دخولها (فقالوا يا ليتنا) طامسا
لتمنى الهال (نرد) من دار الآخرة مع ما فيها من سعة الرحمة لتضيق عليهم استعداد تحصيلها
الى الدنيا يحصل استعدادها بتكميل النظرية والعملية (و) مع ذلك (لا تكذب بايات
ربنا) لتلاييل ما حصل من الاستعداد (و) مع ذلك (نكون من المؤمنين) بكل ما يجب

أكاد أغص بالماء الحميم
أي البارد (قوله عز وجل
حزن) هو إصلاح الارض
والقاء البذر فيها يسمى
الزرع الحزن أيضا (قوله
عز وجل حشرا) جمعنا
والحشر الجمع بكثرة (قوله
عز وجل حيران) أي جائر
ويقال حاريجار وتحير
يصير أيضا اذا لم يكن له مخرج
من أمره فحضر وعاد الى
حاله (قوله عز وجل جولة
وفرشا) الجولة الابل التي
تطيق أن تحمل والفرش
الصغار التي لا تطيق الحمل

الايمان به من الملازمة والكتب والرسائل واليوم الآخر وان لم يظهر لنا اكل واحد
 منها آية تظهر على يديه لئلا نصير مكذبين لآيات الظاهرة على يدي من أمر بالايمان بهم
 وانما ينفعهم الرذال الذي يتوعدون لو كان نعيمهم من خارج وليس كذلك (بل بداههم)
 بالصور القبيحة (ما كانوا يخشون من قبل) من الصفات الذميمة فيتعذبون بتلك الصور
 أيضا عند الرد ذابا لا يظهر عليهم مع خفة جسمه سقط عنهم بالرد من العذاب الخارجي
 (ولورثوا) مع اخفاء تلك الصفات فيهم ولا بد منها الا لتكليف بدونها (اعادوا) فاعلين
 لما هم واعنه) اغلبة تلك الصفات على عقولهم الممانعة عنه (و) لا يمنعهم عن العود
 وعدهم (انهم لكانون) لان تلك الصفات تدعوهم الى الخلف في الوعد ولا مانع منه
 (و) كيف لا يعودون وهم يرون ما رأوه من البعث والوقوف على النار من أشد غث أعلام
 النائم وقعت في أثناء الحياة الواحدة لذلك (قالوا ان هي) أي است الحياة التي يتوهم
 فيها البعث والتي يتوهم فيها الرد (الاحيوتنا الدنيا) الاولة (و) ان متناوردنا بطريق
 التناسخ (ما نحن بمبعوثين) حتى يكون فلك الوقوف على النار أمرا حقيقيا وانما رؤى
 حال تجرد الروح بطريق الرؤيا ثم تعاقب بطريق التناسخ (ولورثي) الذين لوردوا به وما وقفوا
 على النار اقلوا انه رؤيا باطلة (اذوقوا على ربهم) فاطلعوا بالاطلاع عليه أنها نار
 حقيقية بعد البعث الحقيقي (قال) لهم تكلمهم ورد الما يتوهمون عند الرد (أليس هذا
 بالحق قالوا بلى وربنا) الكاشف لنا عن حقيقة (قال) لوردتم عن هذا المقام احتجبتم
 فكفرت بما جرب منكم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) ولم يرفع عنهم إلقاء الله
 العذاب وان اختص بأهل الحجاب لانه (قد خسر) النور الذي يمكن به رؤية الله (الذين
 كذبوا بإلقاء الله) فحصلت لهم ظلمة التكذيب ولم يزلوا في ظلمته (حتى اذا جاءتهم الساعة)
 الكاشفة عن نور الله (بغتة) قبل ان يلقوا نوره ليكنهم رؤيته (قالوا) عند عماهم بفتحة
 النور بعد طول مدة الظلمة (يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أي في الدنيا اذ لم نكتسب من
 الاعتقادات والاخلاق والاعمال ما ينير الارواح وبؤسها بنور الحق ولو أطاقوا
 النظر لمنعهم بحجب المعاصي ولولم تحجب فانما يراه من يكون قائما (وهم) يكونون
 راكعين اذ (يحملون أوزارهم) أي أثقال معاصيهم (على ظهورهم) بل ينكسون اهما
 (ألساهما يزرون) كيف لا يسوء الاوزار وقد ساء جميع ما به حمل الحياة الدنيا مما ليس
 بوزر ولا عبادة فانه (ما الحياة الدنيا) أي اعمالها (الالعب) أي اشتغال بالامور الخسيسة
 (ولهو) أي هزل (وللدار الآخرة) أي اعمالها (خير) أي أتم لذة في الدنيا (للذين
 يتقون) وان شئت على المشتغلين بالعب الدنيا وهواها والسذات الاخرية المناسبة
 للذات الدنيا خير لهم أيضا فضلا عن الروحانية (أ) تؤثرن الادنى الفاني على الاعلى الباقي
 الحاصل في الحال لاهل الكمال (فلا تعجلون) وانما يؤثرن الدنيا لانهم لا يتلذذون لذة
 المتقين لانهم لا يستعملون العقول استعمالهم اياه في أمور الدنيا حتى لا يصدقون الرسول

وقال بعض العلماء المجولة
 الابل والخيل والبغال
 والحمير وكل ما حمل عليه
 والنزول الغنم كذا قال
 المفسرون (قوله تعالى
 الحوايا) أي المباعرة يقال
 الحوايا ما تحصى من
 البطن أي ما استدار
 ويقال الحوايا بنات اللبن
 وهي منوعة أي مستديرة
 واحدها حاوية وحاوية
 وحاويا (قوله عز وجل
 حنبيا) أي سريرا
 (حقيق على) أي حق على
 واجب على ومن قرأ حقيق

الذي لا يعرف وقوعها بدونه وان حسنها العقل ودل على صدق الرسول واعداهم استعملهم
 اياه في حقه عليه السلام الموجب لتحقيق الاخرة مع وجوده عندهم كان يحزنه عليه
 السلام ذلك فقال عز وجل (قد علم انه) أي الشأن (ايحزنك الذي يقولون) فبك من
 أنك كاذب أو ساحر أو شاعر أو مجنون وكان ينبغي ان لا يحزنك تكذيبهم (فانهم لا يكذبونك)
 فيما تخبر عن أمور الدنيا العلمهم بصدقك مع أنك لم تعط المعجزات الا بصدقك فيها (ولكن
 الظالمين) بتكذيبك فيما أعطيت المعجزات لصدقك فيه (بآيات الله يجهلون) فلا
 بد ان تزيل حزنك باهلا كهم له هذا الظلم العظيم في حق آياته وليس امهالهم - ام لا همالهم بل
 لحرمان سنته عز وجل بتحقق صبر الرسل وشكرهم (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا
 على ما كذبوا وأوذوا) بأنواع اخر لم يزل صبرهم (حتى أتاهم نصرنا) فشكروا فاعطوا
 مع اجر الرسالة أجر الصبر والشكر وكلما طال الصبر كثرت الاجر وعظم الشكر وعظم وزر
 العدة واشتد عقابه (ولامبذل لكلمات الله) من نصر الرسل واعطاهم - ام أجر تبليغ
 الرسالة والصبر والشكر وقهر الظلمة والمستهزئين (ولقد جالك) جميع ذلك (من نبأ
 المرسلين) لتعلم انه من سنة الله التي لا تبدل فحزنك كالمساقاة (وان كان) الشأن (كبر)
 أي نقل (عليك) لمزيد شفقتك (عراضهم) فلا ينبغي ان يكبر عليك مع مباغتتك في تبليغ
 الرسالة واظهار المعجزات واقامة الحجج ورفع الشبهة وان لم يبلغ الى حد الجلاء المانع من
 التكليف اذ لا يفيد معه الايمان وهم انما يعرضون لعدم ما يلجئهم الى الايمان (فان استطعت
 ان تفتني نفقا) أي سر با (في الارض أو سما في السماء فتأتيهم) من تحت الارض أو من
 فوق السماء (بآية) ليدت بمابين السماء والارض فأتهم ما لم يكن لم يجعل الله لك هذه
 الاستطاعة اذ يصبر الايمان ضروريا غير نافع فان نزع كان موجبا لاجتماع الناس على
 الهدى (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) لكنه شاء بقضى جلاله وجماله اظهار غاية
 قهره وغاية اطفاه (فلا تكونن من الجاهلين) بما تقتضيه الصفات الالهية بل بما يقتضيه
 عموم المماليكة ثم انه لا وجه لان يكبر عليك اعراضهم لان غايةك انك داع والداعي (انما
 يستجيب الذين يسمعون) وانما يسمعون الاحياء وهؤلاء وان كانوا احياء بالحياة الحيوانية
 أموات بالنسبة الى الانسانية اوت قلوبهم بسموم الاعتقادات الفاسدة والاخلاق الرديئة
 (والموتى) انما يسمعون حين (يبعثهم الله) باحياء قلوبهم بموت الاعتقادات الفاسدة
 والاخلاق الرديئة ولا يتصور الاباموت الطبيعي الذي لا يكون بعده عود الى التكليف الذي
 فيه الاجابة بل يبقون بعده مدة في البرزخ (ثم اليه يرجعون) بعدما كانوا عنه معرضين
 فيه - تجيبون حين لاتنفعهم الاستجابة (وبدل على موت قلوبهم أنهم - م قالوا) للآيات التي
 لا يمكن معارضتها انما ليست من الله اذ لا الجاه فيها (لولا نزل عليه آية) ملجئة ليعلم انها (من
 ربه قل ان الله) لا ينزل الآية الملجئة لان المقصود من انزالها طاب الايمان النافع ولا يقع
 معها وليس ذلك من عجزه بل مع انه (قادر على أن ينزل آية) تلجئهم وان لا ينزل ما يحل

على أن لا أقول على الله الا
 الحق فعنه أنا حقيقي بأن
 لا أقول على الله (قوله تعالى
 حتى عنها) معناه يسلونك
 عنها كأنك حتى بهم ويقال
 تحفت بفلان في المسئلة
 اذا آلت به - والظاهر
 فيه العناية والمحبة والبر
 ومنه انه كان بي خفيا أي
 بارامعنا (وقال أبو عمر في
 صفات المخلوقين يقال فلان
 معي أي تعب ولا يقال معي
 من صفات الله عز وجل
 فقلت ما يكون هذا مثل
 المكروا المحب فقال هو جائز

بفائدة الايمان (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انه انخلته بفائدة الايمان فيطلبونها ويوقعون عليها الايمان (و) لا ينافي القول بموت فلو بكم ما يرى فيكم من الحياة فانه (ما من دابة) مستقرة (في الارض) لا ترتفع عنها (ولا طائر) يرتفع عنها (يطير بجناحه) الا أم أمثالكم في الحيوانية بلا انسانية فمن خلا منكم عن علم وعمل فكالدابة ومن فعل بهم ما فكالطائر وانما صورناه بصورة البشرية لانه (ما فرطنا في الكتاب) أي لوح القضاء (من شيء) ناقص أو كامل من كل نوع وفعلنا تابع له لا يكتفونهم مع نقصهم أعطيناهم من العقل ما لو اساءت عملوه اكلهم لو افلا ذلك كافوا (ثم الذين يحشرون) ليسئلو هل استكم ملو بما كافوا أم لا (والذين كذبوا بآياتنا) فانهم وان شاركو الحيوانات في السمع والانسان في النطق والعقل فهم في سماع آياتنا (سمو) في الاعتراف بحقيقتها (بكم) ومع وجود نور العقل فيهم (في الظلمات) اعدم استنارة نظريتهم وعمليتهم بنور الشرع وهذه الامور وان كانت أسباب الهداية فلا تؤثر بل المؤثر المشيئة الالهية (من يشاء الله بضله) فلا يعارضه أسباب الهداية (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم) عند وجود الأسباب لابلها (قل) ابيان الصراط المستقيم ان أصله التوحيد اذ الشرك افراط بلا حاجة والتعطيل تفريط محل بالحوائج (أرأيتمكم) أي اخبروني ما فائدة الشرك هل هي في الرخاء الذي لا تبالون فيه بشيء أو في حال الشدة فيبينوا (ان أنا كم) أعظم وجوهها الذي هو (عذاب الله أو) مقدمته اذ (أنتمكم الساعة) وانما اعتبر أعظم وجوه الشدة اذ لا حاجة في الادنى الى الشرك بالانزاع (أغير الله تدعون ان كنتم صادقين) أي تخصون الغير بالدعوة الى رفع تلك الشدة لزيد قوته بل لا تدعونه مع الله أيضا (بل اياه تدعون) أي تخصون بالدعوة ولا تستدعونكم تلمذه الاجابة حتى يتوهم فيها الشرك بل هو على اختياره (فيكشف ما تدعون اليه ان شاؤوا) اذ لم يكشف لاندعون غيره بل (تنسون ما تنشرون) لما كانت الفائدة العامة في اتخاذ الاله الاتجاء اليه في الشدائد (لقد أرسلنا) بهذه الشدائد (الى أمم) مختلفة لاتفاقهم على الاعتراف بها (من قبلنا) لتتبعهم أممكم لو أخذوا بها وتعتبر بهم لولم يأخذوا بها فآخذوا عليها فلم يبالوا بها لكونهم في الرخاء (فاخذناهم بالبأساء) أي الشدائد الخارجية (والضراء) أي الشدائد الداخلة (لعلهم يتضرعون) الى الله فيجيبون الدعوة بلا كلفة امكنهم لم يبالوا بما يسبب أصلهم وكان حقهم ان يبالوا بالشدائد الخارجية فضلا عن الداخلة (فلولا ان جاءهم بأسنا تضرعوا) أي فهل لا تضرعوا حين مجئ بأسنا مؤكدا كدلالة المعجزات (ولكن قست قلوبهم) فلم يكن فيهم الذين يوجب التضرع (و) لولا أنت لم يعودوا الى التوحيد أيضا لانه (زين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) من الشرك فلا يصح عندهم حتى يحملوا مجيئ البأس عليه فلما لم يفدهم البأساء التضرع الداعي الى التوحيد دفعه الله عنهم حتى نسوه (فلما نسوا ما ذكروا به) العذاب الاخرى من البأساء التي لم تنصلهم (فتحننا عليهم ابواب كل شيء) من مطالبهم ورتابهم استدراجا لهم بأن ذلك البأس

وقبل كانك حتى عنها
كانك أكترت سؤالك
حتى علمتها يقال أحق فلان
في المسئلة إذا ألح فيها
وتابع والخفي السؤل
بأسعصاه (قوله حملت حملا
خفيفا) الما خفيفا على
المرأة اذا حملت وقوله فمرت
به أي فاستقرت أي قعدت
به وقامت (قوله عز وجل
مرض) وحض وحث
بمعنى (قوله حنيدا) أي
مشوى في خد من الارض
بالرصف وهي الحجارة

لو كان على الشرك لم يكن معه هذا الفتح ولم يزل ذلك (حتى اذا فرحوا بما اوتوا) من مطالبهم
ورغائبهم مع الشرك فتأ كد من بدنا كدوتين مزيدتين (أخذناهم) بالعذاب المستأصل
(بغنة) أى بغاة بلا تقديم مذ كراذلم يقدمهم فى المرة الاولى (فأذا هم مبلسون) أى قانطون
اذلوا فقطع صار كالاول فاستقر عليهم وان اتقلوا من نوع منه الى آخره لما كان عذابهم
مستأصلا عن صغارهم وبكبارهم (فقطع دابر) أى نسل (القوم الذين ظلموا) وان لم يكن ظلما
لانهم لو كبروا وتوارثوا الظلم من آباءهم (والحمد لله) على اهلاك الظالمين واهلاك نسلهم بتبعيتهم
(رب العالمين) اذ ربى الباقيين بالعدل من غير تشويش ظالم وهم المقصودون من العالم فكأنما
ربى الكل وان زعموا اننا نتجنى اليهم فى بعض الشدائد لنسترقى بأسمائهم ويخبرونا ببعض
الغيبات والمعالجات (قل) لادلالة لالتجائى اليهم على الهيئات حتى يصح الشرك وانما اعتبرناه
لإلزامكم اذ تعترفون به والرقى انما تدفع أذيال الشياطين وهى التى تخبر ببعض الغيبات التى
شهدتم او المعالجات ولا الهية بذلك بل بعموم القدرة والعلم وليس لها ذلك (أو أريتم) أى
اخبروني (ان أخذ الله بمعكم وأبصاركم) فاذهم ما بالكلية بحيث لا يكون فيه مجال للادوية
(وختم على قلوبكم) فذعها العلوم بالكلية بحيث لا مجال فيه للادوية أيضا (من الغدير الله
بأنبيكم به) أى بذلك المأخوذ والشياطين انما تدفع أذيالهم أو تعلم الادوية ولا ترد ما ذهب الله
منها بالكلية (انظر كيف انصرف الآيات) أى نوردها بطرق مختلفة (ثم) أى بعد رؤيتهم
تصريفنا الآيات (هم يصدقون) أى يعرضون ويستمررون عليه بتجديد الامثال فلا يتألمون
فيها اعتدادا وحسدا وكبرا ولا اعتذارا بجهلهم (قل) للامراضين عن ابعدها تصريفنا اياها لاخذ
ما ذكر (أرأيتم ان أنا كم) على اعراضكم (عذاب الله) المستأصل لكم (بغنة) أى بغاة من
غير تقديم ما يشعر به اذ لم يقدم ما تقدم (أو جهرة) بتقديمه مبالغة فى اراحة العذر (هل) يظلم
فيه أحد أم لا بل لا (يهلك الا قوم الظالمون) بالاعراض عما صرف الله له من الآيات وكيف
يعم الكل مع انه منذر به على السن الرسل (وما ترسل المرسلين الا مبشرين) لاهل الايمان
والاعمال الصالحة (ومنذرين) لاهل الكفر والمعاصي ونصدقهم بالمعجزات فلا بد ان يصدقوا
فيما بشروا وأنذروا (فمن آمن وأصلح) للأعمال والاخلاق فهم أهل البشارة (فلا خوف عليهم)
من ذلك العذاب قبل نزوله (ولا هم يحزنون) عند نزوله (والذين كذبوا بآياتنا) المصروفة فلم
يؤمنوا ولم يصلحوا بالاعمال والاخلاق (يسمهم العذاب) النازل بعد الانذار به لا بطريق
الاتفاق بل (بما كانوا يفسقون) عن أمر الله فى ترك الايمان ومباشرة الاعمال الطالحة
والعذاب ولولم يكونوا أصحابا فلا أقل من أن يكون لهم اطلاع على الغيب الكلى فان لم يعلموه
فلا أقل من أن يكونوا ملائكة ينزلونه على من شاء أو يصرفونه عن شاء أو أولى الناس
بذلك أكملهم (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله) أخص من أشاء بفتح خزانة العذاب عليه
(ولا أعلم الغيب) كما وان علمت ان كل كافر معذب أبدا (ولا أقول لكم انى ملائكة أنزل العذاب

المعجزة (قوله تعالى حاشا لله)
وحاش لله قال المفسرون
معناه معاذ الله وقال
الانطوني لحاشا لله معنيان
التمني والاشتقاق
من قولك كنت فى حشى
فلان أى فى ناحية فلان
ولا أدري أى الحشى أخذ
أى الناحية اخذ قال
الشاعر
يقول الذى أمسى الى الحزن
أهله
بأى الحشى أمسى الخليب
المباين

على من أشاء وأصرفه عن أشاء (ان أتبع) فيما أقول لكم (الاما يوحى الى) من الغيب اذ
يكشف لي عن الملائكة فيخبروني وان أنكرتوا كشف الملائكة عليك (قل هل يستوى
الاعمى والبصير) في المشاهدات الظاهرة فكذلك في مشاهدة الملائكة (أ) تذكرون الفرق
بينهما بالنسبة الى الامور الباطنة مع ظهوره في الظاهرة (فلاتنفيكروا) وانكم انما
تفكرون لوعلموا انهم عماء وامان اعتقد انه بصير فلا يمكن ارشاده أبدا ومن علم انه أعمى
لا يمكنه أن يهتدي بنفسه بل يحتاج الى الانذار لذلك قال (وانذره الذين) يعلمون انهم عماء
فهم (يخافون أن يحشروا الى ربهم) قبل أن يسهوا من بصراء الظاهر ويخافون أيضا انهم
يقيموا به تيقن الاعمى الظاهر بقول من يعتمد عليه من بصراء الظاهر ويخافون أيضا انهم
ذاحشروا (ليس لهم من دونه ولي) من الآلهة بخلاف المشرک فانه ينكر الحشر ويزعم انه
لوحشر فله ولي يدفع عنه العذاب (ولاشفيع) من الانبياء والاولياء كأهل الكتاب فهذان
لا ينفعهما الانذار كما لا ينفع الجازم بعدم الحشر (اعلمهم يتقون) الاعتقادات الفاسدة
والاعمال الطالحة والاخلاق الرديئة فلا يستمرون على مقتضى عماهم (ولا تطرد) البصراء
بقول العماء الذين يزعمون أنهم بصراء وانما البصراء هم (الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي) اذ يرونه في تصريفهما (يريدون وجهه) أي رؤيته لا الفوز بالجنة ولا الهرب من
النار والعماء يكونهم أرباب شرف ومال يكرهون مجالستهم اقله شرفهم ومالهم فتسال
عز وجل لا تشرف الناس (ما عليك من حسابهم من شيء) أي ما يدعوك عليك من نقصهم في
الشرف والمال من شيء (وما من حسابك عليهم من شيء) أي وما يدعوك عليهم من كمالك في الشرف
والمال عليهم من شيء فاذا لم يلحقك نقصهم ولم يأخذوا كمالك بسلبه عنك فلا وجه اطردهم
(فتطردهم) بلا سبب (فتكون من الظالمين) بطرد البصراء بقول العماء ومن غاية عماهم
كرهوا مشاركتهم في المجلس كما كرهوا مشاركتهم في نفس الايمان وذلك من ابتلاء الله تعالى
كما قال (و كذلك) أي وكما فتنناهم في مجالستهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو منبع
بحار الحياة الابدية المشقة على جواهر الحكم يتوجب على كل أحد كذلك (فتنابعضهم)
وهم الشرفاء (ببعض) وهم الاخساء بما مننا عليهم بالايمان (ليقولوا) أي الشرفاء (اهؤلاء)
الاخساء (من الله عليهم) بشرف الايمان تخصيصا لهم (من بيننا) طائفة الشرفاء مع ان
الشرفاء أولى بكل شرف فلو كان شرفا لانعكس الامر فقال عز وجل انما مننا عليهم - منعمة
الايمان لاننا علمنا انهم يعرفون قدر هذه النعمة فيشكرونها حق شكرها والشرفاء لا يعرفون
قدرها فلا يشكرونها (أليس الله بأعلم بالشاكرين) فيمنعهم أنعمة أو يعطيهم أغنيهم
(و) كيف تطرد هؤلاء الخواص وليس لك طرد عوام المؤمنين وان كانوا عصاة بل (اذا جاءك
الذين يؤمنون بآياتنا) فانه وان كان فيهم عصاة (فقل سلام عليكم) اكرامهم على الايمان
وأمانا لهم من هتك حرمتهم على المعاصي بل قل لهم (كتب) أي أوجب (ربكم) وان لم يجب
عليه شيء (على نفسه الرحمة) لكل مؤمن تاب من المعاصي فقال (أنه) أي الشأن (من عمل

وقوله هم حاشي فلانا أي
أعزل فلانا من وصف القوم
بالحشي فلا أدخله في جملتهم
ويقال حاشا فلان وحاشي
فلانا وحاشا فلان ٣ فن نصب
فلانا ضمرا في حاشي مرفوعا
والتقدير حاشي فعلمهم فلانا
ومن خفض فلانا فاضمار
اللام لطول صحتها حاشا
وجواب آخر لما خلت
حاشي من صاحب أشبهت

٣ قوله بالهامش وحاشي
فلانا كتب عليه بالهامش
قال أبو عمر ومعت المبرد
يقول اذا قال حاشي زيد افهوه
بمعنى حاشيت زيدا

منكم) أيها المؤمنون اذلاته لا كافر عن المعاصي القرمية مع بقاء كفره (سوأ بجهالة) أي
 غفلة عن الله لا بطريق الجرامة عليه فانه يخاف معه مقته المانع من التوبة أو من قبولها
 لكونها غير مستحبة للشرايط (ثم) أي بعد العقلة الداعية الى السوء (تاب من بعده) ولو
 بمدة مديدة (وأصلح) ما أفسده من حقوق الناس ومن حقوق الله التي لا تسقط بمجرد
 الاستغفار (فانه غفور) لذلك السوء (رحيم) بإبداله حسنة (و) كما فصلنا هذه الآية بذكر
 القيود (كذلك فصل الآيات) لتبين سبيل المؤمنين فحصر منافعه (ولتبين سبيل
 المجرمين) فتجنب مضاره فان زعموا أنه لا ضرر في سبيلهم (قل) كفي بغاية التذلل لمن لا يخجل
 عن ذلة ضررا فان العقل والنسرع تطابقا على كونه ضررا أما العقل فظاهر وأما الشرع
 فلورود النهي عنه (التي نهي أن أعبد الذين تدعون) أي تدعونهم آلهة مع اعتراكم بأنهم
 (من دون الله) والدون لا يكون الها ولا مستحقا للعبادة لأن ما كانت غاية التذلل اختصت
 بمن له غاية العلوقان زعموا أنه لا يخالف العقل لا طباق من مضى من العقلاء عليه والواجب
 اتباعهم (قل) انما الواجب اتباع الامر الالهي فان لم يوجد فاتباع العقل وهم قد خالفوا
 الامرين لاتباع أهوائهم (لا تتبع أهواءكم) وهو وان اتفقوا على كونه هداية عن
 الضلال (قد ضللت اذا) لخالفه الامر الالهي والعقل جميعا (وما آمن المهتدين) باعتبار
 الدليل الكشفي أيضا لان ظهور الحق ليس باعتبار الهيمته وما سوى ذلك الاعتبار لا يوجب
 استحقاق العبادة والعبادة فيها وان رجعت الى الحق فتدحضعت اعتقاد نقص في الحق لانه
 لا يعبد في المظهر ما لم يعقد كمال ظهوره فيه وجعل ذلك كمال الحق عين اعتقاد النقص فيه
 وفيه اشارة الى ان كيف أطرده الذين يدعون ربهم وهم بذلك في غاية الشرف اذ يتقربون به
 الى من له غاية العلوق الذين يدعون من دون الله وهم في غاية الذلة ومن ذلتهم انهم مع كونهم
 عقلاء يتذللون لاهويتهم التي هي دون العقل على أن الشرف انما هو للحسن والفضة للقبح
 ولا أقبح من الضلال الذي هو ترجيح الاهواء على العقل وبأس من ترجيح الكشوف على
 العقل ولا يقابل هذا الشرف والدناءة ما هو من سعة المال والجاه وعدمها لانها عارضان
 خارجيان والاقلان ذاتيان وان زعموا ان آباءهم وشيوخا عاتبناهم فيه فربحوا على
 ما عقلاه (قل) ان صغ قواكم فالكشف الصحيح ما لا يكذب العقل وقد كذب كشفهم وكشفي
 مصدق به أو بالمعجزات (التي على يمينه) لا يمكن التشكيك فيها لكونها (من ربي وكذبتم به)
 تقليد الآباء بالآئنة من العقل ولا من المعجزات ولا يرجعون عنه الى التصديق ما لم يلجوا
 اليه بالاعذاب لكنه مؤخر فكم أنكم تستهجلونه (ما عندي ما تستهجلون به) اذ لو كان عندي
 لكنت أنا لما لكم لكنه (ان الحكم الا لله) وقد حسم تأخيرها لكم بحقق الوقوع لانه
 (يقص الحق) فلا بد من تعذيب العاصي وإثابة المطيع كيف فعلها ما يقتضي الفصل بينهما
 (وهو خير افاصلين) فان قالوا يجوز أن يفوز اليك الحكم ايم صدقك وقد قصد صدقك
 (قل) يكفي في تصديقي اظهار المعجزات على يدي والتفويض الى من يطل فائدة التكليف الذي

الامم فاضيفت الى
 ما بهداه (وقوله عز وجل
 حصص الحق) وضع وتبين
 (وقوله عز وجل حرضا)
 الحرض الذي قد أذابه
 الحزن والعشق قال الشاعر
 اني امرؤ ملح بي حزن فأحرضني
 حتى بليت وحقي تهني السقم
 (وقوله عز وجل من حما)
 جمع حما وهو الطين الاسود
 المتفهم (وقوله عز وجل
 حفدة) أي خدما وقيل
 أختنا وقيل أصهارا وقيل
 أعوانا وقيل بنو الرجل

بعثت لاجله فانه (لو ان عندى ما تستجولون به) مع حرصى على تصديقكم اياى وقد وقفتموه
على ذلك (افضى الامر) أى اتم امره قاطعا للفرع (بينى وبينكم) من غير أن يفيدكم
تصديقكم شيئا وقوعه بعد زمان التكليف واذا أخر فتدبر جمع البعض الى التصديق قبل
معانيته أو يحدث من نسل البعض من يصدق قبلها (و) الظالمون لا يفوتونه بل يزداد عليهم
شدته اذ (الله أعلم بالظالمين) وان قالوا لو كوشفت لاطلعت على الغيوب كلها وأخبرت عن
وقت العذاب بعينه فقل انما كوشفت بما فتح الله على ولا يطلع على كله الا من عنده مفاتيح
الغيب (و) لكنه مخصوص بالله اذ سبحانه وتعالى (عنده مفاتيح الغيب) أى فى علمه
استعدادات حقائق الاشياء التى يفتح الله بها خزائن أسماؤه وصفاته فيخرج ما فيها بالقوة من
الظهور وبصورها أو آثارها الى الفعل وقد اختصت به بحيث (لا يعلمها) على التفصيل التام
(الاهو) لا ينحصر علمه فى ذلك بل (يعلم ما) أخرج من خزائنه فافاضه على ما (فى البر والبحر)
من الاجناس والانواع (و) لا ينحصر علمه فى الكميات والجزئيات التى لا تتغير بل (ما تسقط
من ورقة لا يعلمها) كيف (لا) وقد أوجدها بعد ما قدرها فاما من (حبة) يحدث منها النبات
والثمار ولو (فى ظلمات) الطبقة السابعة من (الارض ولا رطب) يقبل صوراً مختلفة (ولا
يابس) يلتزم صورة واحدة (الافى كتاب) وهو لوح القدر (مين) لما فى العلم الاعلى الاخذ من
العلم الالهى فهو سابق عليهم ما وعلم فى الازل حدوث وما يحدث من أصول زاهات تغير ما يتغير من
التوابل فلا يتغير علمه وانما يتغير اضافة المعالوم بالماضى والحال والاستقبال خص منحه
البعض لذاته وبالبعض الآخر خواصه وبالبعض الآخر العوام لكن لم يطلعهم على تفاصيل
الجزئيات بأسرها وان بلغوا من القرب ما بلغوا ولما كان علمه تابعا للمعالومات من الحقائق
واستعداداتها كان حكم التامع له تابعا فتأخر العذاب الى يوم القيامة لاقتضاء استعدادهم
ذلك (و) ان تحقق من أسبابه الوفاة والبعث بعد اكتمال المعاصى من غير عجز فيه
ولا جهل اذ (هو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أى كسبتم (بالنهار) قبله (ثم يبعثكم
فيه) أى فى النهار بعده للجزاء اذ لم يحى وقته الذى اقتضى استعدادكم وقوعه فيه بل
(ايقضى أجل مسمى) أى يتم مقدار حياة كل أحد لاقتضاء استعدادهم تأخير عنه (ثم اليه
مرجعكم) بالموت (ثم) يأتى وقته بقتضى استعدادكم فينبذ (بنفسكم بما كنتم تعملون)
مبالغة فى عدله (و) فعلة وان كان تابعا للاستعداد فليس للاستعداد أول للعقائد التى لها
الاستعداد قهر على الله سبحانه وتعالى بل (هو القاهر) لانه (فوق عباده) ولا قهر للدون سيما
اذا كان عبداً أو من أحواله فتبعية فعلة للاستعداد كتبعية المسبب للسبب (و) لذلك (يرسل
عليكم حفظة) وان أمكنه التحفظ بدونهم فلا يزالون يحفظونه (حتى اذا جاء أحدكم الموت
توفته رسلنا) ايس توفيتهم بتقصير من الحفظة بل (هم لا يفرطون) كالا يفرط الرسل (ثم)
التوفى ايس ابطال اللفظ بل رفع درجة اذ (ردوا الى الله) وهو أولى بالحفظ لانه (مولاهم)
لكن هذا الحفظ مقيد بعدم ابطال حكمه العدل الذى هو مقتضى صفته (الحق ألا اله الا الله)

من نفعه منهم وقيل بنو
المرأة من زوجها الاول
(قوله عز وجل حاسب)
أى ربح عاصفت ترى
بالحساب وهى المحصى
الصغار (قوله تعالى
حفظناهما بنفل) أطفناهما
من جوانبهما والحفاظ
الجانب وجعه أحفنة
(قوله تعالى حنة) مهموز
ذات حاء وحيية وحامية
بلا همز أى حارة (قوله
تعالى حنانا من لدنا) أى
رحمة من عندنا (قال أبو عمرو

ولذلك لم يؤخر عذابهم عن وقت اقتضائه استعدادهم بل أسرع حسابهم (وهو أسرع
 الحاسبين) يحاسب الخلائق في مقدار حبل شاء لا يشغله حساب عن حساب ولا يحتاج الى
 فكرة وروية وعقد يد ورقم ولو أنكروا كونه أولى بالحفظ (قل) فلم يخصونه بالاتجاه اليه عند
 الشدائد (من يخفيكم من ظلمات) أى من شدائد (البر) كخوف العدو والحريق وضلال
 الطريق (والبحر) كخوف الغرق والعدو والضلال وسكون الريح فلو لانه المخفى فلم
 (تدعونه تضربوا) أى تذللوا اليه تحقيقا للعبودية (وخفية) تحقيقا للاخلاص وتعدونه
 الشكر مؤكدا بالقسم اذ تقولون (لئن أنجانا من هذه) الشدة (لنكونن من الشاكرين)
 باعقاد انك المخصوص بكل انعام والثناء عليك وصرف الاعضاء الى ما أمرته به فان زعوا
 أنهم وان خصوا الله بالدعوة لكن نعتهم عبادة من عبده من قبل فانهم شفعوا عنده حين
 دعوه (قل الله) من غير شفاعة أحد ولا عون (يخفيكم منها) أى من تلك الشدة (ومن كل
 كرب) تنوجهون فيه اليه أو الى غيره اذ لا تنوجهون فيه الى أحد (ثم أنتم) بعد النجاة عنها
 الموعود وفيها بالشكر وعدا وثيقة بالقسم (تشركون) حتى انكم تنسبون النجاة الحاصلة بعد
 تخصيصه بالدعوة الى شفاعة الشريك فقد جعلتم الشرك مكان الشكر (قل) للمشركين بعد
 النجاة الموعود فيها بالشكر انما أشركتم لانكم من الشدائد لكن لا وجه للامان منها
 لاستقرار منشأ الخوف وهو القدرة الالهية على أنواع الشدائد من الجهات كلها اذ (هو
 القادر على أن يبعث عليكم) سيفا اذا أبدلتم وعد الشكر بعد النجاة بالشرك (عذابا) أعظم
 من تلك الشدة (من فوقكم) كأمطار النار أو الحجارة أو اسقاط السحاب (أو من تحت
 أرجلكم) كالسحاب والظوفان (أو) محايين السماء والارض مثل أن يقوى أعداءكم حتى
 (يلبسكم) أى يخطبكم (شيعا) أى فرقا مختلفة في القتال (ويذيق بعضكم بأس) أى شدة
 (بعض) من قبيلة أو من قبيلة العدو وعدم شمار (انظر) أيها العاقل (كيف نصرف
 الآيات) نوردها على وجوه شتى (لعلهم يشقهون) أى فعل من يرجو فهمهم لبعضها الداعي
 الى رجوعهم للحق (و) اسكن لم يفتهوه بل (كذب به قومك) الذين عرفوا صدقك فيما بينهم
 فلا يتصور منك الكذب على الله مع تصديقه اياك بالمعجزات (و) ليس تكذيبهم اظهر
 امارات الكذب عليه بل هو لو لم يكن معه المعجزات لعلم أولو البصائر انه (هو الحق) لا يتعداه
 الى غيره فان قالوا لم تظهر حقيقته لنا (قل) اهم بعد ظهور حقيقته في نفسه ونأ كدها بتصريف
 الآيات المعجزة وسائر المعجزات لم يبق الا أن يلجئكم الى التصديق به لكنني (لست عليكم
 بوكيل) أبلجئكم الى التصديق به وانما أبلغكم اليه العذاب الموعود وعليه اسكنه لم يستقر
 بقلوبكم قبل وقوعه مع كثرة الدلائل علمه ووضوحه في نفسه لكن (اسكن بنا) أى اسكن خبر
 (مستقر) أى وقت استقرار صدقه أو كذبه (وسوف تعلمون) أنه لم يستقر بقلوبكم مع كثرة
 دلائل استقراره بتصريف الآيات الظاهر حقيقتها مع ايجازها وتصديق سائر المعجزات لها
 ومن أسباب عدم استقرار انباء القرآن بالقلوب مجالسة الخائضين فيه بالظعن (و) لذلك (اذا

عن ثعلب عن ابن الاعرابي
 عن الفضل وحنانا من
 لنا أى قال هيبه قال كل
 من رآه هابه ووفره (قوله
 تعالى حصدا خامدين)
 معناه والله أعلم انهم
 حصدا وابال سيف والموت
 كما يحصد الزرع فلم يبق
 منهم بقية وقوله تعالى
 منها قائم وحصيد يدعى
 القرى التي أهلكت منها
 قائم أى قد بقيت حطانه
 ومنها حصيد قد انجى أثره

رأيت) أي المؤمن (الذين يخوضون) بالطعن والاستهزاء (في آياتنا) المنسوبة إلى مقام
 عظمتها الخفة أن تعظم بما يناسب عظمتنا (فاعرض عنهم) بترك مصاحبتهم ومجالستهم أملا
 يقع شيء من مطاعهم بقلبك ولا يحضره الرد لاحتجاب بعض الأهوية أو لقصوره على أن
 حضور المنكر إذا لم يقدر على دفعه مشاركة صاحبه (حتى يخوضوا في حديث غيره) أي غير
 الخوض في آياتنا (وأما ينسبك الشيطان) أي وإن ينسبك الشيطان الأمر بالأعراض بأن
 ينتهز وقت الفترة التي لا بد من وقوعها تجلس معهم فلا تؤاخذ به لكن إذا ذكرت (فلا تقعد)
 أي فلا تدم قعودك (بعد الذكرى) المخرجة لقعودك عن حكم التسيان معهم لظلمهم بالطعن
 في الكلام المعجز بما يتوهمون فيه من التناقض أو اللعن أو عدم الارتباط أو الحشو
 والتمكرا مع أن الواجب عليهم عند رؤيته نهجهم عن مثله لفظا ومعنى فغن قدر على مثل لفظه
 كان باعتبار المعنى ركيكا ومن قدر على مثل معانيه الظاهرة كان باعتبار اللفظ ركيكا
 الرجوع إلى علمائه فاقعود معهم قعود (مع القوم الظالمين) الذين من ركن اليهم مستقيم النار
 (وما على الذين يتقون) أي يقدر على التحفظ من شهادتهم (من حسابهم) أي من خسراتهم
 بالخوض (من شيء ولكن) أمروا بالأعراض عنهم ليكون (ذكرى) اضعفاء المسلمين
 (لعلهم يتقون) يغفون مبلغ المتوفى من شهادتهم بالخوض مع علمائهم بدلهم وكيف يصح صحة
 الطاعنين ولا تصح صحة من لا يطعن ولكن اتخذ أعمال الدين دينه ولذلك ورد (وذرا الذين
 اتخذوا) أعمال الدنيا (دينهم) فاعتقدوا أنها نهاية السعادة فكان (أعبا وأهوا) لأن أعمال
 الدنيا لا تخرج عنهم ما فنهم مال إلى طبعهم فلا يتأمل في آيات الله ولا يلتفت إلى أعمالها
 (وذلك لأنهم) غرهم الحياة الدنيا فظنوا أن السعادة كلها في لذاتها فبين غرورهم
 (وذكر به) أي ببيانها من أراد الميل إليها أو إلى أهلها بأنه سبب (أن تبسل) أي تسلم إلى
 الهلاك (نفس بما كسبت) بهذا الغرور من انكار الآخرة فصارت (ليس لها من دون الله
 ولي) بقرين آمنه (ولا شفيع) يدفع عنها العذاب (وإن تعدل) أي تعد بما يقابلها (كل عدل)
 أي كل نوع من أنواع القداء (لا يؤخذ) أي لا يقبل (منها) لبعدهم عن مقام القداء إذ
 (أولئك) البعداء عن السعادة الحقيقية لا غترارهم بسعادة الدنيا التي غاية اللعب واللهوهم
 (الذين أبسلوا) أي سلوا للهلاك بحيث لا يعارضه شيء (بما كسبوا) بهذا الاغترار من انكار
 الآخرة معها والآنهم مالك في الشهوات المحرمة (لهم شراب من حميم) جزاء على الاشتربة
 المحرمة (وهذا أليم) بما تلذذوا بالنهوات المحرمة لا وحدها بل (بما كانوا يكفرون)
 بالآخرة معها وإن زعموا أن لذات الدنيا والاغترار بها ولو أفضى إلى انكار الآخرة إنما
 يضر من لم يخدم من دون الله وليا ولا شفيعا (قل أندعوا من دون الله) ليكون وليا أو شفيعا
 ولا يضر معه لذات الدنيا ولا انكار الآخرة (ما لا ينفعنا ولا يضرنا) في أمر الدنيا (ونزد) في أمر
 الآخرة (على أعقابنا بعد هذا) هذا أنا الله (للاقبال) إليها فنصير كالشجر على الضلال بل (كالذي
 استغوث) أي استماله عن الطريق الواضح (الشياطين) أي الغيلان يتبعهم ويسير معهم

(قوله عز وجل حطب)
 نشر ونشر من الأرض أي
 ارتقاع (قوله عز وجل
 حطب جهنم) حطب جهنم
 كل شيء أقيمته في النار فقد
 حطبته به ويقال حطب
 جهنم حطب جهنم
 بالحشيشة قوله بالحشيشة
 أن كان أراد أن هذه
 الكلمة حشيشة وعربية
 بلفظ واحد فهو وجه رآه
 وأراد أنها حشيشة الأصل

سيرا متدا (في الارض) حتى يخرج من العمران لا يدري مقصده لكونه (حيران) فيكذامن
 اتخذ من دونه وليا وشقيقا يذهب به وليه وشقيقه الى مهالك ضلاله لا يدري مقصده الذي هو
 سائر اليه من امر الاسخرة وأشده من ذلك الضلال ما كان مع وجود من يهديه سيما اذا كفر
 كالمتنوي المذكور اذا كان (له أصحاب يدعونه الى الهدى) أى الطريق الواضح بقولهم
 (اتننا) وهو لا يسمع لهم فكذلك يدعونا الله وآياته فان زعموا أن ما هم عليه هدى جهور
 العقلاء (قل ان هدى الله) الذى أرسل به رسله (هو الهدى) فان زعموا ان مشايخهم أنوا
 بهداهم من الله كالانبياء فقل لهم مشايخكم أمروكم بالشرك (وأمرنا بالفلسم لرب العالمين)
 فأى الامرين أحق بالنسبة اليه بل غاية أمر مشايخكم انهم أمروكم بالاسلام لله باعتبار بعض
 مظاهره والرسول انهم لو اعتبروا المظاهر فلا يبخسون مظهر من مظهر فأى الامرين انهم
 (و) أيضا أمرنا (أن أقيموا الصلاة) وهى العبادة الشاملة لانواع التذلل لله بجميع أجزاء
 الانسان وليست عندكم فكفى بها فضلا (و) أمرنا ان (اتقوه) ومشايتكم تأمركم بتقوى
 الاصنام والشياطين (و) لوجه ذلك اذ لا شر اليها بل (هو الذى اليه تتخشرون) كيف
 لا يكون اليه الخشوع وهو النهاية وقد كان منه البداية اذ (هو الذى خلق السموات والارض)
 كيف وفيه ظهور الحق ومن سنة الله ترجيح جانبه فى كل شئ لذلك كان خلقه السموات
 والارض (بالحق) وكيف لا يتقى للعرش اليه (ويوم يقول) للمعشور (كن فيكون قوله
 الحق) اذ لا يعنه للعبث فلا بد أن يقول الحق فى شأن الحق والمبطل (و) لا يقتصر على القول اذ
 (له الملك) فلا بد أن يفعل بالمطيع والعاصى فعل الملوك لمن يطيعهم أو يعصمهم وهو وان كان له
 دائما فاعماله يظهر اختصاصه به (يوم ينفتح فى الصور) لان جمع الارواح فيه لا يكون الا لامتداده
 بالملك ولا يفعل بمقتضى الملك على سبيل التصمك بل يراعى العلم اذ هو (عالم الغيب والشهادة
 و) ليس ذلك أن يعذب أو يرحم من علم انه يعذبه أو يرحمه على سبيل التصمك اذ (هو الحكيم)
 وليس المراد احكام الفعل بل رعاية الخبرة الباطنة اذ هو (الخبير) اذ كان اتخذ دينه لعبا
 وهو وانكر الضلال فيه وأنكر كون من كان عليه كالذى استهوته الشياطين وزعم ان
 هدى الله ما كان عليه القدماء (اذ قال ابراهيم) الذى يزعمون انهم على دينه ويفتخرون به
 (لا يبه) مذكرا عليه وهم يشكرون انكارك على آباءك ولا يشكرون عليه الملقب (آزر)
 ومعناه المعوج أو المخطئ واسمه تاريخ (أفتخذ أصناما) أى صوراً مصنوعة كصور الرب
 الصبيان المسماة بأسماء الملوك والمشايع فعلمتم منه لى فى حق الله ثم جعلتموه جذا فتأخذتموها
 (آهة) وليس هذا القول لى بطريق الهزل بل (انى أراك وقومك) وان كان فيهم حذافى
 بأمر الدنيا غرق مسنة قرين (فى) بحر (ضلال مبين) بأعتماد الهمم أو اتصافها بصفات
 أو استحقاقها للعبادة لخلول الحق أو ظهوره بالالهية فيها أو كونه مظهرا كاملا له أو
 مخصوصة بظهوره لانه لان الالهية بوجوب الوجود بالذات وهى ممكنة متنوعة وفى اياها
 الاتصاف بصفاته وهى عاجزة عن النفع والضرر غاية من الحياة والسمع والبصر والعبادة غاية

معتمدا العرب فكلت
 بها فصارت عربية حيث
 والافليس فى القرآن غير
 العربية ويقرأ حطب
 بالاضاد مبهمة وهو ما هيئت
 به النار أو قدمت (قوله
 تعالى حسبها) أى صوتها
 (قوله تعالى حمل) ما تحمل
 الاناث فى بطونها والجل
 ما كان على ظهر أو رأس
 (قوله تعالى حذافى)
 ذات مبهمة بساتين ذات

التدليل فلا يستحقها من لا يتخلو عن هذه الوجوه من الذلة وانما يستحقها من كان في غاية
 العلو وحلول الحق فيها ان كان حلول المظروف في الطرف فهو من خواص الاجسام وان
 كان حلول العرض في الجوهر أو حلول الصورة في المادة فهو حلول افتقاري بنا في وجوب
 الوجود ولا يظهر للعين بالالهية التي هي بوجوب الوجود أين كمال المظهرية مع النقص
 المذكورة وأين الاختصاص ولا وجود شيء بدون ظهوره فيه (و) كما أرى ابراهيم وجوه
 الضلال في اتخاذ الامم نام آلهة باعتبار صورها وأجسامها (كذلك نرى ابراهيم ملكوت
 السموات والارض) ليعلم ان شيئا من روحانيات الافلاك والكواكب والمشايج والشيياطين
 لا يصلح للالهية (وايكون من الموقنين) بالتوحيد بالاستدلال بالادلة الكثيرة وبالسماع من
 تلك الارواح ولما رأى الملكوت وأيقن ان شئ ما من الالهية لا يصلح للالهية أراد الرد على قومه في
 اعتقاد الهية الخساسة باعتبار اقارفتارها في أفعالها الى اجسام الهادئة الاقول وان كانت
 علوية وكذا في اعتقاد الهية تلك الاجسام كما رد عليهم في اعتقاد الهية الامم نام فلنظهر
 ظهور الكواكب التي كانوا يعبدونها (فلما جن) أي أظلم (عليه الليل رأى كوكبا) الزهرة
 أو المشتري (قال) لقومه ارجعوا لعلهم باظهار موافقتهم لهم أو لانهم ابطال قواهم
 بالاستدلال لانه اقرب لرجوم الخصب (هذاربي فلما أفل) وهو دناؤه في الهية بل تمنع
 من الميل الى صاحب الفضل عن اتخاذ الهاء أو معبودا فضلا عما يفتقر اليه (قال لا احب
 الا فلين) ثم انتظروا أعلى منه (فلما رأى القمر بازغا) مبدئا في الطلوع (قال هذاربي
 فلما أفل قال) محودنا به عظمته عين الضلال اذ لا تكون عظمتهم مطلقة ولا لاله لا بد وان
 تكون عظمتهم مطلقة فلا يصلح للالهية فضلا عن المفتقر اليه (ان لم يهزني ربي لا كون من
 القوم الضالين) يجعل العظمة القاصرة مطلقة كاملة فانتظروا في غاية العظمة (فلما رأى
 الشمس بازغة قال هذاربي) لم يؤثنته الا يعارض عظمتهم نقص الاثنية ولو غير حقيقة وهي
 وان كانت في الواقع لم يأت بها الفظ لانه قصد بذلك مساعدة الخصب أولا (هذا اكبر)
 والالهية لا تتجاوز الاكبر (فلما أفلت قال يا قوم) ليس بأكبر على الاطلاق بل لا يمكن جعله
 شريكا لها أو أكبر بالاطلاق (اني برى سمع نشر كون اني) أي بعد ما برئت (وجهي
 وجهي) أي وجه قلبي وروحي في المحبة والعبادة بل جعلته مساهما (لذي فطر السموات
 والارض) وأرواحهم اليست فاطرة لهم فانهم لا تفعل ان الهية ما (نحننا) ما تلاقى
 الاتسافات اليهم والى أرواحهم وان كان فيهم ما هو من اسباب الحوادث اذ لا أثر
 للاسباب وانما هو الله معها لا اله الا الله لا يفتقر اليها بل جرت بذلك سنته (وما أنا من المشركين)
 بان الاثر لما ظهر منه فيهما أو في أسبابهما (وحاجة) أي أرادوا مغالبة بالجنة (قومه) أي
 القاطنون على العناد فزعوا أن الاثر الارضية منسوبة الى حركات الكواكب وأوضاعها
 لا اختلافها باختلافها فهي المؤثرة فيهما وان كانت لا يمكن انهم اقترعوا الى الله تعالى (قال
 انما جوفني) توحيد (الله وقد هذان) لافادة الخبيج ورفع الشبهة على نفي الهية ما سواه

حسن واحدتم احديقة
 والحديقة كل بستان
 علمه حادط وما لم يكن عليه
 حادط لم يقل حديقة (قوله)
 عز وجل حق عليهم القول
 أي وجبت عليهم الجنة
 فوجب العذاب ومثله
 حقت كلمة ربك أي وجبت
 (قوله تعالى الحيوان)
 الحياة كقوله وان الدار
 الاخرة هي الحيوان أي
 الحياة والحيوان أيضا كل
 ذي روح (قوله عز وجل

وقد ثبت انهم ناقصة في ذواتهم فكيف لا تنهم من غير هاولا الهبة لاناقص بالذات لان كماله لا يكون
مطلقا (ولا أخاف) الضرر على نفسي من تأثير (ما نشر كون به) لان تأثيرهم من كمالهم - م
وهي لهم من ربي فلا يؤثر (الا أن يشاء ربي) أن يجعل لهم (شيئا) من التأثير لكنه لا يشاء
في شأنه لانه (وسع ربي كل شيء علما) فعلم انه لو أوجد التأثير فيهم بما يضرهم به من بعثه
لتوحيدهم صار محجوبا (أ) تذكر هذه الامور مع وضوحها (فلا تنذرون) في هذه
الامور التي لا يحتاج فيها الى تعمق (وكيف أخاف) عند التوحيد ضرر تأثير (ما نشر كتم)
أي ما جعله قلوبهم المحذون من عند الله - كتم شربكم في غاية الضعف لما لك الذي في غاية القوة
من افراط جهلكم (ولا تخافون) ضرر تأثير الله فيكم من جهة (أنكم أشركتم بالله) المالك
القوى (ما) أي عملوا كضعيفا باستقلال منكم اذ (لم ينزل به عليكم سلطانا) أي حجة مع أنه
انما يتصور جعل المملوك شريك المالك يجعله اياه شريكه فان كان هذا المملوك الضعيف
تأثير بالضرر لمن أنكر شركه ولما لك القوى تأثير بالضرر لمن أنكر توحيد (فأي الفريقين)
المشرك الآمن من تأثير الله أو الموحد الآمن من تأثير الشركاء (أحق بالآمن) لكن انما
نسمعون هذا (ان كنتم تعلمون) مقدار تأثير الله وتأثير الشركاء وانهم لا يؤثران الا بتأثير الله
وانه لا يمكنهم من التأثير فيغار عليهم له ثم أشار الى أن الحق انما تعتبر حيث كان للجانب
الآخر احتمال مرجوح ولا احتمال ههنا (الذين آمنوا) بالله فعرفوا انه المالك القوى
(ولم يلبسوا) أي ولم يخطوا (إيمانهم بظلم) أي بشرك من اعتقاد تأثير الغير وان كان سببا
(أو لا شك) المأمولون في رتبة الايمان (لهم الآمن) من جانب الله لاعتناهم بهم ومن جانب
الشرك كالحفظه اياهم من تأثيرهم وكيف لا يعتني بهم (وهم مهتدون) لاعمال واعتقادات
توجب الاعتناء بهم وأما المشرك فلا يقدركه شريكه على دفع غضب الله عنهم ولا على شفاعته
عنده ان لا يرتضيه (وتلك) أي الدلائل المشار اليها في قوله أتخذ أمما آلهة الى ههنا
(حجتنا) التي لا يمكن الاعتراض عليها (آياتها) بلا واسطة مع علم من البشر (ابراهيم) ليغلب
وحده (على قومه) الكثيرين ولا يبعد ذلك اذ (رفع درجات من نشاء) بالحق فوق رفقها
بالسيف لانه انما يؤثر في ظواهر البعض والحجج في بواطن الكل وليست مشيئة على سبيل
الحكم بل على نزع الحكمة (ان ربك حكيم) يرفع درجة من استعد لرفعها لانه (عليم)
بالاستعدادات (وهبه الله) أي لابراهيم مبالغته في رفع درجاته (استحق) من صلبه (ويعقوب)
من صلب ابنه ليعمل درجة والده فازداد كمال درجة جده لاختصاصه بالهداية اذ (كلا
هدينا) لم يلحقه نقص من جهة أيهما اذ (نوحا هدينا من قبل) من اجداده فلم يزل فضله مانعا
من لحوق نقص سائر آبائه به (و) لم ينزل نزع درجاته بعد ذلك اذ هدينا (من ذريته داود)
الجامع بين النبوة والحكمة والخلافة السكاملة بالتمصص علما (وسليمان) وارث كماله
المكمل له فهذان من آرباب الشكر (و) هدينا من آرباب الصبر (أيوب و) من آربابهما
(يوسف وموسى وهرون و) كما جزينا ابراهيم بالمبالغة في رفع درجاته لاحسانه وهو ترجحه

هذا جرح جمع خبره
ويعبرون وهم ارا من الغلظة
حيث تراه حديدا من
خارج الحاف (حرور)
ويج حارة تب بالليل وقد
تكون بالنهار والسموم
بالنهار وقد تكون بالليل
(قوله عز وجل حافين من
حول العرش) أي مطيعين
بجوانبه أي بجوانبه ومنه
نصفه الناس أي صاروا
في جوانبه (قوله عز وجل

جانب الحق على ما سواه (كذلك تجزي الحسين) بالبالغة في رفع درجاتهم (وزكريا) صاحب
العبادات الكثيرة (ويحيى) صاحب العصمة (وعيسى والياس) ائمة حقين بانق الملائكة
(كل من الصالحين) من أهل الولاية النبوية (واسماعيل) وعاء الكمال المحمدي ولذلك لم يذكره
مع اسحق لانه من وجهه في معنى الاب (واليسع) اللاحق به في كونه من الاخبار (ويونس)
الذي قال فيه عليه السلام من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب (ولوطا) ذكره في
ذريته لكونه ابن أخيه فهو بمنزلة ابنه وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا
لوطا الحديث الدال على شدة أمره بالهمة بالتأثير على المخالفين (و كلا فضائنا على العالمين)
فلحق فضلهم بجدهم ابراهيم واسطهم (و) هدينا (من آياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم من
جهتين (وذرياتهم) فلحقهم فضلهم فلحق ابراهيم واسطهم (واخوانهم) فلحقهم لنضال من
جهة الحاشية و ابراهيم من جهة الذرية بالذات وجهة الحاشية بالواسطة (و) مع ما هديناهم
بالحج (اجتبييناهم) بالنبوة (وهديناهم) بالولاية النبوية (الى صراط مستقيم) في الاعتقادات
والاخلاق والاعمال فجعلناهم هداة النضال أيضا ولحق ابراهيم فازداد ارتفاع درجته
(ذلك) الهدى الذي كان عليه هؤلاء لاهدى رهبان الكفرة (هدى الله) ولا يختص بهم بل
(يهدى به من يشاء من عباده) من اتباعهم وكيف يكون هدى الرهبان هدى الله (و) هؤلاء
مع عظمهم (لواشر كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) حال هدايتهم فكيف يبقى لهم الهدى معه
وكيف يحصل لصاحبه نعم يحصل له بعض الخوارق استدراجا لم يكن المذكورون من أهل
الاستدراج اظهروا كونهم من أهل الهداية اذ (أولئك الذين آتيناهم الكتاب) المؤسس
على قواعد الهداية التي يعرف كونها هداية بالنظر الى ذمتهم (والحكم) على وفقه اذ لو خالفوه
اظهر ضلالهم (و) مع ذلك آتيناهم (النبوة) ليصدق معجزاتها كتابهم وحكمهم ليعتدي بهم
الناس (فان يكفروا) أي بكتابهم وحكمهم ونبوتهم (هؤلاء) فلا يدل ذلك على بطلانها (فقد
وكتابتهم اقوما) يبينون حقيقتها ويرفعون شبهاتهم عن يقين حصل لهم اذ (ليسوا بها
بكافرين) فلم يبق عليهم حجاب الكفر الساتر عن حقائقها والمظلم بابقاع الشبهات بل أدى بهم
نورا لايمان الى الكشف عنها وكيف لا يمكن بيان حقيقتها ورفع الشبهات عنها مع ان
(أولئك) هم (الذين هدى الله) لاقامة الحج ورفع الشبه وهم وان نسبوا هدى حشائجهم الى
الكشف (فهداهم اقتده) باعتبار سبق زمانهم لاهدى قدمائهم اذ لا حجة عليه هؤلاء هم مع
كشفتهم حجج فان زعموا أنهم انما لا يقدرون بهم لانهم يلزمهم الاقتداء بك (قل لا أسئلكم
عليه أجرا) من مال أو جاه أو مدح ولا يلزمكم فيه دناءة (ان هو الاذكري) أي شرف وموعدة
(للعالمين) ان قالوا اذا أمرت باقتداء الانبياء السابقين فليس علينا الاقتداء بك بل عليك
الاقتداء بنا قل انما أمرت بالاقتداء بالانبياء في الاعتقادات لا بكل من يتسبب اليهم من
الجهال الكفار هم في الحقيقة بل بالله اذ (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوه المقدر
الذي يليق به من المعرفة على قدر الطاقة البشرية اذ لا يمكن معرفته الا بما عرف به نفسه

حرف الاخرة (عمل
الاخرة والحرف الزرع
أيضا) قوله عز وجل حب
الحصيد) أراد الحب
الحصيد وهو مما أصيب
الى نفسه لاختلاف اللفظين
(قوله عز وجل حبة) أنفة
وغضب (قوله عز وجل
حبيل الوريد) هو الوريد
فاضيف الى نفسه لاختلاف
لفظي احببه والوريد
عرقان بين الوداج وبين

وتعريفه انما هو بانزال الكتاب وهم يشكرون انزاله (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء)
 اذ لا يطيق البشر حمل كلامه قاله مالك بن الصيف حين أغضب به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يفيض الخـ بر السمين وأنت
 الحبر السمين (قل من أنزل الكتاب) أي التوراة (الذي) تعترفون بحقيقته وتدعون الایمان به
 لكونه (جانبه موسى) صاحب المعجزات القاهرة أطاق عمله عـ لظهوره بصورة الحروف
 والكلمات مع أنه لو لم يأت به موسى لم يمكن تكذيبه لكونه (نورا) يكشف الحقائق باللائل
 (وهدي) يرفع اللبس والشبهات (للناس) الذين غرزي فطرتهم التمييز ورفع الشبهات لئلا
 نسوا ذلك فلذلك كرمهم (تجملونه قراطيس) أي دفاتر وكيف تنكرونها وأنتم (تبدونها) لا
 تبعده منكم الانكار مع ذلك اذ (تخفون كثيرا) دل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم
 (و) لکن لم يتم لكم اخفاؤها اذ (علمتم) من أسرار التوراة على لسان محمد صلى الله عليه
 وسلم (ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) فكيف تخفون عليه ما هو ظاهر لتوراة فان سكتوا خوفا
 التناقض (قل) منزل التوراة على البشر (الله) انزلهم التناقض (ثم) انزعوا انا أردنا
 ما أنزل الله بهدوموسى على بشر من شيء (ذرهم) لانهم (في خوضهم) أي أباطيلهم (يلعبون)
 بالادلل وكيف يشكرون انزال هذا الكتاب بهدوموسى (وهذا كتاب) لغاية عظمتها أولى أن
 يقال فيه (أنزلناه) من مقام عظيمنا لانه (مبارك) يشتر على ما لا يتناهى من القوائد في
 الخفايا بـ مرة ولا يمكن لخلق أن يأتي بمثله ولا مانع فيه من تكذيبه ما ثبت نزوله اذ هو (مصدق
 الذى بين يديه) أنزل تكذيبه للمنافيه (ولتندرام القرى) أي أهل مكة الذى يقصدها الناس
 لان الارض التى خلقوا امنها دحيت من تحتها فهم يملكون اليها باطبع وقد تأسكد بالامر
 الالهى بالحج (و) لذلك كان انذارها انذار (من حواها) من أطراف الارض ولا يضرا نكار
 بعضهم له لانهم لا ينكرونه لنعص فيه بل اهدم ايمانهم بالآخرة اذ يزعمون أنه لن تمسنا النار
 الا أياما معدودة (والذين يؤمنون) منهم (بالآخرة يؤمنون به) لايمانهم بها (هم على
 صلواتهم يحافظون) وغيرهم وان صلوا احيا ناذلا يحافظون عليه او هو يدل على أنهم لا يؤمنون
 بالآخرة وانما يدعون الایمان بكتابههم تحصيل اللجاء والرشا وهو وان كان ظاهرا فلا يهدم
 لا يؤمن بالقرآن فانه أظلم لانه املهم ودى يحرف التوراة انظروا أومعنى فيه ترى على الله
 (ومن أظلم من افترى على الله كذبا) لانه يجعل قوله قول الله (أو) غيره فان ادعى النبوة كذبا
 كـ لميله من بنى حنيفة اذ (قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) فهو ذا يزيد على الافتراء فدعوى
 النبوة (ومن) ينكر ايجاز القرآن (حق) (قال سأنزل مثل ما أنزل الله) مع انه قد عرف ايجازه
 فكأنه ادعى انفسه قدرة الله فكأنه ادعى الالهية لنفسه ولا يجب تـ على هذه الوجوه من
 الظلم من يؤمن بالآخرة فيعلم ما لا ظالمين فيها (ولو ترى) أي الراى (اذا الظالمون) وان لم يكونوا
 أظلم (في غمرات) أي سكرات (الموت) قبل البرزخ والقيامة وما فيها من النار وسائر وجوه
 العذاب انقل عليهم الامر وكيف يكون على صاحبه (والملائكة باسطوا أيديهم)

اللبتين تزعم العرب أنهم ما
 من الوتين والوتين عـ رقى
 مستططن الصلب أبيض
 غليظ كأنه قصبة متعلق
 بالقلب ينقى كل عرق في
 الإنسان ويقال لما في
 القلب من الوتين النياط
 ويسمى نياطاً لتعلقه
 بالقلب ونمى الوريد ويرى
 لان الروح تـ (قوله عز
 وجل حق اليقين) كقولك
 عين اليقين ومحض اليقين
 (قوله تعالى حاد الله) وشاق

كالتقاضى المظ وهو شدة مع شدة السكرات وقواهم (أخرجوا أنفسكم) تغليظا وتعنيفا
 شدة أخرى وغاية شدائده عنده قواهم (اليوم) قبل البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون)
 أى المتضمن للهانة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتعريف ودعوى النبوة الكاذبة
 وهو جراءة على الله متضمنة للاستهانة به (وكنتم فى اعراضكم) (عن) رؤية المعجزات (آياته
 تستكبرون) حتى قال بعضهم - أنزل مثل ما أنزل الله وأقل ذلك أنه بسبب منكم الاستكبار
 وأسبابه اذ يقال (و) الله (لقد جئتمونا) فلا يبقى لكم استكبار عند وصولكم الى من له
 الكبرياء المطلقة وحاف على ذلك تنزيلا لهم منزلة المتكبرين لسبق انكارهم كانوا هم
 مستمرون عليه ولم يبق لكم ما يكون المقربى الملوك عند الوصول اليهم من كثرة الاتباع
 ليكونكم (فرادى) ليس معكم من يتبعكم اذ هو مقتضى الاعادة لعودوا (كما خلقناكم أول
 مرة) فلا يبقى لكم الجاه الذى هو من أسباب الاستكبار (و) لاما هو منشؤه وهو المال أو
 الحرفة اذ (تركتم ما خولناكم) أى فضلناكم به فلم تجملوه معكم ولا قدمتموه لتجدوه عندنا بل
 جعلتموه (وراء ظهوركم) كالم يبق لكم الجاه ومبدؤه من جهة أنفسكم لم يبق لكم من جهة
 متبوعكم اذ (ما نرى معكم شفعاكم الذين) اعتقدتم شفاعتهم على تقدير البعث وطول مدة
 العذاب وهم الانبياء والملائكة أو الاصنام وكفى يكونون شفعا عندنا وقد (زعمتم انهم)
 مع دخولهم (فيكم) أيها الحوادث (شركاء) والشرك من أسباب العداوة وهم وان لم
 يعادونا عادوكم والله (لقد تنقطع) الوصل (بينكم و) لولم يتقطع ما كانوا يشفعون لكم لانه
 (ضل) أى ضاع فبعد (عنكم ما كنتم تزعمون) من انهم شفعاؤكم على كل ما يصدر منكم من
 شرك أو انكار لليوم الآخر أو نبوة نبي وكفى أنكرتم اليوم الآخر وقد اظهروا من دلائله
 ما أشار اليه قوله عز وجل (ان الله فالق) أى شاق (الحب) بالنبات (والنوى) بالشجر
 والنبات والشجر حيوان والحب والنوى ميتان فهو (يخرج الحى من الميت) امامن كله كالحب
 أو جزئه كحب الذنب الذى هو كنوى التمر (و) بالعكس (يخرج الميت) كالبيض (من الحى)
 كالطير لم يهطفه على يخرج لانه يان الفالق ولا يصلح هذا البيانية فيعطفه عليه (ذلكم) الفالق
 هو (الله) لا الطبيعة ولا الماء والهواء (فالق) أى فكيف (تفذكون) أى تصرفون عنه الى
 الطبيعة وغيرها نقى للبعث اذ ليس للانسان هذه الطبيعة والالم يزل يذبت ولا حاجة فى الاحياء
 الى الشقيل هو اثار الروح كفلق الاصباح والله تعالى (فالق الاصباح) وتركه يتامدة
 معلومة كالمكون بالليل (و) الله تعالى (جعل الليل سكوا) لا يستبعد ذلك بطول مدة
 السكون لانه تعالى جعل (الشمس والنمر) سائرين يراهم حسب (حسبانا) فكذا جعل
 القيامة حسبانا يعلمه هو ولا يطلع عليه المنجمون وكيف لا يكون كذلك مع ان (ذلك تقدير
 العزيز) أى الغالب على أمره فلا يفعل ما يفعل بطريق الايجاب وان رأى فيه الحكمة لانه
 تقدير (العليم) وقد علم الحكمة فى البعث (و) كيف ينكر النبوة التى هى أصل الهداية
 الى ذلك اذ (هو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى) حال (ظلمات) أى ضلالات طرق

الله أى عادى الله وخالفه
 ويقال المحادة الممانعة
 (حاجة) فقر ومحنة أيضا
 (قوله عز وجل - حبر)
 كليل محى (قوله عز وجل -
 حرد) غضب وحقد وحرد
 قصد وحرد منع من قولك
 حاربت الناقة اذالم يكن
 به البن وحاربت السنة
 اذالم يكن فيها مطر (قوله
 عز وجل - الحاقة) بهى
 القيامة سميت بذلك لان فيها
 حواف الامور أى صامخ

(البر والبحر) فكيف لا يجعل الانبياء هذه طرق المعاش والمعاد التي الضلال فيها أعظم (قد فصلنا) أي بينا فصلا (الآيات) على قدرة الله وحكمته واليوم الآخر والنبوة (لقوم يعاون) وجه الاستدلال بها وانما خلقت للاستدلال وكيف تكذبون الانبياء اذا أخبروكم ان الله يعيد كل واحد منكم من بدنه أو جوفه (و) ليس بأبعد من ابتداء خلقكم اذ (هو الذي أنشأكم من نفس واحدة) ولا يستبعد اختلاف مدة البعث في القبر فانه كاختلاف مدة الحياة الدنيوية (فستقروا مستودع) أي فذلكم من يستقر مدة مدية ومنهكم من يستقر في أنزب مدة كأنه مستودع (قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) ذكره لان انشاءهم من نفس واحدة أمر دقيق يحتاج الى اسهال فطمه ثم قربه بمثال وهو اخراج الانواع المختلفة من أصل واحد فلا يبعد اخراج اشخاص كثيرة من نوع من نفس واحدة فقال (وهو الذي أنزل من السماء) التي يكون الفيض بواسطتها دون الفيض بدون واسطة في الجمعية (ماء) واحدا بانواع (فآخر جنابه) لم يقل فأخرج به لئلا يتوهم انه أخرج السماء بواسطة الماء (نبات كل شئ) أي كل نوع من أنواع الداعي فان قبل اختلفت الانواع لاختلاف الاصول قلنا تلك اصول بعيدة والقريب متحد لاننا أنزلنا الماء (فآخر جنابه) أي من كل شئ (خضرا) ثم فخرج منه ما يعود الى الاصل أو يتضاهيه فان كان حبا (فخرج منه) أي من ذلك الخضر (حبا) واذا اعتبرنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير اذ يصير (مترا بكا) أي مترا كما بعضه على بعض مثل سنايل البر والشعير والارزوان كان نوى فجعل خضرة الفحل مثلا (و) يحصل (من النخل) طلع يتضمن النوى واذا اعتد بنا الاصل البعيد يحصل من الواحد الكثير بما يتضمنه اذ يكون (من طلعها) أي من غرها (قنوان) أي عروق (دانية) أي ملتفة يقرب بعضها من بعض (و) لا يختص هذا بغيره وتخالف الاصول بل قد أخرجنها (جنان من) لحاء (أعقاب و) أخرجنها من أغصان الزيتون والرمان (الزيتون والرمان) شجرهما (مشبهما) لاصولهما (و) ايسا ذلك الاصل بعينه لكونه (غير متشابه) أي ملتبس كيف ولا يتشابه أحوال الشئ الواحد (انظروا الى غره) كيف يكون طعمه ولونه (اذا أنمر و) الى (بنيه) أي نضجه كيف يكون طعمه ولونه حينئذ (ان في ذلك لكم) أيها البصراء (آيات) على امكان انشاءكم من نفوسكم وأبدانكم وعلى البعث بانزال المطر من العرش ثم انبات الاجساد كالنبات ثم جعلها خضرة بالحياة ثم تصوير الاعمال بصور كثيرة وافادة أمور زائدة ونفريدها واعطاء أطمعة مشبهة في الصورة غير متشابهة في اللذة جوا عليها (لقوم يؤمنون) باختصاص الله بالتأثير دون الاسباب وبانه فاعل مختار قادر على كل شئ وباليوم الآخر بهذه الدلائل المقنعة المؤيدة بالدلائل القطعية من النقل المتواتر عن الانبياء عليهم السلام (و) هؤلاء نفوهم القدرة ليقنوا قدرته على الاعادة وزادوا على اعتبار تأثير الاسباب والقول بالايجاد اذ (جعلوا لله شركاء الجن) أي جعلوا الجن الذين هم دون الملائكة والانس شركاءه حتى عبدهوا الاصنام المتعلقة بها (و) قد علموا أنها ساذجة اذ

الامور (قوله عز وجل
الحافرة) الرجوع الى أول
الامر يقال رجع فلان
في حافته وعلى حافته اذا
رجع من حيث جاء وقوله
عز وجل ان المردودين في
الحافرة أي يعود بعد الموت
احياء (قوله عز وجل
خذوا نقي غلبا) بساكن نخل
فلاط الاعناق (قوله عز
وجل حاشية الحطاب) هي
امرأة أي اهب كانت
تمشي بالفاطم وجل الحطاب

(خلقهم) قد جعلوا الله كسائر الخلق بل دون المبدعات اذ جعلوه كالحيوانات والنباتات
حتى (خرقوا) أي شقوا اذ انه يخرجوا (لهذين) لم يمتصروا عليهم بل زادوا نقصا حتى أثبتوا
له (بنات) ولا شبهة لهم في ذلك مع انه لا يجوز أن يعتد نفسه (بغير علم سبحانه) أي تنزه تنزيهه
الذي لا يصح كون اغتره كيف (و) قد (تعالى) عن الكل فبعد (عما يصفون) من أوصاف
الحوادث الخسيسة من المشاركة والتولد ككيف يكون له ولد وهو من خواص الاجسام
القابلة للكون والفساد التي دون الاجسام المبدعة وهو فوق المبدعات اذ هو (بديع) أي
مبدع (السموات والارض) ثم ان سلم انه لا يختص بها (أني يكون له ولد) ولا يحصل الابن
متجانسين (و) لا يجانس له لذلك (لم تكن له صاحبة) مع انها لا يصح كونها اقدية لنعقها
بالاثوثة ولا حادثة اذ لا يجانسه الحوادث (و) ان سلم انه له صاحبة قديمة مجانسة فكيف
يجانسه الولد وهو حادث فهو مخلوق له لا متناع حدوث شيء بدونه فثبت انه (خلق كل شيء) فلو
جاز أن يكون أحد المخلوقات ولدا له بخاز في الكل (و) ان سلم تخصيصه البعض بالولية فلا بد
أن يتصف بصفاته ومنها عموم العلم لكن (هو بكل شيء عليم) لا غير فلا توصف به الولد لكان
محيطا بالوالد اعمالا لكان جلالة بأني أن يصير محيطا بالثبوت ثم أشار الى ان الشرك ونسبة الولد
الى الله ينافي الايمان به اذ (ذاكم) البعده رتبته عن مراتب من يشارك أو ينسب اليه
الولادة اذ هو (اقه) يحب الايمان به لانه (ربكم) لارب لكم سواء لانه (لا اله الا هو) فهو الذي
خلقكم وخلق النعم التي رباكم بها اذ هو (خالق كل شيء) وانما رباكم به التعمدوه (فاعبدوه
و) لا عبادة الا بالايان به وحده اذ لا يستحقها غيره باذنه سبحانه عليكم ولولو كآلة عنه اذ (هو على
كل شيء وكيل) أي متول بمحفظته وتدبيره غالب عليه لا أثر غيره وان كان سببا ولكنه ينسب
اليه لانه مدرك بالابصار والله تعالى (لا تدركه) قبل كشف الحجب (الابصار) فلا ينسب اليه
الامور ولكن يجب أن ينسب اليه لان الغير لا يدرك دقائق الاشياء والفعل الاختياري
فرع الادراك (وهو يدرك) الدقائق حتى (الابصار) لا يدل عدم ادراك الابصار اياه على
عدمه بل خفائه اذ (هو اللطيف) واللطيف هو المدرك فهو (الخبير) فهو كالروح الذي
لا يدركه الابصار وهو يدرك الكل فينسب اليه افعال الانسان الى شيء آخر منه ثم أشار الى
أن عدم ادراك الابصار اياه ليس بعذر في نسبة الافعال الى الغير المدرك بالابصار حتى يجعله
مستحقا للعبادة لانه (قد جاءكم) بدل الابصار الظاهرة (بصائر) باطنة هي أقوى من الابصار
الظاهرة لكونها (من ربكم) بدليل اعجازها وايدست لجر نفع لنفسه أو دفع ضررها حتى تهتم
فيها بل ذلك في حق أنفسكم (فمن أبصر لنفسه) يصل به الى ربه والى ما يشتهيه عنه (ومن عصى
فعلها) اذ يجب عن ربه ويحال منه وبين ما يشتهيه (و) اني وان بعثت لجرمة افعلكم ودفع
مضاركم (ما أنا عليكم بحفيظ) لهما عليكم بل هو مقوض الى اختياركم (و) كما صرفنا
الآيات في هذا الموضع (كذلك نصرف الآيات) أي نوردها على وجوه كثيرة في سائر
المواضع لتكمل الحجة على المخالفين (وليقلوا) في ردها ما يقولون وهو قولهم (دارس) اليهود

كتابة عن النائم لانهم توقع
بين الناس الشروك من
بينهم النيران كالحطب الذي
تذكي به النار ويقال انها
كانت موصوفة وكانت لفرط
جفافها تمسك الحطب على
ظهورها فسمى الله هذا
القبيل من فعلها ويقال
انها كانت تقطع الشوك
فتطرحه في طريق رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه لتؤذيهم بذلك
فغضب الله الشوك

فعلت منهم فهذا وان كان طعننا في رسالته دليل صدقها في نفسها وقد رفع اعجازها مطاعهم
 (و) كيف يكون من مدارستهم وقد فصلنا فيه ما أجمل في كتبهم (التي ينسبها) أي ما درسوه (أقوم
 يعلمون) مافي كتبهم من الاجمال وما فيه من التفصيل وأنت وان لم تكن حفيظا عليهم وهم
 وانهم دام عوام لا تترك تبليغ الرسالة اليهم بل (اتبع ما أوحى اليك) من تبليغ الرسالة التي
 هي الآيات المصرفة بما الغة في الزام الحجة مع افادة البصائر والبيان التام لما أجمل في كتب
 الاولين مما يدل على أنها (من ربك) الذي ربك تربية لا تتأني من غيره لاختصاصها بمن له
 رتبة الالهية التي لا مشارك فيها اذ (لا اله الا هو) اذا أصروا مع ذلك على الشرك من
 عوامهم فلا تحزن عليهم بل (أعرض عن المشركين) اذ اراد الله بقاءهم على الشرك والعمى
 مع هذه البصائر لا قضاء استعدادهم ذلك (و) ان لم يكن موجبا اذ (لوشاء الله) مع هذا
 الاستعداد (ما أشركوا) ولكن جرت سنته برعاية الاستعدادات (و) هم وان كان لهم
 الاستعداد للايمان في فطرتهم وقد أبطلوه فانت وان كنت داعيا الى اصلاح الاستعداد
 النظري (ما جعلناك) مقويا (عليهم) لتكون (حفيظا) لمصالحهم حتى تكون
 مصححا للاستعدادهم النظري (وما أنت عليهم) بنفذك (بوكيل) تدبر عليهم امورهم
 أو تغيرهم من استعدادهم الى آخر بل هو مفوض الى الله تعالى بفعلهم بمقتضى
 استعدادهم الطبيعي لهم من غير تغييره بل هو مفوض الى اختيارهم (و) كيف يكون لك
 تغيير استعدادهم وغاية ما قدر عليه تفجيع اعمالهم لئلا يزدادون بذلك فجاء ذلك (لا تسبوا
 الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله) وان علوا ان سبهم لا يقابل بسب الله لئلا يكتفهم
 لعداوتهم يعدون على الله فيسبونه (عدوا بغير علم) منهم بفتح هذه المقابلة اذ زينت لهم
 ولا يبعد لانه كما زينا لهم هذا القبيح بمقتضى استعدادهم (كذلك زيننا لكل امية) من
 السراق وقطاع الطريق والزناة وغيرهم (عالمهم) وان رأوا ما فيها من قطع الاطراف
 والرحم وليس في سبهم الله مع انعامه عليهم اهل اهل لهم بل اهل ليزدادوا انما مع توالي النعم
 عليهم (ثم الى ربهم) الذي رباهم بانعامه مع سبهم اياه (مرجعهم) وليس للعبث (فبينهم
 بما كانوا يعملون) قولوا فعلا بصرف نعمه الى معاصيه وسب المنعم من أجل من لا يتصور
 منه انعام أصلا (و) كأنهم زعموا ان كفرهم الذي بلغوا منه الى سب الله تعالى ليس من
 سوء استعدادهم بل اعدم محي آية اقترحوها حتى (اقسموا بالله جهد ايمانهم) أي اوثقها
 الذي بذلوا في توثيقه طاعتهم (التي جاءتهم آية) من الآيات المقترحة لهم (ليؤمنن بها قل)
 انما يصح اقتراح الآيات على لو كانت مفوضة الى آتي بها عن اختيارى لكن لادلالة فيها اذ
 على تصديق الله (انما الآيات عند الله) وانما ينزلها بسؤالى لو علم انكم تؤمنون بها
 أو اردت تجيل أخذكم لئلا يجمل أخذ امتي وقد علم انكم لا تؤمنون (وما يشعركم)
 أي السامعون (انها اذا جاءت) يؤمنون بها ابرا لقسمهم وانما يسبر من يؤمن وهو لاه
 (لا يؤمنون) وكيف يؤمنون لرؤية الآية المقترحة (ونقلب افئدتهم) العازمة على

في هذا الجواب

• (باب الحاد المضمومة) •
 (قوله عز وجل حدود الله)
 أي ما حده الله لكم والحد
 النهاية الذي اذا بلغها
 الحدود له امتنع (قوله عز
 وجل حوبا كبيرا) أي
 انما كبيرا ومعناه انما
 عظم الحوب بالضم الاسم
 وبالفتح المصدر (حكم)
 وحكمته مثل ذلك وقلة
 وخبر وخبرة وقلة وقلة
 وعدو وعدو وبغض

الايمان بنا كدعاهم القسم بانه انما يخاف من الجزاء عليه لو ثبت الجزاء (وابصارهم) بان
 هذه الآية لا تعظم بل هي كالاولى التي لم يؤمنوا بها فلا يؤمنون بها (كالمؤمنوا بها) أى
 بمنزلها مع وقوعه (اول مرة) لما يتوهم فيها قرعة جديدة خارقة للسابقة (و) لا بد
 لهم من هذا التوهم لانا (نذرهم في طغيانهم) على الآيات بايراد الشبهات عليها (بهمهون)
 أى يترددون لها مع جزم عقولهم بهدم وقوعها وتركها اياهم في طغيانهم بههمهون
 (و) لوجهنا عليهم الآيات القاهرة المقترحة المصروفة بالتصديق عليهم حتى (لوانزلنا اليهم
 الملائكة) شهودا على صدقك (وكلمهم الموق) بذلك وباحوال الآخرة التي لا يشكر
 اطاعتهم عليها (وحشرنا عليهم كل شئ) من الحيوانات والنباتات والجمادات (قبلا)
 أى كفلا بصدقك (ما كانوا يؤمنوا) بمجموع هذه الآيات القاهرة في حال من الاحوال
 (الا) في حال (ان يشاء الله) منهم الايمان على خلاف مقتضى استعدادهم وقد جرت
 سنته بعدم مخالفته (ولكن أكثرهم يجهلون) يتوهمون انهم تتعلق بالاشياء بلا اعتبار
 استعداداتهم فيحصلون العبد مجبوراً في افعاله فلا وجه له تهذيبه عليها فيجترون على الكفر
 والمعاصي مع انه يجوز ان يكون تعلقها بالتعذيب كذلك والافعال علامته لاسبابه وان سمي
 جزاء تشبيها للعلامة بالسبب وكيف يتوهمون الجبر في كفرهم مع ظهور استعدادهم من
 عداوتهم المانعة من الانقياد لآيات القاهرة الداعية الى القاء الشبهات فيها وفي الآيات
 المقترحة لو أتى بهم بالاساطة بابواب السحر أو بقرعة جديدة مع جزم العقل بهدم
 الاحتمالين في الواقع وان جاز وجودهما بمعنى انه لا يلزم فيه محال وهو ايضا من فعلنا بمقتضى
 استعداد النبوة لجرت بذلك سنتنا (و) لذلك كما جعلنا هؤلاء من شياطين الانس بالقائه
 الشبهات ظاهرا وشياطينهم من الجن الماقيين لها بطنائهم أعداء لهم يدون دفع أمر لها
 (كذلك جعلنا لكل نبي عدوا) ليظهر بمجادلتهم بحجة وترفع شبهاتهم ولذا يقال انه
 شخص ساء له الكل ليا كلاً أو أموال الناس أو يتواسوا عليهم أو انه ينزل عليه الشياطين
 لجعلنا (شياطين الانس والجن) أعداء ولا يمنع ذلك من ظهوره اذا غايتهم انه (يوحى
 بعضهم الى بعض زخرف) أى عوّه (القول غرورا) للضعفاء لان الله تعالى جعلهم أهل
 الحجاب وكذا الغامضين ليقهرهم بمقتضى استعدادهم (ولو شاربك) ان لا يقهرهم مع
 اقتضاء استعدادهم اياه (مافعلوه) وان كان مقتضى استعدادهم لانه من علامات
 القهر فلو لم يرد قهرهم لم يظهر عليهم علامته (فذرهم وما يفترون) على الله تعالى من انه جبر
 عليهم بالكفر من غير استعدادهم ليقتروا بذلك ولا يفتروا الله عن وجهه الفروور
 (ولتصفي اليه) أى الى من خرفهم (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) لمساعدته لهم
 على اهوائهم (وليبرضوه) رضا المؤمن بالآخرة بالدلائل القطعية اذ تسقط عنهم
 التكاليف الشاقة (وليقتروا) أى وليكتسبوا (ما هم مقترون) من شبهات اخرى من ذلك
 المزخرف ومن الجرائم على الكفر والمعاصي وان انكروا كونه مزخرفاً أو طلبوا فيه التحكم

وبغضة وقروفره (حرم)
 واحد هم حرام (قوله)
 تعالى (حسان) أى حساب
 ويقال هو جمع حساب
 مثل شهاب وشهبان
 (وقوله تعالى ويرسل عليهم
 حسابا من السماء) يعنى
 صراى واحدا حسابا
 (وقوله عز وجل حقا) أى
 دهر او يقال الحقب ثمانون
 سنة (قوله المبيك)
 الطرائف التى تكون في
 السماء من آثار القسم

الى نقادهم قل (أ) أتحكم الى نقادكم فيما بين الله الى انه من خرف (فغير الله ابغى حكما) ليحكم
 نقيادكم عليه (و) لم يترك لي ولا لكم رية في كلامه اذ (هو الذي انزل اليكم الكتاب مفسلا)
 فيه الحقائق والاحكام مع دلائلها ورفع الشبهة عنها (و) ان شكت في انزاله مع ايجازه
 فانظر الى ماشه الله عز وجل في كتب الاولين وراجع اهلها اذ (الذين آتيناهم الكتاب
 يعلمون) من وعد الله فيه بانزاله (انه منزل من ربك) وليس فيه ما يريهم ~~ا~~ كونه ملتبسا
 (بالحق) في نفسه فاذا اجتمعت فيه هذه الامور (فلا تكون من المعترين) حتى تحتاج فيه
 الى التحكم (و) كيف يكون منزلا من غيره وقد تمت فيه (كلمة ربك) الذي انزلها في كتب
 الاولين عزيد النصيل والاستدلال ورفع الشبهة (صدقا) في الاعتقادات والاخبار
 (وعدلا) في الاحكام وان نسخ بعض ما في كتب الاولين فقد راعى فيه من الاعتدال بحيث
 (لا يبدل لكلماته) من تلك الجهة ولا من جهة الصدق والابحاز (و) لو فرض مبدل
 في طريق الوصول اليك فلا يترك بحاله اذ (هو السميع) لما يلقاه المبدل (العليم) بما
 يدفعه من اول الامر فلا يمكنه ثم اشار الى انه لا وجه للتحكم في كلمات الله التي تمت صدقا
 وعدلا بحيث لا يبدل لها الى من اغرق فكره في الامور الارضية وان كثرت قال (وان قطع
 اكثر من) اغرق فكره (في الارض) فانهم وان صلوا لانفسهم واتباعهم الاموال والجاه
 (يضلوا عن سبيل الله) الذي هو اتباع البراهين القاطنة من العقل المؤيد بالنقل اذ
 لا يدركونها (ان يتبعون) في الامور الالهية (الا اظن) فيخذلون الشياطين اذ اظهر شئ
 من آثامهم آهة (وانهم) في باب الاحكام (الا يحرمون) اي يقولون بالتعمين الوهمي
 بكلمهم على حل الحيوانات قتله الله اياها وقتضاها عدم حل ما قتلوه وهو خلاف ما هم
 عليه ولكن لا شعور لهم بذلك ولا يالي مع قول الله لقولهم كيف يترك قول الجهم والواحد
 (ان ربك هو اعلم) من الجهم ورفع علم (من) لا يزال (يضل عن سبيله) وان كثروا فنع
 اتباعهم (وهو اعلم بالمهتدين) اي المستقرين على الهداية وان قلوبا فامر باتباعهم واذ
 منعتم اقتداء الضالين فلا تفتروا بوابتعالهم الحل بقتل الله حتى تحرموا بقتضاها ماذجحوقه
 واذ امرتم باقتداء المهتدين فاعتبروا بتعليقهم الحل بذكر اسم الله عنه والذبح (فكلوا مما
 ذكر اسم الله عليه) عنه وذبحه لرفعه فخييس الموت اياه المانع من الاكل ولا تحتاجون الى
 معرفة هذا السر بل يكفيكم اقتداء من عرفتم هدايته بظهور الايات (ان كنتم باياته
 مؤمنين وما لكم) أي أي شئ عرض لكم من قطع اوطان من تعليلهم الحل بقتل الله فصار دليل
 (ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد علم الغاى الشارع هذه العلة بالنصر اذ (فصل لكم)
 جميع (ما حرم عليكم) في جميع الاوقات (الا) وقت (ما اضطررتم) أي اضطراركم
 (اليه) فصار حراما لما يوجب الغاء ما لم يدخل فيه وكيف تأخذون باعتبار العامة (وان
 كثيرا يضلون) في التعليل اذ يأخذونه (باهوائهم) من غير ان ينظروا الى وجه كونه
 علة لانهم يأخذونه (بغير علم) يوجب اعتبار ذلك التعليل اذ لم يلقوا احده (ان ربك هو

واحد - رها حبيكة وحبال
 والحبك أيضا الطرائق التي
 تراها في الماء القاسم اذا
 ضربته الريح وكذلك
 حبك الرمل الطرائق التي
 تراها فيه اذا هبت عليه
 الريح ويقال شعرة
 حبك اذا كان منكسرا
 جعونه طرائق (قوله
 عز وجل - طامام) قاتنا
 والخطام ما قطع من

أعلم بالمتدين و) الاعتماد كما يحصل بالقبح اظهر الذي يستقبه اعمامة يحصل بالقبح الباطن
الذي لا يعرفه العامة بدون تعريف الشرع (ذروا ظاهر الانتم وباطنه) كما كل مامات حذف
انفه أو ذبح على النصب (ان الذين يكسبون الانتم) فانه وان لم يظهر له -م قبحه (سيجزون
بما كانوا يقتفون) أي يكسبون من الهيئة الذميمة الموجبة للعذاب ظاهر او باطنا عند
انكشاف الحجاب عنها (ولانا كانوا) شيا (مما يذكراهم الله عليه) عند ذبحه فحقبة ولا تقديرا
كانوا من المتعمدون كقيام ايمانه مقام ذكره على انه ذا كبر قلبه فهو أولى من النامى الذي
لو يذ كر لذكر مع غنله قلبه عن اسم الله بالكلية (وانه) وان لم يظهر ايمانه عندكم (الفسق) أي
خروج عن الحسن الى القبح يتناول ما تنجس بالموت بلا مانع عن تأثيره (وان الشياطين
ليوحون) أي يوسوسون بما يلقون (الى أوليائهم) بان ذكراهم الله لو كان مبيحا لكن
ذكره عند الاكل (ليجادلوكم) على الغاء تعاليل الحل بذكراهم الله عند الذبح وهى مجادلة
باطلة لان المقارن مانع للتأثير بخلاف المتأخر عن التأثير فانه لا يرفع به -داسه متقراره (وان
اطعموهم) فى تحايل ما حرم الله وأتحرى ما احل (انكم اشركون) اوم مع الله فيما لم يمتص
به من التعاليل والتحرى وليس اطاعة الرسول فى ذلك كاطاعتهم (ا) ترون اطاعة من كوشف
عن حكم الله كاطاعة المحبوب (و) ترون (من كان مينا) بالجهل (فا-ميناه) بالعلم من غير
تعلم من البشر (وجعلنا له نورا) من الكشف النبوى يكشف عن الاعتقادات الصائبة
والاخلاق الفاضلة والاحكام الحكيمية مثبت (يعنى به) كمن (الناس) لا يمكنهم ان
يعترضوا عليه (كن مثله) اى صفته الفرق (فى) بحر (الظلمات) ظلة الجهل والظلم
والعناد (ليس بخارج منها) بالارشاد وابصار الصراط المستقيم اذ زين له ذلك وزين لاهل
الحجاب اتباع مثله ولا يجب اذ (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) من القابح التى
زينها لهم كبرائهم بالتبليس عليهم (و) كما جعلنا بمكة كبرا فريش لهم كبروا على اتباعهم
فى تزوين الباطل وس-تر الحق (كذلك جعلنا فى كل قرية) ارسلنا اليها الرسل (اكابر يجرمونها
ايكروا فيها) على اتباعهم بالتبليس ايتر كوا متابعة الرسل وقصدوا بذلك اضرارهم (وما
يضررون بمكرهم الا انفسهم وكانهم -م ما (يمكرون الابانفسهم و) هم وان كانوا -م ذاقا
بمكرهم -م (ما يشعرون) بما يعود الى انفسهم التى هى اقرب اليهم من كل شئ وهو دابل
كونهم فى الظلمات غير خارجين منها (و) من مكرهم العائد الى انفسهم مع عدم شعورهم
به وان قرب من الاوليات انهم -م (اذ جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى) من الوحي
والمعجزات المصدقة له (منزل ما اوتى رسل الله) بل نحن أولى منهم لشر فنافقهال هز وجل
(الله اعلم حيث) اى بالمكان الذى (يجعل) فيه (رسالته) وهو الشرفا بالفضائل النفسية
بحيث لا يدرك غاية فضائلهم سواء دون شرفا المال والجاه سيما اذا انصفوا برذيلة ~~الكبر~~
والمكر تبليس احد الشرفين بالآخر (سيصيب الذين اجر مواصفار) بكبرهم (عند الله) الذى
نازعوه فى كبره لرد آياته ورسالته واعترضوا عليه فى تخصيصه بالرسالة غيرهم (وعذاب شديد بما

عبدان الزرع اذ ايس
(حور عين) جمع حوراء
وهى الشديدة بياض العين
فى شدة سواد سوادها (قوله
تعالى حسوما) تباعا
متوالية واشتقاقه من -م
الدام وهو أن يتابع عليه
بالمكواة حتى يبرأ الجرح
منه لانه يتابع ويقال
-م وما نحو ساءى شوما
(قوله تعالى خنفاء) جمع

كانوا يكفرون) اضرار بالانبياء فلم يضر سواهم بهذا العذاب الشديد وأما غيرهم (المن يرد
 الله ان يهديه يشرح) أى يوسع (صدره) بتصفية له بنور الهداية فينتسج انفسهم المرآة
 لظهور السموات وما دونها (للاسلام) أى لا تطباع عقائده فيظهر لهم هذا المكر الذى
 هو أو هن من بيت العنكبوت (ومن يرد ان يضل) فلا يؤثر فيه مثل هذا المكر مع بقاء
 قلبه بجاله بل لا بد من تغليب الرين عليه ومن يغلب على صدره (يجعل صدره ضيقا) لا يتسع
 للاعتقادات الصائبة في الله والامور الاخرية وهو وان اتسع للامور الدنيوية فلا يتسع
 للاعتقادات الالهية والامور الاخرية لكونه (حرجا) شديد الضيق بالنظر اليها وذلك
 لكونه مانعة من الشهوات التى اتسع لها فتمتلئ قلبها من كرها (كثايبه) أى يتكف
 اصعود (في) جهنم (السماء) وطبعه يهبط الى الارض فذلك لوقوع رجس الشهوات عليهم
 (كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) في الاعتقادات والاخلاق وكيف لا يصيب
 صدورهم عن هذا الدين (وهذا) الدين (صراط ربك) فلا يكون سهلا مع كونه (مستقيما)
 لا ميل فيه الى افراط وتفریط في الاعتقادات والاخلاق والاعمال فلا عرض له فتضيق
 القلوب بسلو كما الان ينشرح بنور الله (قد فصلنا الآيات لقوم يذكرون) ثم أشار الى
 قاعدة سلوك هذا الصراط مع ما فيه من هذا الضيق فقال (أهم) أى لاهل هذا الصراط
 لاغيرهم (دار السلام) أى السلامة عن كل ذنابة لكونهم في مقام القرب (عند ربهم)
 بسلك صراطه الذى سألوا به عن رذيلتي الافراط والتفريط (وهو وليهم) فى امرهم
 على صراط الاخرة للوصول الى دار السلام (بما كانوا يعملون) سلوك صراطه
 فى الدنيا ثم أشار الى ضرر رجس الشهوات التى هى أصل المكر فقال (و) نقول (يوم
 نحشرهم) أى الماكرين والممكورين (جميعا) لسمع بعضهم كلام البعض وما يحاط به
 (يامعشر الجن) خصهم بالعدا لانهم الاصل فى المكر (قد استكثرتم) أى استبهمم بالمكر
 كثيرا (من الانس) الذين أنتم اعداؤهم عداوة ظاهرة (وقالوا يا هؤلاء) أى مطيعوهم (من
 الانس ربنا) أى يأمن ربنا بالانهموات الحاضرة انما أصل المكر انهم (استفنع بعضهم بعضا)
 نصوصنا بآثار الشهوات الحاضرة على اللذات الغائبة ويسروا فيها امورا شاقة اعتقدنا
 بذلك الهيمتهم فاستمتع كل واحد بالآخر (و) لم يكن المانع من الاستمتاع حاضر اذ لم يعاقبوا
 فى الحال بل اجلت لنا أجل التمدد فيه وتوب فلم تدبر ولم تنب فلم نزل مكين حقيق (بلغنا
 اجلنا الذى اجلت انا) للمعاقبة (قال) اذ بلغت أجل المعاقبة بلا توبة (النار) الحائلة
 بينكم وبين ما تشتهون (متواكم) أى منزلكم الجامع بينكم ليزداد تألمكم بالاجتماع
 كما ازداد تنعمكم به (خالدين فيها) كما قدر لكم امانيتكم الخلود فى الشهوات فلم تنظروا
 فى عواقبها (الا) وقت (ما شاء الله) ان يقلبكم منها الى الزمهرير انتقالكم من شهوة
 الى اخرى (ان ربك حكيم) يعاقب على كل شهوة بما يشاء بها (علم) بتلك المناسبات
 (و) لا يختص هذا بالجن والانس بل (كذلك نولي) أى نقدر (بعض الظالمين بعضا)

حذيف وقد مر في سورة
 (قوله تعالى طه طه) هي
 النار سميت بذلك لانها
 تحطم كل شئ فتكسره وتانى
 عليه ويقال للرجل
 الاكول انه طاحمة
 والطمحة السنة الشديدة
 أيضا
 (باب الحاء المكسورة)
 (قوله عز وجل حين) أى
 غاية وقت وزمان غدير

سواء كانوا من جنس أو جنس في النار ليزدادوا عذابا بالمقارنة (بما كانوا يكسبون) من
 مزيد المعاصي بالمقارنة (بما هم الجحيم والانس) كيف اغتررتهم بكر الاسقناع بعد ما بينه
 الرسل (ألم يأتكم رسول منكم) تعرفون صدقهم ونصهم (يقصون عليكم آياتي)
 الموجبة لوالا في الممانعة من اسقناعكم (وينذرونكم) على ترك موالاتي وعلى استماعتكم
 (أقاموكم هذا قالوا) قصوا واقتروا (شهدنا) بذلك (على أنفسنا) ولكن صعب علينا
 تركها لتجربها وتاخر عاقبتها (وغرتهم الحيوة الدنيا) الحاجبة عن عواقبها حتى أنكروا
 الآخرة (وشهدوا على أنفسهم) بعد شهادة جوارحهم (انهم كانوا كافرين) بها (ذلك)
 الخطاب لاجل (ان لم يكن ربك مهلك) أهل (القرى) بالتخليد في النار (بظلم) ولوفى زعمهم
 ولذلك لم يعذب قرية (وأهلها غافلون) عن سبب التعذيب لئلا يفسبوا اليه الظلم عند ذلك
 (و) للاحتراز عن الظلم يكون (لكل) من عامل خيرا وشر (درجات) من الثواب والعقاب
 مأخوذة (بما عملوا) لئلا يظلم بقص الثواب أو زيادة العقاب لاعداء (و) لاسم والانه
 (ما ربك بغافل عما يعملون) ما مقداره ومقدار ما يترب عليه (وربك) وان كان يعطي
 الدرجات بحسب الاعمال (الغنى) عن التعذيب فيجوز ان ينقص منه أو يعفو عنه
 (ذو الرحمة) فيجوز ان يزيد في الثواب ولا ينافي عفو مقتضاه جلالة التعذيب لانه (ان)
 يشأ يذهبكم) في الآخرة أيضا (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) لبعضوا فيعذبهم (كما)
 أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ذهب بهم ثم بذريتهم لكان لم يفعل لئلا يخاف وعده (انما)
 يوعدون) من العذاب (لا ت) مع غنى ربك ورحمته (وما أنتم بمحزونين) لهذه الكلمات
 لانه يعمل بمقتضى اسمائه كلها فيخص البعض بالتعذيب والبعض بالعفو (قل) للمعتزين
 على غناه ورحمته حتى تركوا العبادة وعبدوا الاصنام (يا قوم اعلموا) الاعمال الحسنة
 من عبادة من هودونه (على مكانتكم) أي مرتبتكم الشريفة على خلاف مقتضاها
 (اني عامل) عبادة الله مع غناه لا حتميا جى اليها في استكمال مرتبتى من القرب اليه في الدار
 التي تعقب هذه الدار بنيت لعبدة الله دون غيرهم وأنتم ان لم تعملوا الا ان (فسوف تعلمون من)
 تكون له عاقبة الدار) هل يكون للعبد الذي يضع العبادة في موضعها أول نظام بوضعها
 في غير موضعها (انه لا يفلح الظالمون و) من ظاهم المنافع من الفلاح ترجيحهم جانب الاصنام
 على جانب الله بعد تشريكهم اياه فيما اختص بخلقهم اذ (جعلوا لله مما ذرأ أي خلق) (من)
 الخمر والاعنام نصيبا) يصرفونه الى المساكين والاضيقان ولاصنامهم نصيبا يصرفونه الى
 النفسك والسنة (فقالوا هذا) مستقر (لله بزعهم) الا ان من غير استقرار له في المستقبل
 لعارض (وهذا الشر كاننا) وهو مستقر لهم بل يستقر لهم ما ليس لهم أيضا (فما كان)
 اشر كانهم ولا يصل الى الله) عند عثائه أو سوطه فيما هو لله أو هلاكه ما هو لله (وما كان لله)
 فهو يصل الى شركائهم) عند عثائه أو سوطه فيما هو للاصنام أو هلاكه ما لها وعلما ذلك
 بان الله غنى وهي حجة (سأما يحكمون) من ترجيح جانب الاصنام على جانب الله بعلية

محدود وقد يجي محدودا
 (قوله عز وجل حطة)
 مصدر حط عند ذنوبنا حطة
 والرفع على تقدير اذتنا
 حطة ومستلنا حطة
 ويقال الرفع على انهم
 أمروا بذلك بعينه وقال
 المفسرون تفسير حطة
 لا اله الا الله (قوله عز وجل
 حل) أي حلال وحرم حرام
 وقد قرئت وحرم على قرية
 وحرام على قرية والمعنى

تقتضي ترجيح جانب الله لاهيته وعدم الاحتمال للالهية مع الحاجة (و) لكن زين لهم ذلك
 القبيح (كذلك زين لكثير من المشركين) مع وفور عقولهم في الامور الدنيوية ما هو أشد قبحا
 منه في باب الاقربان (قتل اولادهم) للاصنام (شركاؤهم) من الشياطين مكرابهم (ليردوهم)
 أي يهلكوهم بالشرك وقتل الولد (وليلبسوا عليهم دينهم) بدين ابراهيم في ذبح اسمعيل
 عليهم السلام (و) لا ينبغي ان تحزن على هلاكهم لانه شيمة الله (لو شاء الله) عدم اهلاكهم
 (ما فعلوه) مع ظهور قبحه وكونه افتراء على الله في جعله من دين ابراهيم (فردهم وما يفترون)
 بعد بيان ذلك لهم (و) مما ظهر فيه افتراءهم ما ناقضوا فيه اذ (قالوا هذه انعام وحرث هجر) أي
 وقف والوقف مما يترك أصله ويؤخذ ثقله وهم يقولون (لا يطعمها الا من نشاء بزمهم)
 فيجيزون اكل الموقوف ويدخلونه تحت تصرفهم بعد ان اخرجهم اياه عنه بالوقف (و) قالوا ما هو
 اقبح منه اذ لا معنى له والتناقض انما يقع بالنظر الى اجتماع النقيضين لا بالنظر الى ذات كل
 واحد منهما ما هو هذه (انعام) أي البجيرة والوصيلة والسائبة والحامى محررة (حرمت
 ظهورها) أي ركبهم مع ان التحرير هو رفع الحجر عن التصرف وذلك مختص بالانسان فلا
 وجه لاجراجه عن الملك (و) قالوا ما هو أشد من ذلك وهو هذه (انعام) تتقرب بها الى
 الاصنام ليقرّبونا الى الله ومع ارادة هذا التقرب اليه (لا يذكرون اسم الله عليها) عند
 ذبحها الا لا يشاؤون الله فيها ويزعمون انه أمرهم بذلك (افتراء عليهم سيجزيهم بما كانوا
 يفترون) على الله باسوا الوجوه ثم أشار الى افتراء آخر فيه صريح التحكم فقال (وقالوا
 ما في بطون هذه الانعام) الثلاثة من الاجنة ان خرجت حية فهي (خالصة لذكورنا ومحرم
 على ازواجنا) أي انا نأوان اعطاهن ذكورنا (وان يكن) ما في بطوننا (ميتة فهم) أي
 الذكور والازواج (فيه) أي في حلها (شركا سيجزيهم ومنهم) بالتخليل والتحريم على
 سبيل التحكم ونسبته الى الله تعالى (انه حكيم) لا يتحكم (عليهم) بما في التخليل والتحريم
 استعلا من دعوى الالهية وافتراء على الله من الظلم العظيم وكيف لا تكون هذه الافتراءات
 تزيان من الشرف بطريق المكر مع ظهور قبحها اذ (قد خسرت الدارين) الذين قتلوا
 اولادهم (أما الدنيا فلانهم قتلوه) (سفها) اذ تلفوهم بلا نفع حاضر وأما الآخرة فلانهم
 قتلوه (بغير علم) بنفع آخرى بل مع ظهور ضرر الافتراء على الله (و) كذلك الذين (حرموا
 ما رزقهم الله) أما الدنيا فلانهم ضيعوا على انفسهم المنافع التي خافه الله لاجلها وأما
 الآخرة فاعدم علمهم بنفع فيها بل مع ظهور ضرر الافتراء اذ كان التحريم (افتراء على الله)
 فهم وان كانوا عظامهم تدين في امور الدنيا (قد ضلوا) في هذين الامرين اذ لم يراعوا فيه ما
 الدنيا والآخرة (وما كانوا مهتدين) فيما اهتموا من امور الدنيا أيضا لانهم لم يقصد لذاتها
 بل لتكون مزرعة الآخرة وقد ضيعوا على انفسهم كونهم مزرعة وان عملوا ما هو مزرعة
 آخر قد هابكفروهم فلم يكن هداهم هدى أصلا ثم أشار الى انهم كيف يتدون مع افتراءهم على
 المنعم بانواع التعم بالتحريم الذي يبطل انعامه وحكمته فيه وهو اعتبار الامور الاخرية بها

واحد (قوله عز وجل
 وأنت حل بهذا البلد) أي
 حلال ويقال حل حال
 ساكن أي لا أقسم به بعد
 خروجك منه (قوله تعالى
 حكمة) اسم للعقل وانما
 سمى ~~حكمة~~ حكمة لانه يمنع
 صاحبه من الجهل ومنه
 حكمة الدابة لانهم اترد من
 غريبتها وافسادها (قوله
 عز وجل حولا) تحويلا
 (قوله عز وجل هجر) على
 ستة أوجه هجر حرام قال

فقال (وهو الذي) انعم عليكم بانواع النعم لتعتبروا بها انعم الاخرة فتجتمدوا لها اذ (انشأ)
من الذكوروم وغيرها (جنات) تدل على الجنات الاخرى (معروشات) أى مسهوكات
بما علمت لها من الاعمال ونوع غيرها يعلم ان فيها درجات رفيعة للعاملين بها (وغیر معروشات)
حصلت بغیر تعب ليعلم ان فيها درجات تحصل بفضل الله بلا تعب لكنهم لا يخفوا عن دنو
(والفضل) المثلما هو فاكهة وقوت ليعلم انه لا بد من أصل هو الايمان المثلما فاكهة القرب
ونجاة القوت (والزرع) المحصول لانواع القوت ليعلم ان النجاة انما تحصل بالاعمال
(مختلفة الاكله) أى كل واحد من النخل والحب والبسرا وغيره من الزرع بحسب طباعته
ليعلم ان تفاوت مراتب القرب والنجاة بحسب كمال الاعتقادات والاعمال ونقصهم (والزيتون
والرمان متشابه) في اللون والشكل (وغیر متشابه) في الطعم ليعلم تفاوت درجات المؤمنين
العاملين بحسب تفاوت اذواقهم في الدنيا والذوق الظاهر لما كان سبب الذوق الباطن لم يتم
الاعتبار الا بالكل تلك الثمار لذلك قال (كلوا من غره اذا نمر) وان لم يبلغ حد الحصاد
ولم يعط منه حقه (و) لا يبطوا معنى المزرعة فبما يجودها المحض الشهوات بل (أقوا حقه)
وهو العشر أو نصفه (يوم حصاده) لانه غناء فلا يذوق له حول يحصل غناء (ولا تسرفوا)
في اكلها لا يبطل باستيفاء الشهوات معنى المزرعة كيف والمقصود منها اكتساب محبة الله
تعالى لكنهم لا يحصل مع الامراف (انه لا يحب المسرفين) وكيف يجب المسرفين في الشهوات
وهم لا يحبون المتكالب التي يتوسل بها الى بساط القرب (و) قد انشأ (من الانعام
حولة) تحمل اثقالكم لتعلموا ان حيوانيتكم لحمل اثقال التكالب (وفرشا) أى بساطا
لتعلموا ان حيوانيتكم صالحة لتجعل بساط الاعمال الصالحة الموصلة الى بساط القرب عند الله
اذا شكرتم هذه النعمة بعد استكمال منافعها بالا كل الذي يدل على اباحته اتفاقكم على
هاتين الفائدتين المؤديتين لهامدة حياتهما وايداء الذبح لا يندم مع ان فائدتها أجل وهي حفظ
الروح واستزادة القوة في الطاعة والجهاد (كلوا مما رزقكم الله) لحفظ الروح واستزادة
القوة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) من تجوز أعظم وجوه الايداء لادنى المنافع ومنع
أدناها الاعظم المنافع (انه لكم عدو مبين) يمنعكم مما يحفظ روحكم ويزيد قوتكم ويدعوكم
الى الافتراء على الله ان نسبوه الى أمره أو الى دعوى الالهية لكم ان اسئتم به وقد ظهرت
عداوته في تخييبهم في القول بصرحها وانفقوا على اباحة زوجى الضأن والمعرز واختلقوا
في تحريم زوجى الابل والبقر فبعضهم حرم الذكور على الاناث وبعضهم على الذكور
وبعضهم الاناث على الذكور وبعضهم على الاناث وبعضهم مافى البطون على الاناث ان خرج
حيوا ولا دليل لواحد منهم بل لاشبهة فرد الله تعالى عليهم وأمرهم ان يأكلوا (غماية ازواج)
أى اصناف كل صنف زوج ما يحاذيه من نوعه واعتبار الزوجية يدل على ان ذبح أحد الزوجين
بمنزلة ذبح الآخر ونص على تحليل المتفق عليه بقوله (من الضأن اثنين) الذكر والانثى
(ومن المعز اثنين) ليعلم ان الاختلاف فيه كذلك بل اذا اكل المتفق عليه مع قلة المشقة عليه اهدم

الله عز وجل وحرن حجر
وقال تعالى ويقولون
حجرا محجورا أى حراما
محرمات عليكم الجنة والحجر
ديار نمود كقوله عز وجل
ولقد كذب أصحاب الحجر
المسلمين والحجر العـقل
كقوله عز وجل هل فى ذلك
قسم لذى حجر والحجر حجر
الكعبة والحجر القـميص
الانقى وحجر القـميص
وحجر القمان والفتح افصح
(باب الخاء المفتوحة) *

كونه حوله فالجولة أولى وفي تقديم الضان على المعز إشارة إلى أولوية آكله لعدم الانتفاع
 بوبره ليدل على أولوية أكل البقر (قل) لو حرّمهما (الذكرين حرم) على الذكور
 والانات (أم الانثيين) مع ان تحريم أحد الصنفين على أحد الصنفين يستلزم تحريم
 الآخر على الآخر (أما اشتمل عليه ارحام الانثيين) من المعز والضان مع انه لا يصلح
 عليه للتصريم وفاقاهن فكذا في الابل والبقر (ينبغى يعلم) أي دايمل نقل من كتب أوائل
 الرسل أو عقل في الفرق بين هذين النوعين والنوعين الانثيين (ان كنتم صادقين) في ذلك
 ثم صرح بالتحلف فيه فقال (ومن الابل اثني ومن البقر اثني) فان قالوا بتصريم
 البعض (قل) الذكرين حرم أم الانثيين اما اشتمل عليه ارحام الانثيين) اعلم ذلك
 دايمل (أم كنتم شهودا اذ وصاكم الله) أي أمركم أم أمرؤ كذا (هم هذا) التحكم
 الذي لا يليق بالحكيم واذ لم يكن عندكم دايمل ولا مشاهدة كنتم مفسرين على الله وزدتم
 عليه باضلال عباده بغير شبهة (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم)
 وأقل ما فيها الضلال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) فكيف من زاد على الظلم وجهين كل
 واحد يوجب الاطاعة استقلا لان زعموا أنك حرمت علينا أشياء ما ذكركم الله تعالى رزقانا
 (قل) ان التحريم ليس مني بل بالوحي الى مع أنه لا تحريم فيه اذ (لا أجد) الآن (فيما
 أوصى الى محرمات) مما تحلونه (على طاعم) من ذكرا وأنثى لا على مستدل اذ (يطعمه)
 استقلا لا بعشيتنا (الأن يكون ميتة) والموت سبب الفساد فهو نجس الان يذبح من
 تأثيره مانع من ذكراهم الله أو كونه من الماء أو غيرهما (أو دماء فوحا) أي سائلا لا كذا
 أو طحا لا لانه أول ما يتعلق به الروح فتنجسه بالموت يشبه النجاسة الذاتية التي لا تقبل التطهير
 (أو لحم خنزير فانه رجس) في حياته لا كونه مقتصر على أكل النجاسات (أو فسقا) أي
 خروجا عن الدين الذي هو كالحياة المطهرة (أهل) أي صوت فيه باسم (غير الله به) أي
 بسبب ذبحه له فانه وان قرن به اسم الله لا يؤثر معه في التطهير وهذا لا ينافي كونه رزقا لانه
 رزق لا مضطر (فمن اضطر غير باغ) بقتال الامام (ولاعاد) بسفر المعصية فكل (فان
 ربك غفور) لانه (رحيم) باباحته مع قيام دايمل التحريم فان اعترض على الحصر المذكور
 بأن الله تعالى حرم في التوراة أشياء غيرها أوجب بأنه مخصوص باليهود كما قال (وعلى الذين
 هادوا حرمنا كل ذي ظفر) أي اصبع من دابة أو طير (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
 شحومهما الا ما حملت ظهورهما) من الشرائح (أو الخوايا) أي الامعاء والمصارين
 (أو ما اختلط بعظم) من المخ (ذلك) أي تحريم تلك الاطياب عليهم (جزئناهم بينهم)
 ولم يكن اغيرهم ذلك البني فلا وجه لتصريمها عليهم مع كونها أطياب في أنفسها (وانا
 اصادقون) في تخصيص التحريم بهم لغيرهم (فان كذبوك) في التخصيص وزعموا أن
 تحريم الله لا ينسخ (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) فيجوز أن يرحم هذه الامة بتخليها ما حرم
 على من قبلهم (و) لا ينافي سعة رحمته تحريمها على أهل البني كما لا ينافي رحمة الله به اذ

(قوله عز وجل ختم الله على قلوبهم سم) طبع الله على قلوبهم (قوله عز وجل خالدون) باقون بقا لا آخر له وبه سميت الجنة دار الخلد وكذلك النار (قوله خاشعين) أي متواضعين (قوله عز وجل وخشعت الاصوات للرحمن) أي خفتت (وقوله عز وجل وترى الارض خاشعة) أي ساكنة مطمئنة (قوله عز وجل

(لا يرد بأسه) يوم القيامة مع تضاعف درجة فيه (عن القوم المجرمين سيقول الذين أشركوا) في ردالبأس عنهم ما يهل شرهم من وحدة الفاعل (لوشاء الله ما أشركوا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) اذ لو كان عشيئة الغير فهو الغالب كثرة المذكورين ولو كان عشيئته فلا تعذيب عليه فقال تعالى هذا منقوض لانهم كما كذبوا بالعذاب بهذه الشبهة (كذلك كذب الذين من قبلهم) بالعذاب فأصروا عليه (حتى ذاقوا بأسنا) فلو صح هذا الدليل لم يكونوا اليذوقوه فان لم يكتبوا بالنقض وطالبوا الحل (قل) المشيئة انما تمنع من العذاب لو كانت قاهرة لكنهم تابعة لاختيارنا (هل عندكم من علم) بأن مشيئته قاهرة (فتخرجوه لنا) لتخرج عن القول بأنهم ليست تابعة لاختيارنا فان زعمتم أن اختيارنا عشيئته ولا بد أن تكون قاهرة قلنا (ان تنهون) في جعل هذه المشيئة قاهرة (الا الظن) بل هي تابعة لاستعدادات حقائقنا (و) ان زعمتم أنها أيضا مجعولة لها قلنا (ان أنتم الاخرصون) بأن الاستعدادات مجعولة مع أنها صفات الامور العدمية وان زعمتم أن مشيئة الله أيضا كانت فهي قاهرة وان الاستعدادات لو اعتبرت فهي أمور وجودية (قل فلتلحجة لبالغة) وهي أن العذاب والثواب مقدران ابتداء كاعمالهما ولا علة لتقدير الله لكون أعمالهما علامات كالمرض للموت (فلو شاء) أن لا يعذب أحدا (لهذا كم أجعين) اذ لا حكمة في خلق الضلال سوى اظهار الجلال بالعذاب (قل) لليهود المكذبين للتخصيص (هلم) أي أحضروا (شهداءكم) أي علماء التوراة (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) على جميع الامم من غير تخصيص ولا سبب بغى (فان شهدوا) أنه في التوراة (فلا تشم معهم) لما علمت من افترسهم على الله ومخبرتهم لكتبه على وفق اهويتهم (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) الظاهرة على يدى عيسى ويديك (و) أهواء (الذين لا يؤمنون بالآخرة) اذ يقولون ان تمسنا النار ألا أياما معدودة (و) لا يؤمنون بالله أيضا (هم يربهم يعدلون) عزيرا اذ يجعلونه ابنه والابن يعدل الاب (قل) للذين يشهدون أن الله حرم المذكورات على الكل (زعموا) أي اتوا المقام العالي من الانصاف (أذل ما حرم) على الكل بحيث لا يقبل النسخ (ربكم عليكم) في مفتخ التوراة الشرك اذنها كم عنده فعزم (ألا تشم كوابه شيماو) عقوق الوالدين اذ أمركم أن تحسنوا (بالوالدين احسانا) كاملا لا كونهما المبدأ القريب الذي لا يشارك فيه ما فالاحسان اليهما كالا حسان الى أنفسكم بترك الشرك في المبدأ الاعلى (و) قتل الاولاد اذ عزم أن (لا تقتلوا اولادكم) الذين يتوقع الاحسان منهم اليكم اذا كبروا ولو (من) وجود (املاق) أي نفر فان قتلهم من أجله ليس بعذر اذ (نحن نرزقكم) مع فقركم (واياهم) الزنا لانه فاحشة ذقد عزم اليكم أن (لا تفربوا القواحسن) أي القبايح سواء كان لها صورة ظاهرة أم لا كما قال (ما ظهرهم ما وما بطن) فانه في معنى قتل لولد لمنزوية النسب اليه وان نسب الى الزوج في الظاهر في صورة الزنا الباطن وهو قتل بغير حق اذ لا جرم للصبى (و) قد حرم اذ عزم أن (لا تقتلوا النفس التي حرم الله) قتلها لايمانها وأمانها

خاصة من باعدين ومباعدين
أيضا وهو باعنا بمكره
يقول أخوات السكب
وخسا السكب (قوله عز
وجعل خلاق) نصيب
(قوله عز وجعل الخيط
الايض) هو يابس النهار
والخيط الاسود هو سواد
الليل (قوله خاوية) أي
خالية (قوله عز وجعل
خبايا) فسادا (قوله عز
وجعل خابين) أي فاتهم
الظفر (قوله خليل) أي
صديق وهو فعيل من
الخللة وهي الصداقة

(الابالحق) كالتقصاص والرجم وأفرده اشعارا باستقلاله بالحرمة فكيف اذا انضم اليه قطع الرحم وعدم الثقة بضممان الله (ذالكم وصاكم به) تطفوا ورأفة (عليكم تعقلون) فالشرك وعقوق الوالدين وقتل الاولاد لانه قمر منشؤه الجهل بما في الشرك من استهانة بالمنعم بالايجاد وبما في الاسائة الى الابوين من مقابلة الاحسان بالاسائة وقربان القوا حش من متابعة الهوى والقتل من متابعة الغضب وكها أضداد العذل (و) حرم أكل مال اليتيم لانه بمنزلة قتله لعجزه عن تحصيل معاشه فعزم أن (لا تقربوا مال اليتيم) اذ هو جاه ومقدمته (الابالتي هي أحسن) أي بطريق الحفظ والانعام فأحسنوا اليه بذلك (حتى يبلغ أشده) أي قوته التي بقدرها على حفظه واستغاثه كيف (و) قد حرم في حق الجميع التطنيف اذ عزم أن (أوفوا الكيل والميزان بالقسط) أي العدل لا على سبيل التحقيق الذي يصعب رعايته اذ (لا تكلف نفسا لا وسعها) كما حرم عليكم ترك العدل فيه حرم تركه في القول اذ عزم أنه (اذا قلتم قاعدلوا ولو كان) المقول فيه (ذاقربي) اذا وجبت رعاية حق خصم ذي القربى فرعاية حق الله أولى ولذلك حرم نقض عهد الله وعزم أن (بعهده الله أو فواذابكم وصاكم به لعلكم تذكرون) بأنكم كنتم أيتاما فلولم يؤمر بالحكام بحفظ أموالكم واستغاثها لعلكم تذكرون لولم يوف لكم الكيل والميزان لنسرتهم ولولم يعل الحق فيكم لظلمتم ولونقض عهدكم لغشبتهم فاسترضون في حق أنفسكم فافعلوا في حق الغير وأكمل عهوده الايناء بقواعده هذا الذين وقد حرم على أهل كل عصر مخالفة قواعده دين ذلك العصر اذا تحقق كونه ديننا بالاسم فامة وأشار الى ذلك بقوله (وأن) أي ولا (هذا) الدين المحمدي (صراطى) المنسوب الى الله لكونه (مستقيما فاتبوه) اذ لم تختلف الاديان في وجوب متابعة المستقيم من دين كل عصر (ولا تتبعوا السبل) وان كان فيها ما هو مستقيم في عصره لكنه قد زالت استقامته (فتفرق بكم) عن الله لا بعادها (عن سبيله) في الخلال (ذالكم وصاكم به لعلكم تتقون) الكفر والاضلال بمتابعة السبل المنسوخة جعلها هذه الوصايا مفتحة التوراة (م آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (تماما) بسائر الاحكام (على) النهج (الذى أحسن) رعاية مصالح زمانه (وتنصيا لكل نبي) من الحقايق الالهية والملائكية والامور الاخروية (وهدى) باقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورجعة) بافادسة النوائد الكشفية (لعلهم) أي أهل الكتاب (يلتقوا بهم يؤمنون) اذ يعلمون من الدلائل العقلية استحسان ذلك ومن رفع شبه الاستعجاب رفع الموانع ومن الدلائل القلبية وجوب ذلك وبتأ كذب القواعد الكشفية ان ذلك مقتضى جلاله وجماله ثم أشار الى أن التوراة وان كانت تتما على النهج الاحسن فالقرآن أتم منه وأزيد حسنا فهو أولى بالمتابعة فقال (وهذا) أي القرآن (كتاب) عظيم الشأن (أزلاما) من مقام عظمته تالانه (مبارك) أكثر خيرا من التوراة (فاتبعوه وانقوا) متابعة غيره لكونه منسوخا به (عليكم ترجون) فيه اشارة الى أنه لا رجعة بمتابعة المنسوخ وان آمن صاحبها بلقائه ربه على أنه لولم يكن أتم من التوراة لاقتضت الحكمة انزاله كراهة (أن

والوعدة قوله عز وجل
خصم) أي شديد الخصومة
(قوله عز وجل خاتمة
منهم) يعني خاتمة منهم
والله أعلم بالغصة كما قالوا
رجل علامة ونسابة
ويقال خاتمة مصدر يعني
خيانة (قوله عز وجل
خسر وانفسهم) غبنوها
(قوله عز وجل خولناكم)
ما سلككم (قوله عز وجل
خلة فوني من بعدى) أي
أقيم مقامى خاتمتي متخلفين
عن التوراة الشاخصين
وقوله تعالى رضوا بأن

تقولوا) يوم القيامة (انما انزل الكتاب) الجامع الاحكام والدلائل والحقائق ورفع الشبه
والقوائد الكشفية (على طائفتين) اليهود والنصارى (من قبلنا) وقد غير واقبه بطول
المدة (وان) أى وان الشأن (كأن دراستهم اغافلين) بعدهم عما وكونه بغير اغنا وقد
صعب على أهل لغتنا الفصيحة الانتقال الى لغتهم الثقيلة فهذا وان لم يكن عذرا أنزلناه بجعله
بلسانكم مبالغته في الزام الحجية عليكم وعلى سائر الامم اذ ليس هل عليهم الانتقال الى لغتكم
الفصيحة (أو) كراهة أن (تقولوا) انما انزل علينا الكتاب (لكننا) لمزيد كاو تنا وجدنا في
العمل (أهدى منهم) وان لم يكن كتابنا أهدى من كتابهم فأزِيل هذا العذر بانزال كتاب أهدى
من كتابهم (فقد جاءكم) كتاب معجز فهو (بينه) على نفسه بانه (من ربكم) لا يتوهم فيه
السحر لانه (هدى) بأقامة الدلائل ورفع الشبه (ورسمة) بأفاضة القوائد الكشفية واذا
كان معجزا مفيدا للهدى والرسمة فالكفر به أعظم ظلما من الكفر بما هو مجرد هدى ورسمة
(فن أظلم من كذب بآيات الله) ان لم يكن تكذيبه عن معرفة اعجازه لانه (صدف) أى
أعرض (عنها) سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا) التي لو لم يصدفوا عنها عرفوا اعجازها
(سوء العذاب) الذي يكون للمكذبين بعد معرفة الاعجاز (بما كانوا يصدفون) اذ قصدوا
بذلك أن لا يعرفوا اعجازه ليلزمهم الايمان به فكأنوا في حكم من عرف الاعجاز ثم كذب به واذا
لم يؤمنوا بهذا الكتاب المعجز الذي لا احتمال للسحر فيه مع اشتغالهم على الادلة ورفع الشبه
وأفاضة القوائد الكشفية أثم في سائر الكتب (هل ينتظرون) أى ينتظرون للايمان
(الا أن تأتيتهم الملائكة) بالوحي أو بالشهادة على صدق الكتاب (أو يأتي ربك) أى ظهوره
للابصار مصداقا لكتابه (أو يأتي بعض آيات ربك) أى دلائل القيامة الدالة على الله وصفاته
وأفعاله في الآخرة ولما سبق ما في انزال الملائكة من قضاء الامر وعدم الانتظار وظهور الرب
أشدد لم يتعرض للكلام فيه وانما تعرض لظهور بعض الآيات فقال (يوم يأتي بعض آيات
ربك) فضلا عن كلها (لا ينفع نفسا ايمانها) وخيرها الذي أوقفتها عليه اذ لم تكن آمنت
من قبل) وقت التكليف قبل كشف الحجب (أو) لم تكن (كسبت في) حال (ايمانها خيرا)
وان كسبت في حال الكفر فان زعموا اننا نتظر ذلك وان كان فيهما ما قلت (قل انتظروا)
استمراء (انما منتظرون) تحقيقا ثم أشار الى أنهم لا يتركون الانتظار لما يجتمعوا على كتابك
ليكنهم كيف يجتمعون على كتابك مع تفرقهم في دينهم فقال (ان الذين فترقوا دينهم) مع
وحدته في نفسه (وكانوا شيعة) مختلفة كأرباب الاديان المختلفة يكفر بعضهم بعضا (است
منهم) أى من امكان جمعهم على كذا (في شئ) وان بالغت في اقامة الدلائل ورفع الشبه
(انما أمرهم) في الجمع المنفوض (الى الله) لئلا يتركهم في التفرقة التي استعدوا لها
باختلاف أهوائهم التي اتبعوها منتظرين عواقبها على سبيل الاستمراء (ثم ينبتهم بما كانوا
يفعلون) من التفرقة لتابعة الاهواء والانتظار على سبيل الاستمراء ويجازيهم على ذلك
بما عاينوا أفعالهم ويفوتهم تضاعف الحسنات فيخسر على الامرين اذ (من جاء بالحسنة

بكونوا مع الخوالت أى
مع النساء ويقال وجدت
التوم خلوا فأى قد خرج
الرجل وبقي النساء (قال
أبو عمير عن ثعلب عن ابن
الاعرابي قال الخلو لو
اذا كان الرجال والنساء
مقيمين والخلو اذا خرج
الرجل وبقيت النساء
وأنشد
والخلى حتى خلوف
(قوله عز وجل خروا له
بنين وبنات) افتعلوا ذلك
واختلقوه كذا ومعنى

فله عشر أمثالها) في الحسن كمن هو أهدى إلى سلطان عنقه ودعنب يعطيه بما يليق بساطنته
 لا قيمة العنقود (ومن جاء بالسبيته فلا يجزى الأمثلها) في القبح فن كفر خلد في الزار فانه ليس
 أقبح من كفره كمن أساء إلى سلطان يتصدق له ومن فعل معصية عذب بقدرها كمن أساء إلى
 آخذ الرعية (وهم) وازر وأقبح العذاب أشد من قبح أفعاله (لا يظنون) بالزيادة على قدر
 الاستحقاق فان زعموا أن الحسننة دين أهل الكتاب لا عتراك بأن كتابهم منزل والسبيمة
 دينك لانهم كانوا هم على ان دين الله لا يتعد لان الحق واحد (قل) لا ينظر فيه الى انكار
 أحد أو اقراره بل الى الاستقامة والاعوجاج (افنى هداني ربي) كما هداهم (الى صراط
 مستقيم) كصراطهم بل أكمل منه لكونه (دينا قيميا) أي قاعما بكل اعتقاد صحيح وأحكام
 أتم فائدة وأكثر عزرة من أحكامهم والحق انما لا يتعدد في الاعتقادات دون الاحكام التابعة
 لمصالح الازمنة والامم فهو وان خالف دينهم في بعض الفروع واعتقادهم في عزيز والمسيح
 فقد وافق (منه ابراهيم) المتفق على صحتها كونه (حقيقا) أي ما تلاعن الاديان الباطلة
 (وما كان من المشركين) باعتقاد ابيية عزيز والمسيح فان زعموا انك تصلي الى الكعبة
 وتطوف بها وتذبح لها الهدايا فاعلم المشركين باصنامهم على أنك لا تخلو عن شرك اذ ترغب
 الى اصلاح معاشك ومعادك (قل ان صلاتي) الى الكعبة (ونسكي) أي طوافي وذبحي
 لله دايما لله لا للكعبة اذ لا أدعو غيره وعابدهم ثم يدعو وتخصيص الكعبة لانه لما تنزه عن
 المكان ولم يكن للظاهر يد من التوجه الى مكان جعل أول بيت وضع لعبادته بمنزلة مكانه
 فجعل كدار السلطان يتوجه اليها المحتاجون ويطوفون - ولها في اتون بالهدايا اليها
 (ومحبي وممالي) أي ما أفعله للعبادة فلا أفعله لذاتي بل للاسماعة على عبادته وما أفعله
 لمعاني فلا أفعله لطلب الجنة أو للهرب من النار بل لرضا الله والتقرب اليه فجميع ما توهمتم
 فيه الشرك كان (لله) ولا ينافي ذلك حصول اسبابه كونه امن (رب العالمين) ولكن
 (لا شريك له) في الطاب فلا أطلب معه سواه (و) ليس ذلك من رأيي حتى أكون عابده بل
 (بذلك أمرت) وكيف أكون مشركا (وأنا أول المسابين) الذي يفتدي به الموحدين فان
 زعموا أنك تعبد الكعبة بالصلاة والطواف والذبح ولكن تستتر بهذه العبادات (قل
 أغير الله أبعي ربا) حتى أصير في غاية الدناءة لان العبودية دناءة (و) هي للعبادة غاية الدناءة اذ
 (هو رب كل شيء) فيلزم أن أكون عبدا لعبده (و) لا تحمل الكعبة مني هذه الدناءة اذ
 (لا تسب كل نفس الا عليها) وان تحمل شيء دناءة الاخر فلا يتحمل وزره وعبادة الغير
 وزر (ولا تزر) أي لا تحمل نفس (وازره) أي ثقيله بالاثم كالرضا بكونه معبودة من دون الله
 (وزر) أي اثم نفس (أخرى ثم) انه ليس فخر دحل بل (الى ربكم مرجعكم) فلو عبدتم هذه
 المظاهر على زعم ظهور الالهية فيها مع اختلافها كنتم قائلين بالاختلاف في ذاته (فيلبسكم
 بما كنتم فيه مختلفون) ان اعترستم كمال المظهرية فهو لكم اذ (هو الذي جعلكم
 خلائف الارض) تنصرفون في الارض التي هي المحل الكامل للتصرف بوجوه مختلفة

وخرقوا له فلو امر به بعد
 أخرى وخرقوا فتمتعوا
 ما لأصل له وهي قراءة ابن
 عباس (قوله عز وجل
 خلائف الارض) أي سكان
 الارض يخلف بعضهم
 بعضا واحدهم خليفة (قوله
 خاطنين) قال أبو عبيدة
 خطئي وأخطأ بمعنى واحد
 وقوله عز وجل خطئي في الدين
 وأخطأ في كل شيء اذا سلك
 سبيلا خطأ عامدا أو غير
 عامد (قوله جل اممه

نيابة عن ذاته وجميع صفاته وأسمائه (و) مع ذلك ليس هو كمال المظهرية على الإطلاق اذ
(رفع بعضكم فوق بعض درجات) يرتفع بعضهم على بعض بدرجة والمرفوع عليه يرتفع
على المرتفع بأخرى فان فرض جامع للدرجات فلا يكون أيضا الهالان رفع درجاته ليس بذات
بل عارض (ايبواكم فيما آتاكم) هل تشكرونه فيه أم لا فان لم تشكروه سلمت منكم
درجاتكم بالمعاقبة (ان ربك سريع العقاب) فلا يبقى درجاتكم مدية يتوهم فيها كونها
ذاتية لكم (و) ان شكركم تنمت نقاتكم ورفعت درجاتكم (انه لغفور رحيم) فليست
درجاتكم ذاتية حتى تدل على الالهية لحدوثها بعد العدم * ثم والله الموفق والملمم والحمد لله
رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الاعراف)*

سميت بها لانهم من المنازل الرفيعة لاهل الكمال المقيضين على سائر الطوائف فشانها أولى
بالاعتبار من سائر الشؤون المذكورة في هذه السورة (بسم الله) الجامع للكلمات التي تجلي
بها في هذا الكتاب لتوسيع صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه (الرحمن) بانذار
الكل المنجي عن المكارة وتذكيرهم الموصل الى المحبوبات (الرحيم) بتخصيص فائدتهما
بالمؤمنين (المص) أى أحسن لآلى المكارم الصافية أو أعلى لطف معد للصعود أو أكمل
لامع مفيد للصيانة أو أعزب معجز صادق (كتاب أنزل اليك) لتعليمهم بتلك اللآلى
أو لتلطيف عليهم بما يعتد لهم للصعود أو لآثارهم بما يكشف لهم عن المسافع والمضار الحقيقية
أو لأعزازهم بل بالصدق بما يرون من العجائز (فلا يكن في صدوركم حرج منه) من حرج
من لا يتحلى أو لا يتلطف أو لا يستشير أو لا يتعززا لم ينزل لآلهم ذلك بل (لتنذره) من
لا يتصف بما ذكر (و) تذكيره فوائده هذه الامور (ذكرى) نافعة (للمؤمنين) المصدقين
بهذه الاوصاف وفوائدها أى حرج لك فيه وليس عليك الآن تقول لهم (اتبعوا) للوصول
الى هذه الامور العالوية (ما أنزل) لتحصيها (اليكم) أي القاصرون بأنفسكم (من ربكم)
الاعلى الذي رباكم بتنزيل هذه الامور العالوية (و) لا تطلوا هذه التريفة بتسابعة من دونه
(لا تتبعوا من دونه) فان أقل ما فيها ترك الاعلى للادنى (أولياء) مع انهم أعداء لوئذ كرم
بتنزيلهم لياكم من الاعلى الى الاسفل (كن قليلا) من التذكر (بما ذكر) كيف
(و) ليس اقتصارا على التنزل بل اهلا كل يعجز السنة المبصرة اذ (كم) أى كثيرا (من)
قرية أهل كذا) باتباعهم أولياء من دونه مع ترك متسابعة ما أنزل الله ولم يكن من قبيل
الابتلاء الذى تظهر علاماته قبله غالبا بل كان فجأة (فجاءها بأسمنا) أى عذابنا (بيانا)
أى باتنين يعنى ناغمين ليلا (أوهم قائلون) أى ناغمون نهارا جزاء على غفلتهم مع خفاء البرهان
فارة وظهوره أخرى ويدل على أنه ليس للابتلاء الذى يعى المؤمن والكافر انهم أرادوا دفعه
بجعله ~~كن~~ لم يجدها (فما كان دعواهم) أى حججهم التي يدعون التمسك بها الدفعة (اذ

خطبتن) أى أمر كن
والخطب الامر العظيم
(قوله تعالى خالصا ونجيا)
أى تزدوا من الناس
يتناجون أى يسر بعضهم
الى بعض (قوله عز وجل
خروا له سجدا) أى كذلك
كانت تحية لهم في ذلك الوقت
وانما سجدا هو لا الله عز
وجل (قوله عز وجل
خبت زناهم سعيرا) يقال
خبت النار تخبو اذ
سكنت (خاوية على
عرشها) خالية قد سقط

جاءهم باسمنا) الذي لا يقبل معه عذر (الآن قالوا) ما يلزمهم (انا كنا ظالمين) بترك متابعتهم
 ما أنزل الله اتباعه من دونه وانحازهم أو يأمروهم أو ينهاهم مع كونهم أعداء ومع اعترافهم بالظلم لما كانت
 المؤاخذة في آفة من غير سؤال يظهر به تفاصيل ما يستحقونه فيظهر به كمال العدل قال
 فلنستثلن الذين أرسل اليهم وانستثلن) اعدم وفائهم ببيان جزئيات ما جرى (المرسلين
 في قصورهم عن الاطاعة (لنقصن عليهم بعلم) لم يحصل لهم لغيتهم عن أمور
 (وما كنا غائبين) عن شيء من الاشياء (و) لم نقصر على علمنا بل ينالهم بالوزن أعمالهم
 ومقاديرها على ما هي عليه (الوزن) وان كان اليوم لا يخلو عن تفاوت (يومئذ الحقن)
 المطابق له الواقع بلا تفاوت فكان مقدار الجزاء مرتباً عليه (فن ثقلت موازينه) كلها
 اذ كانت لجميع أعم له مقدار عند الله من القبول (فأولئك هم المفلحون) بكل ما ذكر من
 النجلى والصعود والاستنارة والعز (ومن خفت موازينه) اذ لم يكن شيء من أعماله
 مقدار من القبول عند الله (فأولئك الذين خسروا) تلك الاعمال وان كان لهم مقدار في
 أنفسهم اعنده وكان بها كمال أنفسهم فبهم خسروا (أنفسهم) اذ حبطت (بما كانوا
 بآياتنا يظنون) كأنهم أخذت بالظالم (و) كيف لا تتبعون ما أنزل اليكم مما يشقيل
 موازينكم فانما (لقد مكناكم) من التصرفات (في الارض) نيابة عنا التلميح وابتداء بماتزالنا
 اليكم (وجعلنا لكم فيها معايش) لتشكروها بصرفها الى ما خلقت له لخصصوا لموا معاش
 السموات الابدية بمتابعة ما أنزلنا اليكم وبترك متابعتهم من دونه اليككم (قليل) من الشكر
 (ماتشكرون) كيف تتبعون من دونه وهو بالتابعة أولى وكيف تتخذون من دونه وليا
 تسجدون له وهو بل من هو أعلى منه بالساجدة أولى من المسجودية لانه (لقد خلقناكم)
 مثل ما خلقناهم (ثم صورناكم) بالصورة الجامعة لاسرار الحق والخلق دونهم (ثم خصصناكم
 بروح كامل من أجله (قلنا لا اله الا الله) الذين هم أعلى من معبوديكم (اسجدوا لا آدم)
 فعرفوا رتبته (فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين) اذ رأى لنفسه رتبة المسجودية
 (قال) يا ابليس لست لك تلك الرتبة (ما منعك) من السجود لا آدم فاخترت (الا تسجد)
 ترجيحاً للمنع على أمرى (اذ أمرتك قال) منعني علمي رتبتي اذ (أما خير منه) لان عنصري
 أعلى من عنصريه اذ (خلقتني من نار) مركزها يلي فلك القمم فوق الهواء والماء والتراب
 (وخلقتهم من طين) ممزوج من تراب وماء ومركزهم مادون مركز النار (قال) اعزبت
 العنصر دون الروح (فاهبط منها) أى من رتبة الملكية الى رتبة العناصر (فما يكون لك
 أن تتكبر) بفضل العنصر الأدنى (فيها) أى في رتبة الملكية التي دون رتبة الانسانية
 (فاخرج) منها أى من تلك الملكية التي كنت لحقها (انك من الصاغرين) من أهل العناصر
 الذين لا كمال روحاني لهم (قال أنظرني الى يوم يعنون) فلا تمنى لا غرهم بأن يتخذوني
 وذريتي أو يساء من دونك (قال انك من المنظرين) لتزداد انما افتردا بعدا (قال) اذا أنظرني

بعضهم على بعض (قوله عز وجل خراجاً وخرجا) وخرجا اناوة وغلة والخروج اخص من الخراج يقال اذ خرج رأسك وخرجا مد يدك وقوله عز وجل أم نساء لهم خراجاً فخرجا ربك معناه أم نساء لهم أخرجا على ما جئت به فأجر ربك وتوابه خبير (وقوله عز وجل فهل نجعل لك خراجاً) أى جعلاً (قوله الخبيثات للخبيثين) أى الخبيثات من الكلام للخبيثين من الناس وكذلك

لذلك (فبما أغويتني) أي اتحقق اغواؤك أي من أجهام (لا فعدن) مترصدا (لهم صراطك
 المستقيم) الذي شرعت لهم لئلا يضلوا إلى المراتب العالية من التحلي والصعود
 والاستنارة والتعزير وغير ذلك مما خلقهم من أجله فأفسد عليهم الاعتقادات والاخلاق
 (ثم لا يبينهم) لافساد أعمالهم (من بين أيديهم) لانكار الجزاء (ومن خلفهم) للتشويق
 إلى الدنيا (وعن أيديهم) بمنع الأعمال الطالحة التي يحتاج فيها إلى قوة الروح على النفس
 (وعن شمالكهم) للتحش على الأعمال الطالحة بتضعيف الروح (و) بالجملة (لا تجدوا كثرة
 شاكرين) صارفين نعمتك إلى ما خلقتهما من أجله (قال اخرج منها) أي من الرتبة التي
 أخرجتك منها (مدحورا) بدم اضلال الخلاق مع ذم ضلالك (مدحورا) مطرودا من الجنتين
 (ان تبعدك منهم) فجعله من اتباعك في الذم والطرود (لا ملأن جهنم منكم أجمعين)
 يلعن بعضكم بعضا ثم أشار إلى أن أقل ما في متسابعة إبليس من غير اتخاذها وبالخر وج من
 الجنة وان دخلها بالأعمال (و) ذلك أن الله تعالى قال (يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة)
 المشتملة على المراتب العالية من التحلي والصعود والاستنارة والتعزير جامعها بين
 المراتب الحيوانية (فكللا) بالاتراخ (من حيث) أي من كل مكان (شئما ولا تقربا هذه
 الشجرة) الدينية من بين الأشجار الفاتنة للعصر فضعف لاعتق أن يتفعبا بشئ منها فضعف لاعتق
 الأكل (فتمكونا) بمجرد قربانها (من الظالمين) المضيعين لما حصل من تلك المراتب
 المستحقين للعذاب (فوسوس) فخللا للنفع (لهم الشيطان) ليهتك حرمة الله
 فيهم حرمتهم (ليبدى) أي يظهر (لهم ما يرى) أي ستر (عنهما) فلم ير أحدهما من
 الآخر (من سواتهما) أي عورتاهما (وقال) في تخييله النفع لهما كما يخيل لهما الآن في
 عبادته من التقرب إلى الله والشفاععة عنده (ما نكابر بك عن هذه الشجرة) البعيدة مراتب
 كما لا تمعن الاحاطة (الا) كراهة (أن تكونا ملكين) لان شغلان عنه بطعام وقد أراد
 شغل كلهما بعباد الكمال (أو) كراهة أن (تكونا من الخالدين) في الجنة وقد أراد
 إخراجهما عنها (وقاسمهما) وراهما بعدهما (إني لأكمان الناصحين) في هذا الأمر وان كنت
 عدو كما في سائر الأمور (فلأههما) أي نزلهما عن عقلمهما (بغرور) أي بما غرهما من
 القسم اذ ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا (فلما ذاقا الشجرة) أي وجد اطعمهما (بدت) أي
 ظهرت قبل الفراغ من الأكل (لهم أسواتهما وطنقا) أي أخذنا (بخصفان) أي يلزقان
 (عليهما من ورق الجنة) ورقا فوق ورق (وناداهما ربهما) توبيخا (ألم أنهيكما عن قربان
 تلك الشجرة) البعيدة عن توهم النفع (و) ألم (أقل لكم إن الشيطان لكم في كل نقي)
 (عدو مبين) وان اظهر لكم النصع وقاسمكما عليه فلم تتبعوا قولي وانبعثاه (قالا ربنا ظننا)
 أي أضمرنا (أنفسنا) بما بهمة وترك متابعتك (وان لم تغفر لنا) بمعو هذه المعصية (وترحمنا)
 بالعود إلى اللطف (لنكونن من الخاسرين) فخصم جميع ما حصل لنا من الكمالات (قال) انكم

الطيبات من الكلام
 للطيبين من الناس (قوله)
 عز وجل خلق الأولين
 أي اختلاقتهم وكذبهم
 وقرئت خلق الأولين أي
 عادتهم (قوله الخلب) المستتر
 ويقال خلب السموات
 المطر وخب الأرض
 النبات (قوله عز وجل
 خلت غدار والخير أقيع
 القدر) (قوله خاتم النبيين)
 آخر النبيين (قوله عز
 وجل خسر) أي سقط على
 وجهه (قوله عز وجل

وان غفر لكم ورحمتهم فلا بد من أثر لعصيتكم وأقله الهبوط (اهبطوا) منها أى من المراتب
العالية والعداوة لاتباعكم قول العدو (بعضكم لبعض عدو) يمد ذلك الاثر مدة مديدة اذ
(لكم في الارض مستقرو) ينسيكم تلك المراتب العالية لشغلكم بالامور الحسنة اذ لكم
(مناجى الى حين) وكانهم حينئذ قالوا هل نصل بعد تلك المدة الى الجنة (قال فيها يحيون) مدة
(وفيها يموتون) فتلبثون في القبر مدة أطول من الاولى (ومنها يخرجون) فتبقون في مقامات
القيامة مدة ثم منكم من يصل الى الجنة ومنكم من يهبط الى أسفل سافلين ثم أشار الى أنه
كما كان للعصية ذلك الاثر فالتوبة أيضا أثر وأقله ستر العورة بعد ابدانها فقال (يا أي آدم)
أى يا أولاد من هذه كتمت حرمته بابتداء عورته (قد) رحمتكم توبة اذ (أنزلنا عليكم لباسا
يوادى سواكم) أى يستعور رداءكم (و) زدنا عليكم (ريشا) أى لباسا يكون زينة فهذا
ستر الظاهر وزينه (ولباس التقوى) ستر عيوب الباطن وزينه (فلك خير) لان الظاهر
محمل نظر الخلق والباطن محمل نظر الحق والعيوب الباطنة أخفى من العورات الظاهرة
(ذلك) أى لباس التقوى (من آيات الله) أى دلائل مشاهدته واللباس (لعلهم يذكرون)
بهذه المشاهدة مشاهدة الآخرة (يا أي آدم) الذى فتنه الشيطان بهتكم لباس التقوى
(لا يفتنكم الشيطان) بهتكم لباس التقوى فيخرجكم من نظر الله بالرجة اليكم (كما أخرج
أبويكم من الجنة ينزع عنهما) ينزع لباس التقوى (لباسهما) الظاهر (ليرى ما سواهما)
الظاهرة الدالة على السوء الباطنة وقد سهل عليه الفتنة وعسر عليكم التحفظ (انفيراكم
هو وقبيله من حيث) أى من مكان (لا ترون) فيه وانما يحتفظ عنه بقوة الايمان المانع من
تباع ولى من دون الله (فاجعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) يؤههونهم أنهم يحصلون
لهم التجلى والاصحاح والاستنارة والتعزز (و) يسترون عنهم القامع باعذار كاذبة مثل أنهم
(ذاهلون) فعلة (فاجنة) أى متناهية في القبح ككشف العورة في الطواف وعبادة
الاصنام (قالوا) في الاعتذار (وجدنا عليها آياتنا) هم لغاية كمالهم لا يصدر عنهم فعل
شبيح الاباء الله اذ (الله امرنا به) اقل) تحسنون الظن بآبائكم وتسيئون بالله (ان الله
لا يأمر بالفحشاء) وان كان قد يأمر بما لا يدرك العقل احسنه (أتقولون) من حسن ظنكم
بآبائكم (على الله ما لا تعلمون) من نسبة القبايح اليه (قل) كيف يأمر بالفحشاء مع انه
لا يأمر بما فيه افراط أو تفريط انما (أمر ربى بالقسط) أى العدل الاوسط (و) منه الامر
بالتوجه الى القبلة فان ترك التوجه اليها تفريط في العبادة ولا يتم معه توجه الباطن الى
الحق وعبادة القبلة افراط كعبادة الاصنام فقال (أتبعوا وجاهكم) الى القبلة (عند كل
مسجد) أى مسجد (و) لا تدعوا القبلة دعاءهم الاصنام بل (ادعوه لمخلصين له الدين) عن
مشاركة القبلة وغسرها لانه استحق عبادتكم بدينه اياكم ولا يسعكم تركها اذ اليه عودكم
فانه (كما بدأكم تعودون) وليس العود اليه كما لا بكل حال بل (فريقا هدى) فيكون عودهم
عود الطالب الى المطلوب (وفريقا حق عليهم الضلالة) فيكون عودهم عود الهارب الى

خط) قال أبو عبيدة الخط
كل شجر رزى شوك وقال
غيره الخط شجر الاراك
وأكله عمره (قوله خامدون)
أى ميتون (قوله تعالى
خطف الخطفة) الخطف
أخذ الشيء بسرعة
واستلاب (قوله عز وجل
نحوه) أى أعطاه (قوله عز
وجل الخراصون) أى
الكذابون والخرص الكذب
والخرص أيضا الظن
والخزر (قوله تعالى
خيرات حسان)

المهروب عنه وقد تحقق هرب هؤلاء (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) ان كانوا (يحبسون انهم) بذلك (معتدون) يتوصلون بهم الى الله ويستشفعون اليه ولا يعاون ان ذلك لا يتأتى من أعداء الله أصلاً ومما حسبوا فيه انهم مهتدون بمتابعة الشيطان تركهم التزين والتلذذ مع العبادة فطافوا عراة وتركهم اللحم والدم مع الاحرام فقال عز وجل (يا بني آدم) الذين خلق لهم الزينة والذات (خذوا زينةكم) من اللباس (عند كل مسجد) أي صلاة وطواف فان من أخش الفواحش ترك هذا التزين سيما في العبادة وهي أولى أوقات التزين (وكلوا واشربوا) أيام الحج تقوي على العبادة (ولا تسرفوا) اسرافاً يوجب الانهماك في الشهوات ويشغل عن العبادة (انه لا يحب المسرفين) لذلك فان زعموا ان التزين والتلذذ يتنافيان التذلل الذي هو العبادة فيحرمان معهما (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده) الذين خلقهم لعبادته فقد أخرجهما لهم ليتزينوا بحال العبادة فعل عبادة السلوك اذا حضر واخدمته ولا يتأني ذلك تذللهم له (والطيبات من الرزق) التي خلقها لتطيب قلوب عباده ليشكروه والشكر عبادة فلا يتأني التلذذ العبادة بل يكون داعية اليها فان زعموا ان التزين والتلذذ من طيب الحياة الدنيا ولا تطيب بها المؤمنون (قل هي) مخلوقة للذين آمنوا في الحياة الدنيا ليعاوبها ذات الآخرة فيرغبوا فيها من بذر غيبة لكن شاربهم الكفرة فيها التلايكون هذا الفرق ملحماً لهم الى الايمان فاذا ذهب هذا المعنى نصير (خالصة) لهم (يوم القيامة) فلو حرمت على المؤمنين لكانت مخلوقة للكافرين وهو خلاف مقتضى الحكمة وان خلقت للمؤمنين فأولى أوقات الانتفاع بها وقت جريانهم على مقتضى الايمان وهو العبادة والتقوى لكن من غير انهماك في الشهوات (كذلك تفصل الآيات بقوم يعاون) الحكمة في خلق الاشياء واستعمال الاشياء على نهج ينفع ولا يضر فان زعموا أنه يخاف من التزين والتلذذ الوقوع في الكبر والانهماك في الشهوات فيحرمون على أهل العبادة (قل) انهم مامن المنافع الخاصة في أنفسهم ما والافضاء احتمال غير محقق فاذا أفضى فالحرام هو المقتضى اليه بالذات لانه (انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها) كالكبر والانهماك في الشهوات (وما بطن) كالاسراف المقتضى اليه ما غالب الاما لا يفضى غالباً (و) لكن اذا أفضى حرم لانه حرم (الانم) كالانهماك في الشهوات (والبني) كالكبر الضار للخلق فان كل ما يضرهم حرام اذا كان (بغير الحق) وأما اذا كان بالحق فانه وان كان ضاراً في الظاهر فهو نافع في الحقيقة فلا يحرم ويحريم ما لم يحرم الله اشراك (و) قد حرم (أن) تشركوا بالله ما لم ينزل به عليكم (سلطاناً) مع ان الامور الاعتقادية لا يصح الاعتقاد بها الا بمرهان قاطع والخوارق لا تدل على الهيمنة فضلاً عن أن تكون براهين هذا اذا كان باستقلال والا فهو افتراء على الله (و) قد حرم عليكم (أن تقولوا على الله ما لا تعملون) لا بدل وقوع هذه الامور من بعض الامم مع تأخير اهلا كههم على جوازها اذا اهلاك انما يكون بعد تحقق الجرم وهو بالامهال مدة يمكن فيها التأمل والاعتذار لذلك كلن (لكل أمة أجل)

يريد خبرات تخفف (قوله)
تعالى خافضة ورافعة
تخفف قوما الى النار
وترفع آخرين الى
الجنة (قوله عز وجل
خالصة) أى حاجة وفقر
وأصل الخصاص الخلل
والفرج ومنه خصاص
الاصابع وهو القسرج
التي بينهما (قوله عز وجل)
خاسئاً وهو حسير) مبعداً
وهو كابل (قوله تعالى
خسف القوم) وكسفت

فاذا جاء أجلهم) ولم يأتوا فإياهم ولم يعتدوا (لا يستأخرون ساعة) للتأمل والاعتذار (ولا يستقدمون) باستعمال العذاب استنزاه فان زعموا أن العقلاء يحتزون المخوفات وان بعد احتمالها قيل لهم يزول ذلك الاحتمال بالرسول (يا بني آدم) الذي بعثه الله رسولا فلا يبعد أن يجعل في أولاده الرسول (أما بآيتنا لكم رسول) أي ان تحقق ايمان رسول (منكم) تعرفون صدقهم وديانتهم (يقصون عليكم آياتي) أي يتبعون بعضهم ابدنساء ما يقر وما يخاف منه وما لا يخاف وما يصلح فيزيل المخوف وما لا يصلح (فن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم) من الاحتمالات (ولا هم يحزنون) من مخالفة من يعتقده فيه كمال العقل (و) كيف يدعون الاحتمال عن المحتملات البعيدة ولا يبالون بأشد المخوفات من الكفر والتكذيب والاستكبار اذ (الذين) كفروا مع دلالة الآيات على أشد المخوفات لكنهم (كذبوا باياتنا) لم يبالوا بذلك لرؤيتهم النقص فيها بل لانهم (استكبروا عنها) فزعموا أن الآيات شبهات وما هم عليه صريح العقل (أولئك) البعداء عن مقتضى صريح العقل (أهلب النار) ولا يخرجهم عقولهم منها بل (هم فيها خالدون) كيف وهم أظلم الناس في التحليل والتحريم لانهم ان نسبوهما الى الله من غير سماع منه ولا من واحد من رسله أو من جمع منهم كانوا مفتقرين على الله وان نسبوهما الى عقولهم كانوا مرجحين لها على آيات الله مكذبين بالآيات من أجلها (فن أنظمت من افتري على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك) المبالغون بزعمهم في الاحتمالات البعيدة (ينالهم نصيبهم من العذاب) أي مما كتب عليهم من العقاب التي لا احتمال لزوال الخوف عنها كعبادة غير الله على ظن انهم شفعا عما توهموا من المخوفات البعيدة الاحتمالات ويستقرون عليها (حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم) أي الملائكة اتقبض أرواحهم (قالوا أينما كنتم تدعون من دون الله) ليكونوا لكم شفعا مما احتمل عقولكم فلانراهم يخلصونكم مما تحقق عليكم من هذه الشدائد (قالوا ضلوا عنا) فلم يخلصونا من شيء من الوهوم ولا من المحقق (و) اعترفوا أن ذلك كان عين المخوف حتى اذ شهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين فلم يقدم الاعتراف بالكفر بل (قال) أي الله لهم (ادخلوا في) جملة (أمة قد خلت) أي مضت قائلة بهذه الأقوال (من قبلكم) فتبعوهم (من الجن والانس) فاتبعوهم (في النار) من غير أن يفيدوا كم شيئا بل (كلما دخلت أمة لعنت أختها) التي كانت على ملتها (حتى اذا اداركوا) أي تلاحقوا (فيها جميعا) أي مجمعة على العداوة بعد الصداقة (قالت أئراهم) أي الاتباع زعماء (أولاهم ربنا هؤلاء) الذين (أضلونا) بتكلمهم بهذه الكلمات قبلنا (فأتتهم عذابا) لأضلناهم ايانا (ضعفا) بضم عذاب ضلالهم اليه فاجعل لهم نصيبا (من النار) حتى تخلص (قال) تعالى بل (لكل ضعف) للاولى بالاضلال والاضلال وللأخرى بالضللال وتقليد أهل الضلال مع وجود الهادين بالبراهين القاطعة (ولكن لا تعلمون) ما يستحقه كل فرقة (وقالت أولاهم) ردا (لاخراهم) التخلص انما يكون بافضل فاذا ضلتم وقلتم الضالين (فما

سواء أي ذهب ضوته
 (قوله عز وجل خاب من
 دساها) أي فاته الظفر
 ودساها أخاها بالظفر
 والمعاصي

• (باب الخلاء المضمومة)
 (قوله عز وجل لخطوات
 الشيطان) أي آثاره (قوله
 عز وجل خلقة) أي مودة
 وصداقة متناهية في
 الاخلاص (خوار) صوت
 البقر (قوله عز وجل
 نمره) جمع نمار وهي

كان لكم علينا من فضل) ولم نلجئكم الى اتباعنا (فذوقوا العذاب بما كنتم تكذبون)
من القبايح الظاهرة للمجتمعات البعيدة المرفوعة على السنة الزل وكيف تخلصون من
النار وهي محبطة بعالم العناصر فلا يخلص منها الا بفتح أبواب السماء بل بدخول الجنة التي
فوق السكرى الذي فوق السموات اذ يبعث أثرها السموات وايسئ شئ منها هؤلاء (ان الذين
كذبوا بآياتنا) التي هي طرق الجنة (واستهكبروا عنها) وهو موجب للرد الى أسفل سافلين
(لا تفتح لهم أبواب السماء) ان قمت (لا يدخلون الجنة) لان تكذيبهم ان لم يسد عليهم
طرقها فلا أقل من التضيق فلا يدخلونها (حتى يلج) أى يدخل (الجل) الذى هو مثل فى عظم
الجرم فيما هو مثل فى الضيق (فى سيم) أى نقبة ابرهه هى مدخل (الخطاط) ما يخط به (و) لا
يختص هذا أى عدم الفتح والدخول بالكاذبين المستكبرين بل (كذلك تجزى المجرمين)
بالكفر كالمشرك والجاحد وان لم يبلغهم الرسالة فلم يكذبوا ولم يستكبروا ولا يقتصروا
حقهم على ذلك بل يخطبهم النار حتى يكون (لهم من جهنم مهاد) أى فراش من تحتهم
(ومن فوقهم غواش) أى غطية اذا احاطت بهم الخطيئة (و) لا يختص بالظالمين بل (كذلك
تجزى الظالمين) بالكفر بعد بلوغ الرسالة اليهم ثم أشار الى أن فتح أبواب السماء وتوسيع
أبواب الجنة لا يتوقف على أفعال شاقة حتى يكون لتاركها نوع من العذر فقال (والذين
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وايس المراد الاحاطة التى تجزئها الطاقة غالباً (لا تكف نفساً
الاوسعها أولئك) وان بعدوا الا عن الجنة وحالات بينهم ما السموات (أصحاب الجنة)
وايمانهم وأعمالهم وان كانت مدة بسيرة لكن (هم فيها خالدون) فلا يكون بقدر مدة
الاكتساب ولا بقدر الاعمال (و) لا يكون بينهم ما يكون بين أهل النار من العداوة بل قد
(نزعنا ما فى صدورهم من غل) وان كان بعضهم أدنى من بعض اذ لا يرون دنوهم حيث (تجرى
من تحتهم الانهار) يشكرون كآلهم حتى (قالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا) أى لاسباب
هذا العلق بارسال الرسل والتوفيق للعمل (و) كيف يعملون على الغير لورا وادنوا أنفسهم
لانهم يرون قصورها حيث يقولون (ما كنا لنمدى لولا أن هدانا الله) ويرون من غاية
قصورها انهم لم يقدروا على استفاضة كمالهم من الله بلا واسطة الرسل فقالوا (لقد جاءت
رسل ربنا بالحق) فاستفاضوا منه الكالات فأفاضوا علينا (و) لما رأوا دنوا أنفسهم
وأعمالهم (فودوا) من جهة الله (أن) أى ان الشأن (تلكم الجنة) العظيمة (أو رثوها) من
الذين عملوا الاعمال الشاقة فاستكبروا واحتسبوا أنكروا على الرسل الذين جاؤا بالحنيفية
السوية (بما كنتم تعملون) من الاعمال التى استحققتوها فكان نذلكم أكثر من نذلكم
مع انقيادكم لاياته ورسله فرفعكم الله اليها ثم أشار الى أن أهل الجنة وان نزع عنهم الغسل
يعملون مع أهل النار فعل أهل الغل من زيادة التصبير فقال (ونادى أصحاب الجنة) الوارثون
لها من أهل النار (أصحاب النار) الذين ورفوها من أهل الجنة (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا
من المراتب العالية على الايمان وان قصر أعمالنا عدم اسكنارنا) حقا هل وجدتم ما وعد

المفنة سميت بذلك لان
الرأس يخمر به أى يغطى
وكل شئ غطيه فقد خمره
والجر ما واراك من شجر
(قوله عز وجل خلطاء)
أى شركاء (قوله عز وجل
انكسوا) بقاء دائم لا آخر له
(قوله عز وجل خشب)
جمع خشب (الجنس الجوار
الكس) خمسة أنجم
زحل والمشتري والمريخ
والزهرة وعطارد سميت
بذلك لانها تتخس في مجراتها

ربكم) من تنزيهكم الى أسفل سافلين لاستعجابكم على الآيات والرسول وان كانت أعمالكم
 شاقة ومن اعلا من لم يستعجب الدرجات التي توقعتم لانفسكم على أعمالكم الشاقة (حقا قالوا
 نعم) وان كان فيهم شماتة لئلا يفتخروا من الانكار زيادة النكال (فأذن) أي نادى (مؤذن)
 هو اصرافيل (بينهم) ليسمعهم زيادة في شماتة احد الفريقين وندامة الآخر (أن) عذاب
 الله يزداد لاستمرار ابعاده اياكم عن رحمته اذ (لعنة الله) أي ابعاده عن رحمته مستقرة (على
 الظالمين) بابطال حكمته في خلق العلة لمعرفته وعمارة الدارين بحيث لا يحجبهم شيء عن شيء
 وهم ابعثوا انفسهم وغيرهم عن ذلك اذ هم (الذين يصدون) انفسهم وغيرهم (عن سبيل الله)
 الذي بينه على السنة رسوله لمعرفته وعمارة الدارين فاستعجبوا عليهم وزعموا أن عمارة
 الدارين محاب عن الله (ويغفون عوجا) بتغيير الاعتقادات والاحكام الحكيمية لهم وهو
 ابعاد أيضا (و) قد ازدادوا ابعادا بانكار المنتهى اذ هم بالآخر كافرين وانما يترهبون
 بالملذذ في التجرد لله وتحصيل الخوارق والانتفاع به عند التنازع الذي يتوهمونه ثم أشار
 الى أنه (و) ان سمع كل فريق كلام الآخر من مكانه فلا يصل شيء من آثار احد المكانين
 الى الآخر اذ (بينهم محاب) هو السور المضروب بينهم (و) لا يصل أثر النار الى أهل الجنة
 قبل دخولها وان كانوا خلف الحجاب اذ (على الاعراف) وهو المكان المرتفع (رجال) كل
 يقبضون على كل واحد ما يستحقه اذ (يعرفون كلا بسيماهم) أي بعلامتهم الدالة على قدر
 ما يستحقونه (و) تأثيرهم بالقول لذلك (نادوا) من بصير (أصحاب الجنة أن سلام عليكم)
 ليسوا وعن الخوف قبل دخولها اذ (لم يدخلوها وهم يطمعون) في دخولها اذ لم يسلبوا الاثر
 (و) لكن لا يخلون عن خوف سيماء اذ صرفت ابصارهم تلقاء أي جهة (أصحاب النار)
 قالوا) من شدة خوفهم (ربنا لا تبعنا مع القوم الظالمين) هذا ما يقولون لاهل الجنة (و) أما
 قواهم لاهل النار فهو انه (نادى أصحاب الاعراف رجالا) من كبار اهل النار (يعرفونهم
 بسيماهم) التي تدل على أعيانهم وان تغيرت صورهم (قالوا ما أغنى عنكم جمعكم) للاموال
 التي تدفعهم الآفات (وما كنتم تستعجبون) من الاتباع الذين يستمعون منهم في دفعها
 (أهولاء) الضعفاء من المؤمنين (الذين اقسمت) انهم كالم ينالهم الله برحمته منه في الدنيا بكثير
 الاموال والاتباع (لا ينالهم الله برحمة) برفع درجاتهم في الآخرة فقد قيل لهم (ادخلوا
 الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون) خوف من أعطى الاموال والاتباع وحرته في الدنيا
 (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعدما أقسموا أنهم لا ينالهم الله برحمة منذ ليل لهم بعد
 التكبر عليهم (أن أقبضوا عيانا) شيئا (من الماء) الذي رجعكم الله به ليسكن حرارة النار
 والعطش (أو) شيئا (من رزقكم الله) من الاطعمة والفواكه (قالوا) ان افاضتم لانتفعكم
 (ان الله حرمهم على الكافرين) لانه أنتم عليهم في الدنيا فلم يشكروا فنعهم نعمه في الآخرة
 وذلك لانه انما أنتم عليهم ليتدينوا بدينه في الاعتقادات والاعمال وهم (الذين اتخذوا دينهم)
 في الاعتقادات (لهوا) أي اشتغلا بغير الله (ولعبا) بتصوير الاصنام بصورة سمائه أو

أي ترجع تكس أي
 تستقر كما تكس الطبا
 في كنسها

• (باب الخلاء المكية - سورة)
 (خطبة) أي تزويج (قوله)
 عز وجل خلاف مخالفة
 قال الله عز وجل أو تقطع
 أيديهم وأرجلهم من
 خلاف أي يده اليه في
 وجهه اليسرى يخالف
 بين قطعهما (قوله عز
 وجل فريح الخلفون

ملائكته أو أوليائه (و) مع ذلك لم يعاملوا إلا خرة اذ (غرتهم الحياة الدنيا) فاذا لم يعاملوا
 للآخرة (فاليوم ننساهم) أى نتركهم ترك المنسى فلا نرجعهم بمنازحهم به من عـ لـ للآخرة
 الكاشفة عن الاعتقادات والاعمال والامور الاخروية (كما نسوا القايومهم هـ ذاو) لا
 نقصر عليهم بل بنجزهم (ما كانوا ياتنا) الدالة بالتحقيق على التنعيم والتعذيب الابديين
 (يجمعون و) لم يكن بخودهم لاشكال بقى عليهم بل والله (اقد جئناهم) من مقام عظمةتنا
 (بكتاب عظيم فصلناه) بينا فيه الاعتقادات والاحكام والامور الاخروية تفصيلا مبينا
 (على علم) بيقين لكونه (هدى) باقامة الدلائل ورفع الشبهة (ورحة) تشير الى الامور
 الكشفية وهو نافع (لقوم يؤمنون) يفيدهم ما لا يتناهى من الفوائد (هل ينظرون) بعد
 هـ ذالك (الكتاب (الاناوله) أى ما يؤل اليه أمره اظهر وما نطق به لـ كن لا يفيدهم ذلك
 الانتظار اليه لانه (يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه) أى تركوه ترك المنسى (من قبل) حين
 كان يتفهمه الذكرا لـ الان انه (قد جاء رسلنا بالحق) أى بما هو واقع من الاعتقادات
 و لوعده والوعيد (فهل لنا من شفعاء) أن يكونوا (فبشفعوا لنا و) هل (نزد) الى مكان العمل
 (فنعمل غير الذى كنا نعمل) من الخود واللهم واللعب وأعمال الدنيا قال عز وجل كيف
 يردون اليها وقد خسروا جميعا لآثر جمع اليهم فكانهم (قد خسروا أنفسهم و) من أين
 يكون لهم وقد (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من أن معبودهم شفعاء و هم عند الله فان زعموا
 اننا لننظر تأويله بل نراه محالا واقامة الدلة عليه كاقامتها على خلاف الضروريات اذ
 كثرت الادوار السماوية ولم نسمع تحقق تأويل الكتاب فيما مضى من الادوار فان صح فيها
 يستقبل فيبعد قلب الشقى سعيدا وبالعكس فان حصل فكيف تدوم السعادة والشقاوة مع
 تبدل الادوار قيل لهم (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) فلا يبعد عليه ابطال
 هذه الادوار وخلق دور يحلها اذ ليست قديمة ولا مخلوقة فى يوم واحد بل (فى ستة أيام)
 لترتب ما فيها من الخلق الافلاك ثم الكواكب ثم العناصر ثم المعادن ثم النباتات ثم الحيوانات
 (ثم استوى على العرش) ليفيض عليهم بواسطة الحركة اليومية وبهذه الحركة (يقضى الليل
 النهار) أى يجعل الليل سائر النهار فلا يبعد منه جعل السعيد شقيا وبهذه الحركة (يطلبه)
 أى النهار بعد الليل (حينئذ) أى سريرا اذ الحركة الخاصة بطبيعة فلا يبعد منه جعل الشقى
 سعيدا (و) لا يبعد عليه ادامة السعادة والشقاوة لانه خالق (الشمس والقمر والنجوم
 مصفحات بأمره) لا تأثير لها بانفسها فله أن يطل ما أعطاه (الاله الخلق والامر) فهو الذى
 خلقها وأمرها بالتأثير ولا يمنع عليه شئ بواسطة تعويق من خلقه وأمره لانه (تبارك الله)
 أى تعظيم لانه (رب العالمين) وامتناع شئ عليه ينافى تلك العظمة والربوبية. وكيف يترك
 الاسعاد والاشقاء الابديين وقد خلق ما خلق ليستدل به عليه فيعبد لكنه انما يعبد اذا علم انه
 يسعد العابد أبدا ويشقى التارك أبدا (ادعوا ربكم) اذا عبودية تقتضى التذلل فليست
 دعاؤكم (تضرعا) أى تذلا (و) التذلل انما يتم بالاخلاص فليكن (خفية) لانه أقرب الى

بمقعدهم خلاف رسول
 الله أى بعد رسول الله
 وكذلك قوله واذا لا يلبثون
 خائف الا قليلا أى بعدك
 (قوله تعالى نرى) أى
 هو ان ونرى هلاك أيضا
 (قوله عز وجل خيفة) أى
 خوف (قوله عز وجل
 خلل الديار) أى بين
 الديار وخلل مخلة أيضا
 أى مصادقة كقوله لا يسع
 نفسه ولا خلل وخلل
 السحاب وخلله واحد

الاخلاص وكيف تترك كون دعاءه وهو تجاوز عن العبودية (انه لا يحب المعتدين) ثم ترك
 دعائه من قلة مبالغة (و) هو يستلزم الافساد في الارض (لا تفسدوا في الارض بعد
 اصلاحها) على السنة الرسل (و) اذا عبادتم فلا تعجبوا فانه ينافي التذلل المطلوب منها بل
 خافوا التقصير (ادعوه خوفاً) لا تتركوا من الخوف عبادة بل ادعوه (طمعاً) في تكملها
 بفضله ولا يبعد منه ان كنتم محسنين تعبدونه كما نكرم ترويه (ان رحمت الله قريب من
 المحسنين) كيف لا تقرب رحمتهم والاحسان منشأ رياح المحبة التي اذا انتشرت فعمت
 اجزاء المحب حلت اوصاف المحبوب كأنها السحب الثقيل بعياه الفيوض فساقمت الى من
 ففي المحبة كأنه البلد الميت فانزات به الفيوض فخرجت به الثمرات العلوم والاحوال
 والمقامات فتقرب رحمتهم من المحسن كظهوره واخراج الثمرات من البلد الميت مع انه لا فعل له
 أصلاً من الاحسان وانشاء الرياح اذ (هو الذي يرسل الرياح بشراً) بعم الجوانب (بين يدي
 رحمة) أي المطرفان الصبا تثير السحاب والشمال تجتمع والجنوب تدره والجنوب تفرقه
 (حتى اذا أقات) أي حات (صحاباً) ناقة لا بالماء (ثقالا سقناه) مع أن طبعه الهبوط (البلد الميت)
 قابل للحياة (فانزلنا به الماء) لنحييه بالنبات (فأخرجنا به من كل) أنواع (الثمرات) وكما أعدنا
 الثمرة الى حالها بعد تلفها بالكآبة (كذلك نخرج الموتى) فلا يبعد منا احيا من مات بانقضاء
 فينا أن نحييه بالبقاء بنا (العلمكم تذكرون) من أحوال الثمرات أحوال الأسرار ومنها
 أحوال الحياة بالله من العبادة على نفع الاحسان (و) لا يلزم اطرا ذلك في حق كل عابد لانهم
 مختلفون اختلاف الاراضي المنبئة اذ (البلد الطيب) تربته (يخرج نباته) عزيز النفع
 لا بذاته بل (بذن ربه) أي بتيسيره (والذي خبت) كالحرارة والسجدة (لا يخرج) نباته (الا
 نكدا) عديم النفع (كذلك نصرف الايات اقوم يشكرون) المواهب بعد مكاسبهم فلا
 يفسبونها اليها بل الى فضل الله عليهم (انقدأرسلنا) ارسال الرياح لامطار الثمرات لاجياء
 موفى القلوب واخراج النبات الطيب حسناً والخبث نكدا (نوحاً) هو ابن المك بن متوشلخ
 ابن اخنوخ هو ادريس عليه السلام (الى قومه) الذين له عليهم شفقة (فقال يا قوم) الذين
 حقهم أن يشاركوني في كمالتي (اعبدوا الله) انكم لو ابكالاته التي يفيضها عليكم هو لا
 غيره فانه (مالكم من غيره اني أخاف عليكم) ان تركتم عبادة أو عبدتم غيره (عذاب يوم
 عظيم) وصف بالعظمة لعظمة عذابه السالب للكمال (قال الملائكة) أي الاشراف (من قومه)
 من خبتهم الذي أمدد شرفهم (اننا نراك) بأمرك بعبادة الله وترك عبادة غيره وتخويف
 العذاب على ترك عبادة الله وعلى عبادة غيره (في ضلال مبين) اذا ما امرنا بعبادة ما لا نذكره وترك
 عبادة ما نذكره وتعدنا الكمال في عبادة من لا نذكره والنقص في عبادة من نذكره وتعدنا العذاب
 العظيم الذي لم يحصل لاحد من آباءنا مع اصرارهم على مثل أفعالنا (قال يا قوم ليس بي
 ضلالة) أي شيء من الضلال فان المعبود يجب أن لا يدركه العابد اذ المدرك لمحايط به وهو
 فاصر والمعبود يجب أن يكون له الكمال المطلق والارواح التي لا ترى أكل من الاجسام

الذي يخرج منه المطر
 قوله عز وجل خطا
 كبيراً انما عظميا يقال
 خطي وأخطأ واحدا اذا
 أخطأ وأخطأ اذا فاته الضواب
 قوله عز وجل خافه
 أي يخلف هذا كقوله
 عز وجل جعل الليل والنهار
 خلفة أي اذا ذهب هذا
 جاء هذا كأنه يخلفه
 ويقال جعل الليل والنهار
 خلفة أي يخالف أحدهما
 صاحبه وقتا ولونا قوله

والاعراض المرتبة والمعبود يجب أن يكون أكمل من الارواح واستبوع العذاب ضالا
(ولكني رسول) والرسول لا بد وأن يكون منذرا وقوعه ممكن لانه (من رب العالمين) ذي
العلم التام والقدرة التامة واني فبسه صادق لاني (أبلغكم رسالات ربي) فلا يكون خوارق
الاتصديقاها (و) لولم يدل خوارق على تصديقي لوجب عليكم قبول قولي لما علمتم اني (أنصح
لكم و) لولم تعلموا نصحي لوجب عليكم قبولي لما علمتم اني (أعلم) من الامور الغيبية التي يعلم
أنه لا تعلم الا بطريق الوحي (من الله ما لا تعلمون) أنكرتم رسالتي (وعجبت أن جاءكم ذكر)
أي موعظة (من ربكم) أي الذي رباكم بوجوه التريية وهذا أكملها لكن لم ينزلها عليكم
لئلا يلجئكم الى الايمان أو اقصو بكم بل (على رجل) كامل وان كان (منكم) لالاجلته
الى الايمان لسبق ايمانه بل (ليذكركم) عن العذاب (و) لولم يكن عذاب لوجب أن يذكركم
النقائص (لتمتقوا) أي لتهفظوا عن النقائص (و) لا يتصرفي حقه ~~كم~~ على التحفظ من
النقائص بل (عليكم ترحون) بافاضة الكمالات عليكم (فكذبوه) من خبثهم ونكادتهم
مع ظهور صدق هذه الكمالات فجئنا بالعذاب العام من الطوفان الذي هو مثال ما أنزل الله
عليهم من ماء الشرائع لما لم يشكروه جعل عذابا لهم (فأنجيينا والذين معه) ليدل على حقيقة
وان كانوا (في القل) اذ لا يبقى في مثل ذلك الطوفان الا بطريق خرق العادة (وأغرقنا الذين
كذبوا بآياتنا) مع ظهورها العامهم (انهم كانوا قوماعين) فلم يستنبروا بنور الوحي الذي
هو كالشمس ولا بظهور الآيات ولا بآية الطوفان المغرق لهم بعد اندازهم على تكذيبهم
(و) أرسلنا ارسال الرياح للامطار (الى) بنى (عاد) هوا بن عوص بن ارم بن سام بن نوح
(أخاهم) لانه أنصح لهم (هودا) هوا بن عبد الله بن رياح بن الجلود بن عاد وقيل هوا بن صالح
ابن أرغش بن سام بن نوح (قال يا قوم) الذين حقه أن يكونوا أمثلي (اعبدوا الله) ليقض
عليكم الكمالات التي بها حياة قلوبكم اذ ليس لغيره ذلك فانه (ما بكم من غيره) يقبض
عليكم شيئا (أ) تتركون عبادته وتعبدون غيره (فلا تمتقون) أن يسلبكم الكمالات ويمنعكم
فيضان ما يحبي قلوبكم (قال الملا الذين) غلب خبثهم حتى (كفروا) مع كونهم (من
قومه) لا كثر دين سعد (انا انزلنا) ممكنا (في سفاهة) أي خفة عقل حيث فارقت دين كمال
العقلاء (وانا) لوراينا كمال عقلك ما تبعناك أيضا فانا (نظنك من الكاذبين) اذ بعد أن
رسل الله أحدا من أهل الارض اليهم (قال يا قوم ليس بي سفاهة) أي نفي منها اذ لم أفارق
العقلاء في أمر الاخره وان كانوا أعقل بأمور الدنيا واستبسفاه بأمور الدنيا أيضا
(ولكني) كامل العقل بأمور الدارين لاني (رسول من رب العالمين) لاصلاح أمر الدارين
لذلك (أبلغكم رسالات ربي) في اصلاحهما (و) قد علمت اصلاحي اذ أنا اليكم ناصح (أي مستمر
على النصح ولا مكر في نصحي اذ علمت اني (أمين) أي مشهور بالامانة (أ) تظنون كذبي (وعجبت
أن جاءكم ذكر) ما يذكركم الكمالات التي أودعها الله في فطرتكم فأمكن اخراجها خارج
الثمرات والنبات ولا يمد لكونه (من ربكم) الذي رباكم بالكمالات الدنيوية فلا يمد منه

عز وجل الدابة) أي الاختيار
(قوله عز وجل ختامه
مسك) أي آخر طعمه
وعاقبته اذا شرب أي
يوجد في آخره طعم المسك
ورأى أنه يقال للمطار اذا
استرى منه الطيب اجعل
خاتمه مسكا

• (باب الدال المفتوحة) •

(قوله عز وجل دابة) كل
ما يدب (قوله عز وجل
دأب آل فرعون) أي عادة

أن يريكم بالسكالات الاخرية ولم يفوض اخراجها الى رأيكم لاحتجابه بالامور الدينية
 فانزله (على رجل) كامل كشف له عنها وان كان (منكم اينذركم) بطلان ما في فطرتكم
 وهو يفسد عليكم امر الدارين (واذكروا) عند انذارى بقساد امر الدارين عذاب قوم
 نوح (اذ جعلكم خلفاء) أي بدلا عنهم ليكونكم (من بعد قوم نوح) أنتم عليكم أكثر مما
 أنتم عليهم اذ (زادكم في الخلق بسطة) أي قامة وقوة فلو عذبكم لكان أشد مما عذبهم فان لم
 تخافوا العذاب (فاذكروا آلاء الله) لتخصوه بالعبادة (اعلمكم تفعلون) باستدانتها
 واستزادتها (قالوا اجئتنا) رسولا من الله (لنعبد الله وحده) على ان الهيئته كافية للمهمات
 كلها (ونذرنا ما كان بعد آبائنا) لتوقعهم حصول بعض المهمات منهم فان كنت رسولا
 بفحوص العذاب على ترك تخصيصه بالعبادة (فأتينا) الآن (بعامة دناء) يوم القيامة (ان
 كنت من الصادقين) في أن الله يعذب يوم القيامة من لا يخصه بالعبادة (قال قد وقع) أي
 نزل قبل القيامة (عليكم من ربكم) الذي رباكم بكناية المهمات كلها فذنبتم بعضهم الى غيره
 وكذبتم من أرسل اليكم مخوفا فاستهجمتم العذاب (رجس) أي عذاب يرتجس أي
 يضطرب بكم فلا يقركم على ما أنتم عليه من السكالات كيف (و) قد وقع عليكم منه (غضب)
 لرؤيتكم نقصه في كفاية المهمات واشراكم معه من هو في غاية النقص في أعلى كلالته
 التي هي الالهية (أتجادلونني) من غاية خبثكم ونكادتكم (في) مسميات (أسماء)
 ليس فيها معانيها التي وضعت لها لغة لكن (سميتها) أنتم وآبائكم) بها على توهم معانيها
 فيها من غير دليل اذ (ما نزل الله بها من سلطان) أي دليل حسي ولا عقلي ولا نقلي ولا يتأخر
 ذلك الى مدة (فانتظروا) وقوعها عن قريب وليس ذلك مجسر فتخوف بل (اني معكم
 من المنتظرين) فجاء منتظرهم بحيث لا ينجون منه بمجرد العادة أهدو جعل من قبيل
 الريح التي تنقدم الامطار لكفرهم بريح الارسال (فأنجيئناهم والذين معه) على خرق العادة
 (برحمة منا) ليدل على رحمتنا عليهم في الآخرة (و) قد دللنا على ان عذابهم لا غضب عليهم
 الموجب لعذابهم في الآخرة أنا (قطعنا دابر القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم
 وعذاب الابد لئلا يكون بطريق الاستئصال (و) قطعنا أيضا دابر المتردين الذين
 (ما كانوا منين) لان التردد مع الظهور نكذيب (و) أرسلنا ارسال الرياح الممطرة
 للاحياء (الى) بني (عمود) هو ابن عابر بن ارم بن سام (أخاهم) لاهتمامه باحياء أمورهم
 واصلاحها (صالحا) هو ابن عبيد بن آسف بن مامح بن عبيد بن حادر بن عمود (قال
 يا قوم) الذين أحب حياتهم (اعبدوا الله) الذي يفيض عليكم الحياة لاستفاضة الحياة
 الابدية التي لا تحصل من غيره فانه (مالك من الغيرة) يفيض عليكم حياة فضلا عن
 الابدية (قد جاءكم بينة) أي دلالة (من ربكم) على افاضة الحياة اذا فاضها على
 الجادات (هذه ناقة الله اليكم آية) التي خلقها لكم آية بافاضة الحياة على صخرة في الجبل

آل فرعون (قوله عز وجل
 درجات عند الله) الجنة
 درجات أي منازل بعضها
 فوق بعض (قوله عز وجل
 الدرك الأسفل من النار)
 النار درجات أي طبقات
 بعضها دون بعض وقال
 ابن مسعود الدرك الأسفل
 نوابغ من حديد مسمومة
 عليهم يعني انها لأبواب
 لها (قوله عز وجل دابر
 القوم) آخر القوم (قوله

فصارت حيوانا تأكل وتشرب (فذروها تأكل) عسبا (في أرض الله) التي لا يعلمها
غيره فيكون له منعها من الأكل فيها (ولا تسوها بسوء) فضلا عن قتلها إذا تأذت منها
دوابكم (فياخذكم) بدل أذية دوابكم (عذاب أليم) في الدارين لجراعتكم على آيات الله
بإبطالها (وآذكروا) أفاضلة الحياة الدنيوية عليكم لترجوا الحياة الآخروية منه (إذا
جعلكم خلفا من بعد عاد) لولم ترجوها لوجب عليكم شكره إذ (بوأكم) أي قروكم
(في الأرض) أي الجحر (تخذون من سهولها) أي مما تأخذون من سهولها من اللبن
والأجر (قصورا) تبنيونها في السهول لتسكنوها أيام الصيف (وتقتنون) أي تشقون
الأرض من كونها (الجبال) لتصير (بيوتا) لتسكنوها أيام الشتاء (فاذكروا آلاء الله)
لتصرفوها إلى ما خلقها لاجله (و) أقل ما يجب فيها أن (لا تعثوا) أي لا تفسدوا فسادا
ممتدا (في الأرض) بالاضلال حال كونكم (مفسدين) على أنفسكم أمورها بالاضلال
(قال الملائكة) أي الاشراف لانهم (الذين استكبروا) عن الإيمان بعد ظهور آية الناقة
والكلمات الناصحة مع كونهم (من قومه) الذين عرفوا صدقه وأمانته من غيبة خبيثهم
ونكادتهم (للدن استضعفوا) فلم يكن لهم استكبار عنهم من الانقياد (لمن آمن منهم)
لأن كان من اتباعهم (أنعلمون) من آية الناقة ومن الكلمات الناصحة (أن صالحا
مرسل) كآله جاء (من) عند (ربه) أم آمنتم به نفاقا لمطاعهم يحصل منه (قالوا) علمنا ذلك
فصدقناه في جميع ما أوفى به (انما أرسل به) وان كان فيه ما لا يصل اليه عتولنا (مؤمنون
قال لذين استكبروا انما بالذي آمنتم به) أي بجميع ما آمنتم به من رسالته ورسالة غيره
وان كان فيما هو أوضح من الشمس (كافرون) فانكروا آية الناقة وكذبوه في اصابة
العذاب عن مسها بالسوء (ففقروا الناقة) أي عثر بعضهم برضا الباقي (وعتوا) أي
استكبروا (عن أمر ربه) بعبادته وحده ليمت لهم بذلك كفرهم (و) زادوا الاستهزاء
بصالح حتى (قالوا يا صالح اتنا بآء تعذنا) على عقرب الناقة (ان كنت من المرسلين) فان الله
ينصر رسله على أعدائه (فأخذتهم الرجفة) أي الصيحة التي يحصل منها الزلزلة الشديدة
بدل صوت الناقة عند عقربها وبدل حركتها عند نزاع الروح (فأصبحوا في دارهم) أي
مكائهم (جانين) أي ساقطين على وجوههم ميمتين بدل موت الناقة وسقوطها والصيحة
والزلزلة من آثار الريح المرسله التي كانت رجفة فأنزلت عذابا (فتولى) أي فاعرض
(عنهم) صالح فلم يشفع لهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لتبدأ بغيثكم رسالة ربى) المتضمنة
لتخويف العذاب عنه (و) لم تتضمن الضررا بكم إذ (نصحت لكم) فأمرتكم بكل خير
ونهيتهكم عن كل شر (ولكن) كرهتموه لانكم (لأنحبون الناصحين) من الرسل والأنبياء
والعلماء الفهم أهويتكم (و) أرسلنا الرسل الرياح للامطار (لوطا) هو ابن هاران
أخي إبراهيم عليه السلام هاجر معه من بابل فنزل إبراهيم بفلسطين ولوط بالاردن فبعثه
الله تعالى إلى أهل سدوم لاحتياهم بابقائه لهم (اذ قال لقومه) الذين بعث اليهم فأحب

عز وجل دلاهما بغرور
يقال لكل من أتى انسانا
في بليته قد دلاه بغرور قوله
عز وجل دكا أي مد كوكا
يعنى مستويا مع وجهه
الأرض ويقال ناقة دكا
وهي الممتدة السنام في
ظهرها والمجوبة السنام
وأرض دكا أي ملساء
(قوله عز وجل ودرسوا
ما فيه) أي قروا ما فيه
(وقوله عز وجل وليقولوا
درست) أي قرأت ودارست

حياتهم كأنه أخوهم (أنا تون الفاحشة) أي الفعل المنتمية غايبة القبح سابقين لها لانه
 (ما سبقكم به من أحد من) الحيوانات في (العالمين) فيكون لكم وزرها ووزر من
 عملها بهدكم (انكم) مع كونكم عقلاء (لأنا تون الرجال) الذين خلقهم الله ليأثروا
 النساء لئلا يأتهم الرجال (شهوة) مجردة عن الحرث (من دون النساء) أي مجاوزين عن
 مؤاناة النساء وليس مقصودكم قضاء الشهوة لانقضائهن بالنساء مع افادته الذل وان لم
 يقصد (بل أنتم قوم مسرفون) أي مجاوزون الحد في كل باب (وما كان جواب قومهم)
 في مقابلة نصحه (الأن قالوا اخرجوهم) أي لوطوا المؤمنين (من قربتكم) معالين
 بما يوجب تقريرهم مع توقيدهم وهو قواهم (انهم أناس يتطهرون) أي يبالغون في
 الطهارة فيحترزون مواضع النجاسة فأخذوا الخبيث منهم ونكادتهم (فأنجيئناه وأهله) لطبيهم
 (الامرائه) لم نجعل الخبيثه لذلك أمرناهم بالخروج دونها حتى (كانت من الغابرين)
 أي الباقين في دورهم فأصابهم ما أصابهم (و) هو أنا (أمطرنا عليهم مطرا) أي نوعا من
 المطر غير متعارف وكمفرهم بطرائع الهوى بابتلاء الذل وغيره فانقلب عليهم في
 صورة العقاب (فانظر كيف كان عاقبة المجرمين) كيف يتقلب عليهم نعم الله عند كفرهم
 بهانقما (و) أرسلنا الرسل الرياح لاملطار للاحياء (الى) بنى (مدين) هو ابن ابراهيم
 (أخاهم) المحب كمالهم دينا ودينا (شعيبا) هو ابن نوبة بن مدين وأبرز ميكيل بن شجير بن مدين
 أو ابن شجير بن نوب بن مدين لتقويم حياتهم الاخرى والدينية اذ (قال يا قوم)
 الذين أحب كمال حياة دينهم وديناهم (اعبدوا الله) ليجيئكم بحياته الابدية التي لا تحصل
 من غيره لانه (مالكم من اله غيره قد جاءكم بينة) على تلك الحياة (من ربكم) الذي رباكم
 لتعبدوه فيريكم بها وهي نعمة لا باخنة لال الحياة الدنيوية التي هي مزرعتها (فأوفوا)
 للناس (الكيل والميزان) اتوفوا فيكم فوائد تلك الحياة (ولا تبغسوا الناس أشياءهم)
 بأخذ المكس والسرقة ونقص القيمة فانها كالنقص في حياتهم المستلزمة للنقص في ذواتهم
 قيسلزم النقص في حياتكم الاخرى المستلزمة للنقص في ذواتكم (و) كيف لا وهو
 افساد في المزرعة (لاتفسدوا في الارض بعد اصلاحها) بوضع الكيل والوزن والحدود
 والاحكام (ذاكم) وان رأيتوه ضررا (خيراكم) في الحال اتوجه الناس اليكم والمال
 (ان كنتم مؤمنين) بان الله يكمل لمن كل حكمته مانقص من جهة بجهات أخرى ولا أفضل
 من تكميل الجهة الاخرى (و) لمكنه مختص عن سائر سبيله وانتم لاتساكنونه بل تمنعون
 عنه (لاتفقدوا بكل صراط تعدون) أي تخوفون الناس من ملوكة (وتصدون) أي
 تمنعون السالكين (عن سبيل الله) ان يملقوا المنهي لانكم تمنعون (من آمن به) ان يستمر
 على ايمانه كيف (و) لاتتركونها بحالها بل (تبغونها) أي تطلبون تغييرها لتوقعوا فيها
 بالقاء الشبهات (عوجا) فهذا اعتمادكم مع الله (و) تعتمدون في معانده على كثرتمكم

أي قارأت أي قرأت وقرئ
 عاك ودرست قرئت
 ونعأت ودرست أي درست
 هذه الاخبار التي تأتيها
 أي نجت وذهبت وقد
 كان يصعد بها (قوله)
 عز وجل دار السلام
 يعني الجنة والدار السلام
 عز وجل وقيل دار السلام
 دار السلامة (دوائر)
 الزمان صروفه التي تأتي
 مرة بمرور مرة بشيء
 ما أحاط بالانسان منه

مع انه موجب للشكر (اذكروا اذ كنتم قلوبا فكثرتم) بانعدد والعدد (و) لانتظروا
الى قوتكم وكثرتكم في الحال بل (انظروا كيف كان عاقبة المفسدين) مع كثرتهم
وقوتهم (و) لانتقدوا انكم مصلحون بكل حال بل (ان) اي انه (كان طائفة منكم
امنوا بالذي ارسلت به) ليكونوا مصلحين به (وطائفة لم يؤمنوا) زاعمين انهم الباقون على
الاصلاح (فاصبروا) عن الجزم باصلاح من لا يؤمن (حتى يحكم الله) فيفريق (بيننا) بنصر
الحقين واهلاك المبطلين (وهو خير الحاكمين) فلا يعكس الامر (قال الملا) الذين استكبروا
من قومه (لا حاجة الى الصبر بل قد حكم الله اذ جعل لنا الغلبة عليكم واعطانا القدرة
على اخراجكم وتحويلكم الى الكثر) (فخرجناك يا شعيب والذين آمنوا معك من
قريتنا ولتعودن) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بهما داخلين (في ماتنا) مله المشركين
(قال) تجعلوننا في ملتكم (ولو كنا كارهين) لهما مع انه لا فائدة في الاكراه لان دينكم ان
كان - قال نمكن بالاكرام متقدين له وان كان باطلا لم نمكن بالاكرام متصفين به لانه بالحقيقة
صفة القلب ولا يسرى اكرامكم اليه وكيف لا ذكره وهو يستلزم غاية القبح والظلم (قد
افترينا على الله كذبا) بأن له شريكا (ان عدنا) الى ترك دعوى الرسالة والاقرار بها
لندخل (في ملتكم) القائله بأن له شريكا (بعد اذ نجانا الله منها) فارانا انه كالانجاء من
النار (وما يكون لنا ان نعود) عن دعوى الرسالة والاقرار بهما فنصير (فيها الا ان يشاء الله
ربنا) الذي يرينا بما علم من استعدادنا لانه (وسع ربنا كل شئ علما) فعلم كل استعداد
كل واحد في كل وقت لكن (على الله توكلنا) ليحفظنا عن المصير اليها (ربنا) ان قصدوا
اكرامنا عليهم او اخراجنا من قريتهم (افتح بيننا وبين قومنا بالحق) فعلمنا عليهم (وأنت
خير الفاتحين) فلا تغلب الظالمين وان كثروا على المظلومين اذا استفتحوك (وقال الملا)
الذين كفروا من قومه) عند بأسهم عن مغالبة شعيب وقومه حتى خافوا على من بقي على
الكفر ان يلحقوا به (لئن اتبعتم شعيبا) فاقبل ما فيه من الضر والخسران (انهم اذا
خاسروا) بفوات زوائد الكيل والميزان فهذا القدر كاف في الفتح ليميز بين الخاسر
وغيره فاناهم الله بالفتح الحقيقي (فأخذتم الرحمة) أي الصيحة مع الزلزلة (فأصبخوا
في دارهم جامعين) أي ساقطين ميتين لا ينتفعون برؤس أموالهم ولا بزوائد هابل (الذين
كذبوا شعيبا) كان لم يغنوا فيها) استأصلناهم كانوا لم يقيموا هابل (الذين كذبوا شعيبا
كانوا هم الخاسرين) حياتهم التي هي بالاتفاق بكل نافع (فتولى عنهم) أي فاعرض عن
شفاعتهم والحزن عليهم (وقال) في الاعتذار (يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربِّي ونصحت
بما يقيد (لكم) ربح الدارين ويعينكم خسران ما كنتم تكفرون) (فكيف آسى) أي
أحزن (على قوم كافرين) فضلا عن ان أشغل بشفاعتهم ثم أشار الى ان خسران الام
الهالك لم يكن عن عدم التفاتهم لجراد الاعلام القولي بل كان مع الاعلام الفعلي أيضا

(قوله عز وجل عليهم دائرة
السوء) أي عليهم يدور من
الدهر ما يوشعهم (قوله
تعالى دعواهم فيها) أي
دعائهم أي قولهم وكلامهم
والدعوى الادعاء (قوله عز
وجل دأبنا) جدنا في الزراعة
ومتابعة أي تدأبون دأبا
والدأب الملازمة للشئ
والعادة (قوله عز وجل
داخرون) صاغرون أذلاء
(قوله عز وجل دخلا بينكم)
أي دخلا وخيانة (قوله عز

فقال (وما أرسلنا في قرية) من القرى (من نبي إلا أخذنا) قبل الإهلاك الكلى (أهلها
 بالبأساء والضراء) أى الشدة والمرض بحيث يرمى أضرعهم (علهم يضرعون) أى
 يتذللون فيتركون التكبر (ثم) لما أصر وأعلى التكبر أنعمنا عليهم مكرامهم حتى (بدلنا
 مكان السيئة) أى الشدة والمرض (الحسنة) أى السعة والسلامة (حق عفوا) أى
 كثروا عددا وعددا (وقالوا) لم يكن مس البأساء والضراء تصديقا لوعدها بل هو مثل
 ما (قدم آباءنا) الذين لم يأتهم الرسل (الضراء والسراء) أحيانا ثم زال عنهم فازدادوا
 كثرا بعد الإعلام القولى والفعلى (فأخذناهم بغتة) اذ لم يقدروا على الإعلام القولى والفعلى
 وليس المراد عدم ما يفيدهم البقين بل أخذوا (وهم لا يشعرون) به بوجه من الوجوه
 (و) لم تكن هذه المؤاخذة الاخذتهم فانه (لو أن أهل القرى) طابوا اعتقادا وعلما بأن
 (آمنوا واتقوا الفتنة عليهم) بدل الفتن بالعذاب (بركات) نازلة (من السماء) نائمة من
 (الارض) ليخرج نباتهم طيبا باذن ربهم (ولكن) خبثوا اذ (كذبوا) فلم يخرج الا نكدا
 ففتننا عليهم العذاب (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) جهل أهل القرى هذه السنة
 الالهية فى القرى الهالكه (فأمن أهل القرى) مكة وما حولها (أن يأتهم بأسنا بيانا) أى
 ايلا (وهم ناعثون) أى حال كمال الغفلة التى لا يرتفع حجابها بالانتباه (أ) آمنوا من ذلك
 (وأمن أهل القرى أن يأتهم بأسنا ضحى) وقت غاية الظهور والانكشاف (وهم) غافلون
 عنه مع غاية ظهوره اذ (يلعبون) آمنوا ذلك كله (فأمنوا مكر الله) وهو أخذ العبد
 من حيث لا يحتسب (فلا يأمن مكر الله) مع كثرة ما رأى من أخذ العباد من حيث
 لا يحتسبون (الا القوم الخاسرون) عقولهم فصاروا خاسرين انسانيتم بل أخس من
 لبائهم (أ) آمنوا المكروا (ولم يهد) أخذنا للام الماضيه بذنوبهم (للذين يرون الارض من
 بعد أهلها) الماخوذين (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) كما أصبنا الموروث منهم نعم نهدهم
 بالبيان (ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون) البيان مع انه واجب السماع اذ (تلك
 القرى قصص) مع ظهور صدقنا (عليك) أى أيها الصادق بعضا (من آياتنا) مما يدل على
 مؤاخذتهم بذنوبهم لاسرارهم علمنا بعد التنبيه (و) ذلك لانهم (لقد جاءتهم رسلهم
 بالبينات) يدعوتهم الى ما يزيلونها (فما) أزالوا أعظمها لانهم ما (كانوا يؤمنوا) بعد
 مجيئهم بالدلائل القاطعة (بما كذبوا به) (من قبل) أى من قبل مجيئهم بها بل استوت عليهم
 الحالتان لم يؤثر فيهم دعوتهم المتطاولة والآيات المتتابعة لما طبع الله على قلوبهم
 (كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين) فلا تلبس شكيمتهم بالآيات والنذران كعادة
 أرضهم وخبيثها (و) لذلك لو عاهدوا أن يؤمنوا عند آية مقترحة أو بليسة منزلة لم يؤمنوا
 عندها بل (ما وجدنا لكهم من عهد) فى باب الايمان ولا غيره (وان) أى وانه (وجدنا
 أكثرهم لفاستقن) أى خارجين عن قواعد العقل والعدل فلذلك أخذناهم وقد وجدنا مثل
 فعلهم فى هؤلاء فيخاف عليهم مثل ما جرى على أولئك (ثم) لم ينقطع منا ارسال الرسل كالرياح

وجل دركا) لحاقا كقوله
 لا تخاف دركا ولا تخشى
 (قوله عز وجل واحضه)
 أى باطله نازلة وكذلك
 قوله عز وجل ليبدحوا به
 الحق أى ليزيلوا به الحق
 ويذهبوا به ودحض هو
 أى زال ويقال مكان
 دحض أى منزل من راق
 لا تثبت فيه قدم ولا حافر
 (الدهر) مرور السنين
 والايام (قوله عز وجل
 دبارا) أى أحدا ولا يتكلم

المطر لا حياء فان طابوا فنعنا عليهم البركات والا الهلاك لذلك (بعثنا من بعدهم) أى
 بعد هلاك أقوام الانبياء المذكورين الذين لم يـ~~ي~~كفوا يؤمنوا وان عهدوا به لضرورة
 (موسى بآياته) المنسوبة الى عظمتنا مما يدل على عظم فيضنا عليه (الى فرعون وملائه)
 الذين هم كالبالد الخبيث لا يخرج عنهم نبات الايمان وان عهدوا به مرارا (فظلموا بها) اذ
 جعلوا ما هو سبب الاصلاح سبب الفساد وهو السحر افساد العقائد الخلق من غاية خبثهم
 (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) افسد الله عليهم ملكهم وآتاهم اعداءهم (وقال موسى)
 دفعوا لفسادهم فيما بيدان كونهم ساد لاثل الصدق لظهورها على يدى الصادق (يا فرعون)
 أى يا ملك مصر الذى لا يقدر احد ان يكذب عنده سيما بما يطل دعواه (اى رسول من رب
 العالمين) على انى لولم أخف أحدا (حقيق) أى جدير بماعلمت من حالى الاستقرار (على
 أن لا أقول على الله الا الحق) وقد دلت الآيات على حقيقى لانه (قد جئتكم ببينة) أى آية
 شهد على حقيقى بحيث يعلم بالضرورة انها (من ربكم) الذى رباكم بآية منة وكيف لا يرسل
 عليك وقد علمت عليه خواص عباده (فأرسل معى بنى اسرائيل قال) لانهم استقراركم
 على صدقكم بعد ما غبت عنا هذه المدة المديدة لكن (ان كنت جئت بآية) تدل على صدقك
 (فأت بها ان كنت من الصادقين) بآية على ما عرفت منك (فأتى عصاه) التى هى جاد
 (فاذا هى) من غير ستر ومعالجة سبب (فعبان) أى حية كبيرة فاضت عليه الحياة لتدل
 على فيضان الحياة العظيمة على يديه (مبين) أى ظاهر لا متخيل وكانت فى الصورة عظيمة الجملة
 بين لحيمها ثمانون ذراعا وضع لحيمها الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه
 الى فرعون فهرب وصاح يا موسى أنشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أو من بك وأرسل معك
 بنى اسرائيل فأخذها موسى فعادت عصاهم قال فرعون هل لك آية أخرى قال نعم (و) ادخل
 يده فى جيبه ثم (نزع يده) من جيبه (فاذا هى بيضاء) يغلب شعاعها الشمس (لناظرين)
 من غير بياض فيها ليدل على انه يظهر على يديه شرايع تغلب أنوارها المعنوية الانوار
 الحسية وبقوى بها الحياة بالله (قال الملا) أى الاشراف الذين يـ~~ي~~كفرون شرف الغير
 عليهم سيما من جهة كونهم (من قوم فرعون) الذين على دين ملأهم فى التكبر لدفع آياته
 الظاهرة عن خواطر الخلق (ان هذا ساحر عليم) ما هرب به ولا يقتصر على دعوى الرسالة
 بل (يريد أن يخرجكم من أرضكم) بسحره ليمتلك عليها فقال لهم فرعون (فاذا تأمرون)
 أى تشيرون اشارة لأخالفكم فيها كما لا يخالف المأمور الاصر المطاع (قالوا أرجعه وأخاه)
 أى أخرأمرهمالة لا تنسب الى الظلم الصريح المنافى لدعوى الاهمية (وارسل فى المداين)
 أى مداين الصعيد من نواحي مصر شرطا (حاشرين) من فيها من السحرة اليك (يا توك بكل
 ساحر عليم) ما هرب فى باب السحر ليجتمعوا على مغالبتها ما خشروهم (وجاء السحرة فرعون
 قالوا ان لنا) على دفع العدو من ملكك (لاجرا) مثل أجر العسكر الكبير اذا غلبوا فحصل
 لهم الغنائم وتعطيهم موراها من عندك (ان كل نفس الغالبين قال نعم) لكم ذلك الاجر

به الا فى الجسد يقال ثمانى
 الدار أحد ولاديار (دبر)
 أى دبر الليل انما اراد اجاء
 خلفه وادبر أى ولى (قوله)
 عز وجل دساها أى بسطها
 (قوله عز وجل دساها)
 أى دس نفسه أى أخفها
 بالفجور والمعاصى الاصل
 دسها فقلبت احدى
 السنين ياء كما قيل تظنبت
 والاصل تظننت (قال أبو
 عمر) سئل عن هذا انقلب
 وأنا اسمع فقال دس نفسه

(و) تزيدون عليهم بزيادة عظيمة (انكم لمن المقربين) الذين يحصل لهم ما لا يحصل للعسكر اذا غمروا (قالوا يا موسى اما ان تاتي) أولا (واما ان نسكون) بالقائنا أولا (نحن الملقين) دونك فاننا اذا القينا تحيرت فلا تاتي لك الاقواء (قال) بل (ألقوا) فاني لا ابالى لكم (فلما ألقوا) صهروا أعين الناس) خيلوا الهام ليس في الواقع (واستهجوهم) أي وخوفوهم انه لا يمكن لموسى معارضتهم (و) ذلك لانهم (جاؤا بسحر عظيم) فوق ما يعارف من السحرة اذا لقوا حبالا غلاظا وخشباً طوالا كأنهم احياء ملائكة الوادي وركب بعضهم بعضا (وأوحينا) لدفع ذلك السحر الذي لا يمكن معارضته بصهر آخر (الى موسى) الذي قصدوا مغالبتة أمرين له (أن ألق عصاك) التي أعطيت الحياة الحقيقية لا بطلان وجود ما خيلوا فيه الحياة فآلقاه (فاذا هي تلقف) أي تبتلع (ما بأفكون) أي بصرفونه من الجهادية الحقيقية الى الحيوانية التخيلية (فوقع الحق) أي ثبت الإعجاز (وبطل ما كانوا يعملون) لا بطل الإعجاز (فغلبوا) أي فرعون وقومه (هناك) أي في مكان المرعد الذي اجتمع فيه أهل ملكته بدعوته لظنه غلبة السحرة (واقبلوا) أي رجعوا الى أهلهم ليأسهم عن الغلبة مرة أخرى (صاعرين) أي ذليلين بعد ما خرجوا متكبرين بوجه الغلبة (و) قد ذل أكثر منهم من اراد التكبر بهم اذ (ألقى السحرة) على نهج الاضطراب (ساجدين) اذ قالوا حين لم يجدوا حبالهم وعصاهم لو كان سحر البقية حبالنا وعصينا فحصلت لهم الحياة الابدية اذ (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لافرعون الزاعم ان اربكم الاعلى فظهر كونهم كالبلد الطيب (قال فرعون) من غلبة الخبث عليه (آمنتم به) أي برب موسى وهرون (قبل أن أذن لكم) مع اني الهكم وأنتم عبيدي فليس لكم ان تؤمنوا به آخر بغير اذني وليس هذا غلبة موسى بالحقيقة بل (ان هذا) الصنع (المكر) أي حيلة (مكرتوه) أي دبرتموه أنتم وموسى (في المدينة) في مصر قبل الخروج للميعاد (لتخرجوا منها أهلها) ليحصل لكم ملكها (فسوف تعملون) عاقبة فعلكم الغدر على المملكة (لا تقطن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي جانبيين متخالفين (ثم لا تصلبنكم أجمعين) كما يفعل بمن قصد الملك (قالوا) ان الذي تم لدنا به هو الذي يقربنا الى من آمنا به (انا الى ربنا منقلبون) فيحيينا بحياة خير من الحياة الدنيوية (و) ما قصدنا الملك بل (ما ننقم) أي ننكر (هنا) الآن آمنا بآيات ربنا لا بطريق السماع من الغير بل بطريق المشاهدة (لما جاءتنا نار ربنا) اجعل لكون ايماننا حقيقة ثابتة معنا الناس فيه آية (أفرغ) أي افض (علينا صبرا) يغمرنا (و) لا تغيب ربنا بالانتقام أو بشبهة أخرى عن الاسلام بل (توفنا مسلمين وقال الملا من قوم فرعون) خوفا من انقلاب الخلائق عليهم حين رؤوا السحرة يتحلمون الشدائد من أجداله (أنذر) أنترك (موسى وقومه) احياء (ليفسدوا في الارض) أي في أرض ملكتك بتغيير الناس عنك (ويتركوا آلهتك) أي ويترك كل أحد عبادتك وعبادة آلهتك التي أمرت

في الصالحين وليس منهم -
(قوله عز وجل دعلم عليهم
رجم -م) أي أوجف بهم -
الارض أي حركها فـقواها
عليهم -م وقيل فقواها
فستوى الامة بانزال العذاب
بصغيرها وكبيرها بمعنى
سوى بينهم
(باب الدال المضرومة)

(قوله عز وجل دلوك
أعمالها وهو من عند

ان تعبد على انك ربه اوربه سم فانت ربههم الاعلى (قال) انا وان تركناهم لثلايقه قال عجزنا عن
 محاجتهم لانهم كانوا من موافقتهم (من قتل ابناهم ونسبهم نسائهم) فيخاف من
 موافقتهم من ذلك وان لم يبال انفسه (و) ان تحملوا ذلك فلا يبالى لهم (انا فوقهم قاهرون)
 نقهر كل من وافقتهم (قال موسى اقوم) الذين قبل لهم هذا الكلام (استمعينوا بالله) على
 دفع ما ارادوا (و) ان لم تعانوا (اصبروا) على الاسلام فلا تضيقوه ولا امور الدنيا مع انها
 ايضا لله فله ان يعطيكم كما اعطاهم اياها (ان الارض لله يورثها) أى يعطيها واحدا بعد آخر
 (من يشاء) من صالح وطالح لكونهم (من عباده) فله ان يجعلها امر رعة للبعض وحجة على
 البعض (و) هو وان اعطاهم البعض الطالحين فغلبوا على المتقين حينئذ الكفر (العاقبة للمتقين
 قالوا) لم يبق فينا الصبر اذ طالت الاذنية علينا اذ (اودينا) بقتل الانبياء واستحياء النساء (من
 قبل ان تأتينا) لئلا نخلف (ومن بعد ما جئنا) لئلا نتبع (قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم)
 أى قرب رجاء ان يهلك ربكم عدوكم البالغين في اهلاك اوليائه (و) رجاء ان يفعل
 ما هو أشد عليهم وأنفع لكم وهو ان يستخلفكم في الارض) اقامة لا وليائه مكان
 اعدائه والولاية والعداوة بحسب الاعمال (فينظر كيف تعملون) امثال اعمال الاولياء
 او الاعداء ثم أشأرالى انه وان قرب اهلاك الاعداء فلم يهلكهم بكرة بل قدم لهم ما ينذرهم
 عنه فقال (واقد اخذنا آل فرعون بالسنين) أى بقطع المزارع سنين (وفقص من الثمرات
 املهم يذكرون) انه بكفرهم الذى يوعدون عليه ما هو أشد من ذلك وأقل مافيه التشاؤم
 بالكفر اكنهم لغاية خبتهم عكسوا الامر (فاذا جاءتهم الحسنة) أى السعة والخصب اورد
 معها اذوا الماضى اكثر منها فلا شك في وقوعها (قالوا اناهذه) أى نحن محتصون باستحقاقها
 (وان تصبهم سيئة) أى جذب وبلاء اورد فيها ان المضارع اندورها فهي كالشبه كوك في
 وقوعها (يطيروا) أى يتشاموا (بعوسى ومن معهما) لانما طارهم) أى شؤمهم كفرهم
 ومعاصيهم فانها اسباب الآفات (عند الله) لجرىان سنته بافاضتها عندها (ولكن أكثرهم
 لا يعلمون) فرأوا الشؤم الايمان بالآيات ومتابعتها لكونها صرا اتفاق على شؤميتها
 (و) لذلك (قالوا همما) أى أى شئ (تأتينا به من آية) في زعمك وهى صخر في الواقع (اتصهرونا)
 أى لتصهرونا (بها) فيشتبه الامر علينا (فانصن لنا بمؤمنين) فلم تأت بهم بعض الآيات
 بل بآيات تتضمن البليات التى تكاد تلجئ الى الايمان (فأرسلنا عليهم الطوفان) أى ما طاف
 بأماكنهم ودخل بيوتهم فقاموا فيه الى تراقبهم ولم يدخل بيوت بنى اسرائيل المشبهة
 بيوتهم قطرة ماء فقالوا موسى ادع لنا ربك يكشف عنا فنؤمن بك فكشف عنهم ونبت لهم
 من الكلال والزرع ما لم يعدد ففكشوا (و) أرسلنا عليهم (الجراد) فأكلت الزرع والثمار
 ثم أخذت تاكل السقوف والابواب والنبات ففزعوا اليه فخرجوا الى الصغراء فأشار
 بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي ففكشوا (و) أرسلنا عليهم (القمح)
 أكلت البقية ووقعت في الاطعمه ودخلت بين أنوابهم وجالودهم ففكشوا ففزعوا اليه

زوالها الى ان تغيب يقال
 دلت الشمس اذا ماتت
 (قوله تعالى درى) مضى
 منسوب الى الدر فى ضيائه
 وان كان الكوكب أكبر
 ضواً من الدر ولا كنهه
 يفضل الكواكب بضيائه
 كما يفضل الدر سائر الحبل
 ودرى بلا همزة بمعنى درى
 وكسر أوله على وسطه
 وآخره ولانه يشغل عليهم

فكشفت فقالوا قد صدقنا الآن انك ساحر (و) أرسلنا عليهم (الضفادع) بحيث لا يكشف
طعام الا وجدت فيه وكانت غلاتهم مضاجعهم وتنب الى قدورهم وهي تغلي وأنفواهم عند
التكلم ففرغوا اليه وتضرعوا فأخذ عليهم العهد فدعا فـكشفت عنهم فمكثوا
(و) أرسلنا عليهم (الدم) فصارت مياههم دما حتى كان القبطى والاسرائيلى يجتمعان على
اناء فيصير ما يلى القبطى دما وما يلى الاسرائيلى ماء ويص القبطى من فم الاسرائيلى فيصير
في فمه دما أرسل الله عليهم هذه البليات حال كونها (آيات مفصلات) فصل في الابتيلاهم بين
طائفتين عظيمتين من المحققين والمبطلين ولا يتأتى مثل ذلك في الصحروا كانت من حيث لا يشك
عاقل في انها من الله لكن لم ينقادوا لها (فاسته كبر واو) لا وجه لاسه بكارهم سوى أنهم
(كانوا قومًا مجرمين) ومن مبالغتهم في الجرم اخلافهم وعدا الايمان الذى وعدوه عند
الاضطرار (و) ذلك انهم (لما وقع عليهم الرجز) أى العذاب في ضمن هذه الآيات (قالوا)
يا موسى ادع لربك الذى ربك فأعطاك هذه الآيات (بما عهد عندك) من قبول دعوتك
(لئن كشفت عنا الرجز) بدعائك (لنؤمنن) منقادين (لك وانترسلن معك بنى اسرائيل) الذين
أرسلنا عليهم (فلما كشفتنا عنهم الرجز) لادائهم (الى أجل هم بالغوه) ليقاموا فيه
اذلا يتأتى مع الاضطرار (اذا هم ينكثون) أى يفاخرون بالنكث من غير تأمل (فانتقمنا
منهم) أى قصدنا ناعتهم على الابد (فأغرقتناهم فى اليم) أى البحر العميق اذ غرقوا في بحر
الكفر (بأنهم كذبوا بآياتنا) التى هى بحار أنوار الهداية فتكذبها مغرق في بحار
الضلالة (و) يكفى في غرق بحارها أنهم (كانوا عنها قائلين) أغرقنا معهم جاههم الذى
آثروه على حياتهم اذ (أدركنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وقتل الانبياء واستحياء
النساء (مشارك الارض) أى أرض مصر (ومغاربها) وهى الشام (التي باركنا فيها) بالخصب
وسعة العيش ففعل لهم ابلهوا والمال من غير تعب زيادة في التقوية بدل التضعيف (و) عت كل
ربك الحسنى وهى قوله ونريد ان نغن الى قوله يحذرون (على بنى اسرائيل بما صبروا) على
الايمان في تلك الشدائد فظهر واظهروا كلبا (و) لم يبق لاعدائهم شئ من الظهور اذ (دمرنا
ما كان يصنع فرعون وقومه) من الصنائع الطيبة التى يقيم بها اسمهم (وما كانوا يعرشون)
أى يرفعون بناءه كدسرح هامان مما كانوا يذكرون به عن بعد ثم أشار الى أنهم مع تمام
الحاسن لهم ظهرت قبائحهم في ابتداء زوال ضعفهم وهو مجاوزة البحر اذ تغيرت قلوبهم بمجرد
رؤية الاصنام فقال (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) الذى أغرق فيه اعداؤهم أرادوا الغرق
في بحر كفرهم (فأنواع قوم يعكفون) أى يقيمون (على عبادة) أصنام لهم قالوا يا موسى
اجعل لنا الهة (أى مثلا واحدا كما ياله تعالى فعبدوه فنتقرب به اليه) كما لهم آلهة (أى أمثلة
مختلفة لاسمائهم) أكثر كواكثرهم ونحن نبقي على التوحيد ولو وحدته (قال انكم قوم تجهلون)
يتجدد جهلكم كل حين (ان هؤلاء) وان اتخذوا أمثال اسمائهم فلا يتم فيها التمثيل لانه
(منبر) أى مكسر (ماهم فيه) أى في عبادته لكونه حادنا وأماؤه تعالى دعية (و) لا ظهور

ضمة بعدها كسرة ويا وكا
قالوا كرسى للكرسى
ودرى مهموز فعيل من
البحر الدارارى التى تدرأ
أى تحطو وقبر متدافعا
يقال درأ الكوكب اذا
تدافع منقضا قنضا عف
نوره ويقال تدرأ الرجلان
اذا تدافعا ولا يجوز ان
تضم الدال وتهمز لانه ليس
في الكلام فعيل ومثال
درى فعلى منسوب الى
الدر ويجوز درى بغير

لا لهيئته فيه الا انه (باطل ما كانوا يعملون) لانه صدر من باطل فاني يكون الها واجب الوجود
الحق من كل وجه فكانهم قالوا المثال لا يجب أن يكون كالمثل من جميع الوجوه (قال)
الظاهر في المظاهر ليس مثالا له لوجوب كونه قريبا من الممثل والظاهر في المظاهر في غاية
البعده منه فهو أولى باسم الغير (أغير الله أبعيكم الهاو) لم يجعله مظهرا كاملا وانما المظاهر
الكاملة أنتم اذ (هو فضلكم على العالمين) فلو صحت عبادة المظاهر فحق الغير أن يكون
عابدا لكم لا معبودا ثم انما انما تعبدوا تشفع (و) لكن لا تختاجون الى شفاعتها اذ كروا
(إذا نجيناكم) بدون شفاعتها (من آل فرعون يسومونكم) بقصد ونيكم (سوء العذاب)
الذي غايته أنهم كانوا (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم) ام يكون نسلهم ممن كفارا
مثلهم (وفي ذلكم بلا من ربكم عظيم) نجاكم عنه من غير شفاعة أحد ثم أشار الى أن ذلك
انما كان لا فراط خبت أنفسهم اذ لم يذكروها والنفس تحتاج اليها حتى ان موسى عليه السلام
مع جلالة شأنه احتاج اليها في استئزال الكتاب الذي وعد بني اسرائيل بمصر أن يأتيهم به بعد
مهلك فرعون فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره أن يصوم ثلاثين من ذى
القعدة فلما أتتهم نكر خلافه فهدسوا له ففالت الملائكة فكانهم منك رائحة المسك فافسدته
بالسواك فأمره الله أن يزيد عليه ساعشر من ذى الحجة فقال (و) واعدنا موسى ثلاثين ليلة
يقوم فيها بالصلاة ويصوم نهارها (و) لما أبطل خلافه الذي يكره اليه نفسه ويحبب اليه ربه
فيكون له طيب رائحة حب ربه (أنعمناها بعشر فتم ميعات) مكاملة (ربه أربعين ليلة) ليرفع
أربعين حجبا خربت في طينة آدم فسمرت الى أبدان بنيهم (وقال موسى) عن درؤية عجزه
عن حفظ القوم بالغيبة قبل تمام التزكية الموجبة كون النفس متصرفة بربها في كل
مكان ليكونها معه (لاخيه) القائم مقامه (هرون) الذي يشاركه في النبوة (اخلائي في)
حفظ (قومي) عن التغيير في الدين (وأصلح) ما يغيرونه (و) ان لم يمكنك اصلاح مفسدتهم
(لا تتبع سبيل المفسدين) بترك الانكار عليهم فانه بمنزلة اتباعهم لهم ثم أشار الى أن تمام
التزكية لا يقيد برفع حجاب النفس بالكلمة فقال (ولما جاء موسى لميقاتنا) فهو (و) ان كملت
تزكيتهم بحيث (كلهم ربه) فسمع كلامه من جميع الجهات بجميع أجزائه (قال) قبل كمال
استعداده لرؤيته بالخروج عن المكان والزمان (رب أدنى) ذاك التي ليست من الاجسام
والاعراض كما اسمعتني كلامك الذي ليس من جنس الحروف والاصوات حتى (أنظر
اليك قال ان تراني) في الحالة التي أنت عليها (ولكن انظر الى الجبل) حين أتجلى له بعد
ما أعطيه الحياة والرؤية (فان اسمع مكانه) عند التجلي أم كنك الاستقراء مع التجلي لك
(فسوف تراني) بعد استقراءك (فلما تجلى ربه للجبل جعله) التجلي (دكا) أي منتهيا فلم يستقر
مكانه (و) لا موسى بل (جبر) أي وقع (موسى صعبا) أي مغشيا عليه من هول ما رأى (فلما
أفاق قال سبحانك) من أن يستقر رؤيته من لم يخرج عن المكان والزمان (تبت اليك) من

همز يكون مخففة ن
المهموز (قوله عز وجل
دحورا) أي ابعادا (قوله
عز وجل دخان مبين) أي
جذب ويقال انه الجذب
والسبون التي دعا النبي
صلى الله عليه وسلم فيها على
مضر فكان الجانح يرى
بينه وبين السماء دخانا
من شدة الجوع ويقال
بل قيل للجوع دخان ليس
الارض وارتناع الغبار
فشيبه ذلك بالدخان وربما

الاقدام على سؤال الرؤية قبل وقتها (وأنا أول المؤمنين) بأنه لا يستقر لرويتك من بقي فيه
 مناسبة الحدثن بل لا بد أن يتصف بما يناسب الصفات القديمة وذلك عند غلبة الروحانية
 في الآخرة (قال ياموسى) انك وان لم ترى فلست بقاصر (اننى اصطفتك) ففضلتك (على
 الناس) الذين لم يتروا برسل (برسالاتى) التى هى نهاية مراتب كمالاتهم (و) فضلتك على كثير
 من الرسل (بكلامى فخذما آيتك) فلا ترده بهذه الاسئلة السالبة لما أفضت عليك (و) كن من
 الشاكرين) لتستوجب المزيد لك تستحق الرؤية التى هى زيادة على الحسنى (و) مما زيد
 لموسى على الشكر اننا (كتبنا له فى الألواح) أى ألواح التوراة (من كل شئ موعظة) أى عبرة
 من رؤية كل شئ الى ما وراءها (و) علم حرا الى ان ترى (تفصيلا لكل شئ) أى تعريفا يطلع
 على الحقائق ليكن ذلك محتاج الى قوة الاستدلال فى باب العلم والاجتهاد فى باب العمل (فخذما
 بقوة) استدلالية واجتهادية (وامر قومك) الذين ليس لهم القوة (ياخذوا بأحدها) أى
 عزائمها دون رخصها تحصيلا للقوة فاذا حصلت لكم القوة كشفت لكم عن الحقائق
 الاخرية وأولاهما ما يحفظ عن شئ ما داند اله لكن (سأريكم دارا فاسقين) أى جهنم وهى وان
 كانت ظاهرة لمن نظروا فى الآيات لكن (سأسرف عن آياتى الذين يتكبرون) عليهم سامع
 كونهم (فى الارض) التى هى أسفل السافلين (بغير) التقرب الى (الحق) لكن بما يغدهم
 عن الحق لانهم (ان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) تكبرا عليهم فهو سبب البعد عنه (و) كيف
 لا يعدون عنه وهم (ان يروا سبيل الرشاد) المقرب اليه (لا يتخذوه سبيلا) لما فاتهم أهويتهم
 (وان يروا سبيل النجى يتخذوه سبيلا) لتوسلهم به الى أهويتهم وليس ذلك ليكون أهويتهم
 ألد مما تضمنته الآيات بل (ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا) لتكذيبهم آياتها (كانوا عنها غافلين)
 فلم يدركوا تلك اللذات التى يتركها الاهوية كيف وانما يدرك لذاتها بالتصفية والتزكية
 الحاصلة من العمل بها خوفا من آلام الآخرة وطمعا فى لذاتها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء
 الآخرة حبطت أعمالهم) فلا يكون لها أثر فى التصفية والتزكية وليس الاحباط عليهم
 ظاهرا بل هو أيضا مقتضى علمهم التوكذيب فى كل حال (هل يجوزون الاما كانوا يعملون
 و) من المحبط للأعمال اتخاذهم العجول فانه (اتخذ قوم موسى) الذين لم يتخذوا بأحدها
 فصرفوا عن آيات الله (من بعده) أى من بعده ذهابه للامبيقات المستنزل للكتاب المكمل لهم
 (من حللهم) أى من حللى كاتب بأيديهم مستعارة من القبط (عجلا) أى صورة عجل فعبدوها
 مع كونها (جسدا) بالارواح وان كان (له خوار) أى صوت البقر فزع ظهوره ونقصه باعتبار
 حدوده وعدم حياته الحقيقية اتخذوه الهذا تصرفوا عن آيات الله وجهه وعلى تقدير كمال
 حياته الحيوانية كان عاجزا عن الكلام (ألم يروا أنه لا يكلمهم و) على تقدير مكالمته لا يكون
 كلامه مفيدا اذ (لا يهديهم سبيلا) وعلى تقدير مكالمته وهدايته يكون قد (اتخذوه) الهامن
 غير استحقاق لحدوثه فكان ظاهرا (و) لكن لم يقتصر ظلمهم على هذا الوجه بل (كانوا ظالمين)

وضعت العرب الدخان
 فى موضع السراذع لا
 فتقول كان بيننا أمر
 ارتفع له دخان (قوله تعالى
 دسر) دسر واحد دسرها
 دسار والدسار الشرط التى
 تسلم السقفينة (قوله
 عز وجل دولة بين الأغنياء
 منكم) يقال دولة ودولة
 لغتان ويقال الدولة بالضم
 فى المال والدولة فى الحرب
 بالفتح ويقال الدولة بالضم
 اسم الشئ الذى يتداول

بوجوه كثيرة (و) اصكن هذه الوجوه مع كثرة اصارت مغفرة في حقهم اذ رجعوا الى
 الاخذ باحسنهم (لما سقط) أي ألقى الندم (في أيديهم) ليتصرفوا به في رده هذه الوجوه
 (و) ذلك حين (وأوا أنهم قد ضلوا) من هذه الوجوه الكثيرة (فالوا) في ردها (لأن لم يرجعنا
 ربنا) في ردها بالتوبة (وبغفر لنا) ما لا ندر كالتوبة الفاسدة منها (لنكونن من الخاسرين)
 أعمالهم وأعمالهم الصالحة (و) استزادهم موسى بما فاته (لما رجع موسى الى قومه) الذين عبد
 بعضهم العجل ولم يشدد غيرهم عليهم الانكار (غضبان) لا بقصد اهلاكهم اذ كان (أسفا)
 أي حزينا عليهم (قال بئس ما خلقتموني) أي بئس الحال التي صرتم عليها اخني لامع طول المدة
 بل (من بعدى) أي متصلابذا إلى (أعجلتم) أي أسبقتم الى عبادة العجل (أمر ربكم) بعبادته
 فقدمتم رأيكم على أمره (وأنتي) من شدة الغضب وفرط الضجرة حمية للدين (الالواح) أي
 ألواح التوراة فأنكسر منها ما كان فيها تفصيل لكل شيء وبقي ما فيه من المواعظ والاحكام
 (و) أنفط غضبه على أخيه حتى (أخذ برأس أخيه) أي بشعر رأسه (يجره اليه) تعزيره
 على ترك تشديد الانكار عليهم (قال) أخوه (يا ابن أم) أضافه اليه استعطافا (ان القوم)
 أي عبدة العجل (استضعفوني) فلم يهالوا بتشديد انكارى (وكادوا يقتلونني) أي قاربوا قتلى
 لوزدت على ما فعلت من تشديد الانكار عليهم فقد دساروا أعدائي بالمقدار الذي فعلته من
 الانكار عليهم (فلا تشمت بي) أي لا تفرح بأخذ رأسي وجرى (الاعداء) فانهم يشمتون بي
 وان كان الغضب من ترك تشديد الانكار عليهم لان عداوتهم ذاتية لهم (ولا تجعلني مع
 القوم الظالمين) في الغضب عليهم فضلا عن زيادة الغضب على فإما علم عذر أخيه وسهوه في
 الاخذ برأسه وفي القاء الألواح (قال رب اغفر لي) ما سهوت (ولا تخني) تقصيره في بذل وسعه على
 تشديد الانكار (وأدخلني في رحمتك) بحيث لا نسهم واولا نقصر ولا يلحق بنا بما نسهم وناغضب
 ولا ذلة (و) لا يعدمك اذ (أنت أرحم الراحمين) ومع ذلك لا يغتبر رحمة (ان الذين اتخذوا
 العجل) فانهم وان سقطت عقوبتهم في الآخرة من افراط رحمة (سينالهم غضب) لاجله
 يوم يربعضهم بقتل بعض ككنه من جهلة تربيتهم لكونه (من ربههم و) هذا يدل على أنه ليس
 بغضب حقيقي وانما هو (ذلة) اذ لم يبال بقتلهم كالبرغوث والقمل ولكن لا يسالي بذلك الذلة
 لكونها (في الحيوة الدنيا) كيف (و) لا بد من الازلال في حق المفتري على الله ورسوله اذ كذلك
نحجزى المفتريين وقد افترى على الله بأنه العجل وعلى موسى بأنه قصص ذلك العجل فتسبى
 (و) ليس ذلك في الآخرة اذ غلبته انه سيئة (الذين عملوا السيئات ثم تابوا) وان تراخت توبتهم
 فوفقت (من بعددها) بعمدة مديدة (و) لا يكفي التوبة عن الافتراء على الله ورسوله بل لا بد من
 تجديد الايمان كما لا يكفي الايمان بلا توبة فاذا (أمنوا) وتابوا (ان ربك من بعددها) أي بعد
 التوبة عن الافتراء مع الايمان (الغفور) في الآخرة ولا يقتصر على ذلك الغفران بل (رحيم)
 وان أنالهم غضبه واذلاله في الدنيا (و) كيف لا يؤثر فيهم هذه المعصية الكثيرة التي تعدوا بها

بعينه والدولة بالفتح الفعل
 وقوله عز وجل كذلا يكون
 دولة بين الأغنياء منكم
 كذلا يدوله الأغنياء
 منكم (قوله تعالى دكت
 الأرض دكا) أي دقت
 جبالها وأنشأها حتى
 استوت مع وجه الأرض
 * (باب الدال المكسورة)
 (قوله عز وجل دين يكون)
 على وجوه منها الدين
 مائة دين به الرجل من
 الاسلام وغيره والدين

بنيل الغضب والذلة وقد أثر في موسى ما فعله موافاقه (لماسكت عن موسى الغضب أخذ
 الألواح) لم يبق فيها تفصيل لكل شيء بل انما بقي (في نسخته اهدي) أي الاعتقادات والاعمال
 (ورحة) من المواعظ النافعة (للذين هم لربهم يرهبون) أي يخافون سبحانه أو عذابه فأثرهم وه
 في نقص التوراة وان عقوله ثم أشار إلى أن لحوق الغضب في الدنيا لا يمنع الرحمة الآخروية
 كما لا يمنع الدينوية سيما في حق الخيار فقال (واختار موسى) الذي اختاره الله لرسالته وكلامه
 (قومه) الذين يربح لهم الرحمة الآخروية بعد نيل الغضب (سبعين رجلا) من اثني عشر سبطا
 عدد البروج من كل سبط ستة عدد ما ظهر منها الاثني اسقاطا للنظر الشريك لتكون الاختيار
 (لمناقنا) في المسكاة فأمرهم أن يتطهروا ويصوموا فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه
 عود من الغمام حتى أحاط به فدخل فيه موسى وأدخلهم معه فخر واسجدوا فسمعهوا الله يكلم
 موسى بأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا إليه وقالوا ان تؤمن لك حتى نرى الله جهرة
 فأخذتهم الصاعقة (فلما أخذتهم الرجفة) أي الصاعقة التي يحصل منها الاضطراب
 الشديد (قال) موسى وهويكي ويقول ماذا أقول لبني اسرائيل اذا أتيتهم وقد أهلكت
 خيارهم (رب لو شئت أهلكتهم من قبل واياي) من غير أن ينسب اهلا كههم إلى
 شوئتي (أتهلكنا) بنسبة الشؤم اليها (بما فعل السقهاء) بترك الايمان بما سمعوا اذا
 منعوا الرؤية مع ان غايةهم انهم (مننا) وقدمنا الرؤية (ان هي) أي ليست هذه الفعلة
 منهم (الافتتق) أي ابتلاؤك حين أسمعهم كلامك فطمعوا في رؤيتك ثم اجترأوا
 على ترك الايمان بما سمعوا منك بدون رؤيتك (تضل بهم من تشاء) حتى لا يؤمنوا بما
 سمعوا بانفسهم منك (وتهدى من تشاء) بزيادة الفهم لما سمعوا منك حتى يعبروا عن المنطوق
 إلى ما وراءه والاصل هو الاهداء وانما الاضلال لمن تخذله لكن (أنت ولينا) فان أضللت
 مع ذلك أتبعنا (فاغفر) ذنوبهم بتبعيتهم (انا وارحمنا) باحيائهم الدافع نسبة الشؤم اليها
 وكيف لا ترحمنا وأنت خير الغافرين) بضم الرحمة إلى المغفرة (واكتب) أي أثبت (لنا في هذه
 الدنيا حسنة) هي الثناء الحسن بدل نسبة الشؤم (وفي الآخرة) حسنة بثنائك وثنا خلافتك
 وليس طائفة الثناء منهم لاجلهم بل (انا هدنا) أي رجعنا من كل ما سألنا (البك) فطلبنا الثناء
 منهم انما هو ليدل على القبول منك (قال) عز وجل لموسى صدقت في أني خير الغافرين اذ عذابي
 أصيب به من أشاء) وهم بعض العصاة من عبادي (ورحمتي وسعت كل شيء) من العصاة
 والطيعين فلا بد أن أضم الرحمة إلى المغفرة في حق من أغفر له واذا كان من رحمتي نصيب
 للعصاة (فساكتبها) أي أثبتها (للذين يتقون) المعاصي (ويؤتون) أنفسهم وغيرهم (الزكاة)
 أي الطهارة عن الاخلاق الذميمة (والذين هم بآياتنا يؤمنون) فيصنعون الاعتقادات وكلوا
 في ذلك اذ هم (الذين يتبعون الرسول) أي الذي أرسل إلى الخلائق لتكميلهم ليكون (النبي)
 الذي نبي بأكمل الاعتقادات والاعمال والاخلاق والاحوال والمقامات من جهة الوحي
 يكونه (الاي) لم يحصل علما من بشر فكان من المعجزات المؤيدة بصديقي الكتب السابقة

الطاعة والدين العادة
 والدين الجزاء والدين الحساب
 والدين السلطان قوله عز
 وجل دفع ما استدفى به
 من الأكسية والاختية
 وغير ذلك قوله تعالى
 الدهان جمع دهن قوله
 عز وجل دهاقا مترعة أي
 ملائ

• (باب الدال المفتوحة) •
 قوله عز وجل ذلول تشير
 الأرض) يعني أنها قد ذلت
 للعرث قوله عز وجل

عليه اذهو (الذي يجدونه) باسمه وصفاته (مكتوبا) كتابة لا ريب لهم فيه الكونه (عندهم)
 لا عند خصومهم لافي كتاب واحد بل (في التوراة والانجيل) وقد تأيد بعموم ارشاده اذ
 (يا صرهم باعروف وبنهاهم عن المنكر) فيقيدهم كل خير ويدفع عنهم كل شر (و) لا يخل
 بذلك نسخة بعض الاحكام الفرعية اذ (يحل لهم الطيبات) التي حرمت عليهم لمعاصيهم (ويحرم
 عليهم الخبائث) وان كان فيها ما لم يحرم عليهم اذ لم يعتن بهم في رفع انواع الخبث عنهم هذا في
 باب الماكولات (و) في العبادات (يضع عنهم اصرهم) أي التكاليف الشاقة عليهم كقطع
 الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة (والاغلال التي كانت عليهم) أي الشرائط التي
 كانت تمنعهم من النشاط في العبادة فاذا وجبت الرحمة لمؤمني الامم السابقة دون اتباعه
 (فالذين آمنوا به و) لم يستعينوا بالنسخ بل (عزروه) أي عظموه بخصه بالكالات في كل
 باب وان كان فيه الرخص (ونصروه) برفع الشبهة عن دينه ويان كالات نواسخه وان كان
 فيها رخص (و) لم يأخذوا فيها بالشبهة بل (اتبعوا النور الذي أنزل معه) فاخذوا منه ما يدل
 على كمال نواسخه مما هو من الدلائل العقلية المؤيدة بالاجاز (أو تلكهم المفلحون) أي
 الفائزون بكمال تلك الرحمة بل لا رحمة على من خلفه وان اتبع تلك الكتب فان زعوا أن
 النبي الامي صلى الله عليه وسلم انما هو مبعوث الى الاميين لما في بعض الكتب السابقة اني
 باعث أميا في الاميين (قل) لا ينافي ذلك عموم البعث (يا أيها الناس) أي يا من نسي عموم مبعوثي
 المذكور في نصوص أخر يكذبكم فيه بعد اعترافكم بنبوتي أن أقول (اني رسول الله اليكم
 جميعا) ولا يبعد عموم البعث على الله اذهو (الذي له ملك السموات والارض) اذ (لا اله الا هو)
 ولا يبعد عليه نسخ أحكامه وان كانت قديمة لوروده على تعلقها فله أن يحدث تعلقا بكم
 وينتفي تعلق الآخر كما أنه (يحيي ويميت) واذا كان له الاحياء والامانة كانت له الائمة
 والمعاقبة (فا آمنوا بالله و) هو انما يتم بعرفته وأتمها باجابة أكمل رساله فلا بد من تصديق
 (رسوله النبي الامي) أي الذي نبي ما يرشد الخلاق كلهم مع كونه أميا ويدل على عموم ائبانه
 انه (الذي يؤمن بالله وكتابه) المنزلة في كتبه على نهج التفصيل (و) اذا كان له عموم الانباء
 فأقل ما في متابعتة أنه يرجي منها الاهتداء (اتبوه وعلماكم تهتدون) فان قيل لورجى في
 متابعتة الاهتداء اتسارع اليه أهل الكتاب يقال (ومن قوم موسى) المنسوبين اليه
 بالحقيقة (أمة) يهتدون به بل (يهتدون بالحق) أي بالدين الثابت الذي لا ينسخ مع كونه نامضا
 لما في كتابهم (و) انما كان ناسخا لكونه أعدل منهم (به يهدلون و) لا يضر اختلافتهم فيه لانه
 عادتهم القديمة اذ (قطعتهم) في عهد موسى (اثنتي عشرة اسباطا) عددا ولا يدعقوب اذ مع
 رجوعهم الى أصل واحد صاروا (أمما) مختلفة (و) من افراطهم فيه لم يجتمعوا على ما واحد
 لذلك (أو حينما الى موسى اذ استسقاءه قومه أن اضرب بعصا الحجر) لخراج الماء منه
 اخراج الشيء من ضده على خرق العادة ليكون آية داعية الى الاتفاق اكنه لما امتنع بالذات
 جعل آية على الاختلاف (فأنجست منه اثنتا عشرة عينا) ليختص كل سبط بعينه وبوان في

ذ كبتهم أي قطعتهم أو داجه
 وأنهم رثم دمه وذ كرتهم
 اسم الله عليه اذ اذ يجمعوه
 وأصل الذكاة في اللغة تمام
 الشيء من ذلك ذكاه السن
 أي تمام السن أي النهاية
 في الشباب والذكاه في
 الفهم أن يكون فهما تاما
 سريع القبول وذ كبت
 النار اذا أتممت اشعالها
 وقوله عز وجل الاما ذ كبتهم
 أي ما أدركتم ذبحه على
 التمام (قال) ع وسالت
 المبرد عن قو

قطع النزاع لو خيروا (قد علم كل أناس) من شبط (مشر بهم) على التعمين من أول الامر
 بل لا يعلمهم الاجتماع على الكفر كما اجتمعوا على كفران النعم (و) ذلك أنا (ظلالنا عليهم
 الغمام) لئلا يضيق صبرهم في التيه من افراط ما يصيبهم من حرارة الشمس (وأترلنا عليهم
 المن) وهو الترفيعين (والسلاوى) وهو السما في لئلا يضيق عليهم الصبر بعدم الترفه في الطعام
 ولم يكن انزالهم ما بطريق الابتلاء بمنع الاكل بل قلنا لهم (كوا من طيبات) أى لذيات
 (ما رزقناكم) فقالوا ان نصبر على طعام واحد وكذلك أنعمنا عليهم بهذا الرسول فجعلناه
 عليهم ظلا وأفعاله وأقواله الطيبة بمنزلة المن والسلاوى (وما ظلمونا) بمنع انعامنا وظهور
 ديننا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بمنع الانعام والدين المستقيم عليها (و) مما يدل على
 افراط ظلمهم انهم (اذ قيل لهم) لما لم يصبروا على طعام واحد (اسكنوا هذه القرية) أى أريحا
 أو بيت المقدس (وكوا منها) أجناس الاطعمة (حيث) أى من أى مكان (شفتم وقولوا)
 سؤالننا (حطة) أى اسقاط الخطيئات الناشئة عن أكل أطعمة متفرقة تدعو الى أهوية
 مختلفة (وادخلوا الباب مجددا) أى متدلين ليكون ما نعامنا استبكاركم (نفقر انكم
 خطيئنا نكم) عما ذكره وان شكرتم ونظرتم الى المنعم (سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم)
 أى اعتادوا الظلم (قولا) هو حطاسه قائلنا أى حطة جراه وهو وان قارب المأمور لفظا كان
 (غير الذى قيل لهم) فى المعنى وهو مع المشابهة اللفظية يصبر عين الاستمرا (فأرسلنا عليهم رجلا)
 أى عذابا (من السماء) ليهذا الامر وحده بل (بما كانوا يظلمون) وتفاوق هذه الآية آية
 البقرة بنون التعظيم ثم اعظم التكليف بدخول قرية العدة بخلاف السكون بعده وبإفائه لان
 الاكل يكون عقب الدخول لا السكون وبرغدا لان الاكل عقب الدخول لا يتسع اتساعه
 حال السكون وبتقديم الدخول ثم لان الدعاء يقتضى سبق التذلل وتأخير هذا لانه يقتضى
 استدامته الى الاستجابة والواو تحت تشير الى الجمع بين المغفرة والزيادة وحذفها هنا يجعل
 الزيادة دليل المغفرة والانزال تحت يدل على الشدة والارسل هنا يدل على الكثرة ويقفون
 تحت يشير الى أن ظلمهم كان ناشئا من فسقهم السابق (واسألهم) اعتراضا عليهم ثم اذنفوا
 ظلمهم (عن القرية التى كانت حاضرة البحر) أى قرية منه ايله أو طبرية الشام أو مدين (اذ
 يعدون) حذ الله فى أدنى الاشياء وهى الحيتان حتى انتهوا الى الكفر (فى السبت) الذى أمروا
 بتعظيمه فابتلوا بحريم الصيد فيه (اذ تاتيهم حيتانهم) التى آثروها على أمر الله (يوم سبتهم) الذى
 اختاروه على الجمعة (شرا) أى متتابعة (و) ضاق عليهم الصبر على تركه لانه (يوم لا يسبتون
 لانائهم) أصلا الى السبت المقبل فقال لهم الشيطان انما نهيتم عن الاخذ فخذوا حياضنا
 وشبكات وساقوا اليها الحيتان يوم السبت ثم صادوها يوم الاحد ففعلوا ذلك مدة ثم اجتروا
 على السبت وقالوا ما نراه الا وقد أحل لنا ولم يعلموا أنه (كذلك بل هو بما كانوا يفسقون)
 فان الله يتلى الناسق بما يزيد فسقنا ليزيده عذابا فصار أهل القرية فرقا فرقة عمات وفرقة
 سكنت وفرقة نهت (و) ألحقت الساكنة بالفاعلة فى الكفر (اذ قالت أمة منهم) هى الساكنة

فقال أى ما خلصتم بفعلكم
 من الموت الى الحياة فسأله
 الله - هدد وأنا مع من
 قواه - فلان ذكى القلب
 فقال مخلص من الآفات
 وبالسلاوى وكذلك ذكيت
 النار اذا أخرجتها من باب
 النجود الى باب الاشغال
 فالوقود قال ابن خالويه
 سألت أبا عمر عن معنى أنهرت
 فقال أسلت ومنه قول
 ابن عباس أنهر الدم بما
 شئت بغالبية أو بجزأ أو
 بمرودة قال القالبية القصبة

منكرين على الناهين نهيهم (لم تعظون قوما لله مهلككم) بالكلمة في الآخرة (أو معذبهم)
 في الدنيا (عذابا شديدا قالوا) نهيينا (معذرة إلى ربكم) الذي أمر بالنهي عن المنكر (و) ولم
 يأمر بذلك السكان أولى أيضا ذ (لعلهم يتقون) فيتوبون فينجون عن الإهلاك الكلي أو
 التعذيب الشديد فلم يبال لقولهم السا كتون كالم يبال لهم الفاعلون (فلما نسوا) أي الفاعلون
 والسا كتون (مأذكروا به) أي ما وعظهم الناهون (ألمجيئنا الذين ينون عن السوء) نخلوهم
 عن معصية الفعل وترك النهي (وأخذنا الذين ظلموا) بالفعل أو بترك النهي (بعذاب بئيس)
 أي مدموم (بما كانوا يفسقون) بفعل المنهي أو ترك الواجب ولم تكن مؤاخذتهم بمجرد
 التعدي المذكور بل باستباحة ذلك لاستلزامها بالكفر (فلما عتوا) أي تكبروا فقتلوا عدوا
 (عن مانها وعنه) حتى كفروا (قلنا لهم) أي للفاعلين والساكتين على لسان داود (كونوا
 قردة حاسنين) أي صاغرين لاستصغار أمر الله واستعجابا حكم ما استحسنه الله قبل كره
 الناهون مساكنة الفريقين فقتلوا القريظة بجدار فيه باب فاصبحوا يوم ولم يخرج إليهم
 أحد من الفريقين فقالوا ان لهم شأننا فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم لكان
 القردة تعرفهم فجعلت تأتي انسابهم وتندور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث فلو
 قالوا انه مختص بطائفة لم يكن منها أحد ولا سنا على حالهم رد عليهم بأنهم لو لم يكونوا مثلهم
 لم يذلو اذ لا لهم (و) لكنهم اذلوا اذ لا لهم (اذ تأذن ربك) أي عزم لان العازم على الشيء يؤذن
 نفسه بفعله وأجرى مجرى فعل القسم لذلك أجيب بجوابه (ليبعثن) أي ليعلمن (عليهم)
 لا بطريق الابتلاء لامتداده (اليوم القيامة من يسومهم) أي يريدهم (سوء العذاب)
 فبعث عليهم بعد سليمان بجنتهم فحرب ديارهم وسبي ذرارهم ونساءهم وضرب الجزية على
 من بقي منهم فكانوا يؤدونهم إلى الجحوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقاتلهم
 وأجلاهم ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة عليهم إلى يوم القيامة جازاهم الله بذلك قبل
 يوم القيامة مسارعة إلى عقابهم (ان ربك ليس ببع العقاب) لكن لم يعاقبهم معاقبة أخروية
 لئلا تكون ملجئة لهم إلى الإيمان فستر عليهم (انه لغفور) كيف وقد استوجبوا باعترافهم
 نصيبا من رحمته وهو (رحيم) لكن لا يغفر لجبههم ولا يرجعهم يوم القيامة اذ (قطعناهم)
 أي فرقناهم (في الارض) التي هي مزرعة العفران والرحمة في الآخرة فصاروا (أمم) مختلفة
 تستوجب اختلاف الجزاء (منهم الصالحون ومنهم دون ذلك) أي من ينحط عن درجة
 الصلاح لكفر أو فسق (و) دللناهم على اختلاف الجزاء (بلوناهم بالحسنات والسيئات)
 التي هي أمثلة جزاء الصلاح والفسق (لعلهم يرجعون) عن أسباب السيئات إلى الحسنات
 والاختلاف انما كان فيهم في قرن إلى قرن موسى عليه السلام مع طرارة الوحي اما
 الآن (نخلف من بعدهم خلف) أي خلفا من بعدهم فزن (ورزوا الكتاب) من المختلفين
 لكنهم اتفقوا على استبدال الكتاب بأدنى الاعراض اذ (ياخذون عرض هذا الأدنى) أي
 الأمر الذي لا يستقر مع كونه من هذا الأدنى بدل الكتاب فيحرفون كلمة حكمه من أجله

المادة والخار شجر والمرو
 حجر أبيض مفلطح خشن
 فكذلك ثعلب عن
 ابن الاعرابي (قوله عز
 وجل ذات الصدور)
 حجة الصدور (قوله جل
 اسمه ذا الكفل) لم يكن نبيا
 ولكن كان عبدا صالحا
 تكفل بعمل رجل صالح
 عند موته وقبل تكفل انبي
 بقومه أن يقضى بينهم
 بالحق ففعل فسمى
 ذا الكفل (قوله عز وجل
 ذا النون) هو يونس عليه
 السلام لا ابتلاع النون

ويرعون أنه حكم الله في كتابه (ويقولون) بطريق التحكم على الله (سيعفروا لنا) لا
يسعفرون بل (أن ياتهم عرض مثله) فضلا عن الاعلى (ياخذوه) بدلا عن الكتاب وكيف
يتأق لهم هذا التحكم على الله مع نقضهم ميثاقه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أى ميثاق
الله في كتابه (أن لا يقولوا على الله الا الحق) فلو صح ما تحكموا به على الله لم يكن لاخذ هذا
الميثاق معنى (و) ليس أخذهم عن جهلهم بذلك الميثاق اذ (درسوا ما فيه) ولا يكون العرض
خيبر من ثواب الآخرة عندهم اذ (الدار الآخرة خير) في نصوص كتابهم (للذين يتقون)
أخذ هذا الادنى بدل الكتاب وغير ذلك (أ) يأخذون هذا الادنى العارض بدل الخير الباقي
(فلا تعقلون) كيف (و) لا يمنع ذلك الخير من هذا الادنى اذ (الذين يسمعون بالكتاب)
يقومون بمصالح الخلق فلا بد وأن يقوم الله بمصالحهم كيف وقد قام بمصالح من أقام الصلاة
(و) المتسكون بالكتاب (أقاموا الصلوة) التي قال الله تعالى فيها وأمر أهلك بالصلوة واصطبر
عليها الا نسلك رزقا نحن نرزقك كيف والرزق الديوى من جملة الاجور على الاصلاح
العام فلا يضر به الله (انا الانضيم أجر المصلحين) لا يبعد نقضهم ميثاق الكتاب لكرهاتهم
اياه أولا فاذا كر (اذتقنا) أى قاعنا (الجبل) فجعلناه (فوقهم كانه ظلة) أى صحابة (و) هم
وان رأوا فيه قوة الصعود (ظنوا) لشدة الموجب للنزول (أنه واقع) أى ساقط لاحق (بهم)
ولم يأخذوا بأحكام التوراة اذ قلنا لهم (خذوا ما آتيناكم) من أحكام التوراة (بقوة)
أى عزيمة على تحمل مشاقها (و) ان أبت نفوسكم تحملها (اذكروا ما فيه) من المعاقبة
على تركه ومع ذلك لا يجزم بتقواكم بل غاية تسكم انكم (لعلكم تتقون) لا يبعد منهم
نقض الميثاق الذى وقع بعد الحجاب وقد نقضوا ما وقع قبل الحجاب فاذا كر (اذ أخذ ربك
من) آدم من ظهره ذرية ثم من (بنى آدم) على ترتيب وجودهم (من ظهورهم
ذريتهم) فجعلهم احياء عقلاء (وأشهدهم على أنفسهم) باقرار ربوبيته وتوحيده
اذ قال لهم (أأست بربكم) الذى لا اشارك فيه (قالوا بلى) أنت ربنا لا رب لنا غيرك
ولا نقصص فيه على الاسن بل (شهدنا) به عن مواطاة القلوب فاخذ بذلك ميثاقهم كراهة
(ان تقولوا يوم القيامة) الذى يمثل فيه عن الربوبية والتوحيد (انا كنا عن هذا) أى عن
ربوبيته وتوحيده (غافلين) فى أصل الفطرة فلم يؤثر فينا العقول ولا اقوال الرسل (أو تقولوا
انما اشارك آباؤنا من قبل) فيكان لهم السبق المانع من تأثير اللاحق من أدلة العقل والنقل
(و) هذا السبق وان لم يكن فينا (ككاذبة) لهم حاملة لاسرارهم مع كوننا (من بعدهم)
تعلم منهم ما هم عليه فابطلوا علينا تأثير العقول وأقوال الرسل (أ) تأخذنا بفعل الغير
(فتعلم كتابنا من المبتطلون) تأثير العقول وأقوال الرسل فازلنا الشبهتين بان الاقرار
بالربوبية والتوحيد كان فى أصل فطرتكم فلم ترجعوا اليه عند دعوة العقول والرسل
(و) كما فصلنا هذا الامر (كذلك نفصل الآيات) لم تنته الى حد الانجاء بل نجعلها

اياه في الجبر والنون السمكة
وجعه نينان (قوله عز وجل
ذراكم) أى خاتمتكم
وكذلك ذرانا لجهنم أى
خالقنا لجهنم (قوله عز
وجعل ذنوبا) أى نصيبا
وأصل الذنوب الدلو العظيمة
ولا يقال لها ذنوب الا وفيها
فما وكانوا يستقون فيكون
لكل واحد ذنوب فجعل
الله الذنوب فى موضع
النصيب (قوله عز وجل
ذرعها سبعون ذراعا)
أى طولها اذا ذرعت

بحيث (لعلهم يرجعون) الى القطرة السابقة (و) ان زعموا انهم آخذون بمواثيقه
 ليكونهم تالين لآياته (انل عليهم نبأ) بلع بن باعوراه (الذي آتياه آياتنا) علم الكتاب
 واسم الله الاعظم فكان بحجاب الدعوة (فانلخ منها) أى خرج منها خروج الحية من
 جملها (فاتبعه الشيطان) أى جعله تابعاً في تعليم الحيل المفسدة (فكان) بعد آياته
 تلك الآيات (من الغاوين) الذين لا يرجعون هدايتهم (و) كانت الآيات بحيث (لوشئنا
 لرفعناه بها) بحيث لا يباله الشيطان (ولكنه) نزلاء اذ لم يبال الجانبنا وهو جانب موسى
 والمؤمنين بل (آخذ) أى مال ملامؤبدا (الى الارض) أى عالم السفلى (و) منعناه
 في المنام اذ وامرنا فلم يتبع منعنا بل (اتبع هواه) لما أهوا اليه فاجهم وذلك
 انه كان يسكن بيلاذ العمالة فقصد هم موسى فأتوه ليدعوا عليه فأبى فالحوا عليه فقال
 حتى أوامر ربى فوامره فنهى في المنام فقال وامرته فنهيت فاهدوا اليه هدية فقبلها ثم
 راجعوه فقال حتى أوامر فوامر فلم يحج له نهى فقالوا لو كره ربك انك كما نهى في المرة
 الاولى فجعل لا يدعوا عليه بشئ الا صرف الله لسانه الى قومه ولا يدعوا لهم الا صرف الى موسى
 فقالوا اندرى ما تصنع فقال هذا ما أملكه فاندع لسانه على صدره فقال قد ذهبت منا الدنيا
 والاخرة فلم يبق الا الحيلة فزينوا النساء واهطوهن السلع وارسلوهن الى عسكر موسى
 ومروهن ان لا تمتنع امرأة من أرادها فاذا زنى أحدهم كفيعقوهم فادخل رجل منهم امرأة
 في قبة فوق عاليا فارسل عليهم الطاعون مات منه في ساعة سبعون ألفا فدعا موسى فاخبر
 فأمر بقتلها ما فارتفع واذا اندلع لسانه بعد ما مال الى الهوى ميل الا حتى الذى قر به السلطان
 الى عظم عند كلب (فمثل كمثل الكلب) لانه استوى في حقه آياته والآيات والتكليف
 به والاعظيم من أجلها وعدم ذلك كالكلب يدلع لسانه بكل حال لانه (ان تحمل عليه) حملا
 ثقيلا (يلث) أى يدلع لسانه عن النفس الشديد (أو تتركه) خاليا عن الاعمال (يلث)
 وليس ذلك مثلهم لاخذهم بآيات التوراة بل (ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) من
 التوراة أو غيرها ذههم كلاب باهويهم القاسدة لم يبتطهروا بالآيات المطهرة فان أنكروا
 انسلخهم منها (فاقصص القصص لعلهم يتفكرون) فيعلمون ان قصصهم مثل قصته
 فيخافون مثل حاله لا تقصصهم كيف وهى حالة شنيعة اذ (سامثلا) مامثل به (القوم الذين
 كذبوا بآياتنا) فانهم يصورون يوم القيامة بصور الكلاب (و) لم يظلمهم الله بسلب
 انسانيتهم بل (أنفسهم كانوا يظنون) بابطال الانسانية عليها وإنما سلبت انسانيةهم مع ان
 الآيات لتكميلها لانها ليست هادية بانفسها بل (منهم بالله) لتحصيل الكمالات
 (فهو المهتدى) لها بتلك الآيات (ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) لما عندهم من
 الكمالات فضلا عن تحصيل ما ليس عندهم وراء كمالاتهم ثم أشار الى ان خسراهم الكمالات
 لخسراهم أسباب تحصيلها وعدم ككون الآيات هادية لهم مع انها انزات لله هادية
 لفقدانهم أسباب الاهتدائها فقال (ولقد دذرانا) أى خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن

* (باب الذال المضومة)
 (قوله عز وجل ذال) جمع
 ذلول وهو السهميل اللين
 الذى ليس بصعب (قوله
 عز وجل فاسلكى سبيل
 ربك ذلالا) أى منسقاة
 بالتسخير (قوله عز وجل
 ذرية) أى أولاد وأولاد
 أولاد قال بعض التحويين
 ذرية تقديرها فعليه من

والانس) الذين شأنهم تحصيل الكالات وحفظها والاهتمام اليها المافهم من الفهم والسمع والبصر (اهم قلوب لا يفقهون بها) آيات الله الهادية الى الكالات وحفظها (ولهم أعين لا يبصرون بها) المجهزات الفعالية (ولهم آذان لا يسمعون بها) المجهزات القوابية (اولئك) في تحقق القلوب والاعين والآذان لهم (كالانعام) التي لا تحصل بها الكالات الحقيقية ولا تدفع النقائص الحقيقية وانما تجبر بها المنافع الدنيوية وتدفع بها المضار الدنيوية (بل هم أضل) اذ ليس للازمام قوة تحصيل تلك الكالات ودفع تلك النقائص وهم قد دخلوا عنها وعن دفع اضدادها مع ما لهم من تلك القوة (اولئك) وان كانوا باعتبار تلك القوة فيهم أكل من الانعام (هم الغافلون) عن تلك الكالات والنقائص ليهتموا لتحصيلها ودفعها اهتمامهم لجر المنافع الدنيوية ودفع المضار الدنيوية فهم أردأ حالا من الانعام لنقصهم مع وجود قوة الكمال فيهم ثم أشار الى ان الكالات الانسانية انما هي في دعوة الله باسمائه وقد صاروا فيها أضل من الحيوانات اذ هي تسبح بحمده يعض تلك الاسماء وهؤلاء يلحدون فيها افتال (ولله الاسماء الحسنى) لا تتعدا الى مظاهرها تظهر بحجماها اجمال اليه فيسدى بها (فادعوه بها) ليفيض عليكم كالاتها المقربة اليكم اليه وتابعدوا في ذلك أمره (وذروا) متابعة (الذين يلحدون) أي يميلون (في اسمائه) فيجعلها مظاهرها حتى اذ لم تصلح بحجماها اخذ منها ما لا يتلقاها كالالات من الله والعزى من العزى فان متابعتهم أقبح من متابعة الانعام في افعالها التي لا تلقى بكم لانهم لا تجزى عليها وهؤلاء (سيجزون ما كانوا يعملون) فيسلب انسانيتهم ويحال بينهم وبين ما يشتهون بحجماها فيتهم (و) كيف لا يذرون متابعة الملهدين مع ان في متابعة الحقيقين غنى عنها اذ (من خلقناهم يهدون بالحق) أي بالطريق الثابت من الاستدلال بظهور اسمائه في المظاهر عليه (وبه يعدلون) عن المظاهر وصور الظهور الى ذاته واسمائه فيجب متابعتهم وان خالوا عن الخوارق ولا يغتر بخوارق الملهدين لانهم بالخادهم مكذبون بآيات الله الدالة على ربوبيته للمظاهر المانعة من اتخاذها اربابا من دونه (والذين كذبوا بآياتنا سندرجهم) أي نسنزلهم قبل اقليل (من حيث) أي من طريق (لا يعلمون) انهم يستنزلون اذ نعطيهم الخوارق (و) من استدرجهم اياهم اني (املى) أي امهلهم ليزدادوا انما فيعتقدون انه نافع (لهم) ولا يعدم في ذلك (ان كيدى متين) وان لم يزدادوا انما فهو الزام للجنة لانه وسع لهم وقت التفكير كرامتهم لا يتفكرون فيمنسبون رسول الله الى الجنون (ا) ينسبون اليه الجنون (ولم يتفكروا) ليعاوا انه (ما يصاحبهم من جنسة) بل كوشف ما وراء طور العقل لاندثار العقلاء عما حجبوا عنه (ان هو الاذير مبين) لما حجبوا عنه (أ) يزعمون انهم ادركوا الاشياء بعقولهم (ولم ينظروا) بها (في ملكوت السموات والارض) لاني حدثاتي (ما خلق الله من شيء) فانما الاتيكشف في طور العقل لتصوره عن التمييز بين الذاتيات والعوارض اللازمة للاشياء (و) لاني آجالهم ولا في مقتضى عدم اطلاعهم عليها وهو (ان عسى ان يكون قد اقترب

الذوق لان الله اخرج الخلق من صلب آدم كذا الذر وأشهدهم على أنفسهم آيات بر بكم قالوا بلى وقال غيره أصل ذرية ذر ورقة على وزن فعلولة فلما ذكر ثم ذلك التضعيف أبدت الرأه الاخيرة تبا فصار ذرية ثم ادغمت الواو في الباء فصارت ذرية وقيل ذرية

أجلهم) ولا في مقتضى ذلك وهو المبادرة الى الايمان ولو وقفوه على اكل الاحاديث (فبأى حديث بعده يؤمنون) مع انه لا اكل من المعجز الجامع لكل ما فيه داله - داية لـ كن (من يضل الله فلا هادي له) كيف واله داية منوطة بالنظر ولا يتأتى من أهل الطغيان (و) الله تعالى لا يخرجهم عنه بل (يذرهم في طغيانهم يعمهون) أى يتجرون من عمهم في الطغيان انهم اذا امروا بالايمان بالساعة (يستلونك عن الساعة ايان) أى فى أى وقت (مرساها) أى استقرارها فاننا من قبيل ذلك الوقت (قل) لما كان الاعلام بوقتها مانعا من الايمان فى الحال استأثر الله بعلمها (انما علمها عندى) وهو وان جعل لها اشراطا لم يجعل لها دلالة على وقتها فى (لا يعلم الوقتها الا هو) لاشئ من اشراطها وكيف لا يخفيها والمتصود منها التخويف وهو فى أخفاء وقتها أتم (نقلت) أى عظمت (فى) أهل (السموات والارض) فلا يسوغ لهم ترك الاستعداد لها بحال وهى وان كانت لها اشراط سابقة (لانا نذكركم بالبعثة) أى جأزة على غنلة وهم مع هذا البيان فى اخفائها (يستلونك كالمكحى) أى شفيق عليهم (عنها) أى عن وقوعها بغتة عليهم ليؤمنوا قبل ذلك (قل) انما يتأتى منى الشفقة فى البيان لوتبين لي لىكن (انما علمها عند الله) ليقهر من يأبى ان يؤمن بها الا قبيل انيائها (ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) انه أراد ذلك فلم يعلم الرسل المشفتين على الخلق ببيانها أيضا فان زعموا انك بعثت لرفع ذلك وان الرسول لا بد أن يعلم الغيب (قل) كيف يتأتى منى الرفع مع انى (لا املاك لنفسى نفعا ولا نفرا الا ما شاء الله) فليمكنى (ولو كنت اعلم الغيب) كله (لا استكثرت) أى حصلت كثيرا (من الخير) الذى فاتنى (وما مسنى سوء) الذى مسنى (ان انا الانذير وبشير) فلا يلزمنى ان اعلم من الغيب الا ما بشر به أو انذر فان لم يخف ولم يستبشر به من يشترط اطلاق الرسل على الغيب كله فلم يستقدم ما فانا مقدمهم ما (لقوم يؤمنون) بان الله تعالى يستأثر به بعض الغيوب وان الرسل انما يطلعون على غيب ما يبشرون به او ينذرون عنه أو ما تعين فيه ما وان الله تعالى أراد معاقبة البعض واثابة البعض وكيف لا يستأثر الله ببعض الغيوب مع انه لم يطلع آدم على ما فيه من اسرار أولاده وان علمه الاسماء كلها اذ (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هى آدم فففيه سر أولاده (و) مرزوجه أيضا اذ (جعل منها زوجها) وكيف لا يكون فيه سرها وقد خلقها (ليسكن) أى يعيل (اليها) ميل الكل الى جزئه وهو كثير ما يفيد المائل الاطلاع على اسرار من مال اليه ومع ذلك لم يعلم هو ولا زوجته ما فى بطنها ومخرجها منها وذلك ان الميل اليها أوجب غشاها (فلما غشاها حملت حلا خفية) لم تلق فيه ما تلقى الحوامل من الاذى فلم يستبدل بحفة البداية على خفة النهاية (فرت به) أى فاستقرت على الخفة فلم يستبدل بدوامها على انها الغاية وان كان فى الوسط ما كان لكنه ما نظر الى الوسط (فلما أنقذت) أى صارت ذات ثقل بـ كبر الولد اناها بليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك اعمل فى بطنك كلبا أو بهيمة وما يدريك من اين يخرج ايشق له بطنك فخافت من ذلك وخاف زوجها

فعولته من ذرأ الله الخلاق
فأبدت الهمزة بـ ابدت
فى نبي

* (باب الذال المكسورة)

(قوله عز وجل ذل) أى
صغار (قوله تعالى ذكره
ذكرى) أى ذكر (قوله
عز وجل ذمة) أى عهد
وقيل الذمة ما يجب ان
يحفظ ويحصى وقال ابو
عبدة الذمة التذم من

حتى (دعوا الله ربهم الذين آمنوا) ولدا (صالحا) أي مستويا (لنكونن من الشاكرين)
 فقال لهم إلهي أي من الله بنزلة أن دعونه فخله مثلك وسهل عليك خروجك فسميه عبدا
 الحارث وكان اسمه بين الملائكة الحارث فقبل على ظن أن الحارث بالحقيقة هو الله فأراد أن
 يوهبهم أولادهما كونهم مامشر كين ليتبعوه وهاوان لم يشعرا بذلك (فلما آتاهما صالحا جعلاه
 شركاء فيما آتاهما) أي في اسم ولدا تاهما من حيث لا يشعرا به اذ سمياه عبدا الحارث فتوهم
 أولادهم ذلك (فتعالى الله عما يشركون) أي أولادهما (أبشركون) بخالق الأشياء
 (ما لا يخلق شيئا) ليسوا بقدما بل حوادث اذ (هم يخلقون و) ليس لهم مالا لإنسان من
 نصر نفسه أو غيره اذ (لا يستطيعون لهم نصرا ولا انفسهم ينصرون و) ليس فيهم فائدة
 الهدى بل (ان تدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم) بل لا يسمعون دعاءكم حتى انه (سواء عليكم)
 دعاءكم وسكونكم بحيث تشككون عند دعائكم في انهم (ادعوهم) في وقت من
 الاوقات (أم أنتم صامتون) أي مستمرون على السكون (ان الذين تدعون) مع انهم
 لا يستحقون الدعوة ليكونهم (من دون الله) لو كان فيهم قوة النصر وفائدة الهداية
 فغاية انهم (عباد أمثالكم) واحد المثلين لا يستحق عبادة الاخر له فان كانوا كل
 منكم (مادعوه) أي يؤثر اذ فان همزوا عن التأثير (فليس يجيبواكم ان كنتم
 صادقين) في ان لهم كلاما مثل كمالكم أو أكبر منه وكيف تدعون لهم كمال التأثير مع انهم اجسام
 لا تؤثر بدون الآلة (ألهم ارجل يمشون بها) يصلوا الى الشيء فيؤثروا فيه (أم لهم أيدي
 يبطشون بها) أي يتصرفون في الشيء عند الوصول اليه (أم لهم أعين يبصرون بها) ويؤثرون
 في المرى بمجرد الرؤية (أم لهم آذان يسمعون بها) فيؤثرون في المسموع بمجرد القصد فان
 زعوا ان لها تأثيرا بأحد هذه الوجوه أو غيرها (قل ادعوا شركاءكم) ليؤثروا في (ثم)
 ان همزوا عنه لشعوري به (كبدون) بضرر لا يشعر به حتى يمكن دفعه ولو خفتم اطلاعي
 على كبدكم (فلا تنظرون) مدة اطلع فيها على كبدكم فان كان لها ذلك التأثير فلا بالي له
 وان لم أشعر به (ان ولي الله) الذي لا يغالبه تأثير شيء ويبدل على انه قولاني انه (الذي نزل)
 على (الكتاب) الجامع لانواع التأثيرات وجمعه لانواع الحجج ورفع الشبه وغير ذلك وكيف
 لا يتولاني (وهو) بحسب سنته (يتولى الصالحين) فلا يمكن أحدا من اضرارهم
 (والذين تدعون من دونه) لا يتولون أحدا اذ (لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون)
 اذ قصد اضرارهم (ون) لو تولوا فليس عندهم أجل فوائد التولى وهو الهداية بل
 (ان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوها) اذ ليس لهم سمع وان صورت لهم الا آذان كما انه لا يبصر
 لهم (و) ان كنت (تراه ينظرون اليك) اذ صورت لهم العين (وهم لا يبصرون)
 واذا جادلوك في شركائهم بعد هذا البيان (خذ العفو) مكان الغضب ليكونوا قبل للنصيحة
 (وأمر) من توهمت فيه قبولها (بالعرف) أي التوجيه بدلائل مقبولة المقدمات (وأعرض
 عن الجاهلين) أي المصرين على جهلهم (واما ينزعك من الشيطان نزغ) أي وان تحقق

لا عهد له وهو أن يلزم
 الانسان نفسه ذماما أي
 جفا يوجب عليه مجرى
 مجرى المعاهدة من غير
 معاهدة ولا مخالف (قوله
 تعالى ذبح عظيم) يعني
 كذب ابراهيم صلى الله عليه
 وسلم والذبح ماذبح والذبح
 المصدر (قوله ذكر لك
 واقوهك) أي شرف

فخس من الشيطان اياك مثير الغضب منك على جهلهم واساءتهم فيما امرت فيه من العقوب
والامر بالمعروف (فاستمع) أى استجبر (بالله) وادعه في دفعه (انه جميع) لدعاتك
ولو حال الغضب بل لا تحتاج الى الدعاء لانه (علم) باستعاذتك بل لا حاجة لك الى الاستعاذة
اكمل تقوالك (ان الذين اتقوا اذا مسهم) خاطر (طائف) أى دائر حول القلب (من
الشيطان تذكروا) مافيه من المكر (فاذا هم مبصرون) لما عليه الامر في نفسه
(واخوانهم) وهم الذين لم يتقوا لم يأت لهم التذكرو ولا ينفع فيهم الاستعاذة اذ
الشياطين (يعذبونهم) بكثير الشبه والتزيين والتسهيل (في الغي) أى الضلال (ثم)
ان بولغ عليهم في الوعظ بايات الله واقامسة الدلائل ورفع الشبه وغير ذلك (لا يقصرون)
عن الغواية (و) يدل عليه انك (بازالم تأتهم بمبابة) اقترحوها (قالوا لولا) أى هـ لا
(اجنبيتها) أى انشأتهم من اختيارك طريقة تشبه الابهاز (قل) انهم محجزة بالحقيقة
ولا دخل لاختياري في انشاء ابل (انما اتبع ما يوحى الى) بطريق الابهاز ليعلم انها
نصديقى (من ربى) وكيف لا يكون تصديقاً وليس فيه شئ من الاغواء اذ (هذا) الوحى
(بصائر) أى امور كشفية يعلم المكاشفون انها (من ربكم وهـ دى) أى دلائل قطعية
(ورجعة) ترفع شبه الكن جميع ذلك انما يظهر (لقوم يؤمنون) فيصدقون في حقائقه
ومن أراد ذلك استمع له وانصت لذلك قال (واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا) عا
سواء فلاحه فيه لمن منع القراءة مع الامام في الجهرية للاجماع على جواز اجتماع قارئين
يسمع كل واحد منهم اقراءة الاخرى غير الصلوة مع ان الامام مأمور بالسكون وقت
قراءة المأموم (اعلمكم ترجمون) بالاطلاع على اجمازه وفوائده الغير المتناهية في الدنيا
والآخرة ثم أشار الى ان تلك البصائر والهدى والرحمة المستمع القرآن مع الانصات انما تتم
بذكر الله فقال (واذ كر ربك في نفسك) أى باطنك (تضرعاً) أى متضرعاً يعنى متذللاً
(و) يتم التذلل بكونه (خيفة) باللسان فوق السر (دون الجهر من القول) يسرى أثر
كل واحد منهم مالى الاخر ويجمعها على الذكر ليكون ذا كرا بالكلية ويسرى منه ما
النور الى سائر الاعضاء (بالقدور) وقت ابتداء النور ليكمل (والاحمال) وقت انتقاصه
لئلا ينقص (ولا يمكن) فيما بين ذلك (من الغافلين) بالكلية بل لا بد وان تكون ذا كرا
بالقاب وان اشتغل لسانك بالغير ولا تنس معني بذكره عن عبادته فانه نوع من التكبر يحترزه
أهل القرب (ان الذين) تقربوا الى الله حتى صاروا (عند ربك) في أعلى مقامات القرب
(لا يستكبرون عن عبادته) لا يستغنون بعبادته عن ذكره بل (يسجدونه) لا يدعون
اكمل لانفسهم عنه ذلك بل (له يسجدون) تم والله الموفق والمهم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة الانفال)

سميت بها لانها مبدء هذه السورة ومنتهى ما ذكر فيها من أثر أمر الحروب (بسم الله) الجامع

(باب الرأه المفتوحة)
(قوله عز وجل الرحمن)
ذو الرحمة لا يوصف به
الا الله عز وجل (قوله
عز وجل رحيم) عظيم
الرحمة (قوله تعالى رب)
شك (قوله عز وجل رغدا)
كثيراً واسعاً بلا عشاء
(قوله عز وجل وقت)
نكاح والرفق أيضاً

اللطيف والقهر باعطاء القوم نصرا ومالا وسلبهم ما من آخري (الرحمن) يجعل الانفال له
تعمد الرحمة بتهمة المباشرين للعرب وغيرهم (الرحيم) بأمرهم بالتقوى وأصلاح ذات البين
فيها روى انه عليه السلام قال يوم بدر من قتل قتيلافله كذا ومن أسير أسيرافله كذا فصار
اليه الشبان فقتلوا سبعين وأسروا سبعين وبقي الشيوخ تحت الرايات فلما فتح عليهم قام
الشعبان يطلبون نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ كتابكم رداؤفة فتخيزون
اليها فلانستأثروا به علينا فاعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفريقين فنزلت
(يستأثرونك عن الانفال) ففهمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية لما رأى وعده
مبطل لا لحق الغاغبين لذي جعله الله لهم وقال الشافعي لا يلزم الامام الوفاء بما وعدوا بالنفل
مال يشترطه الامام أو نائبه لمن يتعاطى فعلا لا محظرا كقوله طلبة أو تهجمه على
قلعة أو دلالة على طريق بلاد والمعنى ان أصحابك الذين حقهم طلب الأجر الاخرى بالجهد
يتنازعون في هذا المال حتى تحاكموا اليك يستأثرونك من يستحقه (قل الانفال) ابست في
مقابله الجهاد وانما مقابله الاجر الاخرى وهذه زائدة عليه خرجت عن ملك المشركين
فصارت ملكا خالصا (لله و) رسوله خليفة فهي في يدي (الرسول) يعطيهما باذنه من يشاء
(فاتقوا الله) ان تصرفوا في ملكه بغير اذنه (وأصلحو ذات بينكم) أى حالة الوصلة الائمة
بينكم فلا تقطعوها بما ليس لكم (واطيعوا الله ورسوله) لو كانت لكم (ان كنتم) لله
(مؤمنين) أى جارين على مقتضى الايمان من التقوى والاصلاح والاطاعة ثم أشار الى ان
الجارين على مقتضى الايمان لا يحصل بدون التقوى التي هي مرجع الباقيين فقال (انما
المؤمنون) أى الجارون على مقتضى الايمان هم (الذين اذا ذكر الله) أى حقه (وجلّت)
أى خافت من هيبته (قلوبهم) فبتهبها سائر أعضائهم (واذا تليت عليهم آياته) الدالة على
ما عنده من خوف هيبته (زادتهم ايمانا) أى طمأنينة بما عنده فلا يثرون عليه شيئا
(و) كيف يثرون عليه شيئا ولا يتوكلون عليه بل (على ربهم يتوكلون) والمتوكلون عليه هم
(الذين يقيمون الصلوة) بالوسوسة وهي أعظم أسباب التقرب الى الله تعالى (و) لدفع
الوسوسة الناشئة من حب المال (بمما رزقناهم ينفقون) في سبلنا ايناها لخدمة ابيه
(أولئك) المؤثرون حب الله على حب ما سواه (هم المؤمنون حقا) أى البالغون أعلى مراتبه
(لهم درجات عند ربهم) بدل درجات الاموال عندها الخلق على ان الاموال من أسباب
المعاصي (و) هؤلاء الخروجه عن حبه لهم (مغفرة و) لا يقرتهم الرزق المطلوب من
الاموال بل لهم (رزق كريم) يخدمهم به المولودون منهم لتقربهم الى الله بالصلوة والقاع
من محبة المال ثم أشار الى ان حصول تلك الدرجات والمغفرة والرزق الكريم لهم مع كراهة
فريق منهم فوات النفل لحصولها للخارجين من المدينة الى بدر مع كراهة فريق منهم القتال
وفوات العير فقال (كما أخرجك) أى للمؤمنين حقا ما ذكر كما هو لك ولاصحابك حين أخرجك
(ربك) الذي ربنا بالنبوة لييك بالنصر على وجه الاعجاز (من بيتك) أى من المدينة التي لا قتال

الافصاح بما يجب ان يتكفى
عنه من ذكر التكاثر
(قوله عز وجل رؤف) شديد
الرحمة (قوله تعالى الراسخون
في العلم) الذين رسخ علمهم
وايمانهم وثبتا كما يرسخ
النخل في منابته (قال أبو
عمر) استمرت المبرودون علما
يقولان معنى قوله عز
وجل والراسخون في العلم

ففيها إلى بدر للقتال (بالحق) أي بالوحي الموافق للحكمة باظهار المعجزة في نصرته من غير أهبة
(وان فر يقام المؤمنون) الذين مقتضى إيمانهم امتثال أمر الله وان لم يظهر لهم فيه فائدة
(الكارهون) لامتثال أمره بالجهاد لعدم تأهيبهم حتى أنهم (يجادلونك في) الجهاد (الحق
بعد ما تبين) أنهم ينصرون فيه على خرق العادة (كأنما) في التسيير اليه (يساقون إلى
الموت) سوق الدواب إلى الذبح (وهم ينظرون) الموت قبل الوصول إلى مكانه وذلك ان
غير قر يش فيها أربعون راكبا وفيهم أبو سفيان أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة فاخبر
جبريل رسول الله عليه السلام فاخبر المسلمين فاجتمعهم تاقيا بالكثر المال وقلة الرجال فلما
خرجوا بلغهم الخبر فبعثوا إلى مكة فمضى بن عمرو فصرخ يطن الوادي يا معشر قريش
هذه أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد وأصحابه الغوث الغوث فخصوا إلى بدر وكان
عليه السلام بوادي دقران فنزل عليه جبريل بعد ذلك إحدى الطائفتين فاستشار رسول الله
صلى الله عليه وسلم أصحابه فقال بعضهم هم هلاذ كرت لنا القتال حتى نتأهب له انما خرجنا للغير
فقال ان العير مضت على ساحل البحر وهذا الوجهل قد أقبل فقلوا يا رسول الله عليك بالعبير
ودع العدو فغضب عليه السلام فقال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما أمرك الله فانامعك
حينما أحببت لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون واكن
اذب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد
مدينة بالحبشة لجالدنا معك من دونه فقال عليه السلام له خير او دعاله ثم قال عليه السلام
اشيروا على أيها الناس يريد الانصار القائلين له حين يابعوه على العقبة أنهم يراهم من كل ذمامه
حتى يصل إلى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصره الا على عدو دهم به بالمدينة فقال سعد بن معاذ
فكانك تريد يا رسول الله قال أجل قال قد آمنابك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق
وأعطيناك على ذلك عهدا ونازموا ثقيفا على السمع والطاعة فامض لما امرت فوالذي بعثك
بالحق لو استعصمت هذا البحر فخصته لخضنا معك ما تخلف عنك منا رجل واحد وما نكره ان
تلقى بنا عدونا انا الصبر عند الحرب وصدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك ففرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله
وعدي الآن الآن إحدى الطائفتين فوالله اكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم فهذه كراهم
للقتال (و) أما كراهم لقوات العير فهي (اذيعدكم الله إحدى الطائفتين) العير أو النفير
(أنها) مقهورة (الكم وتودون) أي تحبون (ان) العير ان تكونها (غير ذات الشوك) أي
الحلقة مستعار من واحد الشوك (تكون انكم ويريد الله) يجعل النفير لكم (أن يحق
الحق) أي يثبت النبوة (بكلماته) من غير أهبة منكم (و) لم يرد عليه ما لكم بل أراد ان
(يقطع دابر الكافرين) أي يستأصلهم فلا يترك لهم من يخالفهم وانما فعل ذلك (ليحق
الحق) أي ليثبت الدين الصادق باظهار المعجزات (ويظلم) الدين (الباطل) باستئصال أهل مع
ظهور وشوكتهم وليس لموافقة طائفة منهم في الباطن بل (ولو كره المجرمون) كلهم فتفعل ذلك

المتذكرون بالعلم
لا يذكروا بالعلم (الاحافظ)
(قوله رضى) الرضى تحريك
الشيء بين اللفظ من غير
اشارة بصوت وقد يكون
اشارة بالعين والحاجبين
(قوله تعالى ربانيون) كاملو
العلم قال محمد بن الحنفية
رضي الله عنه عليه حين
ما ان ابن عباس رضي الله

(اذ تستغيثون ربكم) وهو انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم آلف والى اصحابه وهم
 ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل القبلة ومد يديه ودعا الله ثم انجز ما وعدني الله ثم ان تهلك
 هذه العصابة لا تعب في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يا نبي الله كفالك
 مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك (فاستجاب لكم) اصدق استغاثتكم بامر هو
 مراده (أني مدكم بالرف من الملائكة مردفين) أي تابعين للمشركين هذا اذا كسر
 وان فتح فعناء مجهولين مقدمة أو ساقية والزيادة المذكورة في غير هذه الآية لمجرد التخويف
 (وما جعله الله) أي الامداد (الا) لتستبشروا بكونه (بشرى) لكم بانكم أهل الامداد
 السماوي (ولتطمئن به قلوبكم) لا للنصر اذا لا اثر لاسباب وان جرت سنته بالفعل عندها
 (و) لكن (ما النصر الا من عند الله ان الله عزيز) أي غاب على الاسباب فله ان يفعل
 بخلاف مقتضاها لكنه لا يخالفها لانه (حكيم) ويدل على كونه لاطمأنينة انه كان (اذ يغثكم)
 أي يغلبكم (النعاس) أي النوم الذي يسلب عن الخائف فكان (امنة منه) من اعتنائه
 بكم الدال على نصره اياكم انه (ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) من الحدث والجنابة
 لئلا يسيبوه فتستغيثوا منه النصر فيبقيضه عليكم هذا في الظاهر (و) في الباطن (يذهب
 عنكم رجس الشيطان) أي وسوسته وذلك انه لم كانوا فازلين في كذب اعقرت وسوخ فيه
 الاقدام وناموا فاحتمل أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان
 وقال كيف تنصرون وقد غلبتم على الماء وأنتم نصره لولم ينجسوا بدماء منكم انكم
 أولياء الله وفيهم رسوله فاشقة وفاضل الله تعالى المطر ايسلا حتى جرى الوادي وسقوا
 الركب واغتسلوا وتوضؤوا (و) يدل على اذهابه رجس الشيطان انه كان (ليربط على قلوبكم)
 الوقوف على لطف الله وهذا انبعت للباطن (ويثبت به الاقدام) على الرمل المتلبده في الظاهر
 وقد ثبتها في المعركة بامداد عز وجل اياها بالملائكة (اذ يوحى ربك الى الملائكة أني معكم)
 انصركم على الشياطين الموسوسة (فثبتوا الذين آمنوا) بدفع الوسواس ولا يمكن الشيطان
 من تقوية قلوب المشركين بل (سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) أي الخوف من رؤية
 الملائكة ولا تقتصروا على تخويفهم بل قاتلوهم (فاضربوا) أي فاقطعوا اعناقهم بوضع
 السيوف (فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أي طرف قال ابن عباس اشهد رجل
 من المسلمين اثر رجل من المشركين فاذا هو قد خرم متلقيا الممعة قد خطم انفه وشق
 في وجهه كضربة السوط فأخبر به جبريل عليه السلام فقال صدقت ذلك من مدد السماء
 الثالثة (ذلك) وان بعد عادة لا يعد حكمه اكونه (بأنهم شاقوا) أي عادوا (الله) فلا يبعد
 أن ينزل عسكره من جانب سمائه كيف (و) قد عادوا (رسوله) وعداوة الرسول عداوة المرسل
 (و) لا يبعد أمرهم بالضرب فوق الاعناق وضرب كل بنان لانه نوع من الشدة التي
 يستحقها أعداء الله ورسوله فان (من يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) وشدة
 عقابه وان كان مختصة بالآخر فلا بد في الدنيا من مثالها يدل عليها فيكون (ذلكم)

هذه اليوم مات رباني هذه
 الامنة وقال ابو العباس
 ثعلب انما قيل للفقهاء
 الربانيون لانهم يربون العلم
 أي يقومون به (وقال ابو
 عمر عن ثعلب العرب تقول
 رجل رباني وربى اذا
 كان عالما عملا) (قوله عز
 وجل رابطوا) أي اثبتوا
 ودوموا واصل المراقبة

مثالها ودليلها ولا تتم دلالتها الا بالذوق (فذوقوه) هو وان كان مثالا لها فليس قائما مقامها
لذلك (أن لا يكافرين عذاب النار يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم أعتدوا أن النصر
من عند الله وأنه ناصر لا وليا له وأن له شدة على أعدائه لذلك (إذا القيم الذين كفروا)
فأرأيتوه من كثرتهم كأنهم يمشون مشى الصبيان فيزحفون على مقاعدهم (زحفا فلا
تولاهم الأدبار) أي الظهور بالانزمام (ومن يولهم يومئذ) فيه إشارة إلى أنه يجوز توليتهم
الظهور فيما لا يقيدهم قهرا على الاسلام (دبره المتحرفا) أي قاصدا للرجوع اليهم
(لقتال) بعد إيمانهم بالانزمام (أو متحيزا) أي صائرا (إلى) مكان (فتنة) أي جماعة قريية
ليتبعه العدو فيستعين بهم (فقدباء) أي يرجع (بغضب من الله) مناسب لعظمته لأنه ضيع
نصر الله له وأفاد العدو والقاهرة بعد ما استحقوا المتهورية (وما أواه جهنم) كونه سبب
قتل المسلمين فصار كقاتلهم أجمعين (و) هو وان لم يوجب الخلود فهو (بئس المصير) كيف
وهو كالكذب لكون النصر من عند الله بعد رؤيته على خرق العادة (فلم تقتلوه) (م) أذلم
بصلهم ضرب بكم (وايكن الله قتلهم) على أيدي الملائكة (ومارميت) رميا موصلا للتراب
إلى أعينهم (أذرميت) التراب إلى جهنم (وايكن الله رمي) رميا موصلا إليها بعد رميكم
فعل ذلك ليقهرهم (و) لكن أمر به المؤمنين (ليبلى المؤمنين منه) لابلأ قهر عليهم بل
(بلاء حسنا) بالنصر والغنيمة وانما ابتلاهم ليدعوه فيبتذلوا له ويشكروا صنعه عند
رؤية حسنه (إن الله سميع) لمن دعاه (عليم) من شكره (ذلكم) كيف لا يكون بلاء
حسنا (و) لا يكون هذا الابتلاء ابتلاء قهر بكم الكافرين بل يزداد بكمهم حسنا (أن الله
مؤمن) أي مضعف (كبد الكافرين) كيف ولا ينيدهم كيدهم شيأفانه (ان تستفتحوا)
أيها المشركون بكيدكم (فقد جاءكم الفتح) بقتلكم وأسرتم قاله تم كيدكم (و) كيف ينيدهم
كيدكم مع انكم (ان فتتوا) عن كيدكم (فهو خير لكم) اذ لا يستأصلكم الله حينئذ
(و) لا تتوهموا أنه ان لم يقدكم مرة يقدكم أخرى بل (ان تعودوا) إلى الكيد (نعد) إلى
الاستئصال (ولن تغني) أي ان تدفع (عنكم) الاستئصال (فتنةكم) أي جماعتكم (شيا) من
الغنى (ولو كثرت) كيف (وأن الله مع المؤمنين) بالنصر والمعونة ولا يكون الا بقهركم
وانما يكون مع المؤمنين اذا أطاعوه لذلك قال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله) وانما
تتأق اطاعته باطاعة رسوله لذلك قال (و) أطيعوا (رسوله) واطاعتهم بترك التولى عما يسمع
من كلامهم فقال (ولا تولوا عنه) وأنتم تسمعون ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون
ثم أشار إلى أنه ليس مقتضى الإيمان وحده بل مقتضى الانسانية أيضا فقال (ان شر الدواب)
كما يكون عندكم فاقد الحواس يكون (عند الله الصم) عن سماع كلماته فان سمعوا فهم
(البكم) عن النطق فان نطقوا فهم (الذين لا يعقلون) لبعملوا بقتضاه (و) تلك
الشرية من لوازم ذواتهم اذ (لوعلم الله فيهم خيرا لامعهم) سماع قبول فانه أدنى وجوه

والرباط أن يربط هؤلاء
خبرواهم ويربط هؤلاء
خبرواهم في الثغر كل بعد
لصاحبهم فسمى المتنام
بالغور رباطا قوله تعالى
ربا بكم) نبات نسائكم
من غيركم الواحدة ربيعة
قوله عز وجل راعنا
حافظنا من راعيت الزجل

الخيرية المخرجة من الحيوانية الى الانسانية (و) اصكن ايس فيهم هذا الادنى حتى انه
(لو اسمعهم) مع علمه بعدم الخيرية فيهم (لتولوا) أى أعرضوا عنه ليجعلوه كغير السمعوع
 كيف (وهم معرضون) أى معسدون للاعراض لانه مقتضى ذواتهم ثم أشار الى أن
 السماع وان كان أدنى وجوه الخيرية فهو المستلزم لسائر وجوه الاقتضاء الاعمال التى
 تفيد حياة القلب التى بها الانتفاع لسائر وجوه الخيرية فقال (يا أيها الذين آمنوا) انما
 يتم إيمانكم بحياة القلب الحاملة من استجابة الله ورسوله التى هى مقتضى إيمانكم
 (استجبوا لله والرسول) بالعمل بمقتضى ما سمعتم من الكتاب والسنة (اذا دعاكم) بأحدهما
 (لما يحيبكم) أى للاعمال التى تحبى قلوبكم بنوره (واعلموا أن الله) اذا لم تستجبوا له
 لم يفض الحياة على قلوبكم بل (يحول) أى يوقع حائل الحجاب (بين) روح (المرء وقلبه) فلا
 تصل الحياة من روحه الى قلبه فضلا عن أن تصل من الله اليه (وأنه) لا يترككم فى الحجاب
 بحيث تغفلون عنه بل (اليه تحشرون) ليظهر لكم كونهكم محجوبين عن كمال تكلم الله
 من جملة الحياة الانسانية بالله (واتقوا) فى ترك الاستجابة ورا ما يحول بين المرء وقلبه
 (فتنة) أى عذابا دينيا قال الله لها (لا تصيبن الذين ظلموا) بترك الاستجابة (منكم خاصة)
 بل عهم ومن لم ينههم (واعلموا أن الله) مع ذلك (شديد العقاب) لترك الاستجابة فى الآخرة
 (واذكروا) انهمكم ضعفكم عن استجابة الله والنهى عن تركها (اذا أنتم قبل) ومع
 قلةكم استجبتم لله ولم تتركوا على ضعف القلب بل زادوكم ضعفا فانتم (مستضعفون) أى
 مستقرون على اضعاف الناس اياكم لعدم تمكينكم (فى الارض) وان كنتم أقوىاه فى الامور
 السماوية لاستجابةكم لله ومع تلك القوة كنتم (تخافون أن يخطفكم الناس) أى
 يلقطوكم القاطط الطائر للحيات فازالت استجابةكم الله الخوف من هودونه (فاؤاكم) أى
 جعل لكم مكانا تحصنون به (و) لم يقتصر عليه بل جعل لكم الغلبة عليهم اذ (أيديكم
 بنصرو) لم يحوجكم اليهم لم يغلبوكم بمنع حوايجكم اذ (رزقكم من الطيبات) أى من الغنائم
 (اعلمكم تشكرون) باستزادة الاجابة والاستدامة عليهم اذ على النهى عن تركها فهو سبب مزيد
 التحصن ومزيد التأييد بالنصر ورزق الطيبات ثم الشكر سبب آخر للمزيد ثم أشار الى
 أن الاستضعاف انما يزول بالاستجابة لا بالحيلة وأنهم ليست سبب رزق الطيبات والنصر
 والاياه بمكان من خان من أجله فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم النصح لله
 ورسوله وللمؤمنين (لا تخونوا الله والرسول) بتضييع شئ من الاوامر والنواهي وافشاء
 شئ من الاسرار (و) لا (تخونوا أماناتكم) أى ما اتقنكم فيه أحد من الخلائق من مال
 أو أهل أو سر (وانتم تعاون) غاية قبضها بحيث يمنع اجتماعها مع غاية الحسن الذى هو
 مقتضى الايمان نزلت فى أبي لميعة حين حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة فسأله
 أن يصالحهم كما صالح اخوانهم بنى النضير على أن يسيروا الى أريحا وأذرعان فابى إلا أن
 ينزلوا الى حاكم سعد بن معاذ فقالوا أرسل اليها بالبابة وكان عندهم ماله وأولاده فقالوا

اذا تأملت به وتعرفت
 أحواله فيمكن المسامحة
 يقولون لاني صلى الله
 عليه وسلم راعنا وكان
 اليهود يقولون نعم وهى
 بلغت سبب فأمر الله عز
 وجل المسلمين أن لا يقرروها
 حتى لا يقرروها اليهود
 وراعنا هم منوز ماخوذ

هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه بأنه الذبح قال فما زالت قدماي حتى علمت أني قد
 خنت الله ورسوله فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعنا ولا شربا حتى
 أموت أو يتوب الله علي فبكت سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه فتاب الله عليه فقبل له قد
 تب عاينك غسل نفسك فقال والله لأحياها حتى يحلفي رسول الله فله (واعلموا) إذا أردتم
 الخيانة لحفظ الاموال والاولاد أو ترك الاستجابة أو ترك النهي عن تركها (أنما أموالكم
 واولادكم فتنه) أي ابتلاء من الله هل تتعبدون به ما في الخيانة أو تتركون لهما الاستجابة
 أو النهي عن تركها (وأن الله عنده أجر عظيم) أجل مما فات منها بالاستجابة والنهي عن
 تركها أو بترك الخيانة ثم أشار إلى أن من ترك الخيانة واستجاب الله ونهي عن تركها فلا
 يخاف على أهله وماله وعرضه فقال (يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله) بقتضى إيمانكم
 فتركت الخيانة واستجبتم لله ونهيتم عن تركها (يجهل لكم فرقانا) ما تفارقون به سائر
 الناس من المهابة والاعزاز فلا يجزي عن أحد على أهله وأموالكم واعراضكم (ويكفر
 عنكم سيئاتكم) أي قبائحكم التي تحتاجون في دفع العار بها إلى الخيانة وعدم الاستجابة
 أو ترك النهي عن تركها (ويغفر لكم) أسأتكم إلى الناس إذا قاتلوكم في الاستجابة
 أو قاتلوه في النهي عن تركها والديون التي عليكم مما تحتاجون إلى الخيانة في أدائها
 (ولا تخافوا لو قاتلوكم ثم من ذلك إذ) الله ذو الفضل العظيم يتفضل عليكم بما يستد
 عليكم الحوائج ويبدل ذاككم عزا ثم أشار إلى أن المتقي كما يجعّل الله له فرقانا يمنع من
 الاجترار على أهله وماله وعرضه ظاهر رايحة فظه من مكر من مكر به بل يكره له على ما كره فقال
 (واذ يكره الذين كذبوا بالنبؤ) أي يجهل. وفي بيت يسدون منافذه الا كوة يلقون منها
 طعامك وشرايك حتى تموت وهذا رأى أبي الجحتر بن هشام اعترض عليه ابلّيس دخل عليهم
 حين اجتمعوا بدارائه دوة يتشاورون في أمره حين سمعوا بإيمان الانصار فأناهم في صورة
 شيخ من نجد فقال بلّس الرأي التي حبستوه ليخرجن أمره من وراء الباب إلى أصحابه فيموشك
 أن ينسبوا عليهم ويأخذوه من أيديكم (أو يقتلوك) وهذا رأى أبي جهل قال أرى أن
 تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فتضربوه ضربة واحدة فيمترق دمهم في قبائل فلا
 يتولى بنو هاشم على قتال جميعهم فاذا طلبوا القتل عقلتاه فاستحسن منه ابلّيس (أو
 يخرجوك) قاله هشام بن عمرو فاعترض عليه ابلّيس بأنكم تعمدون إلى رجل قد أفسد
 سفهاءكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ألم تروا إلى حلال وممنطقة وطلاقة لسانه وأخذ
 القلوب ما يسمع من حديثه لئن فعلتم ذلك يستقبل قوما آخرين ثم يسير بهم اليكم فيخرجكم
 من بلادكم فاني به جبريل وأخبره الخبر وأمره أن لا يبيت في مضجعه فقال لعلي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه ان يلزم مضجعه متسجيا بجرده فلا يصل اليه منهم ما يكره ثم خرج عليه
 السلام وأخذ قبضة من تراب فأخذ الله بأبصارهم عنه وجعل يثر التراب على رؤسهم وهو
 يقرأ انا جعلنا في أعناقهم أغلالا إلى قوله فهم لا يصرون ومضى مع أبي بكر إلى الغار وبات

من الرعونة أي لا يقولوا
 حقا وجهه لا (قوله عز
 وجل الرعونة أي حركة
 الأرض يعني الزلزلة
 الشديدة) قوله عز وجل
 رجبت الأرض أي
 انسعت (قوله عز وجل
 روع) أي فزع (قوله عز
 وجل رعد) روى عن

المشركون يحرسون عليهما يحسبون أنه النبي فإلما أصبحوا ساروا اليه ليقتلوه فرأوا هليبا
فقالوا أين صاحبك فقال لأدري فاتبعوا أثره فلما بلغوا الغار راوا نسيج العنكبوت على
بابه فقالوا لو دخله لم يبق لنسيج العنكبوت أثر فمكث فيه ثلاثا وخرج (ويعكرون) في حق
سائر الملقين (ويعكرون الله) أي يدبر بخفية ما يبطر مكرهم في حقهم (والله خير الماكرين)
أي أعظمهم تأثرا (و) كيف لا يعكركم الله عليهم وهم يعكرون على آياته فإنه (إذا اتلى عليهم
آياتنا) المنسوبة إلى عظمته المعجز غير ناعنا (قالوا قد سمعنا) مثل هذا من بلغائنا (لنشأه
لقنا مثل هذا) وإن لم يبلغ حد أولئك البلغاء ولا يجازي فيها باعتبار أخباره عن الغيب (إن
هذا الأساطير الأولين) أي أخبار كاذبة سطرها الأولون وهذا منهم مع ابتدأهم المقاتلة
بالسيوف على مقابلة الحروف وعلمهم بأن أخبارهم موافقة لكتب الأنبياء المتقدمين
وما تواتر عنهم (واذ قالوا) عندما ألزموا الجحاز الدال على حقيقة (اللهم إن كان هذا) الكلام
الادنى من حد الجحاز (هو الحق) المعجز بحيث يعلم كونه (من عندك فامطر علينا)
المعاند تمامك (سحابة) ترجئناهم على أشد الوجوه لازدياد ثقلها بكونها من أبعاد الأماكن
العالية (من السماء أو اتقنا بـ عذاب أليم) أبلغ في الأيلام من الجحاز فقال تعالى دفعنا
لعنهم بأنهم لو كان حقا لعجل لهم العذاب (وما كان الله ليعذبهم) وإن تحقق سبب
وقوعه على الدور من استعجالهم إياه على أشد وجوه المعاندة مع الله والمكر بهاده (وأنت
فيهم) أي في مكانهم لأنه لو نزل فيه لاصاب كل من كان فيه (وما كان الله مع العديين) وإن
أمكنه تخليصك من العذاب النازل في مكانهم (وهم يستغفرون) أي يتوقع منهم الاستغفار
نم أشار بأن المانعين المذكورين انما منعوا من العذاب الديني دون الاخرى فقال
(وما لهم ألا يعذبهم الله) على ذلك (و) قد استعذوه على ما هو أدنى منه إذ (هم يصعدون
عن المسجد الحرام) مع أنهم لا يستحقون صدأ حد لعدنه لأنه انما يستحقه من كان وليمه فأن له
أن يصعد عنه عدوه (وما كانوا أولياءه) ولا المؤمنون أعداءه بل الامر بالعكس لانه
(إن أولياءه) الالمتقون) فلهم أن يصعدوا المفسدين عنه (ولكن أكثرهم لا يعلمون)
أنهم المفسدون (و) ليسوا بصلاتهم أولياءه لانه (ما كان صلواتهم عند البيت) الذي توجه
اليه المصلون لغاية حرمة (الا) مبطله لحرمة الكون (مكاه) تصفيقا (وتصديقا) أي تصفيقا
وتصديقا ذلك صلالة كفر (فذوقوا العذاب) على الصلالة التي ادعيت بها ولاية البيت
(بما كنتم تكفرون) ثم أشار إلى أن صدقاتهم أيضا كفر فقال (إن الذين كفروا ينفقون
أموالهم) على نهي الصدقة (ليصدوا عن سبيل الله) الذي يطلب بالصدقة قطعه للوصول
إلى غاية المطالب كالمطعمين يوم بدر وهم أبو جهل بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ونهمه
ومنهم ابنا الحجاج وأبو الجحتر بن هشام والنضر بن الحرث وحكيم بن خزام وأبي بن خلف
وربيعة بن الاسود والحرث بن عامر والعباس بن عبد المطالب كان يطعم كل واحد منهم الجليش
يوم باعشر جزور (فسيد فتوننا) بلا فائدة دينية ولا دنيوية (ثم) إذا اطاعوا على كونها

النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان الله عز وجل
ينشي السحاب فينطق
أحسن النطق ويضحك
أحسن الضحك فنطقه
الرعاء وضحكه البرق وقال
ابن عباس الرعاء وهو الذي
تسمعون صوته والبرق

بلا فائدة (تكون عليهم حسرة ثم) لا يقتصر في حقهم على حسرة عدم الفائدة بل يزداد فيها حيث يعكس عليهم مطلوبهم اذ (يغلبون و) لا يقتصر على مغلوبهم بل (الذين كفروا) أي ماتوا على الكفر منهم وهم غير العباس وحكيم بن حزام (الي جهنم) لا إلى غيرها كشهداء المسلمين (يحشرون) أي يساقون وانما حشروا إلى جهنم وشهداء المؤمنين إلى الجنة (ليميز الله) القليل (الخبث من) القليل (الطيب ويجعل) العمل (الخبث) للقتيل الخبيث من الانشقاق وغيره (بعضه على بعض) بلا فرجة بين العالي والسافل (فيركه) أي فيكثفه (جميعا) ليزدادوا ثقلًا (فيجعل في جهنم) على رأسه لتضعيف العذاب عليه دائما بالاختفيف اذ (أولئك) البعداء في رتبة جمع الخبائث (هم الخاسرون) وجوه الخيرات التي بها التخفيف فان زعموا أن هذه الخبائث المتراكمة لا ترتفع بالاسلام وحده فلا فائدة فيه (قل للذين كفروا) أي ثبتوا على الكفر لرؤيتهم عجزهم عن دفع خباياهم المتراكمة (ان ينتهوا يغفر لهم ما قد ساف) من الخبائث المتراكمة وغيرها فان نور الاسلام اذ أقوى على اذهاب ظلمة الكفر فهو أقوى على اذهاب سائر الظلمات (وان يعودوا) إلى الكفر والخبائث بعد ما سئل عليهم ازالتهم ما فكأنهم ما أزيلت عنهم لم يؤخر أمرهم إلى الآخرة (فقد ضلت سبيل لاواين) بصب العذاب الديني على المعاندين (و) لو لم يجعل عذابهم (فأتولهم حتى لا تكون) أي لا توجد (فتنة) أي اضلال لمن بعدهم (ويكون الدين كله لله) فلا يسقط الجهاد مادام أحد على دين باطل (فان انتهوا) بالقتال عن الكفر والخبائث ظاهرا (فان الله بما يعملون) يواظنهم (يصيرون تولوا) أي أخذوا على مقاتلةكم أولياء من الكفار (فاعلموا ان الله مولاكم) أي حافظكم عنهم وناصركم عليهم (نعم المولى) أي الحافظ فلا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره (و) من تولاه لكم قسمة الغنائم يجعل بعض أقسامها لمن هو سبب نصركم فهي من نصره اياكم وتولاه لكم (اعلموا انما غنمتم من شيء) قل أو كثر وهي ما أخذ المسلمون غنوة من الكفار (فان الله) الذي منه النصر المنزوع عليه الغنيمة (خمس) الخمس الر كاز شـ والى نصره واعطاه الغنيمة باخراج جزء منها (و) ذلك الخمس يعطى خواص عباده فيعطى خمس منه (للسل) الذي هو الاصل في أسباب النصر والامام بعده يصرفه في المصالح كرزق نفسه وأهله والولاة والعلماء والائمة والمؤذنين وسد الثغور والاسلحة وغير ذلك (و) آخر (لذي القربى) بنى هاشم والمطلب لا عبد شمس ونوفل لانهم قاربوه في سببية النصر ولعدم محالنتهم اياه في الجاهلية والاسلام (و) آخر حق (اليتامى) من مات آباؤهم ولم يولدوا لانهم ضلوا فأنهم أثري النصر ويشترط فيهم الفـ قر (و) آخر حق (المساكين) لانهم أيضا ضلوا كاليتامى (و) آخر حق (ابن السبيل) وهو المسافر لان دعاه أقرب إلى الاجابة كونه يظهر الغيب فله دخل في النصر وانما قدرنا كذلك لئلا يلزم تسديس الغنيمة مع حرمان الغنائم أو جعل الخمس لله والاربعة للغنيمة مع حرمان الغنائم أيضا ولا قائل به والاربعة الباقية من أصل الغنيمة لاهل الوقعة للفرس

سوط من نور بن جبر به
الملك السحاب وقال أهل
اللغة الرعد صوت
السحاب والبرق نور وضياء
يصعبان السحاب (قوله عز
وجسل رايبا) عالي على
الماء (قوله تعالى ردوا
أيديهم في أفواههم) أي
عضوا أنا ملهم حقا

ثلاثة أسهم ولغيره واحد (ان كنتم آمنتم بالله) فقتضى الايمان بالله الشكر على نصره واعطائه
 الغنيمة (وما أنزلنا) من النصر (على عبدنا) المناسب لقيضنا عليه فهو الاصل في النصر
 ويقاربه أقاربه ثم الضعفاء (يوم الفرقان) أي يوم بدر الفارق بين أهل الحق والباطل مع
 ضعف الاولين وقوة الآخرين في الظاهر فأنثر الضعف في النصر (يوم التقي الجمعان)
 فلا بد من اعطاء الضعفاء (و) لا يعدم الله أن يجعل النصر أنثر الضعف والقهر أنثر القوة
 اذ (الله على كل شيء قدير) وقد زاد ضعفكم (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) أي بشفير الوادي
 الاقرب من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أي شفير الابد (و) زادكم ضعفا آخر انقطاع
 رجائكم من الركب اذ (الركب) أيوسفان وأصحابه (أسفل منكم) أي ساحل البحر
 بقدر ثلاثة أميال من بدر (و) قد بلغ ضعفكم الى حيث (لولا عدتم) القتال (لاختلفتم في
 الميعاد) هيبة منه وبأس من الظفر (ولكن) جمع الله بينكم (ليقتضى الله أمرا) من نصر
 أو أياته وقهر أعدائه (كان مفعولا) أي كالأجواب فعلة لان في نصركم مع ضعفكم وقهرهم
 مع قوتهم دليلا على قوة دينكم وضعف دينهم كما قال (ليهلك) أي يظهر هلاك دين (من هلك)
 بهلاك دينه (عن ينة) أي دليل ظاهر (ويجي) أي ويظهر حجة دين (من حي) بحجة دينه
 (عن ينة) لا يضر في التبيين عناد المعاندين (ان الله لسميع) اعنادهم (عالم) بما يقطعه
 لكنه لم يقطعه عنهم ابقاء للتلبيس عليهم لاقتضاء الحكمة اياه كالبس عليكم (اذير بكمهم
 الله في منامك قلبه لا) تخبر أصحابك بقاتم فتدوى قلوبهم على محاربتهم ولما كانوا اذ لم يلبس
 بالقهر كانوا اقليلين في المعنى (و) الحكمة في التلبيس أنه (لو أراكم كثير الفسليم) أي جفتم
 (و) لو لم تنفقوا على الجبن (لنأزغنكم) أي اختلافتم (في الامر) أي أمر الاندام والاحكام
 ومثل هذا التلبيس لا يمتنع على الحكيم وانما هو التلبيس الذي يضر بالملبس عليه ولم
 يضركم به (واكن الله سلم) الملبس عليه عن الفشل والتنازع الذي علمه من أخلاق الملبس
 عليه (انه عالم بذات الصدور) أي بالأخلاق التي هي مواجبات الصدور (و) لم يقتصر
 على التلبيس المنامي بل لبس في البقطة أيضا لتبقى جرأة أصحابك (اذير بكمهم) لاعتد
 بل (اذ التقيتم في أعينكم) لاني خبايكم أو الحس المشترك منكم على ما في المنام (قليل
 و) قد لبس عليهم أيضا في البقطة لئلا يهربوا اذ أروا كثرتكم اذ (يقولكم في أعينهم) في
 البقطة لا اغرض التلبيس المضرب بالملبس عليه بل (ليقتضى الله أمرا) من اظهار الخوارق
 الدالة على صدق دين الاسلام وكذب دين الكفرة وهو نافع على الاطلاق لذلك (كان مفعولا)
 أي كالأجواب فعلة على الحكيم لما فيه من الخير الكثير (و) لا يعد ايجاد الخوارق اذ لا تأثير
 للأسباب بل (الى الله ترجع الامور) لالى الأسباب فلا يعد ايجاد شيء على خلاف مقتضاها
 (يا أيها الذين آمنوا) بأن الله قادر على النصر مع الضعف وقد فعل لظهار صحة دين الاسلام
 لا تضعفوا عند المحاربة بل (اذ التقيتم فئة) أي جماعة من العدو (فاثبتوا) لقاتمهم بالقوة
 (و) لا تعقدوا على ثباتكم بل (ادكروا الله) الثابت من الازل الى الابد ليفيض عليكم

وغيظا بما أناهم به الرسل
 كقوله عز وجل واذا
 خلوا عوا علىكم
 الا نامل من الفظ وقيل
 ردوا أيديهم في أفواههم
 أو مؤا الى الرسل أن
 اسكنوا (قوله رومي) أي
 ثوابت يعني جبالا (قوله عز
 وجل رجالك) أي رجالك

النبات المستقر ولا يكتفي فيه القليل فاذا كروهم (كثيرا) بحيث يحضركم روحانية الذكر (اعلمكم
تفطنون) بفيضان النبات المستقر (و) هذا الفلاح منوط باطاعة الله ورسوله لذلك (أطيعوا
الله ورسوله) يطل اطاعتهما التنازع لذلك (لا تنازعوا) باختلاف الآراء (فتقشوا) أى
فتجنبوا اذ لا يتقوى بعضكم ببعض (وتذهب ريجكم) أى القوة التى تنفذ من البعض فى
البعض نفوذ الريج (واصبروا) على مخالفة أهويتكم الداعية الى التنازع فالصبر مستلزم
للمنصر (ان الله مع الصابرين) بالمنصر أشار الى أن طالب النصر من الله يجب أن يكون خروجه
من بيته لله ويسبق عليه الى حين القتال فقال (ولا تكونوا كالذين) أى مشايين لهم بوجه
فضلا عن أن تتصفوا بصفاتهم (خرجوا من ديارهم) وان غيروا دينهم حين القتال لكن يكون
للاولى أثر (بطرا) أى غرابة الشجاعة (ورثاء الناس) طلب الثنا بها (و) كيف لا يكون
لهذه النية أثر وهم (يصدون) أنفسهم بها (عن سبيل الله) والنية فى أول الامر تؤثر فى
جميعه وكيف تطالبون بهذه النية النصر من الله (والله بما تعملون محيط) فيحيط بكم جزاؤه
فلا يبقى للنصر الذى هو جزاء صدقه سبيل اليه (و) اعتقاد كون البطور الرئاس من أسباب
النصر انما هو من تزيين الشيطان فاذا ذكر (اذن لهم الشيطان أعمالهم) التى هى أسباب
الفهرفار اياهم أسباب النصر (و) بالغ فى وعد النصر اذ (قال) متصورا بصورة سراقه
ابن مالك حين ذكركم قريش ما بينهم وبين بنى بكر من الحروب (لا غالب) أحدهما (لكم)
عن مرادكم (اليوم من الناس وانى جار) أى مجير (لكم) قاله قبل اجتماع العسكرين
(فما ترامت الفتتان) أى ترامت كل واحدة صاحبتها من بعد رأى الملائكة نازلة من السماء
(نكص على عقبيه) أى ولى هارباعلى قفاه وكانت يده فى يد الحارث بن هشام فدفع فى صدره
(وقال انى برى منكم) أى من عهده دجواركم (انى أرى) من الملائكة النازلة لأمداد
المؤمنين (مالاترون انى أخاف الله) أن يعذبنى قبل القيامة (و) لا يبعد مع امهالى اليه اذ
(الله شديد العقاب) فالامهال انما يكون باعتبار العذاب الاخرى الذى هو أشد من الذنوب
الموعود لاهل عداوة المؤمنين اليوم فانهم زعم الناس فلما رجعوا الى مكة قالوا هزم الناس
سراقه بن مالك فبلغه فقال قد بلغنى أنكم تقولون هزمت الناس فوالله ما شعرت بسميركم
حق بلغنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا انه كان الشيطان وانما قال الشيطان لا غالب لكم
اليوم من الناس وانى جار لكم حين رأى الضعف فى المؤمنين (اذ يقول المنافقون والذين
فى قلوبهم مرض) أى ضعف ايمان (غرهؤلاء) المقاتلين مع اضعافهم (دينهم) فظنوا أنه
ينصرهم (و) يكفيهم من دينهم فى نصرهم نوكهم فان (من يؤكل على الله) ينصره على
اضعافه بالغين ما بلغوا (فان الله عزيز) أى غالى على ما أراد ولا بد أن يريد نصر أوابائه
لانه (حكيم) والحكمة تقتضى نصرهم ثم أشار الى أنه لا غرور فى أن يموت شهيدا بل فى أن
يجي كفرا فقال (ولو ترى اذ يتوفى الذين كفروا) ولو بعد ما فازوا بقدار من الحياة الدنيوية
(الملائكة يضربون) بسياط من النار قبل وصولهم الى ابيهم والقيامة (وجوههم) ما أقبل

(قوله عز وجل الرقيم) لوح
كتب فيه خبر أصحاب
الكهف ونصب على باب
الكهف والرقيم الكتاب
وهو فعل بمعنى مفعول
ومنه كتاب مرقوم أى
مكتوب ويقال الرقيم اسم
الوادى الذى فيه الكهف

منهم (وأدبارهم) يتولون لهم ضلال العذاب العقلي الى الحسى (ذوقوا) من ضربنا اليكم
 (عذاب الحريق) أى النار الملهبة في جراحكم وإيس ذلك من ابتهادكم بل (ذلك) الضرب
 الشديد (بما قدمت) الى الله تعالى (أيديكم) من الكفر والمعاصي الموجهة لغضب الله
 (وهو) وان اشتد غضبه لا يظلمكم (ان الله ليس بظلام للعبيد) وان بالغ هذه المبالغه في
 تشديد العذاب ولا يهده هذا الضرب من الملائكة قبل القيامة فان غاية ما أنه تعذيب
 دينوى فهو (كدأب آل فرعون) دأب الكفرة (الذين من قبلهم) ممن سار مسير هؤلاء
 فى أنهم (كفروا بآيات الله) فلم يبالوا بمعاصيه (فأخذهم الله) قبل يوم القيامة (بذنوبهم)
 وان آخر التعذيب في حق البعض لانهم اجتروا على معاصيه بما رأوا لانفسهم من القوة
 فضعفهم اظهر بالقوته (ان الله قوى) على أن تأخير العذاب انما يكون للرحمة لئلا
 اشتد عندهم اشتد غضبه لانه (شديد العقاب) لمن اشتد عند الله معه فلا يكون فى حقه رحمة
 (ذلك) التعذيب الذى علم كونه مؤاخذة بالذنوب (بأن الله) جرت سنته على أنه (لم يك مغيرا
 نعمة) وان كان مغيرا للشدة كثيرا بغير تغيير أهلها ما هم عليه (أنعمها على قوم) وان كان
 يغير ما أنعم على واحد أو اثنين من غير تغيير لما هو عليه (حتى يغيروا ما بانفسهم) من
 موجبات تلك النعم من اعتقاد أو قول أو عمل (و) يغير اذا غيروا غضبا عليهم بما يسمع منهم
 أو يعلم (أن الله سميع عليم) وقد جرت به سنته (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم) كان
 مبدأ تغييرهم أنهم (كذبوا بآيات ربهم) أى الذى رباهم بالنعم فصرفوها الى غير ما خلقت له
 بمقتضى تلك الآيات فكانت ذنوبا (فأهلكناهم) زيادة على سلبه النعم (بذنوبهم) بما صرفوا بها
 النعم الى غير ما خلقت له (وأغرقنا آل فرعون) لاغرقهم النعم فى بحر الانكار بنسبتها الى
 فرعون حيث أقروا بالهيمته (و) غيرهم وان لم يفرقوا فى الدنيا فى بحر يفرقون فى الآخرة فى
 بحر النار إذ (كل كانوا ظالمين) بصرف النعم الى غير ما خلقت له وهو نوع من الاغراق لها
 فى بحر الانكار لانه مرجع التغيير لها ثم أشار الى أنه عز وجل كيف يترك نعمة على من غير
 أحواله التى كانت أسباب النعم وقد كان بها انسانيته فبغيرها خلق بالدواب وبانكار النعم
 صار شر منها فقال (ان شر الدواب عند الله) وان كانوا عند الناس أعقل الناس (الذين
 كفروا) والنعم تسلب ممن لا يعرف قدرها فكيف لا تسلب ممن ينكر المنعم وهو وان أدام
 عليهم النعم (فهم) يذيعون انكار المنعم إذ (لا يؤمنون) ويدل على عدم ايمانهم بالله نقضهم
 عهوده لكونهم (الذين عاهدت منهم) وعهدك بمنزلة عهد الله (ثم يقضون عهودهم) لامرة
 واحدة أو مرتين حتى يقال بعودهم الى الايمان بل (فى كل مرة) كيف والمؤمن لا بد وان
 بقى الله فى نقض عهوده فى بعض المرات (وهـم) بترك النقص عاصون فعلم أنهم
 (لا يتقون) أصلا فهم فى معنى الآمنين من مكر الله وهـم الكافرون واذا اعتادوا نقض
 العهد فى كل مرة (فأما نتقنهم) أى فان تحقق مصادقك ناقضى العهد (فى الحرب
 فنردهم) أى فان فعل بهم ما يفرق اجتماعهم على النقض على خفية بحيث يشبه فعل من يفعل

(قوله ربطنا على قلوبهم)
 أى ثبتنا قلوبهم وألهمناهم
 الصبر (قوله رتقا)
 ففتقناهم (قوله قيل كانت
 السموات سما واحدة
 والارضون أرضا واحدة)

(من خلفهم) أى وراء ظهورهم (اعلمهم يذكرون) أى يتعظون (واما تخافون من قوم خيانة) أى وان تحقق لك من قوم خوف الغدر بظهور آثاره فيهم (فانذروهم) أى فأنذروهم عهدهم (على سواء) أى على طريق ظاهر يستوى في معرفته الكل لئلا يكون فيه شئ من الغدر اذ هو خيانة وان كانت في مقابلة خيانتهم (ان الله لا يحب الخائنين) وحبسه الغدر في الحرب انما هو بعد بنذ العهد (ولا تحسبن الذين كفروا) عند بنذ العهد الموقظ لهم انهم (سبقوا) أى غلبوا لان السابق منهم اعجاز منهم لله في وعده النصر للمؤمنين (انهم لا يهجزون) ان كسر فالجلة تعليمية وان فتح قدر لام التعليل (وأعدوا لهم) لدفع توهم سبقهم (ما استطعتم من) تحصيل (قوة) مائة قوى به في الحرب من الآلات سيما الرمي (ومن رباط) أى شد (الخيال) ولا يكون اعدادكم للخيال بل (ترهبون) أى تخوفون (به) أى بذلك الاعداد (عدو الله) باثبات الشرك وابطال كلمته (وعدوكم) أى الذى يظهر عدواوتكم فتخوفونهم لئلا يحاربوكم باعداد القوة فى أنفسهم دونكم (و) ترهبون قوما (آخرين من دونهم) أى من دون من يظهر عدواوتكم وهم المشافقون وان كنتم (لأنتم لا تعلمونهم) انهم يعادونكم لكن (الله يعلمهم) انهم اعداؤكم يظهر عدواوتهم اذ اراؤا ضعفكم (و) لا تخافوا من اتفاق المال فى اعداد القوة ورباط الخيل فانه (ماتنفة وامن شئ فى سبيل الله) فيه اشارة الى أن المنفق فى سبيل الغير لا يجب تعويضه (يوفى اليكم) عوضه فى الدنيا من النية والغنية والجزية والخراج (و) لو فاتكم ذلك (انتم لا تظنون) بمنع جزائه فى الآخرة (و) عند رؤية اعداد القوة ورباط الخيل (ان جنحوا) أى مالوا وانقادوا (للاسم) أى للصلح (فاجنح لها) أى غل الى موافقتهم متقادا لها وان قدرت على محاربتهم لان الموافقة ادعى لهم الى الايمان (و) لا تخف فى الصلح مكرهم بل (توكل على الله) فانه يعصمك من مكرهم اذ ادعونه واستعدت بهم مع التوكل (انه هو السميع) لدعوتك واستعاذتك (العليم) بتوكلك وبكيفية العصمة (وان يريدوا أن يخدعوك) بالصلح لتترك اعداد القوة ورباط الخيل (فان حسبك) أى كافيك (الله) وان لم يكن لك اعداد قوة ولا رباط اذ (هو الذى أيدك بنصره) بيد من غير اعداد قوة ورباط (و) الآن قد أيدك (بالمؤمنين) (و) أقامهم مقام اعداد القوة والرباط اذ (ألف بين قلوبهم) بعدما كان فيها العصبية والضعف فتقوى بعضهم ببعض وليس هذا التقوى دون التقوى بالاعداد فان ذلك مقدور للبشر وهذا ليس بمقدوره اذ لا يحصل بالمباشرة ولا بانفاق المال حتى أنك (لو أنفقت ما فى الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم) اذ لا تدخل تحت قدرة البشر ان يكونوا من عالم الغيب (ولكن الله) لاستيلائه على الغيوب (ألف بينهم انه عزيز) أى غالب على كل ظاهر وباطن وقد اقتضت الحكمة ذلك لما فيه من تأييد دينه واعلاء كلمته وهو (حكيم) والغلبة مع الحكمة كالموجبة ثم قال (يا أيها النبي) أى الذى نبى بالحقائق الالهية (حسبك الله) وان لم يكن معك أحد (و) ان نظرت الى السبيبة حسبك (من تبعك من المؤمنين)

فتنقتهما الله عز وجل
وجعلهما سبع سموات
وسبع أرضين وقيل كانت
السما مع الارض جميعا
واحدة فتنقهما الله
بالهواء الذى جعل بينهما
وقيل فتنت السماء بالمطر
والارض بالنبات (قوله
تعالى رب) اننفخت

وان لم يأنفهم من لم يتم اتباعهم لك فان لم تبايعتك أثار عظيم في سبيبة النصر (يا أيها النبي)
 اذا كان لم تبايعتك هذا الاثر فأمر لك كثر تأثيرا (حرض المؤمنين) أي حثهم (على القتال)
 وان كان العدو عشرة أضعفهم فانهم يغلبونهم اذا صبروا (ان يكن منكم
 عشرون) اشترط في المؤمنين كثرة تصلح للمقاومة (صابرون يغلبوا مائتين) عشرة أمثال
 عشرين (و) لا يضر تضاعف عدد الكفار الى الغاية اذا كان المؤمنون عشرة حتى
 (ان يكن منكم) من المؤمنين (مائة) صابرة (يغلبوا ألقام الذين كفروا) ذلك الغلبة
 للمؤمنين (بأنهم) يؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة لانهم (قوم لا يفقهون) بالامور
 الاخرى فيفرون نواحيها ويؤثرون حياتهم على الحياة الدنيا والمؤمنون يرجون من
 الثواب والقرب من الله ما يتشوقون به الى الموت شوق العطشان الى الماء وكان هذا
 عند ظهور قوة المؤمنين فلما ضعفوا نسخه الله تعالى فقال (الآن خفف الله عنكم)
 لانكم (و) ان زدتهم وزادت قوة الاسلام (علم أن فيكم) الآن (ضعفا) في الصبر من
 رؤيةكم الاستعانة بالجماعة الكثيرة من المؤمنين (فان يكن منكم مائة صابرة) أخذنا
 في الأقل من الكثرة ما يزيد على كثرة الأقل هناك (يغلبوا مائتين) ضعفنا واحدا (وان
 يكن منكم ألف) فهم مع غلبة الكثرة لا يثابرون أكثر من الضعف الواحد بل غاية ثم ان
 (يغلبوا ألفين) وايدت الغلبة مقتضى العدد بل (بإذن الله) لكن لوصبر وامتاع
 الضعف فليس لهم حكم الضعفاء اذ (الله) يقوهم لكونه (مع الصابرين ما كان لنبي)
 أمرا بالتحريض على القتال (أن يكون له أسرى) يقدمهم لان الطمع في الفداء مانع من
 قتل المئذى (حتى ينخن) أي يشغل الكفر على المنتشرين (في الارض) بنكثهم قتلهم
 حتى يقل حربهم ويذلوا ويعز الاسلام ويستولوا أهله (تريدون) مع ما بنيتهم على اسان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم من مذام الدنيا ومناقب الآخرة (عرض الدنيا) الزائل الحقير
 (و) تخالفون مراد الله اذ (الله يريد الآخرة) ان تحصل لاكثركم باهوائكم اياهم
 هداية خاصة عن شبه الكفرة (و) لا يحتاج الى اهدائكم اذ (الله عزيز) أي غالب
 على ما أراد من الهداء وغيره امكنه في جعلكم سبب الهداية (حكيم) اذ يريد بذلك
 اثباتكم ثوابا عظيما واكنهكم خالفتم هذه الحكمة التي هي من العظمة بحيث (لولا
 كتاب) أي عهد (من الله سبق) انه لا يعذب المخطئ في اجتهاده (لكم) أي أصابكم (فيما
 أخذتم) أي في أخذكم الفداء من أسارى بدر (عذاب عظيم) بقدر ابطالكم الحكمة
 العظيمة وذلك انه عليه السلام أتى يوم بدر بسبعين أسيرا فيهم العباس بن عبد المطلب
 وعقبه بن أبي طالب فاستشار أصحابه فيهم فقال أبو بكر قومك وأهلك استبقهم لعلى الله
 يتوب عليهم وخدمهم فدية يقوى بها أصحابك وقال عمار ضرب أعناقهم فانهم أئمة
 الكفر وان الله أغناك عن الهداء مكى من فلان ان يبيع له ويمكن عليه اوجزة من أخوهم ما
 فلنضرب أعناقهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً يا أبا بكر مثل ابراهيم حيث

(قوله عز وجل ربوة ذات قرار ومعين) قبل ان يها
 دمشق والربوة والربوة
 والربوة الارتفاع من الارض
 ذات قرار أي يستقر بها
 للحمارة ومعين أي ماء
 ظاهر جبار (قوله تعالى
 رافعة) أي ارق الرحمة
 (قوله تعالى الرمن) أي

قال فن تبغني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثله يا عمر مثل نوح اذا قال رب لا تذرني على الارض من الكافرين ديارا فغير أصحابه فأخذوا الفداء فنزلت الآية فدخل عمر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يبيكان فقال يا رسول الله اخبرني فان أجديكاه بكيت والاتباء كيت فقال أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء وانه قد عرض على العذاب أدنى من هذه الشجرة لشجرة قرية وقال صلى الله عليه وسلم لنزل العذاب لما برئ منه غير عمر وسعد بن معاذ واذا أخذتموه بالاجتهاد (فكلوا مما غنمتم) أي بعضه بعد اخراج الخمس (حلالا طبيا) أي خالبا عن الشبهة لان الاجتهاد رفع عنه الان في فصار المحرم في معنى الحلال (و) لكن (انقوا الله) فلا تقسموا محووا في الاجتهاد (ان الله غفور) لخطا المجتهدين (رحيم) باعطاء الاجر الواحد على الاجتهاد اذ لم يتساعح ولما انكسر قلوب الاسارى بأخذ الفدية بحيث يخاف عليهم اضعاف الايمان جبرها بقوله (يا أيها النبي) أي الذي شأنه انباء القلوب تقوية لها (قل) أنت وأصحابك (لمن في أيديكم من الاسرى) تخليصا لهم عن أسر الضلال بضعف الايمان (ان يعلم الله) من نظره (في قلوبكم خيرا) أي قوة ايمان واخذ لاصافيه (بؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الغنائم والتجارات وغيرها في الدنيا (وبغفر لكم) في الآخرة (و) ان صدر منكم ما يوجب الاسر أو لا (ان الله غفور) ولا يبعد عليه التعويض بعد تعويضكم الخ في قلوبكم بدل الشرفائه (رحيم) وان يعلم في قلوبهم شرابان (يريدوا خيانتك) أي نقض العهد لياخذوا مثل ما أعطوا من الفداء أو أكثر منه فعل بهم ثانيا مثل ما فعل بهم أم أولا (فقد خانوا الله من قبل) بنقض عهده في الميثاق الاول (فامكن منهم) بالقتل والاسر كيف (والله عليم حكيم) وهو مقتضى علمه بما يستحقونه وحكمته المقيدة كل مستحق حقه ولما وعد الله الاسارى بتعويض الخيروعد المهاجرين بتعويض أهلهم بالنصار والمجاهدين بتعويض أموالهم وأنفسهم بالنصار أيضا فقال (ان الذين آمنوا) وهو يوجب قرابة المؤمنين (وهاجروا) وهو يوجب قرابة المهاجرين (فجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وهو يوجب قرابة من نصرهم (والذين آووا) وهم من خواص الاقارب في الاصل فيصير الانصار لهم أهلا (ونصروا) فانهم بذلك صاروا أموالا وأنفسا يحصل فيهما النصر فيصح ان (أو انك بعضهم أولياء بعض) يقومون مقام أهلهم وأموالهم وأنفسهم (والذين آمنوا ولم يهاجروا وأموالهم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) لانهم ما تركوا شيئا يجعل الانصار عوضه نعم لهم نوع من القرابة لا يباغ - دالولة (و) هو انهم (ان استنصروكم) أي طلبوا منكم النصر على اعدائهم (في الدين فعليكم) يجب (النصر) لهم على كل عدو (الاعلى قوم ينصركم ويدينهم ميثاق) أي عهد فانهم اذا عادوا من لم يهاجروا لا ينصر عليهم بل يؤمر بالهجرة منهم (والله بما تملكون) من الهجرة وتر كما مع امكانها أو بدونها (بصير) (و) كيف تتركون نصر من لم يهاجر وان لم تكن بينهم موالاة مع ن (الذين كفروا

المعدن وكل ركبته لم تطو
فهى رس (قوله تعالى
ردف لكم) وردفكم بمعنى
تهدكم وجاء بعدكم
(راسيات) ثابيات (قوله
عز وجل ركوبهم) ما يركبون
وركوبهم فعلهم مصدر
ركبت (قوله عز وجل ركبهم)

بعضهم أولاء بعض) وان لم يهاجر اليهم مع انكم (الافتعلوا) أى نصر المؤمنين غير المهاجر
 (تكن فتنة) أى الزام الكفر منتشرا (فى الارض) يتقوى الكفار بحيث يحصل فى الارض
 (فساد كبير) فى باب الاعتقادات أو الاعمال (و) كيف لا يكون بين المؤمنين المهاجرين
 المجاهدين وبين الذين آووا ونصروا موالاة ظاهرة وقد حصلت الموالاة الباطنة اذ
 (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون
 حقا) فية قومون بجميع حقوق الايمان التى منها الموالاة الباطنة المستلزمة للظاهرة
 وكيف لا يكون بينهم موالاة وقد أفاد بعضهم بعضا ما هو أعظم النوايا اذ (لهم مغفرة)
 مما هدى بعضهم بعضا (ورزق كريم) مما هدى فى الآخرة ومما نصروا فى الدنيا ثم أشار
 الى أن من تأخر ايمانه فى حكمكم من تقدم اذا قام بحقوق الولاية من الهجرة والجهاد فقال
 (والذين آمنوا من بعد) فانه (و) ان تأخر ايمانهم لانه قطع موالاتهم بل (هاجروا
 وجاهدوا معكم فأولئك منكم) كن تقدمكم كيف (و) هذا التأخر لا يزيد على تأخر
 وجود بعض ذوى الارحام عن بعض وهو لا يقطع القرابة بل (أولوا الارحام بعضهم أولى
 ببعض) من الجانب وان كان مساويا ومتمما كيف وايمانه وان تأخر فهو مساو
 لايمان من تقدم (فى كتاب الله) والله تعالى حكمهم بالمساواة فى أمر الموالاة بين ما تقدم
 وما تأخر بمقتضى ذلك وان تفاوت فى الفضيلة (ان الله بكل شئ عليم) فبعدم ما يقتضى
 المساواة والتفاوت فيه كتب كل شئ بحسب مقتضاه وتم والله الموفق والمهم والمحمد لله رب
 العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله وأصحابه أجمعين

(سورة براءة)*

سميت بها لافتقارها ومرجع أكثر ما ذكر فيها اليها وبالتوبة لتكررها فيها فان تبتم
 فهو خير لكم فان تابوا وأقاموا الصلوة ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء فان يتوبوا
 يك خير لهم عسى الله ان يتوب عليهم لقد تاب الله على النبي ألم يعلموا أن الله هو يقبل
 التوبة التائبون العابدون وهم أشبههم اسمائهم وتسمى المقشقة أى المبرقة عن النفاق
 والمبعدة أى الباعثة عن اخبارهم والمثيرة أى الكاشفة عن احوالهم والمدممة أى
 المهلكة لهم والمشردة أى المفرقة جمعهم والفاضة والخزينة والخافرة والمنقرة والمنسكة
 وسورة العذاب لتكرر ذلك كله فيها وتركت التسمية فيها من الرحمة المستلزمة للايمان
 المنافى للقتال وتبذالهم وود ذلك لانه عليه السلام لما خرج الى تبوك وأرجف المنافقون
 نقض المشركون عهودهم فأمر الله رسوله ان يأمر قومه بنقض عهودهم فقال (براءة)
 أى هذه قطع علاقة كانت لكم مع المشركين وقطع عصبة كانت لهم منكم وصلت اليكم (من
 الله ورسوله) لتبذوا عهودكم (الى الذين عاهدتم من المشركين) ليس لكم معهم ابتداء
 قتال حتى يبلغوا المأمن ولا تكلية فيهم بالخروج اليه على الفور (فسبحوا فى الارض) أى
 يقولوا لهم سيروا فى أرضنا بديننا العهد آمين (أربعة أشهر) عشرين من ذى الحجة

أى بال يقال رتم العظم اذا
 بلى تقوله قال من يحيى
 العظام وهى رميم أى بالية
 (قوله عز وجل فراغ الى
 آلهتهم) أى مال اليهم فى
 خذاه ولا يكون الروح
 الاخذاه (قوله عز وجل
 رواكده) أى سواكن

وجميع الحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر وكانه عبر من الهدنة عشر
 سنين الى الامان اربعة أشهر (واعلموا انكم) لو قصدت محاربتنا في هذه المدة أو بعد
 خروجكم من أرضنا باستعانة أناس آخرين (غير محزى الله) بأخذ مكة من أيدينا
 (و) اعلموا انكم وان تعزتم باناس في غاية الكثرة فلا محالة (أن الله محزى الكافرين)
 مع كثرتهم بنصر المؤمنين مع قتلهم ثم أشار الى ان هذا الامان ليس أمانا عن العذاب
 الاخرى ولا عن الدينوى بعد تمام المدة فقال (وأذان) أى اعلام (من الله ورسوله الى
 الناس) المجتمعين بعرفة وقد بلغت كثرتهم يومئذ غاية السكونه (يوم الحج الاكبر) يوم الجمعة
 وكان عيد المال (أن الله يرى من المشركين) فلا يؤمنهم من قهره الاخرى ولا الدينوى بعد
 تمام المدة (ورسوله) من شفاعته لهم وترك قتاله بعد المدة لئلا يبرأ انما هى الى
 التوبة من الشرك (فان تبتم فهو) أى التوبة (خبر لكم) يفيد كم دوام الامان في الدارين
 مع فوائده لا تنحصر (وان توليتم) أى اعرضتم عن التوبة اعتمادا على قوتكم في التخليص
 عن قهر الله (فاعلموا انكم غير محزى الله) ان أنكر واذلك (بشر الذين كفروا)
 بقهره (بعذاب أليم) من قهره ثم استثنى من المشركين البراءة عنهم فقال (الا الذين عاهدتم
 من المشركين ثم لم ينصوكم شيئا) بما شرطوا معكم (ولم يظاهروا) أى ولم يبقوا (عليكم
 احدا) من اعدائكم وهم بنو ضمرة وبنو كنانة (فأتوا) مائلين (اليهم عهدهم) باقيا (الى)
 تمام (مدتهم) فاتقوا الله في نقضها (ان الله يحب المتقين) هذا قبل تمام المدة (فاذا
 انسلك) أى خرج (الاشهر الحرم) أى التي حرم فيها الابتداء بقتالهم بعد النبذ (فاقتلوا
 المشركين) أى الباقيين على الشرك منهم ولو بعد الاسر (حيث وجدتموهم) من حل
 وحرم ولو في موضع الامن أو في طريق المأمن (وخذوهم) أى اسروهم ولو في موضع
 الامن أو في طريق المأمن لتسترقوهم أو تخذوهم وان آمنوا بعد الاسر هذا اذا تمكنت
 منهم (و) ان لم تمكنتوا (احصروهم) أى احبسوهم في المكان الذي هم فيه لئلا يتسوطوا
 في سائر البلاد (و) ان تبسطوا (اقعدوا لهم) أى لقتالهم (كل مرصد) أى طريق لكن
 هذا كله قبل التوبة (فان تابوا) عن الكفر (و) دلوا على صدقها بأن (أقاموا الصلاة)
 التي هي انقياد الظاهر الدال على انقياد الباطن (وأتوا الزكاة) الدال على ايثار جانب
 الله على ما سواه (نخلوا سيدهم) أى فاقروا التعرض لهم وفيه دليل على ان تارك الصلاة
 والزكاة لا يخلى سيدهما وكيف لا يخلى سيدهما وقد غفر الله لهم (ان الله غفور) بل رحيم
 أيضا لانه (رحيم) ثم أشار الى انه وان لم تجب التخلية لغير التائبين المذكورين لكن جاز
 أمان المستجير لسمع كلام الله بعد الاخراج فقال (وان أحد من المشركين استجارك)
 فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه ما آمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون ثم أشار الى انه وان جاز
 أمان المستجير لسمع كلام الله بعد الاخراج فلا يجوز تقيده به بعد الذمة فقال (كيف
 يكون للمشركين) بعد اخراجهم (عهد عند الله وعند رسوله) مع ان الشرك يستلزم

(وهو) أى ساكن كهيئته
 بعد أن ضربه موسى
 وذلك ان موسى لما سأل
 ربه ان يرسل البحر خوفا
 من فرعون ان يعبر في أثره
 قال الله عز وجل واترك
 البحر رهوا انهم جنود
 مغرقون ويقال رهوا

قوله وعقد الذمة اذلال
الذي هكذا بالاصلين
بأيدينا وله اعزاز للذي
قنابل معصم

اذلالهما وعقد الذمة اذلال للذي (الا الذين عاهدتم) قبل النسخ (عند المسجد الحرام)
فانه يعتبر بعهد لو وقوعه قبل النسخ في مكان الامن المعظم عندهم بحيث لا يخالف فيه
بواطنهم ظواهرهم فلا يؤثر معه المانع كمنه مشروط بديموم الاستقامة على العهد
(فما استقاموا) أي فاداموا مستقيمين على عهدهم مراعين (لكم) أي لحقوقكم
(فاستقيموا لهم) فانتم أولى بالاستقامة فانتم الله في نقض عهد المستقيمين على عهدهم
قبل النسخ عند المسجد الحرام (ان الله يحب المتقين كيف) يكون اغيبرهم عهد عند الله
وهو ناظر الى بواطنهم (و) لاعهد في الكونهم بحيث (ان يظهر واعليكم لا يرقبوا) أي
لا يراعوا (فيكم إلا) أي يميننا (ولا ذمة) أي عهدا ولا يغتربظواهرهم اذ (يرضونكم)
بأنواهم (و) هي مخالفة لبواطنهم اذ (تأبى قلوبهم و) لا يعدم منهم اذ (أكثرهم فاسقون)
بمقتضى دينهم أيضا ويكفي في فسقهم انهم (اشترى) أي استبدلوا الحق المدلول عليه
(بآيات الله) أهوية فاسدة فكانت (تخاف ليللا) وكيف لا يفسقون وقد عادوا الله باتباع
تلك الأهوية (فصدوا) أنفسهم وأتباعهم (عن سبيله) فسلوكوا سبيل المساوى (انهم)
سأما كانوا يعملون) ومن سوء أعمالهم انهم (لا يرقبون في مؤمن) وان راقبوه في كافر
(إلا ولا ذمة و) لا ينتصرون على أدنى المساوى بل (أو ائلكم المعتدون) أي المجاوزون
للعافية في المساوى كلها ومع ذلك تعتبر بهم مع قرائن محبتها (فان تابوا وأقاموا الصلوة)
بدل أسوأ أعمال الجوارح (وأتوا الزكوة) بدل أسوأ تصرفات الأموال (فاخوانكم
في الدين) لا ينتظر الى بواطنهم مع هذا الظاهر المؤيد به هذه الدلائل (و) كيف لا يكونون
أخوانكم ونحن (ننصل الآيات) الدالة على اخوتهم لكننا نعلم انهم يكونون مفيدة (لقوم
يعلمون) ثم أشار الى انه لا يؤمن ناقضو الايمان والطاعنون في الدين فضلا عن ان يقرروا
بالجزية فقال (وان كنوا) أي نقضوا (أيمانهم من بعد عهدهم) الذي لا ينقضه من
يبالي الله لولا الايمان (و) كذا ان (طعنوا في دينكم فقاتلوا) كلا الفريقين اكونهما
(أمة الكفر) أي رؤسائهم اما الطاعنون فلا نهم جمعوا بين الاخذ بالباطل وبين الطعن على
الحق واما الناكثون فلا نهم لا يباليون بالله (انهم لا ايمان لهم) كيف ولا ينفون عن النكث
والطعن بدون القتال فيقاتلون (اعلمهم ينفون) عنهم سيما اذا لم ينصر وأصلا ثم أشار
الى انه كيف يترك قتالهم وقد توفرت أسبابه فقال (الأتقانون قومنا كنوا ايمانهم) عن
قله مبالاتهم بالله (و) لم يكن عن غفلة بل بعد بلوغ الرسالة بل (هو باخراج الرسول
وهو أشد من الطعن في الدين كيف (و) هو مجازاة اذ (هم يدرككم به) ويكفي فيه ابتداءهم
(أول مرة) وان كان منكم الابتداء في بعض المرات المتأخرة فهذا أسبابه ولا مانع فيه
سوى خوفكم منهم (أن نخشونهم) مع ترك خشية الله في مخالفة أمره (فأله أحق أن
نخشوه) لانه لانه نسبة ان قوة الخلق الى قوته وللشدتهم الى شدته (ان كنتم مؤمنين) بكل

متفرجا (قوله عز وجل رقي
منشور) الصعائف التي
تخرج يوم القيامة الى بني
آدم صلى الله عليه وسلم
(رب المنون) حوادث
الدور (رب المشرقين
ورب المغربين) الرب السيد
والرب المالك والرب زوج

قوته وشده على ان شدة القتال انما تقع عليهم ولا يحصل لكم منه سوى الفائدة العظيمة
 (قاتلوهم بعذبهم الله) بالام الجراحات والموت (بأيديكم) تغليبكم عليهم (ويخزهم)
 بالاسر والاسترفاق فيجتمع في حقهم العذاب العقلي مع الحسي (وينصركم عليهم) زيادة
 في عذابهم العقلي (ويشف صدور قوم مؤمنين) من أذية شهادتهم هذا هو الشفاء المعنوي
 (ويذهب غيظ قلوبهم) وهو شفاء حسي (و) من الفوائد أنهم اذا رأوا نصركم مع
 ضعفكم (يتوب الله على من يشاء) فيحصل لكم أجرهم ولا يفوتكم شيء من هذه
 الفوائد لانهم مقتضيات استعدادكم واستعدادهم (والله عليم حكيم) أحسبتم ان تنقلب
 الامور المذكورة مع علم الله وحكمته (أم حسبتم ان تتركوا) فلا تؤمروا بالقتال (ولما
 بعلم الله) وقوع ما علم في الازل انه سيقع من التمييز بين المتخافين عن الجهاد وبين المتخذين
 من دونه ودون رسوله والمؤمنين وليجزة وبين (الذين جاهدوا منكم) اخلاصا وبأن
 لم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين (أي المجاوزين لهم) وليجزة) أي بطانة
 يفسون اليها اسرارهم والمقصود من هذا اظهار ذلك الزام اللججة (والله خير بما تعملون)
 أي يواطن افعالكم وفيه اشارة الى أن القيام بالجهاد لا يصير لهم حجة مالم يخلصوا بواطنهم
 ثم أشار الى أنهم كيف لا يؤمرون بقتالهم مع انه لا يندفع بدونه اذيتهم عن المؤمنين في
 عبادتهم التي خلق الناس لاجلها ولا يتأق منكم لانه (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد
 الله) بالصلاة التي هي أجل العبادات اذ لا يصح منهم حال كونهم (شاهدين على أنفُسهم
 بالكفر) يجعل معبودهم مساويا لمن لا يستحق العبادة وكيف يصح منهم حال الكفر مع
 أن (اولئك) لو عملوا الصالحات قبل الكفر ثم كفروا (حبطت أعمالهم) ولو لم تحبط
 لم يستفيدوا بها اذ (في النار هم خالدون) ثم قال (انما يعمر مساجد الله) أي يستحق
 عمارتها بعبادته (من آمن بالله) فلم يبق بينه وبين غيره (واليوم الآخر) فدعاه اعتقاد
 جزائه الى تكميل عباداته (وأقام الصلوة) المستتبعة لساائر العبادات الناهية عن
 الفحشاء والمنكر (و) انما يتأق ذلك اذا (آتى الزكاة) المانعة من حب المال الجالب الى
 الشهوات (ولم يخش) فوات مال ولا شهوة ولم يبال بشريك بل لم يخش (الا الله فعسى
 أولئك أن يكونوا من المهتدين) للاطلاع على اسرار الصلاة التي هي عمارة مساجد الله
 فان زعموا ان لهم عبادة كسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام وهما كالصلاة والزكاة
 قلنا لو لم فليست من العبادات المطلوبة بالذات ولا بما يوصل اليها ولا بما ياتى ذلك (اجعائهم
 سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن) أي كايما من (آمن بالله) وهي العبادة المطلوبة
 بالذات (واليوم الآخر) الداعي الى الايمان بالله، (وجاهد في سبيل الله) المنية مد شره
 وتكميله فان سويتهم بينهم (لا يستون عند الله) كيف (و) ليس ذلك بعبادة مع الكفر
 اذ (الله لا يهدي القوم الظالمين) بالكفر الى عبادته وان أتوا بصورة العبادة وثقن سلم ان
 ذلك عبادة فلا تساوى الايمان ولا بسبب بقاءه ورفع الاذية عنه اذ (الذين آمنوا وهاجروا)

المرأة والمشرقان مشرق
 الصيف والشتاء والمغربان
 مغرباهما (قوله عز وجل)
 رفرف خضر) يقال
 رباص الجنة ويقال
 العرش ويقال هي المجالس
 ويقال للبسط أيضا رفرف

لأبقائهم عليهم (وجاهدوا في سبيل الله) لدفع الأذية عنهم (بأموالهم) بانفاقها على المجاهدين
 وفي المكرع والصلاح والدروع (وأنفسهم) ببشارة القتال (أعظم درجة عند الله)
 الذي لا يعظم عنده إلا ما جاوز حد ادراك البشر كيف (و) لدرجة لغيرهم بالنظر اليهم -
 اذ (أولئك هم الفائزون) يجمع بين درجات الكمال لكونهم بحيث (يشترهم ربهم) في الدنيا
 (برحمة) في الآخرة عظيمة لكونهم (منه ورضوان) فوقها (و) ان كانت الرحمة الآخرة
 بدونها في غاية الكمال لكونهم في (جنات لهم فيها) لولذلك الرضوان (نعيم مقيم) اذ وعدوه
 على الأبد لا في مكان الاخر بل (خالدين فيها أبدا) والنعمة تفضل بفضل المكان كيف
 وهذه الرحمة أعظم من الاجرمع انه بقدر المعطى (ان الله عنده أجر عظيم) والرضوان
 فوقها فتلك درجات هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين متى تكون لأهل السقاية والعمارة
 وكيف لهم أجر مع الكفر وهو فرع مواصلة الله والكفر قاطع لها ولذلك وجب على
 المؤمنين قطع مواصلة الكافرين ولو كانت مواصلتهم واجبة لو أسلموا (يا أيها الذين آمنوا)
 مقتضى إيمانكم مواصلة الله وقطع مواصلة من قطع مواصلته (لا تتخذوا آباءكم
 وأخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر) القاطع لمواصلة الله فربحوه (على الإيمان)
 الموجب مواصلة الله (ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون) بإيثار مواصلة من قطع
 مواصلته على مواصلته فان زعموا اننا نميل اليهم بالطبع (قل) مقتضى الإيمان ترك الميل
 الطبيعي اذا كان مانعا من محبة الله ومحبة واسطة للوصول اليه ومحبة ما يعلى دينه (ان كان
 آباؤكم) وان مال طبعكم اليهم ميل الجزاء الى الكل (وأبناءؤكم) وان مال طبعكم اليهم ميل
 الكل الى الجزاء (وأخوانكم) وان مال اليهم طبعكم ميل أحد الجزئين الى الآخر (وأزواجكم)
 وان أشبه ميلكم اليهم ميل الكل الى الجزاء لمشابهة الجزاء (وعشيرتكم) وان ملتم
 اليهم بوجه من الوجوه ووحده للإشارة الى ان الواحد منهم قد يكون أكثر من لسان
 الباقيين فاذا انتهى عن الميل اليه فغيره أولى (وأموال) وان ملتم اليها لما فيها من مصالح
 أنفسكم ميلكم الى نفوسكم سيما اذا (اقتربتموها) أي اكتسبتموها (وتجارتها) تفيد غناها
 فتميلون اليها أكثر من ميلكم الى أموالكم سيما اذا كنتم (تخشون كسادها وفسادها)
 تميلون اليها للحفاظ أموالكم وتجارتكم بل أنفسكم سيما اذا كنتم (ترضونها أحب اليكم
 من الله) المنعم بالكل (ورسوله) واسطة نعمه (وجهاد في سبيله) مما يعلى دينه (فتربصوا)
 قهر الله بدعوى محبته بالإيمان وتكذيبهم بترجيح محبة غيره ولا ينتطع عنكم هذا التربص
 (حتى يأتي الله بأمره) الفاهر بكم اما في الدنيا واما في الآخرة وكيف لا تربصون ذلك وقد
 خرجتم من محبة الله الهادية لانعامه الى عداوته (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي
 الخارجين عن محبته الى ما توجب من انعاماته ثم أشار الى ان أعظم فوائد هذه الاشياء
 النصر على الأعداء وهو لا يتوقف عليهم افعال (ان النصر لكم الله) بدون هذه الاشياء لاني

(قوله عز وجل روح
 وريحان) روح طيب نسيم
 وريحان رزق ومن قرأ
 فروح يقول حياة لا موت
 فيها (رزل القرآن ترتيبا)
 الترتيل في القراءة التبيين

موطن واحد بل (في مواطن كثيرة) بحيث صارت سنته المستمرة التي لا تتبدل (و) لا يرد يوم حنين فانه نصركم أيضا (يوم حنين) حين تركتم التقوى وهو وادي بين مكة والطائف وقيل بجحش ذي المجاز خرج اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح مكة في عشرة آلاف من المهاجرين والانصار و ألفين من الطلقاء لقتال هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فقال بعض الصحابة انان نغاب اليوم عن قله فذكره الله ذلك فغضبتمكم بها (اذ انجبتكم كثرتمكم) فاعقدتم عليها وكلكم اليها (فلم تغن) كثرتمكم (عنكم شيئا) من أمر العدو مع قلتهم (و) لكن انعكس عليكم اذ ضاقت عليكم الارض لا تجدون فيها مقرا لمن ضاق عليه مكانه (بما رحبت) أي مع سعتها (ثم) زدتم ضيقا حتى (وليتتم) ظهوركم للكفار (مدبرين) أي قاصدين اديارا لرجوع بعده اذ كانت هوازن رماة لا يقطع لهم سهم وقد بقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة ليس معه الا العباس وسفيان بن الحرث (ثم) لما ذهبت اعجابكم بكثرة نسكم (أنزل الله سكينته) ما تسكنون به وتثبتون (على رسوله وعلى المؤمنين) اذ قال عباس بن صالح بالناس فنادى الى عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا وعنفوا واحدا يقولون ابيك ليسك فيزل عليه السلام ودعا وقال انا انبي لا كذب انا ابن عبد المطاب اللهم أنزل نصرنا ثم صهتهم وقال هذابين حتى الوطيس أي اشتد الحرب والوطيس التنور ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيات فرمى بها وجوه الكفار وقال انه زموا ورب الكعبة وقيل قبض التراب ثم استقبل به وجوههم وقال شأه الوجوه فارتك الله منهم انسا انا الاملا عيني به ترايا (وأزل) لتقوية لكم بدل تقوية كثرتمكم (جنود الم تزوها) وهم خمسة آلاف وستة عشر وثمانية عشر مائة و قد رآهم المشركون اذ كانوا الخويقة هم (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسلب بعد النصر (وذلك) الله عذيب (جزاء الكافرين) أي المصيرين على الكثرة بعد النصر (ثم) اذا علموا أنه جزاء كفرهم (يتوب الله من بعد ذلك) التهر الذي يوى وان كان لا يتوب بعد النهر الاخرى (على من يشاء) بالتوفيق للاسلام ليعفوا لهم ويرحمهم في الآخرة كيف (و) لو آمنوا قبل القهر الذي يوى لغفر لهم ورحمهم اذ (الله غفور رحيم) روى أن ناسا منهم جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي أهلونا وأولادنا وقد أخذت أموالنا فقال اختاروا امانا لكم وامأ أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالا حساب شيئا فقال عليه السلام من كان يده سبي وطابت نفسه أن يرد فشاؤه ومن لا قلبه عطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال لأدرى اهل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا البنا فرفعوا أنهم قد رضوا ثم أشار الى أن موالاتهم مع عدم افادتها التقوية المحصلة للنصر تضر بسريان نجاسة بواطنهم الى البواطن الطاهرة للمؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا) فطهروا بواطنهم (انما المشركون نجس) باعتبار بواطنهم بحيث لم يجعل ظواهرهم نجسة لان نجاسة الاعتقاد غير حالة فيها

اهل كانه بين الحرف
والحرف ومنه قيل نغر
رذل ورذل اذا كان مفلجا
لا يركب بعضه بعضا (قوله
تعالى راني) أي صاحب
رقية اي هل من طيب
يرقي ويقال معنى من راق
أي من يرقى بروحه ملائكة

والنجاسة لا تجس غير محلها يخاف بسرايتها الى من يواليهم (فلا يقربوا المسجد الحرام)
الذي تجتمع فيه المتفرقون في الارض ليسرى صفاء القلوب من بعض الى بعض وههنا يخاف
سريان الظلمات في العموم (بعد عامهم هذا) أي عام حجة الوداع الذي كمل فيه الدين المطهر
(وان خفتم) عنهم من الحرم (عيلة) أي فقر من انقطاع أرزاق سككات من قدومهم
(فسوف يغنيكم الله) عنه ما يعطيكم (من فضله) من فتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس
من اقطار الارض (ان شاء) في عام دون عام وشخص دون شخص لا بطريق التحكيم بل بحسب
الاستعدادات (ان الله عليم) بالاستعدادات (حكيم) في رعايته من غير ايجاب عليه واذا كان
خوف العيلة يدفع بفتح البلاد وحصول الغنائم وتوجه الناس من اقطار الارض من غير
تعويق (قاتلوا) من يخافون العيلة بسببهم وقد استحدثوا لانهم (الذين لا يؤمنون بالله)
بالتجسس أو الحلول والاتحاد (و) لو آمنوا به على التنزيه (لا) يتم لهم لانهم لا يؤمنون (باليوم
الآخر) لانكارهم حشر الاجساد وأولاد كل والشرب والنكاح في الجنة وللخلود في النار
(و) لو آمنوا به لا يتم لهم أيضا لانهم (لا يحرمون ما حرم الله) في كتابه (ورسوله) في سنته
(و) لو حرمو ما حرمه التوراة والانجيل لم يعتد به (لا يدينون دين الحق) أي الثابت الذي
لا يفسخ وقد نسخ سائر الاديان مع كونهم (من الذين أوتوا الكتاب) أيؤمنوا بكل ما ذكر
(حتى يعطوا الجزية) أي ما يجزيهم عن حقن دماهم وهي الخراج المضروب على الرقاب
يعطونها (عن يد) أي انعام الله عليهم في حقن دماهم (وهم صاغرون) اذلاء يؤخذ
بلحاهم ويضرب في اهازيمهم اذ ذاك قاطع لخوف العيلة من جهتهم بالكلية (و) لعدم نديهم
بدين الحق (قالت اليهود عزير ابن الله) لكونه حاملا لأسرار الله وهو متحققه بصفة كلامه
اذ أملى عليهم التوراة فحفظوا بعد ما أماته الله مائة عام ثم بعثه وليق لهم بعد وقعة بختنصر من
يحفظها وهذا قول بعضهم ولذلك لم ينكر أهل عصره صلى الله عليه وسلم مع تهاكهم على
التكذيب ولو كذبوا الا شتر (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لظهوره بصفة القدرة اذ أبرأ
الأكبر والابرص وأحيا الموتي ثم قال (ذلك) القول ليس بلازم لاعتقادهم الظهور بصفته
عز وجل بل (قوله باقواهم) من غير شبهة سوى أن التحقق بصفة الله تعالى دليلا
مشار كنه في الالهية فهم (بضاهون) بهذا القول المشر كين اذ شبه قولهم (قول الذين
كفروا من قبل) الجاعلين التحقق بصفة الله دليل مشاركة في الالهية (قاتلهم الله) أي فعل
بهم فعل الاعداء من الاهلاك (آنى) كيف (يؤفكون) من القول بالظهور الى المشاركة في
الالهية وقد شبهوا الكفار من وجه آخر وهو انهم (اتخذوا أحبارهم) أربابا يحرمونهم
ويحلون من عند أنفسهم فـ الى انكار السابقين بأحبارهم (ورهبانهم) اذ أظهروا بعض
أسماء الله وصفاته (أربابا) يعبدونهم (من دون الله) ليس هذا من خواص المشر كين بل
النصارى اتخذوا (المسيح) مع علمهم بأنه كان (ابن مريم) ربا قاله بعضهم وما مر قول البعض
الآخر (و) لم يأمرهم بذلك المسيح ولا مزيرو بل (مأثمروا) على لسانهم ما ولسان سائر الانبياء

الرحمة ام لا تلك العذاب
(قوله تعالى راجفة) هي
النفخة الاولى (رادفة)
هي النفخة الثانية (قوله)
ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون) أي غلب على
قلوبهم كسب الذنوب كما
ترين الحرة على عقل

(ال) بالتوحيد الفعلي كالاتحادى (ليعبـدوا الهـا) يعـتقدون كونه (واحد) لا يتعدد
 بتعدد المظاهر ولا تصير مظاهره آلهة بل (لا اله الا هو) مع كثرة مظاهره لتزهره عن الحدوث
 فانه عن مشاركة المظاهر (سبحانه) أى تنزيهه باعتبار راسية قراره في مقر عزه (عـا
 يشتركون) ثم أشار الى أن ظهوره في المظاهر انما هو اشراق نوره ليعرف بذلك توحيد الوجود
 وهؤلاء (يريدون) باتخاذ الاحبار والرهبان أربابا (أن يطفئوا نور الله) الذى هو توحيد
 الوجود لانه شبهة فضلا عن حجة أو مكاشنة بل (بأفواههم) كيف يكون غمجة أو
 مكاشنة مع أنه (يأبى الله إلا أن يتم نوره) بدلائل التوحيد والمكاشفة فيتم له لاهله (ولو كره
 الكافرون) أى الساترون توحيدهم بنسبة الالهية الى المظاهر وكيف يمكنهم اطفاء نوره وهو
 خلاف مراد الله اذ (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى طريق الاستدلال والكشف (ودين
 الحق) أى التوحيد الثابت الذى لا يزول بالنظر الى ظهوره في المظاهر (ليظهره) بتعليمه
 (على الدين كله) حتى يطلعها (ولو كره المشركون) تقرير هذا الدين يجعل مظاهره آلهة تستحق
 العبادة ويريدون تقرير الأديان كلها لانهم بإرادة الله وقد حصلت من ظهوره مظاهره
 السكامة في زعمهم (يا أيها الذين آمنوا) بكونه دين الحق الراجح على الأديان كلها لا تغيبكم عن
 هذا الإيمان بخالفة كثير من الاحبار والرهبان (ان كثيرا) قيده لان القليل منهم واثقوا
 فآمنوا بذلك (من الاحبار والرهبان) وان اتخذهم بعض العوام أربابا من دون الله فليس
 ذلك اكمل فيهم وانما ادعوه لانفسهم لم يلقوا دلهم الناس انهم (أيا كانوا أموال الناس
 بالباطل) أى بالطريق المنكر من الرشا وغيره (و) ان زعموا انهم هداة لا بد لهم من رزق فهم
 بالحقيقة (يصعدون عن سبيل الله) الذى هو اتباع الدلائل الى ما يهتدون ولا يبعد منهم ذلك
 لانهم يؤثرون حب المال على أمر الله فيمنعون حقه منه (والذين يكنزون) أى يحفظون
 حفظ المدفون في الارض (الذهب والفضة) يرجحون حبهم ما على أمر الله بحيث
 (لا ينفقونها) أى النفقة فضلا عن الذهب (في سبيل الله) الذى هو الزكاة الموصلة الى حبه
 بقطع حب المال بانخراج جزء منه (فتسهرهم بعذاب أليم) بدل التلذذ بها فان حصل اليوم لهم
 يجوزون عذابها (يوم يحصى) أى يوقد النار (عليها) بمجولة (في نار جهنم) فتحيط النار
 بجهاتها (فتكوى بها جباههم) لتبعدها في ابتداء السؤال (وجنوبهم) ليلهم اليها عند
 تكريره (وظهورهم) اتواهم اليها عند الالتحاق ويقال لهم ضلوا عن سبيل الله الى الحسى
 (هذما كنتم) أى حفظتم (لا تنسكم) لتتلدنوا بها (فدوقوا) لذة (ما كنتم تكمنون) فن
 تبع هؤلاء كانوا تبع الهم في هذا العذاب لا محالة ثم انه لا وجه لجلهم في ادامته عز وجل
 لانه لا يطلبه الا بعد أن يفيض عليهم اضعافه (ان عدة الشهور) الواجب في آخرها الحق
 (عند الله) الطالب لحقه بعد افاضة اضعافه (اثنا عشر شهرا) وان كان يوجد عند الخلق أيام
 مسترفة ٣٠ كمن اعتبر الله عز وجل عدد البروج التى تقطع الشمس كل واحد منها في شهر
 تقريرا ولا عبرة للزيادة (في كتاب الله) اذ لم تكن (يوم خلق السموات والارض) اذ كانت

السكران ويقال ران
 عليه النعاس وران به أى
 غلب عليه (قوله عز وجل
 رحيق مختوم) الرحيق
 الخالص من الشراب
 ويقال العنيق من الشراب
 ومختوم له ختام أى عاقبة
 ربح كما قال خننامه مسك

البروج ومصورها متخاذية فلما خرجت عن محاذاتها حصل هذا التفاوت فلم يبق سبيل لايزال
يختلف باختلاف الدوران فجعل ذلك الاصل مناط الاحكام الشرعية لذلك كان (منها أربعة
حرم) ذو القعدة وذو الحجة والحرم والرجب ليكون ثلث السنة تغليباً للتكامل الذي هو
مقتضى سعة الرحمة على التحريم الذي هو مقتضى الغضب فجعل أول السنة وآخرها وهو
الحرم وذو الحجة ولما لم يكن له وسط صحيح أخذ أول النصف الآخر وهو رجب فبقي من
الثلث شهر فاخذ قبل الآخر وهو ذو القعدة ليكون مع آخر السنة المتصلة بأولها وازا
وبقي وتر يفرج بفتح السنة على التحريم باعتبار أولها وآخرها وأوسطها مع ذكر وترية الحق
المؤكدة للتحريم (ذلك الدين القيم) أي السنة مقيمة عقلاً ونقلاً عن ابراهيم واسماعيل عليهما
السلام (فلا تظنوا فيمن أنفسكم) بالمعاصي فانها أعظم فيمن أعظمها في الحرم لذلك يتغلب
فيها دية القتل المحرم (و) لكن (فانزلوا المشركين) في السنة (كافة كما قاتلوناكم كافة)
فبقي عن تحريمه مكافأة لهم ويدل على عفوه نصره اياكم (واعلموا) اذا شكتم في بقاء
بحرهما مع نصركم (أن الله مع المتقين) بالنصر ومع ذلك يجب اتقاء تغيب الشهر والمحرم
(انما النسيء) أي تأخير التحريم من شهر إلى آخر (زيادة في الكفر) مضومة إلى الكفر
السابق لانه يضل به الذين كفروا بالله عن أحكامه اذ يحجمون بين الحل والمحرم في شهر
واحد وغاية ما يرفع التناقض انهم (يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً) وهذا وان رفع التناقض فهو
تغيير لأحكام الله وغاية اعتذارهم عن التغيير أنهم فعلوا ذلك (لبواطوا) أي لموافقوا عدتهم
(عدة ما حرم الله) لكنه يكفي في التعيين نقلهم المحرم من شهر آخر (فيحلوا ما حرم الله) من غير
أن يكون لهم نسخ أحكام الله فكأنهم يدعون الإلهية لانفسهم لكنهم لا ينظرون إلى هذه
الناو ازم القبيحة لانه (زين لهم سوء أعمالهم) لولم يزين لهم فلا أقل من أنهم لم لا يرون قبحها
اذ (الله لا يهدي القوم الكافرين) به وبأحكامه لقبائح يحبونها وما زين لهم من سوء
الأعمال استحلها لهم القتل على الباطل في الشهر الحرام مع انه خلاف مقتضى بخلهم
لان منشأه ابدار الحياة الدنيا فلا ينبغي أن يزين ترك القتل على الحق للمؤمنين ايشاروا
على الآخرة (يا أيها الذين آمنوا) بفوائد الآخرة سيما للجهاديين على الحق ودناءة الدنيا
(ما) ذاعرض (لكم اذا قيل) من جهة الله ورسوله نفعاً (لكم انفروا) أي اخرجوا للقتال
لتسلكوا بالناس (في سبيل الله انما قلتم) أي أبطأتم ابطاء الثميل لميلكم (إلى الارض) ميل
الثقل اليها (أرضيتهم) أيها المؤمنون بفوائد الآخرة سيما للجهاديين (بالحياة الدنيا) أي
الحقيرة بدلاً (من الآخرة) أي من فوائدها سيما للشهداء فان زعمتم ان الفوائد الدنيوية
محمقة دون الآخرة فقيمة تضيق الايمان الذي به النجاة والدرجات بأدنى الاشياء (فما
متاع) أي فائدة (الحياة الدنيا) اذا وضعت (في) جنب فوائدها (الآخرة لا قليل) فكيف
يصح لاجل هذا القليل هذا الخطير العظيم على أنه لا يحصل لكم هذا القليل حينئذ أضافه
(الانفروا بعدكم) بتسليط أعدائكم عليكم (عذاباً أليماً) بالقتل والاسروراء العذاب

* (باب الرأه المضمومة)
(قوله عز وجل ركبنا) جمع
راكب (قوله عز وجل
روح منه) يعني عيسى
عليه السلام روح من الله
أحياه الله فجعله روحاً
والروح الامين جبريل
عليه السلام وقوله تعالى

الآخرى (و) لا يخل ذلك باظهار دينه بل ان تتركوا النفيير (يستبدل قوم غيركم) كأهل
 فارس واليمن فيضركم بالعذاب الاليم (و) باستبدال قوم آخرين (لا تضروه شيئا) بإبطال
 دينه (والله على كل شيء قدير) فيقدر أن يظهر دينه بقوم آخرين بالاحاجة اليهم فأنهكم
 (الاتنصروه) أى اتفقتم على ترك نصرته نصرته الله بغير سبب ولا يبعد (فقد نصره الله اذ
 أخرجه الذين كفروا) أى حين مكربه الكفار فصاروا سبب خروجه فخرج مع أبى بكر
 (فأما الذين كفروا) ليس معهم جماعة تنصره فنصره (اذ يقول اصاحبه) أبى بكر حين
 قال لو نظر المشركون الى أقدامهم لرأوا ناطقنا بك بائنين الله ثالمهم (لا تحزن ان الله معنا)
 بالمعونة (فأنزل الله) بهذا القول (سكينته) أى أمنتته التى تسكن عندها القلوب (عليه) أى
 على صاحبه وقد كان نصره له بلا سبب (و) قد جعله بسبب خفى اذ (أيدته) نصره يوم بدر
 وحنين والاحزاب (بجنود) من الملائكة (لم تروها) وان رأتم الكفار (و) ليس هذا مخصوصا
 بوقت دون آخر بل لم يزل يفعل ذلك حتى (جعل كلمة) أى دعوة (الذين كفروا) مع
 كثرتهم (النفلى) أى الدنية التى لا يلى بها (وكلمة الله) أى دعوته الى التوحيد والاحكام
 (هى العليا) لا تزال عالية الى يوم القيامة (و) لا يبعد مع ضعف المؤمنين اذ (الله عزيز) أى
 غالب على ما أراد لا يحتاج الى سبب ولكنه ترتب الاسباب لانه (حكيم) ومن الحكمة فى
 جعلكم سبب النصر بعد فعله بلا سبب تارة وبسبب سماوى أخرى اثابتكم (انفروا خفافا)
 ليكون لكم أجر الفشاط والمحبة (وثقالا) ليكون لكم أجر المشقة (وجاهدوا بأموالكم)
 لتعوضوا منها الثواب الابدى (وأنفستكم) لتعوضوا بها الحياة الابدية تفعلون ذلك وان لم
 تكونوا به (فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) متدار العوضين انكم لا تعاون
 لذلك (لو كان) ما ندعوهم اليه (عرضا قريبا) أى نفعا دنيويا (و) السعى اليه (سفرا قاصدا)
 أى وسطا (لا تبعون) لا لاجل بل لموافقة أهوائهم ولوعلو التحملوا له عظم المشاق فرأوا أبعاد
 الاسفار أقرب (ولكن) لجهلهم (بعدت عليهم الشقة) أى بعد عليهم السفر ذو الشقة وهم
 يدعون العلم به (و) يزعمون أنهم عاجزون عنه (سيحافون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم)
 ولا تنفدكم هذه الدعوى والخلق بل (يكون أنفستكم) بهذا الحلف والخلافة ودعوى
 العلم والعجز (و) لا يصدق الحلف ودعوى العجز اذ (الله يعلم) بأقامة الدلائل العقلية والنقلية
 (أنهم الكاذبون) والحلف وان كان مصدقا فى الجملة فليس بمصدق لهم لذلك (عفا الله عنك)
 أى عفو عن الجرم والخطي (لم أذنت لهم) بحلفهم (حتى يتبين لك) بيانا واضحا (الذين
 صدقوا) بطريق غير حافهم فتأذن لهم (وتعلم الكاذبين) بوجه فتزجرهم عن الاستئذان
 على أنه لا يلتبس فيه الصادق بالكاذب لانك انما تأمر القادرين بالخير ورجح خبيثته
 (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله) لمنع إيمانهم به من مخالفتهم مع القدرة (واليوم الآخر) لمنع
 إيمانهم به من ترك تعويض الثواب والحياة الابدية اذا أمروا (أن يجاهدوا بأموالهم)

ويسئلونك عن الروح
 قل الروح من أمرى
 أى من علم ربي وأنت
 لا تعلمونه والروح فيما قال
 المفسرون ملك عظيم من
 ملائكة الله عز وجل
 يقوم وحده فيكون صدا
 وتقوم الملائكة صفا

وأنفسهم) بل يخافون أن يقصروا في بذلها ما به - دأمر الله (والله عالم بالمؤمنين) فيعطيهم من
 الاجر ما يناسب تقويمهم (انما يستأذنك) في ترك الجهاد بهما (الذين لا يؤمنون بالله) فلا
 يسئلون أموالهم وأنفسهم لامره (واليوم الآخر) اذ لا يرجون ثوابه ولا حياته (و) هم
 وان وجدوا دلائل ذلك (ارتابت قلوبهم) ورسخ فيها الريب (فهم في ربهم يترددون)
 لا يخرجون عنه أبدا (ولو) كان المستأذنون مؤمنين لكان استئذانهم للجهاد عرض لهم بعد
 القدرة فلو (أرادوا الخروج) قبل الحجز (لا عدو لهعدة) من أسباب السفر والحرب
 (ولكن) لم يعدوا فلم يريدوا الخروج لان الله تعالى وان أمرهم به ابتلاء (كره الله انبعائهم)
 أي قصدهم للخروج (فنبطهم) أي حبسهم عنه باقائه الجبل والكسل عليهم (وقبل) لهم مع
 تحريكهم بالامر (اقعدوا مع القاعدين) من النساء والصبيان وانما كره انبعائهم فنبطهم
 لانه علم أنهم (لو خرجوا) فصاروا (فيكم ما زادوكم الا خبالا) أي فسادا بالقيمة (ولا وضعوا
 خلايكم) أي أوقعوا التخذييل والهزيمة بينكم لانهم (يغفونكم) أي يطالبون لكم (الفتنه)
 أي ما تفتنون به (و) انما يسر لهم ذلك اذ (فيكم) أيها المؤمنون المخلصون (سمعون لهم)
 أي منقادون لقواهم اضعف عقولهم فيتموهمون منهم النصيح والاعانة وقد وضعوا مكانهم ما
 التخذييل والفتنة ظاهرا (والله عالم بالظالمين) فذكره انبعائهم ونبطهم ويدل على ابتغائهم
 الفتنة في كل مرة انهم والله (لقد ابتغوا الفتنة من قبل) يوم أحد (و) يدل على زيادتهم
 الخبال انهم (قلوبك الامور) فغيروها عن حقائقها سعيا في ابطال أمرك فلم يزلوا على ذلك
 (حتى جاء) النصر والتأييد (الحق وظهر أمر الله) أي علا دينه (وهم كارهون) بحج الحق
 وظهر أمر الله فذكره انبعائهم (وممنهم) أي ومن المستأذنين الطالبيين فتنة المؤمنين (من
 يقول) وهو جدين قيس اذ قال له صلى الله عليه وسلم هل لك في جلابني الاصفر يعني الروم
 فتخذه منهم سراري ووصائف (اذن لي) في القعود (ولا تفتني) بالنساء وأعينك بما لي فرد
 عليه عز وجل بل بان اتخذ السراري ليس من الفتنة المحذورة وانما هي فتنة الكفر والنفاق
 (ألا في الفتنة) المحذورة (سقطوا) وهم وان لم يروا الكفر والنفاق فتنة فلا شك ان جهنم
 فتنة (وان جهنم) عند حاطة أسبابها (الهيطة بالكافرين) ويكني من أسبابها حسدهم على
 دينك بحيث (ان نصبك حسنة) ظفر وغنية (تسوءهم وان نصبك مصيبة) أي شدة كما في أحد
 (يقولوا قد أخذنا أمرنا) بالجزم في القعود (من قبل) أي من قبل أن تصيهم كأنهم اطلعوا
 على الغيب (ويعولوا) عن مجتمعتهم الذي أظهر واظهره الفرح برأيهم (وهم فرحون) أي
 مسرورون على الفرح برأيهم وبما أصابكم وبما سلموا (قل) لا وجه لهذا الفرح لرضاها
 فانه (لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا) ونحن راضون بقضائه فلم يسؤنا بالحقيقة كيف ولم يكتبها
 علينا ليضرنا بها اذ (هو مولانا) يتولى أمورنا فاعلمنا كتبها علينا ليقفنا للصبر عليها والرضا
 بها فاعطينا من الاجر ما هو خير منها (و) لاجرم في التخلف عن الجهاد لاجلها لانها لما كتبت

فذلك قوله عز وجل بل يوم
 يقوم الروح والملائكة
 صفا (قوله عز وجل رفانا)
 وقتانا واحد ويقال
 الرفات ما تثار من كل شيء
 بلى (قوله عز وجل رجلا)
 أي رجلة وعطفا (قوله
 تعالى ركاما) أي بعضه

فلا بد من اصابتهم اجهادنا لم لا على أنهم الا تصيب من صح توكله على الله لذلك (على الله فليتهوكل
المؤمنون) اذا امرهم بشئ مخطر (قل) يا أيها الخاسدون علينا في ديننا الذي نجاهد لاجله
(هل تربصون بنا) أي تنتظرون بنا في الحسد على الجهاد الذي نريده اعلاء ديننا (الا احدى)
العاقبتين (الحسينين) النصر أو الشهادة (ونحن تربص بكم) في حسدكم أحد السوءيين (أن
يصيبكم الله بعذاب) نازل (من عنده) بلا واسطتنا (أو) بعذاب واقع (بأيدينا فتربصوا) في
حسدكم بنا احدى الحسينين (انامعكم متربصون) غمنا لانفسنا متربصين في حسدكم فكم فكم هذا
ردحزهم من الفتنة وأما رداعلتهم بالمال فهو المثار اياه بقوله (قل) لجد بن قيس وأصحابه
(أنفقوا) في سبيل الله (طوعا أو كرها) ان يتقبل منكم) لانه انما يتقبل عمل من وافق أمر الله
واسم كذلك (انكم كنتم قوما فاسقين) أي خارجين اما في صورة الطوع فلا تكم
مأمورون بالاخلاص وانتم مراؤون وأما في صورة الكره فلا تفعل المكروه لا ينسب اليه
(وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) لولم يراؤا ولم يكرهوا (الأأنهم كذروا بالله) فان الكفر
بالأمر أشد من مخالفة أمره (و) يكفي في الكفر به تكذيب (برسوله) لانهم بمنزلة أن يقولوا
ان من أرسله ليس باله (و) من علامات كفرهم بالله أنهم (لا يؤمن الصلوة) التي هي واصلهم الى
الله (الآوهم ككالى) اذ مقتضى الايمان ترك التكاسل فيما هو سبب الوصول الى من
يؤمنون به (و) أيضا (لا يتفقون) النفقة التي بها يشارحبه على حب المال (الآوهم
كارهون) وهو يدل على ايثارهم حب المال على حب الله واذا ظهرت لك علامات كفرهم
(فلا تعجبك اموالهم ولا أولادهم) فانهم وان كانت نعم ما حقه أن تعطى للشاكرين لكن
الله تعالى لم يعطهم ايشكرها فيجزئهم بشكره بل (انما يريد الله ليذهبهم في الحياة الدنيا)
بما يرون فيها من الشدائد والمصائب (و) لا يثارهم حبها على حب الله (ترهق أنفسهم وهم
كافرون) اذ يغضون من سلب عنهم محبوبهم من الاموال والاولاد بازهاق أنفسهم (و) اذا
ظهر نفاقهم بجزئهم بحسنة المؤمنين وفرحهم بصيبتهم (يخلفون بالله أنهم لاكم) يدفعوا بدلالة
اليمين دلالة النفاق (وما هم) بدلالة اليمين (منكم) لان دلالة النفاق أقوى كيف ولولم يخافوا
لم يخلفوا (ولكنهم) اذا هم خلفوا علم أنهم (قوم يفرقون) أي يخافون أن يفعل بهم منسل
ما يفعل بالمشركين وسبب الخوف اضطراؤهم الى مساكنهم مع ضعفهم ولذلك (لويجحدون
مجا) أي قوما أو حصان يتجئون اليهم أو اليه (أو مغارات) يسكن كل واحد منهم غارا (أو
مدخلا) أي نفقا ينحرون فيه كالضب والفار (لولوا) أي أقبلوا (ليه) لظهار كفرهم
(وهم يجمعون) اكراهم صعبتكم المجنة لهم الى اظهار الايمان (ومتهم) أي ومن الخالفين
أنهم لمنكم (من) يظهر كفره صريحاً فظهوره بانه لامات ذ (يلزك) أي يعيبك (في) قسم
(الصدقات) وهو ذو الخو بصره حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج أنى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يقسمها فقال يا رسول الله اعدل فعدل عليه السلام ويلات من بعدل
اذالم اعدل وأبو الجواظ قال ألا تزون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم

فوق بعض (قوله عز وجل
رخاء حيث أصاب) أي
رخوة لينه وحيث أصاب
أي حيث أراد يقال أصاب
الله بك خبراً أي أراد الله
بك خيراً (قوله تعالى رجعت
الارض رجا) أي زلزلت
واضطربت وتحركت

أنه يعدل ولم يكن لهم منعه المستحقين واعطائهم غيرهم بل لمنعه اياهم (فان أعطوا منها) ولو
 بلا استحقاق (رضوا) وجعلوه عدلا (وان لم يعطوا منها) اعدم استحقاقهم (اذا هم يضغطون)
 فيجعلونه غير عدل (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) لذل ذلك على اخلاصهم (و) لا يمنهم
 من ذلك عدم كفايته بل (قالوا حسبنا الله) فان لم يكن الا أن (سيؤتي الله من فضله ورسوله)
 فان لم يؤت في المستقبل أيضا فلا تبال له (انا الى الله راغبون) ثم بين المستحقين الذين اعطاهم
 عدل ومنهم ظلم فقال (انما الصدقات) حق (للفقراء) من لا مال له ولا كسب لا تبق يقع
 موقع لمن حاجته كأنه أصيب فقاره قدمهم لانهم أحق (والمساكين) من له مال أو كسب
 لا يكفيه كان العجز أسكنه ثم ذكر من يحتاج اليهم المحتاجون الى الصدقات فقال (والعمالين
 عليهم) أي الساعين في تحصيلها القابض والوازن والكيل والكتاب يعطون أجورهم منها ثم
 ذكر من يحتاج اليهم الامام فقال (والمؤلفة قلوبهم) وهم قوم ضعفت نيتهم في الاسلام فيحتاج
 الامام الى تأليف قلوبهم بالعطاء تقوية لاسلامهم لئلا يسرى ضعفهم الى غيرهم أو أشرف
 يتربح باعطائهم اسلام نظرائهم ثم ذكر من يعان به في دفع العوارض (و) أجلها الاعانة
 (في ذلك) (القاب) فيعطى المكناب ما يستعين به على أداء النجوم وان كان كسبا ثم ذكر من
 ينك ذمته عن الديون فقال (والتجارمين) من استدان لنفسه في غير عصية ولم يجد وفاء أو
 لاصلاح ذات البين ولو غنيا ثم ذكر الاعانة على الجهاد الذي يفت به الاسلام عما يتوهم من
 غلبة الكفار فقال (وفي سبيل الله) فيصرف على المتطوعة في الجهاد ويشترى لهم السلاح
 والسلاح ثم ذكر الاعانة في قطع الطريق فقال (وابن السبيل) وهو المسافر المنقطع عن ماله حال
 كونها (فريضة) متدرة لكل صنف من هؤلاء لا بالأي بل (من الله) وكيف يفوض الى رأى
 الغير وليس له علم كامل ولو علم لربما ذهب الى هواه (والله عليم حكيم) لا يعجل في شيء الى خلاف
 مقتضى العلم به (ومنهم) أي ومن الذين يحلفون بالله انهم امنتم من هو أشد من الالام في
 الصدقات اذ هم (الذين يؤذون النبي) فوق اداء الالام (و يقولون) اذا قيل لهم لا تفعوا
 ان بلغه ما تقولون يقع بكم (هو أذن) أي يسمع كل ما يقال له فتقول ما شئنا ثم تنكروا ونخلف
 فيه صدقنا قاله جلاس بن سويد وأصحابه يعنون أنه ليس بعيد الغور بل سريع الاعتراض بكل
 ما يسمع (قل أذن خير لكم) أي يسمع من كل أحد ما هو خير لكم لانه (يؤمن بالله) ومن خواصه
 التصديق في الخبرات (ويؤمن للمؤمنين) أي انما يصدق في السر من عرف كمال ايمانه
 لان تكذيب المؤمنين لتصدق المناققين فيبيع جدا وكيف يكذب المؤمنين لتصدق المنافقين
 (و) هو (رحمة للذين آمنوا منكم) لانه منافقين المؤذين له عليه السلام كيف (والذين
 يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) فليكن من عذابهم تصديق المؤمنين عليهم وكيف يصدق
 المنافقون ولا يقع صدقهم في التلويح وان حلفوا لانه يفعل الله وانما يوقعه الله اذا أرضوه
 وهم انما (يحلفون بالله انكم لا ترضونكم) دفعوا ضرركم (والله ورسوله أحق أن يرضوه) لان
 ضرر عدم ارضائهم أشد يعلونه (ان كانوا مؤمنين) وهو العذاب الاخرى فلا يعد

(قوله تعالى الرجي)
 المرجع والرجوع
 (باب الرأ المكسورة)
 (قوله تعالى رجلا أو
 ركبانا) أي جمع راجل
 وراكب (قوله عز وجل
 ربا) وأصله الزيادة لان
 صاحبه يريده على ماله ومنه

تعذيبهم بعدم ايقاع صدقهم عند حلفهم في قلوب الناس فان أوقع صدقهم فأنعاده عنهم
أدنى الضرر (ألم يعلموا أنه من يحاد الله ورسوله) أي يعادهم فلا يرضيها (فان له نار جهنم
خالدا فيها) فلا يبلغ ضرر الخلق الذين يرضونهم ذلك المبلغ فان فعلوا ذلك لدفع الخزي الديني
من جهتهم فالاولى دفع الخزي الاخرى اذ (ذلك الخزي العظيم) ليكن المنافقون لا يبالغون
بذلك الخزي وانما يبالغون للخزي الديني فانه (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) أي على المؤمنين
(سورة) أي طائفة من القرآن محططة بأسرارهم احاطة السور بالمدينة (تنبيههم) بجميع
قبائحهم حتى (بما في قلوبهم) فيفتضحون بها ويفعل بهم مثل ما يفعل بالمشركين (قل)
مقتضى هذا الحذر ترك النفاق وأنتم لا تتركونه بل تستهزئون معه (استهزؤا) بالله وآياته
ورسوله (ان الله مخرج) بالوحى أو بطريق آخر من قلوبكم ومن سائر أفعالكم إلى الرسول
والمؤمنين (ما تحذرون) خروجه (و) هم يعقدون في دفع هذا المحذور اذا خرج على
عذرهم الناس فانك والله (لئن سألتهم) عن أيمانهم بتلك القبائح المتضمنة للاستهزاء بالله
وآياته ورسوله (ليقولن) في الاعتذار انه لم يكن عن القلب حتى يكون نفاقا وكثرا بل
(انما كان فحوض) أي ندخل هذا الكلام لترويح النفس عن مشاق السفر (و) ليس فيه
مواطأة القلب بل غاية انا كتابه (نلاعب) أي نزع (قل بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون
في ترويحكم ومن احكم ولم تجدوا له ما كلاما آخر (لا تفتدروا) بعذر يكون كثيرا وان لم
يكن عن جدوة صدق قلب وهو أخش من الكفر المستمر اذ قد كفرتم بعد ايمانكم ان نزع
عن طائفة منكم) يجعلها مؤمنة خاصة لكون صدقها من غير رضائهم والاستهزاء
موجب للتعذيب (تعذب) أي تعين للعذاب (طائفة بأهم كانوا مجرمين) بالنطق به أو الرضا
وكيف لا تعذب هذه الطائفة وأثر الكمال فيها يسرى إلى الناقص اذ هم كأجزاء الشيء
الواحد اذ (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض) فيتقوى الناقص منهم حتى يلحق بالكمال
وكيف لا مع انهم (يأمرون بالمنكر) الكفر والمعاصي (وينهون عن المعروف) الاخلاص
والطاعات (ويقبضون أيديهم) عن الخيرات (نسوا الله) الذي يجزيهم على الخيرات والشرور
(فنسيتهم) عن لطفه واخراجهم عنه مع عرومه لكمال خروجه عن طاعته (ان المنافقين
هم الناسفون) ولم ينسهم باعتبار قهره واتقاه اذ (وعدا الله المنافقين والمنافقات) أي
الكاملين والناقصين ما وعد الكفار وان أظهروا الايمان وأجرى عليهم في الدنيا أحكام
المؤمنين ليكن وعدهم (والكفار) الذين أظهروا كفرهم (نار جهنم) وهي وان أخرج منها
من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فلم يؤثر ما ظهر من ايمانهم في ذلك بل جعلوا (خالدين
فيها) وهم وان شاركوها الكفار في عذابهم نار (هي جهنم) لكن زيد في حقهم ان
(اعنهم الله) لعنة خاصة بهم (ولهم) من تلك اللعنة (عذاب مقيم) وراه اقامة العذاب المشترك
ولا ينافي هذا اللعن التعيين الديني اذ أنتم أي المنافقون في ذلك (كالذين من قبلكم) ممن أنعم
عليهم ثم عذبوا اذ كانوا أشد منكم قوة في أنفسهم (وأكثر أموالا) تفيدهم من بدوة

قوله -م- فلان أربي على
فلان اذا زاد عليه في القول
(قوله عز وجل ريون)
أي جماعات كثيرة الواحد
ربي (قوله تعالى وياشأوا
واحد ما ظهروا من
اللباس والشارة والرياش
أي أيضا الخصب والمعاش

ومنافع آخر (وأولاداً) تنمدهم مزيد قوة لا تقوت بقوات المال ومنافع آخر (فاستمتعوا) أى
 فاتتبعوا (بجلاقتهم) أى نصيبهم ثم أعطاكم أيهم المنافقون أقل مما أعطاهم (فاستمتعوا بجلاقتكم)
 القليل استمتعوا كاملاً (كما استمتع الذين من قبلكم بجلاقتهم) الكامل (و) لم تشكروا المنعم بل
 (خضتم) أى دخلتم فى الكلام الردى فى حقه (كالذى خاضوا) أى كالكلام الذى خاضوا فيه من
 غير نقص ولا ينفعكم أيهم المنافقون اظهروا الايمان والطاعات فان الاولين مع كفرهم لم يكونوا
 خالين عن عمل صالح لكن (أولئك) لبعدهم عن استحقاق الثواب (حبطت أعمالهم) فلم
 تنفعهم (فى الدنيا والآخرة) كيف (و) لو وجد فيهم الايمان حال الايمان بها ثم زال عنهم
 (وأولئك هم الخاسرون) بتلفها بعد حصولها كمن احترق زرعته حين حصاده فان أنكره وا
 ماجرى من ذلك على الماضين فلا وجه له (ألم يأتهم) بطريق التواتر (نبا) أى قصة اهلاك الله
 بعد دنتهم (الذين من قبلهم قوم نوح) أنعم عليهم بنعم منها تطويل أعمارهم ثم أهلكتهم
 بالطوفان (وعاد) أنعم عليهم بنعم منها مزيد قوتهم ثم أهلكتهم بالريح (وعنود) أنعم عليهم بنعم منها
 القصور ثم أهلكتهم بالرجفة (ودوم ابراهيم) أنعم عليهم بنعم منها اعظم الملك ثم أهلكت ملكهم غرود
 بالبعوض الداخلى فى أنفه (وأصحاب مدين) أنعم عليهم بنعم منها التجارة ثم أهلكتهم بافاضة النار
 عليهم (والمؤتفكات) أنعم عليهم بنعم منها الذات الوقاع المحرم ثم أهلكتهم بجعل قراهم عاليها
 سافلها وامطار الحجارة عليها وكان تعذيبهم بعد رد الرسل اذ (أنتم رسالهم بالبينات)
 بعد ونبهم ذلك العذاب كما نعدكم فان أنكرتم (كروا ايمان الرسل ايهاهم) فما كان الله ليظلمهم
 (ولكن) أنعم عليهم و (كانوا) يشكروه وصرفهم نعمه الى غير ما أعطاهم اياها لاجله (أنفسهم
 يظلمون) فيستحقون ذلك العذاب (و) لا يعدأذ يعنوعن طائفة منهم وان كان فيهم ضعف
 ايمان لانه يتقوى المؤمنون بعضهم ببعض أكثر مما يتقوى المنافقون بعضهم ببعض اذ
 (المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) وتقوية الولاية أعظم من تقوية الجزئية اذ لهم
 استيلاء فى الظاهر بالقول اذ (يا مومنون بالمعروف وينهون عن المنكر) ولا استيلاء للمنافقين
 فى العكس لميل طبائعهم اليه (و) لهم استيلاء فى الظاهر بالفعل اذ (يقومون الصلوة ويؤتون
 الزكاة) فتؤثر رؤيتهم أكثر من تأثير القول (و) لهم استيلاء فى الباطن اذ (يطيعون الله
 ورسوله وأولئك) وان كان فى بعضهم ضعف ايمان حيناً (سيرهم الله) بتقويته فيهم لان نوره
 غاب على ما ظهر (ان الله عزيز) لكنهم انما يظهر فى كل شئ بحسبه لانه (حكيم) وكيف
 لا يتقوى بعضهم ببعض ويرجعهم بعد التقوية وقد (وعدهم الله المؤمنين والمؤمنات) أى
 اكاملين والقاصرين (جنات) ولجریان أنهم ارا الاوار من بعضهم الى بعض (تجربى من
 تحت الأنهار) ولا يعود ضعفهم بعد التقوية لذلك جعلوا (خالدين فيها) الضعف وان كان
 لحبث فى قلوبهم لكن بعد التقوية ثم طيبها لذلك وعدهم (مساكن طيبة) ولعدم كون
 قلوبهم بعد التقوية بحبث طيب مرة دون أخرى جعلت (فى جنات عدن ورضوان من الله

(قوله عز وجل رجز) أى
 عذاب كقوله عز وجل
 فلما كشفنا عنهم الرجز
 أى العذاب ورجز
 الشيطان اطغى وما يدعو
 الله من الكفر والرجز
 والرجس واحد فى معنى
 العذاب والرجس أيضاً

أ كبر) وهذه التقوية وإن كانت بعد ضعف فلم يقصر التوريب ابل (ذلك هو الفوز العظيم)
 كثر وزن قوى من أول الامر (يا أيها النبي) أي الذي نبي بامر ارا التأثير فكان أ كثر تأثيرا
 من سائر المؤمنين ليس لك أن تؤثر في الكفار والمنافقين بالرحمة بل (جاهد الكفار والمنافقين)
 التوريقهم بالقهر (و) لاتملين معهم ليكون لهم نصيب من رحمتك العامة بل (اغظ عليهم)
 (و) كيف تؤثر فيهم الرحمة وقد أحلت بهم أسباب الشقاوة كلهم الآن (ما واهم جهنم) ليس
 مصيرهم اليها يوم القيامة لكونهم اليوم فيها بل (بئس المصير) ولا حاطة أسباب الشقاوة بهم
 (يحملون بالله ما قالوا) فيك شيأ يسوءك (و) الله (انقد قالوا كلمة الكفر) وذلك انه عليه السلام
 نزل عليه القرآن في غزوة تبوك بعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد
 لاخواننا حقا لئن شرم من الحسير فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فخاف بالله
 ما قاله فنزل (و) لم يقصر واعلى كلمة الكفر بل (كثروا) بأفعال (بعد أسلامهم و) من
 جلمتهم انهم (هموا) أي قصدوا (بما ينالوا) من اهلاكه عليه السلام بدفعه عن راحلته
 الى الوادي اذا نسئ العقبة بالدليل عند رجوعه من تبوك اتفق عليه خمسة عشر منهم و كان
 عمار بن ياسر آخذا بخطام راحلته يتودها وحذيفة يسوقها فيبيناهما كذلك اذ سمع حذيفة
 يوقع اخفاف الابل وقعقة السلاح فقال اليكم اليكم بأعداء الله (وما نقموا) أي وما قصدوا
 نقمة رسول الله بشئ (الا أن أغناهم الله ورسوله) بالغنائم وقد كان أ كثرهم معاويج فسكان
 حنتهم أن يشكروا لكونه (من فضله) لكنهم قصدوا انتقامه ومع ذلك لم ينزع عنهم فضله
 بالسكينة بل مكثهم من التوبة (فان يتوبوا يك) توبتهم (خير لهم) مبقيا فضله في الدارين
 (وان يتولوا) عمار عرض عليهم من التوبة (يعذبهم الله) ينزع فضله بالسكينة ولا يقصر على
 النزاع بل يجعله (عذابا ليمافي الدنيا) بالقتل والامر (والآخرة) بالنار وغيرها (وما لهم في
 الارض) قبل ظهور الله (من ولي) يشفع لهم في دفع العذاب (ولا نصير) يدفعه بقوته فذاب
 الجلاس وحنت توبته (ومنهم) أي ومن المنتقمين لاغناهم الله ورسوله اياهم بما آتاهم من
 فضله الناصك كثر لايمانهم المتولين عن التوبة (من عاهد الله) وهو ثعلبة بن حاطب أي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يرزقني ما لا فقال عليه السلام قليل تؤدى
 شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه فقال والذي بعثك بالحق (لئن آتانا من فضله لنصدقن
 ولنكفرن من الصالحين) باعطاء كل ذي حق حقه فدعاه صلى الله عليه وسلم فالتفت غمما ففت
 كما بيني الدود حتى ضاقت المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسأل عليه السلام عنه
 فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة (فلما آتاهم من فضله بخلاوا به) أي بفضل
 من ذلك الفضل (وتولوا) عن العهد واليمين (وهم معوضون) أي قاصدون الاعراض من أول
 الامر مستمرون عليه (فأعقبهم) أي جعل عاقبة أمرهم (نفاقا) راءضا (في قلوبهم) داغما
 (الي يوم يلقونه) لا يجر د البخل بل (بما أخفوا الله ما وعدوه) من التصديق والصلاح (وبما
 كانوا يكذبون) في اليمين اذ قصدوا به الخنث وذلك انه عليه السلام بعث مصدقين فاستقبلهما

القلد والنق كقول
 فزادتهم رجسا الى رجسهم
 أي تنذ الى تنهم والنق كتابة
 عن الكفر أي كفرا الى
 كثرهم وعلى المعنى الآخر
 فزادتهم رجسا الى رجسهم
 أي فزادتهم عذابا الى

الناس بصدقاتهم ومرا بشفاعة فسألا الصدقة فقال ما هذه الاجزية ما هذه الاخت الجزية
 فارجم حتى أرى رأي فنزلت فجاء بالصدقة فلم يقبلها عليه السلام وليس اعطاء الله اياهم أولا
 من جهه له بقصد هم الخنث بل قد جرى معهم أولا بعتقضى ظاهرهم ثم أظهر نفاقهم والزمهم
 اياه لاجل اجرائهم على الله بنسبة الجهل اليه بما هم عليه (ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم) وهو
 قصد هم الخنث في اليمين في ابتدائه (ونجواهم) أى ما تناجوا به من تسمية الزكاة جزية أو
 أخت الجزية (و) كيف اعتقدوا ذلك فيما وجد فيهم ولأنهم من الظهور وقد علوا (أن الله
 علام الغيوب) القى لم يخرج الى الوجود ولا يبعد استنزاله الله بهم بحريه معهم على طواهرهم
 أولا ثم اظهروا قبايحهم وقد استنزلوا عن استنزال بعض عباد الله (الذين يلزون) أى يعيبون
 (المطوعين) أى المتبرعين (من المؤمنين) وان لم يبلغوا الى حد الولاية (في الصدقات) فيزعمون
 انهم تصدقوا رياء (و) يلزون (الذين لا يجحدون) ما تصدقون به (الا) قبل ان يعطون
 (جهدهم) أى مقدار طاقتهم ولا يقتضون على أدنى اللزبل بالغون فيه (فيسخرون
 منهم) فيقولون ان الله ورسوله غنيان عن صدقتهم (سخرا الله منهم) أى جازاهم على سخزهم
 (ولهم) من سخزهم لولم يجازهم الله من خارج (عذاب أليم) من الهيئة الملقية التي تحصل لهم
 منه روى أنه عليه السلام حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال
 لى ثمانية آلاف درهم فأقرضت ربى أربعة آلاف درهم وأمسكت ابعالى أربعة آلاف درهم
 فقال عليه السلام بارك الله لك فيما أعطيت وما أمسكت فصولت احدى امرأته عن نصف
 الثمن بثمانين ألف درهم ونصدق عاصم بن عدى بمائة وسق غر وجاه أبو عقييل الانصارى بصاع
 تمر وقال بت ليلتى أجر بالجرير الماء حتى نلت صاعين من تمر فتركت صاعا عالى وجئت بصاع
 فأمره عليه السلام أن يتره على الصدقات فقال المنة افقون ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الارباه
 وكان الله ورسوله غنيين عن صاع أبى عقييل ولكنه أحب أن يذكرك نفسه ببعطى من الصدقات
 فنزلت (استغفر لهم) أى للذين سخر الله منهم لسخرهم بالله أو بأحد من المؤمنين في العمل
 الصالح (أو لاستغفر لهم) فانهم ما في حقهم ما سواهم وان بالغت في الاستغفار بحيث (ان تستغفر
 لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كما لا يغفر لهم لولم تستغفر لهم أصلا (ذلك) أى عدم الغفران
 لهم (بأنهم كفروا بالله ورسوله) إذ سخرهم وأمنهم ما أو من العمل الصالح الذى هو مقبول عندهما
 ولا يشهد الاستغفار للكافرين لخروجهم عن أمر الله بالكلمة (والله لا يهدي القوم الفاسقين)
 الخارجين عن طريق التقرب اليه برفع حجب المعاصى واسترها بالاستغفار ولعدم هدايتهم
 جعلوا الشرح مكان الحزن والذكر اهة مكان الرضا فانه (فرح المخلفون) أى الذين خلفهم
 الشيطان عن غزوة تبوك اذ رضوا (بعدهم) أى بلازمة مكان قعودهم لكون قعودهم
 (خلاف) أمر (رسول الله) مع ما فيه من حزن العاقبة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم
 وأنفسهم في سبيل الله) مع ما فاتهم من الثواب الابدى والحياة الطيبة الابدية الموجب للرضا
 (و) من ضلالهم ترجيح حر الشمس على حر نار جهنم اذ (قالوا لا تنفروا الى الجهاد (فى) أيام

عذابهم بما تجدد من
 كفرهم والله أعلم (قوله)
 عز وجل والذين كفروا
 والذين كفروا بكسر الراء
 ونحوها ومعناها واحد
 وفسر بالاولئان وسببت
 الاولئان رجز لانهم سببت

افراط (الحرق) أى حرق الشمس (قل نار جهنم) على خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبديل
 ثواب الجهاد والحياة الطيبة الابدية (أشد حرا) يدركون غاية شدتها (لو كانوا يفتقرون) ان
 أثر غضب الله يجب أن يكون كذلك وإذا كان فرحهم بمخالفة الله ورسوله موجبا لهذا الاثر
 من غضبه (فليضعكوا) بفرحهم (قلبلا) غاية مدة حياتهم (وليمكوا كثيرا) بعد الموت
 أبدا لا يباد (جزاء بما كانوا يكسبون) بهذا الفرح من الكفر والمعاصي العظام وإذا تحقق
 فرحهم بالقعود خلافك وكرههم للجهاد (فان رجعت الله الى) الجهاد مع حضور (طائفة
 منهم فاستأذنوك للخروج) دفعا للعار السابق (فتقل) هذا الاستئذان يجدد العار لانكم
 تنزعون بخلاف وتكرهون الجهاد (ان تخرجوا معي أبدا) وان أمرتكم بعد استئذانكم
 (و) لئن خرجتم (ان تقا تلومني) عدوا انكم رضىتم بالقعود أول مرة) فخذلكم الله وسقطتم
 عن نظره بل غضب عليكم وألزمكم العار (فاقعدوا مع الخالئين) من النساء والصبيان دائما
 (و) لا ينقطع غضب الله عنهم بموتهم بل هو مؤبد لذلك (لا تصل على أحد منهم) اذا (مات)
 ولا ينسخ هذا النهى بل يبقى (أبدا) لانها شناعة ولا شفاععة في حقهم (ولا تقم على قبره)
 للاستغفار اذا لا استغفار في حقهم (انهم كثر وابل الله ورسوله) في الحياة بالباطن (وما تواتواهم
 فاسقون) أى خارجون عن الايمان الظاهر الذى كانوا به في حكم المؤمنين قيل بعث عبد الله
 ابن أبى ابيته في مرضه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه عن رقائه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال له أهلمك حب اليهود فقال يا نبى الله لم أبعث اليك لتلومنى وان كنت بعثت اليك
 لتستغفر لى وسأله فيصه ليكن فيه فاعطاه اياه واستغفر له ونفث في جلده وصلى عليه ودلاه في
 قبره ففزع ولا ينافى دوام غضب الله عليهم اعطاؤهم الاموال والاولاد (ولا تنجبكم أموالهم
 وأولادهم) اذ لم يرد الله انعامهم اليك على رحمة بهم بل (انما يريد الله) بها انتقامهم لانه
 أعطاهم (أن يعذبهم به في الدنيا) بالمشقة في تحصيلها وحفظها والحزن عليها (وترهق أنفسهم
 وهم كافرون) بالله لبعثهم اياه عند سلبهم عن محبوبهم فهو كسلب المحبوب وما يدل على ان
 أموالهم لتعذيبهم في الدنيا انهم اسلبهم الجاه الذى هو الذى المال اذ تلحقهم بالنساء والصبيان
 وعلى أنهم سارتهم أنفسهم حال الكفر انهم يحالفون لاجلها مقتضى الايمان (و) ذلك أنه (اذا
 أنزلت سورة) أى طائفة من القرآن محيطه بالعلوم احاطة السور أمره (أن آمنوا بالله
 و) استعدوا من الخلق بأن (جاهدوا مع رسوله) الداعى اليه (استأذنك أولو الطول) أى
 الفضل والسعة (منهم) لخوفهم على أموالهم (وقالوا ذرنا) أى اتركنا عند أموالنا (نكن مع
 القاعدین) لحفظها فهو لا مع مخالفتهم مقتضى الايمان وهو أن لا يرضى بكفر أحد فيستدعى
 ايمان الكل تركوا الجاه اذ (رضوا) بالعار العظيم (بأن يكونوا مع) النساء (الحوالف) لحفظ
 البيوت لا يشارهم حب المال على حب الجاه وعلى حب الله (وطبع على قلوبهم) التى تعرف
 ما فى حب الله والتقرب اليه من الفوائد الجميلة وما فى الجاه من القوائد الدنيوية (فهم
 لا ينتهون) ما فؤده اعلی أنفسهم من تلك الفوائد التى أدناها النصر والغنيمة وأعلها

الرجز أى سبب العذاب
 (قوله تعالى الرشد) أى العطاء
 والعون أيضا وقوله بنس
 الرشد المرفود أى بنس
 العطاء المعطى ويقال بنس
 العون المعان (قوله تعالى
 رتبنا) بهم منزلة كرامة قبل
 البلاء ما رأيت عليه من

التقرب الى الله تعالى وهم يزعمون أنه من كمال فقههم وهو غلط اذ لو كان كذلك لكان
الرسول والمؤمنون الذين هم أفقه خلق الله أولى بذلك (ليكن الرسول والذين آمنوا) فبلغوا
فيه درجة الكمال في الفقه حتى صاروا (معهم) آثروا حب الله على كل شيء حتى (جاهدوا)
بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله لغلبة حب الله عليهم على حب الاموال والانفس فحفظ الله
أموالهم وأنفسهم (وأولئك لهم الخيرات) النصر والغنيمة وحفظ الجاه في الدنيا (وأولئك هم
المفلحون) بأجر الايمان الكامل والجهاد وايمان من آمن بسببهم وأعمالهم وغير ذلك
وبالتقرب من الله في الآخرة ولا يضرهم ضياع أموالهم وأنفسهم ولولا تلك في الجهاد اذ
(أعد الله لهم) بدل أموالهم (جنات) وبدل نعماتها كونها (تجري من تحتها الانهار) وبدل
حياتهم كونهم (خالدين فيها اذلك) أي استبدال هذه الامور بالحسنة بتلك الامور الشريفة
هو (القوز العظيم) الذي لا نسبة فيه لا يبدل الى البديل الانسبة لاشئ الى ما لا يتناهى ليكن
هذا القوز انما يحصل لمن فقهه (و) ليس من الفقه الايمان بالاعذار الكاذبة ولا عدم المبالاة
بالله ورسوله مع دعوى الايمان فانه اذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله
(جاء المعذرون) أي الموهومون ان لهم عذرا (من الاعراب) الذين لا فقه لهم (ليؤذن لهم)
في ترك الجهاد الذي له ما ذكر من الفوائد (وقعد) من غير اعذار من الاعراب من قلة المبالاة
بالله ورسوله (الذين كذبوا الله ورسوله) في دعوى الايمان مع ظهور علامات الكفر من قلة
المبالاة فاني يكون هذا من الفقه على أنه استبدال العذاب بالثواب فانه (سيصيب الذين
كفروا منهم عذاب أليم) بظهور كفرهم وافتضاحهم في الدنيا والنار في الآخرة هذا في
الفقه عود عن عدم المبالاة وفي الاعذار الكاذبة لاني كل قوم دولافي الاعذار الصادقة لذلك
(ليس على الضعفاء) هم العاجزون مع الصحة عن العدو وتحمل المشاق كالشيخ والصبي والمرأة
والنحيف (ولا على المرضى) العاجزين بأمر عرض لهم كالعمى والعرج والزمانة (ولا على)
الاقوياء والاصحاء (الذين لا يجدون ما يفتقون) في السر والعلانية (حرج) في القعود بلا
عذر ومعه (اذ انكروا الله ورسوله) أي اخاصوا الايمان والعمل الصالح فلم يرجعوا ولم
يشيروا الفتى وأوصلوا الخيرات الى المجاهدين وقاموا بمصالح بيوتهم كيف وهبهم بالنظر الى
الله ورسوله محسنون و (ما على المحسنين من سبيل) الى عنايتهم فضلا عن عقابهم (و) انهم عموم
الخطاب ساقط عنهم اذ (الله غفور) لا مكلف المعذور لانه (رحيم ولا) سبيل (على الذين اذا
ما أولئك لهم) على الخفاف المرقوعة والنعال الخوصوفة كعقل بن يسار وصخر بن خنساء
وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وعلبة بن عمة وعبد الله بن مغفل وعلبة بن زيد بلغوا مكان
العدو (قلوب) لهم (لا أجذما أحلكم عليه) حينئذ (تولوا وأعينهم) كأنها (تفيض)
بأنفسها اذ صارت كأنها (من الدمع حزنا لا يجدوا ما يفتقون) في الجحان فهو لاء وان
كانت لهم قدرة على تحمل المشاق فاعليهم من سبيل أيضا فضلا عن المعاقبة (انما السبيل)
بالعتاب والعتاب (على الذين يستأذنونك) وان كانوا دون القاعد من عدم مبالاةهم بالله

شارة وهينة وريابغير
هـ مزيجوزان يكون على
المعنى الاول ويجوز ان
يكون على الرى أى
منظرهم من نعم النعمة وزيا
بالزى يعنى هبة ومنظرا
وقد قرئت بهذه الثلاثة
الاوجه (قوله تعالى ركزا)

ورسوله (وهم أغنياء) قادرون على تحصييل الاهبة فاقبل ما يعاتبون به انهم (رضوا بان يكونوا مع الخوائف) من النساء والصبيان وسائر اصناف العاجزين وهذا الرضا كما هو سبب العتاب فهو ايضا سبب العقاب لانه لما كان عن قلبه مبالا فيهم بالله غضب الله عليهم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) ما يترتب عليه من المصائب الدينية والدنيوية ولغاية جهلهم (يعتذرون) سدا للسميل عليهم وهو لا ينسد الا بسدا الله تعالى وليس اعتذارهم اليه بل (اليكم) اذ لو كان الى الله لكان قبل رجوعكم اليهم ككنه (اذا رجعت اليهم) اذ قبله كانوا يتوقعون عدم رجوعكم فاذا رجعت اليهم خافوا أن تفخخوهم بالنفاق (قل لا تعتذروا) انظهور كذبكم اذ لم ينعكم فقر ولا مرض ولا يقيدكم الاعتذار لانا (ان تؤمن) أي ان تصدق قواكم حتى يكون منيدا (لكم) وكيف تصدقكم مع انه (قد نبأنا الله) بما يفخخكم (من أخباركم و) لولم ينبئنا لظهر كذب عذركم بافعالكم فانه (سيري الله علمكم و) هو لعدم اعتذاركم اليه غضبان عليكم فلا يبعد أن يظهره سيما عند رسوله فيراه (رسوله) ولا يبعد أن يأمره بتبليغه لتفخخو اعتدالكم (ثم) ان لم يتفخخكم ههنا فلا يبعد أن يفخخكم عند جميع خلافتهم يوم القيامة اذ (تردون الى عالم الغيب والشهادة) فلا يقتصر في فضيحتكم بظواهركم بل يعم الظاهر والباطن (فينبئكم بما كنتم تعملون) أي بجميع أعمالكم بحضور جميع الخلائق واذ لم يقبل عذرهم يرون أنه انما يتقبل عذرهم لكونه غير مقرون بالخلف فحينئذ (سيعلمون بالله) تعزيرا (لكم) ويدل على هذا التعزير كونه (اذا انقلبتم اليهم) ولا يتصدون بذلك تصديقكم اياهم لياهم عنه بل (لتعرضوا عنهم) فلا تقبلوا فيهم وان كان داعيا اليهم الى الاخلاص (فاعرضوا عنهم) اذ لا يكون وقوعكم فيهم داعيا اليهم الى الاخلاص (انهم رجس و) لا ينسد بذلك السبيل الذي جهل عليهم اذ (ما واهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون) من الاصرار على النفاق بالاعراض عنهم ثم اذا علموا ان اعراضكم عنهم انما هو لكونهم رجسا (يحللون لكم لتعرضوا عنهم) بلغة قادات الطهارة والاخلاص فيهم (فان تعرضوا عنهم) فلا يقيمدهم رضاكم (فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أي الخارجين عن الطهارة والاخلاص وان أدخلوهم فيهما فقايتهم الاعراض السابق عليه لا غير ثم أشار الى أن منافقي الاعراب أشد رجسا فلا يغتر بحلفهم وان لم يكذبهم الوحي فقال (الاعراب) اذا نادى قوا (أشد كنرا) فلا يبالون بالكذب في حلفهم بالله (و) لا يغتر بعدم ظهور امارات الكذب عليهم لان منشا ذلك كونهم أشد (نفاقا) وكيف يغتر بحلفهم (و) هم (أجدر) أي أحق (ألا يعلموا حدود) أي نهايات أحكام (ما أنزل الله) من مقام جمعه (على رسوله) الجامع فلا يعلمون ما يلزم الحالف بالله على الكذب لعدم مخالطتهم لاهل العلم وقله استماعهم للكتاب والسنة (والله) تعالى وان جعل الحالف سبب التصديق حيث لا تعارضه امارة الكذب وهي وان كانت خفية في بعض المواضع لا تخفى عليه لانه (عليم) وكيف يجعله مع امارات الكذب سبب التصديق

أي صوتا خفيا (قوله عز وجل ربيع) أي ارتفاع من الأرض والطريق وجهه أربع ورابعة (راع) جمع راع (قوله عز وجل ردأ بصديق) أي معينا يقال ردأ به على عدوه أي عنه (قال أبو عمر هذه أخطأ)

مع انه (حكيم) من عدم علمهم بحدود ما أنزل الله جعلوا ما هو سبب محبة الله والاخلاص
 معه سبب النفاق اذ (من الاعراب من يتخذ ما يتفق) في سبيل الله وهو سبب الاخلاص
 (مغرم) أي خسرانا وهو سبب العداوة (و) لذلك (يتراص) أي ينتظر (بكم الدوائر) أي
 دوائر الفلك ليتخلص من ذلك الاتفاق فيسبونكم بذلك (عليهم دائرة السوء) من تلك الدوائر
 التي سبواكم بها ظلمنا كيف (والله سميع) سبهم مستجيب لها لا في حقكم اذ لا تستحقونها
 بل في حقهم لانه (عليهم) بمن يستحقها نزلت في عطفان وأسد وتيم وبني عامر بن صعصعة
 (و) انما جعلوه سبب العداوة لعدم الايمان بالله فينتقروا اليه ولا باليوم الآخر فيرجوا
 ثوابه وأما المؤمنون فيرون فيه أنواع القربات ولومن الاعراب فان (من الاعراب من يؤمن
 بالله واليوم الآخر) وأن لم يتخالطوا أهل العلم وقل سماعهم للكتاب والسنة (و) لا يمانه بالله
 المتقرب اليه واليوم الآخر المنتفع فيه بالتقرب اليه (يتخذ ما يتفق) في سبيله (قربات) امتثالا
 لامرهم وترك جميع المحبة وقطع الحب ماسوا به لئلا يتفجع بها (عند الله و) اذ انظر الى قصوره رأى كماله
 من (صلوات) أي دعوات (الرسول) لرحمة المكمله لقصوره (الا انها قريبة) كاملة (الهم)
 جامعة لافانواع القربات يكملها الله بدعوة الرسول ويزيد على مقتضاها فانه (سيدخلهم) الله
 في رحمته بحيث تحيط بجوانبهم وان كان قصورهم من معاصيهم غنرهم الله (ان الله غفور
 رحيم) قبل نزلت في جهنمة ومزينة وأسلم وغفار وعبد الله ذى الجادين وقومه ولما كان
 مؤمناً في الاعراب مع بعدهم عن العلم القربة والرحمة كان للسابقين الرضوان كما قال
 (والسابقون) وليس المراد بهم المقربين بل (الاقولون) ولومن العوام اذ كانوا (من المهاجرين
 والانصار) أي من تقدموا بالهجرة والنصرة (والذين اتبعوه هم) أي سلك سبيلهم بشرط
 اقترانهم (باحسان) وهي عبادة قربهم كأنهم يرونه (رضى الله عنهم) لان الهجرة أمر شاق على
 النفس لمفارقة الاهل والعشيرة والنصرة منقبة شريفة لانها اعلاء كلمة الله ونصر رسوله
 وأصحابه والاحسان من أحوال المقربين أو مقاماتهم (و) دليل رضوانه عنهم انهم (رضوا عنه
 و) استلزم رضاهم عن كل خير قبل أن يخلقوا اذ (أعناهم) قبل أن يخلقهم (جنات) بدل
 ما تركوا من دورهم وأهلهم وبدل ما أعطوه للمهاجرين من أموالهم ولغيرهم جنات القرب
 في قلوبهم (تجري تحتها الأنهار) لاجرائهم انهم اعارف في قلوبهم وقلوب من اتبعوهم بهذه
 الهجرة والنصرة والاحسان (خالدين فيها أبدا) تخليدهم هذا الدين باقامة دلالة وتأسيس
 قواعده الى يوم القيامة والعمل بقتضاه واختيار الباقي على الفاني (ذلك) الحاصل لهم من
 الهجرة والنصرة واقامة الدلائل وتأسيس القواعد (النور العظيم) بدل ما تركوا من الامور
 الخسيسة ثم أشار الى أن هذا الرضوان وانعم المهاجرين والانصار يستغنى من الانصار
 المنافقون سواء كان نفاقهم لبعدهم عن مخالطة أهل العلم أو لعناد الباطن فقال (ومن
 حواكم من) الانصار (الاعراب) مزينة وجهنمة وأسلم وأشجع وغفار بعضهم (منافقون)
 لا يستحقون الرضوان ولا الرحمة وان بعدوا عنكم وكانوا قايلى الفقه (ومن أهل المدينة)

انما يقال أردأنى فلان أى
 أعانى ولا يقال ردأته (قوله
 عز وجل رزقكم أنكم
 تكذبون) أى جعلتم
 شكر الرزق التكذيب
 (قوله عز وجل ركب)
 ابل خاصة ومنه قوله

الاولس والخروج بعضهم أيضا منافقون وهم أولى بعدم الرضوان والرحمة لانهم مع مخالطتهم لاهل العلم ومعانيثهم المعجزات (مردوا) أى مروا وثبتوا (على التفاف) ونفاقهم وان كان بحيث (لا تهمهم) مع صدق فراستك لا يفيدهم اذ (نحن نعلمهم سعيهم) بدل الرضا الذى فوق الرحمة (مرتين) مرة باظهار نفاقهم باخراجهم يوم الجمعة في خطبتهم من المسجد باسمهم ومرة باحراق مسجد الضرار وقيل الاولى ضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض ارواحهم والثانية عذاب القبر وهذا البدل في الدنيا والقبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) فوق البدل يوم القيامة (و) من اهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من اهل الرضا وان لم يكونوا منافقين لانهم (اعترفوا بذنوبهم) فلم يعتذروا بالاعذار الكاذبة وانما لم يكونوا من اهل الرضوان لاختصاصه بأهل الصلاح وهو لاهل (خلطوا واصلحوا) كالندم وربط أنفسهم بالسوارى (و) عملا (آخر سيئا) كالخلف عن الغزوة (عسى الله أن يوب عليهم) أى قرب أن يقبل توبتهم (ان الله غفور) اسمهم (رحيم) بصالحهم نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديعة بن حرام تخلفوا عن غزوة تبوك ثم ندموا وربطوا أنفسهم بالسوارى وعزموا أن لا يطلقوها حتى يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فقال لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أومر باطلاقهم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأرسل اليهم فأطلقهم فتم الواو ايرسل الله هذه أموالنا التي خللته منافق تصدق بها واطهرنا فقال عليه السلام ما أمرت ان آخذ من أموالكم شيئا فنزل (خذ من أموالهم) أى بعضها (صدقة) لتصدق توبتهم اذ (تطهرهم) بها عن حب المال بعد تطهير التوبة عن المعاصي (وتركيهم بها) عن سائر الاخلاق الذميمة اتي حصص من المال (و) لولم تكمل تركيبتهم بها (صل عليهم) أى ادع بالرحمة عليهم اتوصلهم الى الله تعالى فان حصلت التزكية قبلها احتج اليها أيضا للتسكين (ان صلاتك سكن لهم) أى تسكنهم في مقام التزكية والقرب (و) لا ترد في تأثير صلاتك فيهم اذ (الله سميع) أى مجيب لصلاتك عليهم امكنه يتفاوت تأثيرها بحسب استعداداتهم اذ هو (عليم) باستعداداتهم وكيف يشكون في تأثير صلاتك مع انه لا ينبغي لهم ان يشكوا في قبول توبتهم وأخذ الله الصدقة منهم (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة) من غير شناعة شافع لصدورها (عن عباده) الراجعين اليه بعد الاباق عنه (ويأخذ الصدقات) قبل ان يأخذها الفقير اذ يخرج عن ملك المتصدق أولا فيدخل في ملك الله فكأنها تقع في يده أولا قبل يد الفقير وكيف يشكون في هذين (و) قد علموا (ان الله هو الثواب الرحيم) بذاته فلا حاجة الى الشفاعة ولا الى قبول الفقير (وقل) لاهل التوبة والتزكية والصلاح لا تكتفوا بما ابل (اعملوا) جميع ما تؤمرون به (فسيرى الله عملكم) فيزيدكم قربا على قرب (ورسوله) فيزيدكم صلوات (والمؤمنون) فيمتبعونكم فيحصل لكم أجرهم من غير ان ينقص من أجورهم شئ (و) ان قصرتم في شئ مما أمرتم به (ستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) من الاعمال الخبيثة بعدما أعطاكم

تعالى فما اوجبتهم عليه من خيل ولا ركاب

• (باب الزاى المفتوحة)

(قوله عز وجل زكاة

وزكاة) أى طهارة ونماء

أيضا وانما قيل لما يجب في

الاموال من الصدقة زكاة

لان تأديتها تطهر الاموال

بما يكون فيها من الاثم

هذه الفضائل ولا تغتروا بظهور تلك الفضائل فان الاعمال الخبيثة انما حصلت من
اضدادها الخفية (و) من أهل المدينة قوم (آخرون) ليسوا من أهل الرضوان ولا من
أهل العذاب الجازم ولا من أهل الرحمة الجازمة لانهم نافقوا وتابوا توبة قاصرة قبل هم
كعب بن مالك وهلال بن أمية وحرارة بن الربيع فهم (مرجون) أي مؤخرون انتظارا
(لامر الله) أي لحكمه فيهم لتردد حالهم بين أمرين (اما بعدهم) ابقاء أثر النفاق فيهم
(واما يتوب عليهم) وان قصرت قوتهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم
خمس مائة سنة عن الناس عن مكالمتهم فاخا صواتو بهم فرجعهم (والله عليم) بما ينبغي
ترجيحه من أثر النفاق والتوبة (حكم) لا يرجع من غير مرجع فرجع أمر التوبة عند
اخلاصهم فقسم الخلفين ثلاثة أقسام مارددين على النفاق وتائبين ومرجئين (و) من أهل
المدينة (الذين) قصدوا بكل أعمال المسلمين أشد وجوه الكفر وهم بنو غنم بن عوف
حيث (اتخذوا مسجدا) يقصد به نفع المسلمين بأجل أعمالهم وهي الصلاة بالجماعة تقوية
للاسلام بجمع قلوب أهلها على الخيرات ورفع الاختلاف بينهم (نزارا) للمسلمين اذ
قصدوا قتلهم فيه بعد سد أبوابه (وكثرا) اذ قصدوا به قتل الرسول عليه السلام فيه
(و) لولم يحصل ذلك فلا أقل من ان يوقع (تفر يقابين المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون
بمسجد قبا (وارصادا) اعدادا مكانا ترقبا (لمن حارب الله ورسوله) أي لابي عامر الراهب
الذي حارب المؤمنين (من قبل) يوم حنين فانهم فرموا به الى الشام ليذهب الى قيصر فيأتي
بجنود معه فلما فرغوا من بناءه أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجهز الى تبوك
فقالوا يا رسول الله انا قد بنينا مسجدا لذي العلة والحاجة والليله المطيرة والشتية والناخب
ان تأتينا ونصلى لنا فيه وتدعو بالبركة فقال اني على جناح سفر ولوقد منانا شاء الله
أتيناكم فلما انصرف من تبوك نزل بذي أوان موضع بينه وبين المدينة مسيرة ساعة أتوه
فسألوه ان يأتي بمسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه وبأقرب مسجدهم فأنزل الله تعالى هذه الآية
فدعا مالك بن الدخشم ومع بن عدى وعامر بن السمك ووحشيا فقال لهم انطلقوا
الى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدموه واحرقوه ففعلوا وتفرق عنه أهلها (و) بعد ظهور
هذه المقاصد منهم (ايحاشن ان أردنا الا) الارادة (الحسنى) ليس معها هذه المقاصد (والله
يشهد بانهم لكاذبون) في دعوى هذه الارادة بل لم يكن لهم الا تلك المقاصد الفاسدة
ولو غيروا الآن قصدهم (لاتقيم فيه) للصلاة لكونه موضع غضب الله (أبدا) أي في وقت
من الاوقات وان تيمنت في بعضها انه لا يتأتى لهم شيء من تلك المقاصد الباطلة (لمسجد)
بناءه اخوتهم بنو عمرو بن عوف وهو مسجد قبا لكونه محل رضا الله اذ (أسس) أي بني
(على التقوى) أي قصدا للتحفظ من معاصي الله بفعل الصلاة التي تنهى عن الفحشاء
والمنكر ولوقصدها مسجدهم التقوى اليوم فلا يكون كالذي أسس عليها (من أول يوم)
ابتهل ببنائه فيه (أحق أن تقوم فيه) وترك الحق في حقه كالحرام ثم المقصود من

والحرام اذ لم يؤد حق الله
منها ونعيمها وتزيد فيها البركة
وتقيها من الآفات (قوله)
عز وجل زينغ) مبل وقوله
عز وجل في قلوبهم
زبنغ أي مبل عن الحق
وزاغت عنهم الابصار
أي ماتت (وقوله تعالى
ذكره فلما زاغوا أزاغ

المسجد الاجتماع لمن يصلي فيه والمصلون (فيه رجال) كاملون اذ (يحبون أن يتطهروا)
 أي يبالغوا في الطهارة الظاهرة باتباع الغائط الاجار الثلاثة ثم الماء وترك النوم على
 الجنابة وفي الباطنة بترك المعاصي والاخذ بالردية فيديدهم صفاء باطنهم ويسرى منها
 الى بواطن من يجمع معهم (و) أقل ما فيهم الاجتماع باحباب الله اذ (الله يحب المطهرين)
 فهو موجب لمحبة (أ) ينكرون فضل مسجد التوى على مسجد الضرار (فن) أي
 فهل بنيان من (أسس بنيانه على) قاعدة محكمة هي (تقوى) أي تحفظ (من الله) أي من
 غضبه (و) طلب (رضوان) منه (خير أم) بنيان (من أسس بنيانه على) أضعف القواعد
 كأنه على (شفا) أي شفير (جرف) أي هوة جهنم (هار) أي ساقط وكان عليه (فانار به)
 أي فسقط معه (في نار جهنم) لا يخلص له من هذا السقوط لظلمه اذ (الله لا يهدي القوم
 الظالمين) لما ينحفظون به عن السقوط وكيف لا يكون بنيانهم سبب سقوطهم وهو سبب
 ريبهم اذ (لا يزال بنيانهم الذي بنوا) على هذه المقاصد الرديئة يوقع (ريية) راسخة (في
 قلوبهم) في جميع الاوقات (الا) وقت (أن تقطع قلوبهم) قطع بحيث لا يبقى لها قوة
 ادراك (و) هذا وان كان عبياء علمنا والهدم افسادا لكن (الله عليم) وهو وان كان
 ستارا لكنه في اظهاره (حكيم) اذ حفظ به المسلمين عن مقاصدهم الرديئة وان كانت
 لاتضرهم بالحقيقة اذ يعرض لهم خيرا مما أخذ منهم (ان الله اشترى) أي استبدل (من
 المؤمنين) قلوبهم اذ لا عوض لنفوس الكافرين ولا لاموالهم (أنفسهم وأموالهم) بأن
 لهم الجنة (أي حياتهم) ونعيمها بدل الحياة الدنيا ونعيمها الخاص بالاموال (يقاتلون في
 سبيل الله) بأنفسهم وأموالهم فيحصل لهم أجر مباشرة القتل وانفاق الاموال (فيقتلون)
 أعداء فيحصل لهم اجر دفع افسادهم (ويقتلون) فينالون درجة الشهادة والله تعالى
 وان لم يجب عليه شيء ولو بالشراء لكنه لما وعد بذلك (وعدا) صار كل واجب (عليه حقا)
 سيما وقد كرره (في) أجل كتبه (التوراة والانجيل والقرآن) فصارت غاية الوفاة
 (و) لولم يكن وثيقا لوجب بحقيقة فانه (من أوفى به هدم من الله) ولو غير وثيق وغاية هذا
 البيع ان يقتلوا في سبيل الله فاذا قتل اخوانكم في سبيله (فاستبشروا) مكان الحزن عليهم
 (ببيعكم) أي بتحقيق غاية مقاصد نفع اخوانكم (الذي) كأنكم (ببيعتم به) فافرحوا
 فرحهم بنيل الشهادة كيف (و) قد حصل لهم بدل الثأني الذاهب الشريف
 الباقي (ذلك هو الفوز العظيم) على ان الجنة لولم تجعل عوض أنفسهم وأموالهم فقتلهم
 أيضا مرجح للفرح اذ يصلون الى الجنة بسائر أعمالهم اذ هم (التائبون) عن الكفر
 والمعاصي ولا بد لهم من عبادة الله فهم (العابدون) بأنواع العبادات ولا بد لهم من الصلاة
 التي لا تجزئ الا بقراءة الكتاب فهم (الحامدون) لله بجميع الحامد فلا بد لهم من النظر
 في كماله المنتشرة في العالمين فهم (السائحون) أي السائرون في
 العالمين واذا رأوا كمال الاشياء له انكسروا عظمتهم وتذللوا لجلاله فهم (الراكعون)

الله قلوبهم أي ولما مالوا
 عن الحق أمال الله قلوبهم
 عن الايمان والخير قوله
 تعالى زبور) يعني مفعول
 من ربت الكتاب أي
 كتبه (قوله عز وجل
 زحفا) تقارب القوم في
 الخرب الى القوم (قوله
 تعالى زينة ايتهم) أي

(الاجدون) ولهم كالاته يرفعون النقا من العالمين فهم (الأمرون بالمعروف
 والناهون عن المنكر) انما يحصل بذلك الكمالات اذ يحصل لهم بذلك الاعتدال فهم
 (الحافظون لحدود الله) المانعة من الافراط والتفريط (و) لو لم يكن فيهم شيء من ذلك
 (بشر المؤمنين) بالجنة على مجرد ايمانهم فلا ضرر على المؤمن بقتله أصلاً وانما منع من
 افسادهم لانه يمنع انتشار الدين على من بعدهم ويكفي المؤمنين من انتشاره انهم قائلون
 لا لاسـ تغفروا من بعد موتهم وان بلغوا في المعاصي ما بلغوا بخلاف المشركين فانه (ما كان
 للنبي) وان بلغ من القرب ما بلغ (والذين آمنوا) وان بلغوا في الكثرة مع علو المراتب
 ما بلغوا (أن يستغفروا) ولو على سبيل الاجتماع (للمشركين) لانهم لا يقبلون نور
 الاسبغفار منهم (ولو كانوا أولى قربي) فان قرابتهم وان افادتهم المناسـ بة بهم وافراط
 رحمتهم بهم فلا تقيدهم قبول نور الاسبغفار فلا يجوز انهم استغفروا (من بعد ما تبين
 لهم) بؤسهم على الكفر (انهم أصحاب الحليم) بخلاف ما لو دعوا لهم بالتوفيق للايمان
 أو استغفروا والهم بشرط الايمان (و) لا يرد عليه استغفار ابراهيم لايه فانه (ما كان
 استغفار ابراهيم لايه) ناشئاً عن شيء من قرابة أو غيرها (الا عن موعدة وعدها اليه)
 بقوله سأستغفر لك ربى وقوله لاسـ تغفرن لك وكان قبل ان يظهر موته على الكفر (فلما تبين
 له) بؤسه على الكفر (انه عدو لله) باعتقاده الشرك فيه (تبرأ منه) أى من أبيه بالكلية
 فضلا عن الاسبغفار وانما وعد بذلك لافراط ترجمه عليه ونحوه لما عدايته بترضه من الغيرة على
 المعاصي (ان ابراهيم لاواه) أى كثير التآؤم من افراط الرحمة (حليم) أى صبور على
 ما يعترضه من الغيرة من افراط الرحمة فتغلبه الرحمة على الغضب لرؤية بؤسهم بؤسهم على
 غضبه (و) لو كان استغفار ابراهيم بعد موت أبيه على الكفر قبل الوحي بمنعه لم يكن
 معصية حتى يسمى به ابراهيم عاصياً بالافان (ما كان الله ابضل قوما) أى يسيهم ضلالاً
 عصاة (بعد اذ هداهم) بالنبوة والايمان وغيرهما (حتى يبين لهم ما يتقون) أى ما يحترزون
 عنه لامتناع تكليف الغافل وكيف يسميه ضلالاً وقد علم ان الضلالة والهداية أمران
 شرعيان فهما فرع التكليف ولا يجوز تكليف الغافل (ان الله بكل شيء عليم) واذا بين
 لهم تجريم الاسبغفار أو جب الاسبغفار الضلال لدخولهم تحت قهر الله الذي حرم ذلك
 الاسبغفار (ان الله له ملك السموات والارض) ولا ينبغي ان يغتر باهدائه فان له ان يضلّه
 بعده لانه (يحيى) بالاهداء (ويحيى) بالاضلال (و) لا يبقى المستغفر الهداية ولا يدفع
 الضلال فانه (ما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) من أوليائه اذ اجزم بقهرهم فاضلا عن
 أعدائه وكيف لا يعشرون الغافل عن التكليف وقد عفا عن غفله من علم التكليف وغفل
 عن وجود المكلف به مع ظهوره فانه (اقد تاب الله على النبي) فعفا عن اذنه لانه افسد في
 الخلق عن الغزو اوقاتـه عن كذب اعداءهم مع ظهور كذبهم وكيف لا يعفون مبل

فرقة ايتهم (قوله عز وجل
 زفيرا) أول شقيق الحمار
 وشبهه والشهيق من
 آخره فالزفير من الصدر
 والشهيق من الحلق (قوله
 عز وجل زعيم) وضمين
 وحمل وقيل وككنيل
 بمعنى واحد (قوله عز وجل
 زهى الباطل) أى بطل

القلوب الى الاستغفار لا اقارب مع الجهل بجرمته (و) قد تاب على (المهاجرين والانصار)
 فعتنا عن ميلهم الى التخلف لانهم (الذين اتبعوه) في الخروج الى تبوك (في ساعة العسرة)
 حيث تعاقب عشرة على بعير واقتسم رجلان ثمرة ولحق بعضهم البعض من شدة العطش
 فعصر فرثه فشربه وجعل ما بقى منه على كبده فكان اتباعهم (من بعد ما كاد) أى قرب
 (تزيغ) أى قبل (قلوب فريق منهم) مع علمهم بجرمة ذلك الميل (تاب عليهم) حتى وفقهم
 للمتابعة مع ان مثل هذا الزيف من أهل العلم موجب للمقت الا الهى لانه لم يفتهم لهجرتهم
 ونصرهم (انه بهم رؤف) يرجمهم بلا كره لانه (رحيم) بادنى أسباب الرحمة فكيف مع الهجرة
 والنصرة (و) كيف لا يتوب على هؤلاء مع مجرد ميلهم وقد تاب (على الثلاثة الذين خلفوا)
 عن الغزوة وكال التوبة وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية وصرارة بن الريح وهم المرجون
 لاهل الله الذين منع الناس من مكالمتهم خمسين ليلة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما
 رحبت) أى مع سعة اذ لا يمكنهم الذهاب الى أحد (وضاقت عليهم أنفسهم) اذ لازموا
 مكائهم (و) اذ ارادوا الفرار من المدينة (ظنوا أن لا ملجأ) أى لا مفر (من) غضب الله
 (الاليه) أى الى استغفاره (ثم) لما علم صدقهم (تاب عليهم) أى وفقهم للتوبة الكاملة
 (ابتوبوا) توبة توجب الرحمة (ان الله هو التواب الرحيم) لمثل هؤلاء الذين الجؤ الى التوبة
 فضلا عن يتوب باختيار منه (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى ايمانكم ان تخافوا مقته في
 معاصيه حتى لا يوفقكم للتوبة وان كان توابا رحيم (اتقوا الله) فلا تعصوه اعتقادا
 على توبتكم أو رجته (وكونوا) للاستعانة على استدامة التقوى (مع الصادقين)
 ولوجوب التقوى وملازمة الصادقين (ما كان لاهل المدينة) المتيسر لهم ملازمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابه (ومن حولهم) سيما اذا كانوا (من الاعراب)
 لبعدهم عن أهل العلم الداعى الى الصدق (أن يتخلفوا) في الجهاد (عن رسول الله) لان
 ترك الجهاد مخل بالتقوى والتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخل بملازمة الصادقين
 لان المتخلفين من غير ذوى الاعذار منافقون (و) كيف (لا) يحرم التخلف عنه صلى الله
 عليه وسلم وما كان لهم ان (يرغبوا) أى يميلوا (بأنفسهم) أى بترك أنفسهم في أهريتها
 مجاوزين (عن) مشاق (نفسه) بل كلما تحمل من المشاق يجب عليهم ان يتحملوها (ذلك) أى
 لزوم تحمل المشاق عليهم (بأنهم لا يصيبهم ظمأ) أى عطش (ولا نصب) أى تعب من السير سيما
 مع العطش (ولا محصاة) أى مجاعة تضع عنهم عن السير لكان سيرهم (في سبيل الله ولا يبطون
 موطنًا) أى لا يدوسون مكانا (بغيط الكفار) الذين هم أعداء الله واغصاب العدو ينفذ رضا
 عدوه (ولا ينالون من عدو يلا) أى قتل أو هزيمة أو أسرا وهو فوق الغيظ فهو أتم في افادة
 الرضا (الا كتب لهم به عمل صالح) فاداموا بأنفسهم فاتهم ذلك وأهل القرب يؤاخذون
 بالتقصير مع تقويتهم واجب الجهاد وملازمة الرسول وكيف لا يكتب لهم بذلك عمل صالح مع
 انهم يتحمل المشاق محسنون لانهم انما تحملوها بالنظر الى الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين

الباطل ومن هذا زهوق
 النفس وهو بطلانهم (قوله
 عز وجل زلقا) الزلق الذى
 لا تثبت عليه القدم (قوله
 تعالى زكوة) وزكوة فرى
 بهم جميعا وقبل نفس زكوة
 لم تذب قط وزكوة
 اذ ثبت ثم غفر لها (قال أبو عمر
 الصواب زكوة في الحال

(و) كيف يضيع أفعالهم الشاقة مع انه لا يضيع أجر الاتفاق شق أو لم يشق فانهم
 (لا يتفقون نفقة صغيرة) لا يشق مثلها (ولا كبيرة) لأجر ما هو أدنى من الاتفاق
 فانهم (لا يقطعون واديا لا كتب لهم) به عمل صالح وهو وان كان أدنى يلحقه لاحسانهم
 بالأعمال الكاملة (ليجزىهم الله) على كل عمل لهم كامل أو قاصر (أحسن ما كانوا
 يعملون) أي جزاء احسنها فاذا تركوه مع قريتهم من رسول الله كانت المواخضة عليهم
 أشد ثم أشار الى أن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كانت واجبة على من قرب
 منه في جميع الاحوال سيما الجهاد وأماسائر المسلمين فلا يلزم جميعهم فقال (وما كان
 المؤمنون لينفروا) عن بلدانهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كافة) بحيث تخلفوا
 بلدانهم عن الناس ~~لا~~ لا بد لهم من معرفة الدين (فلولا نفر من كل فرقة) أي من كل
 جماعة كثيرة كان أهل بلدة (منهم طائفة) أي جماعة قليلة تقع بتعليم الكفاية في تصحيح
 الاعتقادات ومعرفة الأعمال الشرعية (ليتفقهوا) أي ليتعلموا ما يكونون به ماهرين
 (في الدين ولينذروا قومهم) من الاعتقادات الفاسدة والاخلال بالأعمال الشرعية لافي
 كل وقت بل (اذا رجعوا اليهم) لا يتصد صرف وجوههم اليهم بل ارادة ان يحذروا
 (اعلمهم يحذرون) ربه فيصلحون اعتقاداتهم وأعمالهم ثم أشار الى انه انما يكتب بالانذار
 في حق المؤمنين واما الكافرون بعد الانذار باقامة الحج ودفع الشبهة فلا بد من مقاتلتهم
 فقال (يا أيها الذين آمنوا) مقتضى إيمانكم نشر دين الله ولو بالقتال (قاتلوا الذين)
 كفروا سيما الذين (يلونكم من الكفار) اذ يخاف منهم على المسلمين أكثر (و) لا تلبسوا
 لهم لبسكم عند اقامة الحج ورفع الشبهة بل (ايجدوا فيكم غلظة) لتركوا عنادهم
 ولا تخافوا كثرتهم اذ خوف تغيير الدين منهم أشد فاذا خفتم ذلك فانتم متقون وهم
 منصورون (واعلموا أن الله مع المتقين) كيف لا تقتاتلونهم وهم يستهزون بآيات الله
 المتضمنة للعجيب القاطعة ورفع الشبهة المدلهمة فانه (اذا ما أنزلت سورة) أي طائفة من
 القرآن المعجز المحيط بجملة من الحج ورفع الشبهة (فإنهم) أي فإيا يلبسكم من الكفار (من
 يقول) لاصحابه (أيكم زادته هذه إيمانا) وايض ذلك لعدم قطعيتها بل انما افترق الفريقان
 بالانصاف والعناد (فأما الذين آمنوا) من انصافهم (فزادتهم إيمانا) بكثرة الدلائل ورفع
 الشبهة (وهم يستبشرون) بحصولها وبسائر فوائدها (وأما الذين في قلوبهم مرض) أي
 كفر (فزادتهم رجسا) أي خبائثته من العناد مضمومة (الى رجسهم) فأولوها بما لا طائل
 منها ولا يتأني لهم الحامل الصعبة (و) لا يعودون الى الانصاف الى حين الموت بل (ما نوا)
 وهم كافرون) أي مصرون على كفرهم (أ) يصرون على كفرهم (ولا يرون أنهم) من
 أجله (يفتنون) أي يتلون يلبات لا يعقبها عاقبة حميدة (في كل عام مرة أو مرتين ثم)
 أي بعد رؤية الآيات والبلديات على مخالفتها (لا يتوبون) عن مخالفتها (ولا هم

قوله فانتم متقون وهم
 منصورون كذا بالاصلين
 وليتأمل ام معصم

وزاكية في غدا الاختيار
 زكية مثل ميت وماتت
 ومريض ومارض عن
 قلبه (قوله عز وجل
 ما زكاهم من أحد
 أبدا) أي لم يكن زاكيا
 يقال زكافلان اذا كان
 زاكيا زكاه الله عز وجل

يذكرون) تذكري ايعلون بها كونها آيات قاطعة وكون البليات على مخالفتها وانما ليس
كبليات المؤمنين كيف (و) من جلته بالبليمة الفضيحة كالزاني والبارق فانه (ادا
ما أنزلت سورة) محيطة بنفائهم وهم في حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم (نظر
بعضهم الى بعض) يسأله بطريق الغمز (هل يراكم من أحد) اذا قمتم من هذه الحضرة فاذا
قبل اهلهم لا يراكم أحد قاموا (ثم انصرفوا) عن حضرة خوف الفضيحة مع انهم يعاونون
انهم لا تندفع عنهم وانما تندفع بالاخلاص لا كن (صرف الله قلوبهم) عن الاخلاص مع
ظهور موجهه (ذلك) أي ترك الاخلاص مع ظهور موجهه (بأنهم قوم لا يفقهون)
فلا يطلعون على كيفية ايجابها للاخلاص ولو فقهوا ومنعهم عداوته عن التدبر لكن
لا وجه لعداوته فانه والله (لندجاءكم رسول) بالمعجزات وعداوة الرسول عداوة للمرسل مع انه
(من أنفسكم) أي أقاربكم فأنتم أعلم بأحوالهم كونه بر يتاعن الكذب والسحر وحق
الأقارب المواصلة والتأمل فيما يقول كيف وهو لا يعاد بكم بل (عزيز) أي ثقيل (عليه
ما عنتم) أي لقاؤكم المكرروه بل لا يرضى بقلة الخير فيكم لانه (حريص) بتكميل فافضة الخير
(عليكم) ولا يختص ذلك منه بطائفة دون أخرى بل (بالمؤمنين) كلهم (رؤف) أي مبالغ
في الرحمة بل (رحيم) بكل احدير يهديته واصلاحه (فان تولوا) أي اعرضوا عن التدبر
في القرآن مع انه لا وجه للاعراض عنه من جهة عداونك ولا من غيرها (فقل حسبى الله)
كفائي في دفع ضرر عداوتكم اذا كانت ظالم محضا وكيف لا يكفي وهو الذي لا يشارك في
غاية كماله اذ (لا اله الا هو) وهو وان لم يدفع الضرر عن كل أحد لا بد وان يدفعه عنى لانه
(عليه توكلت) لا على شيء آخر كيف (و) جميع الاشياء تحت حفظه وقدرته اذ (هو رب
العرش العظيم) الهيض بالكل فيحيط بكل من يعاديني وبأسباب اضراره اياي واذا كان
رب جميع ذلك فلا يؤثر بدون اذنه ولا يأتى بتأثير الضرر فيمن صح توكله عليه ثم والله
الموفق والملمهم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين
الى يوم الدين

(سورة يونس)

سميت بها لتضمنها قوله فالولا كانت قرية آمنتم فنفعها ايمانها الا قوم يونس ففيه غاية
ما يقيد فيه الايمان وضرر تركه وتأخير وهو المقصد الاعلى من ازال الكتاب (بسم الله)
المتجلى بذاته وأسمائه وأفعاله في آيات كتابه الحكيم ليتضمن لوازم الرغبة في تحصيل
الاعتقادات الصائبة والاخلاق الفاضلة الداعية الى الاعمال الصالحة ولوازم الرهبة
عن اضرارها وليتضمن اسرار باب الرسالة ليزول الاتباس والانغلاق عن الاعتقادات
والاعمال أو انوار لوازم الربوبية أو كمال لا الى الرشد (الرحمن) بظهارها لخلقهم لهدى
اليه لا على أيديهم ليحبهم بل على أيدي من كمل قبل ظهوره اله (الرحيم) بوعده قدم الصدق
للمؤمنين (التي آيات الكتاب الحكيم) أي آيات لوازم الرغبة والرهبة أو اسرار لباب

اذا جاء له زاكيا (قوله عز
وجل زهرة الحياة الدنيا)
يعنى زينتها والزهرة بفتح
الهاء والزاي فوالزيت
والزهرة بضم الزاي وفتح
الهاء النجم وبنو زهرة باسكان
الهاء (قوله عز وجل زجرة

الرسالة أو أنوار لوامع الربوبية أو كحل لا إلى الرشد تلك آيات الكتاب الجامع لأصناف
الحكمة النظرية والعملية أذ يرغب في تحصيل الاعتقادات الصائبة والأخلاق الفاضلة
والاعمال الصالحة ويرهب عن اضطدادها وباباب الرسالة نزول الالتباس منها والانغلاق
عنها ولا يحصل إلا بشراق أنوار الربوبية أذ يدونها بكثرة الضلال فيها والرشد وان حصل
بطريق الخطابة أو الجدل فلا يخلو عن قصور وانما يكمل بالحكمة ثم الترغيب والترهيب
انما يتم بالوحي اذ لا يستقل العقل بالامور الاخروية واسرار باب الرسالة انما هي بالوحي
أيضا قصورا لاهام والمقدمات العقلية وأنوار الربوبية انما تشترق على العامة بواسطة
الرسول اذ لا تناسب بين نور الانوار وبين المنغمس في العلائق الظلمانية والرشد لا يتم إلا بالوحي
اذ لا يدق فيه العقل بالنقل فلا عجب في الوحي (أ) كان للناس بهما أن أوحينا إلى رجل منهم
لمزيد مناسبة لربه (أن أئذرا الناس) عن ردى الاعتقادات والأخلاق والأعمال (وبشر الذين
آمنوا) وان لم يتم لهم تحسين اخلاقهم وأعمالهم (أن لهم قدم صدق) أى مرتبة قرب من
الله ثابتة (عند ربهم) يرجى بها تربيته بإتباع تحسين الأخلاق والأعمال فلما تمت حجة
الارسال به هذا الطريق (قال الكافرون) فى الطعن عليه (ان هذا الساحر مبین) أى
تلميس ظاهر اذ يبعدهم من الله انزال الملك من فوق السموات السبع إلى الارض فى لحظة
ولكنه ليس ببعيد من الله كما قال (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام)
مع ان السير فى البناء الذى لا يتم الا فى سنين يكون بلحظة واحدة وبنائهم الوكال من انسان
لا يكاد يتم فى آلاف آلاف سنين ولا ضعف اضعاف اضعافه (ثم) لتنزيل أمره فى
العالم كله (استوى على العرش) لا لا فتقاره الى ذلك بل كونه (بدر الامر) أى يرتب
بعضه على بعض ومنه ترتيب الجحاذ على تحسين الاعتقادات والأخلاق والأعمال وترتيب
الثواب والعقاب على تحسينها وتقييدها ولا يتم إلا بالارسال فانه (ما من شفيع الا من بعد
اذنه) وهو انما ياذن فى حق من أقرب ربوبيته وقام بعبوديته لكن بقى فيه تقصير وهما انما
يحصلان فى حق العامة بالرسول اذ يقولون (ذلكم) البعيد عن ادراك الحواس والعقول
هو (الله) وغاية ما يعرف منه انه (ربكم) أى الذى رباكم لتعبدهوه (فاعبدوه) تشكرون
شيئا مما ذكر مع ظهوره لكنه يفتقر الى التذكروا انتم تريدون انكاره (فلا تذكروا) لكن
لا بد من التذكراذ (اليه مرجعكم جميعا) لا يختص به البعض حق انه رعا لا يرجع اليه
بعض من لا يتمذكروا هو وان لم يجب اعتلا واجب كونه (وعدا لله) لوجوب كونه (حتا)
على انه وافق الحكمة (انه يدؤ الخلق) ليعترف اليهم ويستعملهم اعمالا ظاهرة وباطنة
(ثم يعيده) لئلا يقع الابداء عينا فلا بد وان يكون (يجزى) كلابة تنضى معرفته وعمله مثل
ان يجزى (الذين آمنوا) فصنعوا الاعتقادات (وعملوا الصالحات) فحسنوا الأخلاق
والاعمال (بالقسط) فلا ينقص من أجورهم شيئا وان كان ينقص من جزاء السيئات
بالعفو (والذين كفروا) اذا جازاهم بالقسط (لهم شراب من حميم) يحرق بواطنهم لفساد

واحدة) وفى نسخة الصور
ولزجوة لصحبة بشدة
واتتهار (قوله عز وجل
زقناهم بحور عين) أى
قرزهم بهن وليس فى
الجنة تزويج كتزويج
الدينا وقوله عز وجل

الاعتقادات والاخلاق (وعذاب أليم) على ظواهرهم انفساد الاعمال فانهم اتفقد (بما كانوا
 يذكرون) ولو استبعد انزال الملك فلا يبعد الوحي بافاضة ضياء العقول أو أنوار النفوس
 السماوية اذ (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) في الارض (و) لا يلزم منه دوام الوحي
 لاختلاف منازل الرسول كاختلاف منازل القمر اذ (قدرة منازل) يتلئ في بعضها نورا
 وينقص في البعض وكذا الرسول ومنازل القمر هي الشرطين والبطين والثريا والدرجان
 والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرفة والجهة والزبرة والصرفة والقواء
 والسمالك والغفر والزباني والاكيل والقلب والشولة والنعائم والبلدة وسعد الذابح
 وسعد بلع وسعد السعد وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن
 الحوت وانما قدر ذلك (لتعلموا عدد السنين) بعرفة الايام المقدرة بمنازل والشهور المقدرة
 بالايام والسنين المقدرة بالاشهر (والحساب) أي حساب سير الكواكب المتوقف على
 الحساب المطابق لما يفيد جملة أمور الدنيا التي هي مزرعة الآخرة فنيها دلالة على سقى الآخرة
 وحساب أعمالها والدليل على ذلك أنه ما خلق الله ذلك الا بالحق أي بالحكمة فهي لازمة لافعاله
 فلا بد من الجزاء ولا يعرف الا بالرسول أولى الآيات لذلك (بفصل الآيات) تنصيب البروج
 بالمنازل وهي الحمل والنور والجوزاء والسرطان والاسد والسفلة والميزان والعقرب
 والقوس والجدي والدلو والحوت وكان تنصيب البروج بالمنازل انما يفيد المتجملين
 فهذا التفصيل مفيد (اقوم يعلمون) بل انما يفيد المتقين وقد اقتضت تلك الآيات التقوى
 كما قال (ان في اختلاف الليل والنهار) في زيادة الظلمة والنور ونقصانها (وما خلق الله في
 السموات والارض) من طلوع وأفول وكائن وفاسد (آيات) أي دلالات على ان الانسان
 يستزيد النور تارة وينقص أخرى ويطلع فيه تجل وبأفول أخرى ويتكون فيه اعتقاد وخلق
 وعمل ويفسد أخرى وهي انما هي تكون مفيدة (اقوم يتقون) نقص النور وأفول التجليات
 وفساد الاعتقادات والاخلاق والاعمال الفاضلة والتقوى هي الواقعة من العذاب الابدی
 للذي لا يتق (ان الذين لا يرجون لقاءنا) فلا يتوقعون الجزاء فلا يتقون (و) لو توقعوا الجزاء
 لم يبالوا لانهم (رضوا بالحياة الدنيا) فاحقوا لها كل شيء (و) مع علمهم بقناتها (اطمأنوا بها)
 حتى لم يبالوا بالعذاب الابدی (و) انما أتى بهم ذلك مع انهم لا يبالون في أجل الاشياء بما هو
 أدنى منه لانهم (الذين هم عن آياتنا) الدالة عليه (غافلون أو لئيم) البعداء عن طريق النجاة
 لا يمكنهم اتقاء النار بدعوى الغفلة عنها بل (مأواهم النار) لا يخلو منهم جانب لا عذر (بما كانوا
 يكسبون) من هذه الغفلة من القبائح الفاتنة للعصر وكان التقوى واقية من النار هادية
 الى المعارف الالهية والاعمال الصالحة (ان الذين آمنوا) لا تقاومهم الشريك (وعملوا
 الصالحات) لا تقاومهم المعاصي (يهدى بهم ربه) الذي ربي ايمانهم بأعمالهم (بإيمانهم) بعد
 تريته الى معارفه وأسرار أعماله بحيث (تجربى من نجاتهم الانهار) أي أنهار المعارف
 والاسرار من أرواحهم الى قلوبهم ثم الى نفوسهم ثم الى سائر أعضائهم ثم الى من يناسبهم ثم الى

احشروا الذين ظلموا
 وأزواجهم أي وقرنائهم
 والزوج الصنف أيضا
 كقوله سبحانه الذي
 خلق الأزواج كلها
 تنبأت الارض أي الاصناف
 (قوله عز وجل زعيم) أي
 معلق بالقوم وليس منهم

العالم قصصهم في الدنيا كأنهم (في جنات النعيم دعواهم) أي قولهم المشير إلى دعواهم
 الكمال لأنفسهم (فيها) عند مكاشفة بعض المعارف (سبحانك اللهم) عن أن تكون هذه
 المعرفة غاية كمال الذي هو مقتضى الهيئت (و) ليس ذلك منهم انكارا لما كوشفوا به بل
 (تحييتهم) لما كوشفوا به (فيها - لام) أي تسليم آخر ثم طلب مزيد (وأخرد دعواهم) بعد حصول
 المزيد (أن الحمد لله) ولا يعد الاختلاف في نجليه اذ هو جهة تربته للكل فلا يعد ذلك من
 (رب العالمين) ويحصل لهم بما يناسب هذه الحالة في الجنة كلما رأوا أشيا يحجبهم قالوا سبحانك
 اللهم واذا رأى بعضهم شيا سألوا من غير حقد عليه فيحصل له مثله فيحمد الله عليه (و) لا يقال
 لو تنعم المؤمنون بآياتهم وأخلاقهم وأعمالهم في الدنيا كأنهم الآن في الجنة انهم تعذب
 الكافرون بأصناف الدنيا كأنهم الآن في النار لانه يقول (لو يعلم الله للناس الشر)
 وهو التعذيب على سوء الاعتقاد والخلق والعمل سيما المستعجلين به (استعجلهم بالخير اقضى
 اليهم أجلهم) اذ لا يعيش الحيوان مع تلك الآلام في الدنيا فلو عذبناهم امكن أن يملأوا
 الايمان ولا فائدة له حينئذ (فقد الذين لا يرجون لقاءنا) حتى استعجلوا عذابنا قبل وقته (في
 طغيانهم) بدل فكرهم الهادي (بعمهون) يترددون فيه لا يجدون دليلا على عدمه البتة
 (و) لوجه لما عذبهم دون ذلك لم يقدحهم سيما اذا كان منقطع عافاته (اذم انسان الضر
 دعانا) ملقبا (بجنبه أرقاعا أو قاعا) ومع هذه المبالغة في الدعاء المستلزم للاخلاص لا بدوم
 اخلاصه بل غاية البقاء مادام الضر باقيا (فما كشفنا) أي أزلنا (عنه ضره) الذي كان حجابا
 بمرئيه وبين ما يشتهي (إلى الشرك فصار بعد تلك المبالغة في الدعاء) كأن لم يدعنا في حال
 من الاحوال (إلى) كشف (ضر) حقهيرا وعظيما (مسه) بل كأنه مس غيره وذلك لما زين له
 الشرك لاسراف ميله اليه بعد رؤيته فائدة الاخلاص من كشف ذلك الضر (كذلك زين
 للمشرقين ما كانوا يعملون) فيعودون اليه بعد رؤية ضره مرة بعد أخرى والكافروا أعيد
 إلى الدنيا بعد التعذيب بالنار ليعاد إلى كفره ولما لم يقدحهم العذاب المنقطع فأما أن يؤخر
 أمرهم إلى الآخرة ليستوفوا العذاب فمالا أو يعذبوا في الدنيا عذابا يتصل بعذاب الآخرة
 (و) لا بعد فيه فانا والله (لقد أهلكنا القرون من قبلكم) فصار سنة لنا بطريق الابتلاء الذي
 يعم العادل والظالم بل (لما ظلموا) لم يؤخذ بمجرد الظلم بل بعد أن (جاءتهم رسلهم بالبينات)
 فقدر عليهم الحجة بالوجوه الكثيرة (وما كانوا يؤمنوا) بتلك البينات ولا به - يرهاو وكيف
 لا تجازيهم مع افراط ظلمهم انا (كذلك تجزي القوم الجرمين) الذين لم يفرطوا مثل افراطهم
 (ثم) أي بعد اهلاكمهم على افراطهم في الظلم (جعلناكم خلافا) عنهم متمكنين (في الارض)
 القابلة للاصلاح والفساد (من بعدهم لننظر كيف تعملون) من اصلاحها وفسادها بعد
 ما أريناكم هلاك المفسدين وجعلنا سنة مستمرة (و) ليكن رأينا من عملهم ارادتهم بتدليل
 كتاب الله فانه (اذا تلى عليهم آياتنا) المنسوبة إلى عظمتها لا يهازلها الاشكال فيها بل مع
 كونها (بينات) أي واضحة الدلالة على مقاصدها بالامدات القطعية (قال الذين لا يرجون

وقيل الزعيم الذي له زعة
 من الشر يعرف بها كما
 تعرف الناة بزعمها وبقال
 تيس زعيم اذا كانت له زعتان
 وهما الحلتان للعلقان
 في - اقته (وقوله عز وجل
 زنجيلا) معروف والعرب
 تاكل الزنجيل وتطليه

للقاءنا) فلا يالون لعظمة متافضل عن عظمة الآيات ولا لوضوح دلالاتها (انت بقرآن غير هذا)
 الدال على ما يكون عند اللقاء (أو بدله) فاجعل ثوابه عقابا وعقابه ثوابا (قل) ان كان الله يتبدله
 لكمال قدرته (ما يكون لي) لا يحازه (أن أبدله) فان كان فلا يكون (من تلقاء نفسه) بل
 من الله بطريق النسخ وليس النسخ مني بل (ان اتبع الاما يوحى الي) ولو أمكنني يتبدله من
 غير وحي في نسخه منه في الخوف (اني أخاف ان عصيت ربى) أى معصية فضلا عن تبديل
 وحيه وكتابه (عذاب يوم عظيم) وان لم تعظم المعصية وهنا قد عظمت فان زعموا ان تبديلك
 مستقط للعذاب عنهم ومن أسقط عن شخص عذابا أسقط الله عنه (قل لو شاء الله) أن لا يعذبكم
 على معاصيكم (ما تلونه عليكم) الزام اللعنة عليكم (ولا أدراكم به) أى ولا أعلمكم الله
 بما ساقى بانكم معذبون على معاصيهم من غير ان اتلوه عليكم تنصير اللعنة اذ ليس ذلك مقتضى
 طبيعتي (فقد ابت فيكم) مدة مديدة تنبئه أن تكون (عمرا) كاملا مقدار أربعين سنة
 (من قبله) والانتفاء الى الكمال البالغ حد العجز لو كان من عند نفسه لكان بطريق التدريج
 (ا) تقولون بلغتم من غير تدريج (فلا تقولون) ثم ان أعطاني الله هذا من غير تدريج واقترب
 عليه (فن أظلم من افترى على الله كذبا) أدنى فضلا عن الكذب الذى كانه كل الكذب مع
 أن الكذب والظلم لا يتصور عن يؤتى المجزأت في السنة الالهية ولا ينحصر الظلم في بكل حال
 بل اما أنا (أو) من (كذب بآياته) ولولا احتجابه عنها بترك النظر فيها ثم ان طلبت بذلك
 الرئاسة عليكم أو طلبتم بقاء عرض آباءكم لانال مقصودى ولا تنالون مقاصدكم
 (انه لا يفلح المجرمون) بأدنى المعاصي فكيف بالافراط في الظلم (و) من افراط ظلمهم ارادتهم
 تبديل كتاب الله ليسوغ لهم عبادة غيره التي فيها تذليل أنفسهم بلاشئ اذ (يعبدون من دون
 الله) مع ان الدون ليس له رتبة المعبودية سيما (ما لا يضرهم) لوتر كوا عبادته (ولا ينفعهم)
 لو عبدوه (ويقولون) اذا قيل لهم لا تفعلكم عبادتهم ولا يضرهم كتر كها ولا ينفعكم تبديل
 كلام الله اذا عذبكم على عبادته (هو لا شفعاءنا عند الله) على كل شئ حتى في تعذيبه على
 عبادتها أو تبديل كلامه (قل) ما أعلمكم الله على لسان رسول أنهم شفعاءكم عنده اذ
 لا تؤمنون بهم (أنتبئون) أى يخبرون (الله بما لا يعلم) من شفاعتها وما لا يعلم لا يوجد
 (في السموات ولا في الارض) على أن الشفيع لا يكون عدو المشفوع عنده والشريك عدو
 وهو اذ لم يتحقق شركه انهم تصيرون أعداءه بآثبات شركه (سبحانه وتعالى عما يشركون)
 والشفيع لا يشفع في حق العدو الذي يثبت للملك ما ينزه عنه وكيف لا يتنزه عن الشريك وقد
 تعالى عن رتبة الشركاء (و) لو قالوا نعم تريد تبديلي هذا الكتاب لانه بدل دين آباءهم يقال
 لهم اذ ابدل آباؤكم دين الله يجب تبديله وقد بدله آباؤكم اذ (ما كان الناس) في عهد آدم
 عليه السلام (الامة واحدة) اذ يعد أن يكون له هذه الاديان المتناقضة (فاختلفوا) فلا بد
 أن يكون أحد المتخالفين مبدا للاثال الدين الواحد واذ التمس من عليه عن خالفه لا بد من
 التمييز بينهما واولاه قضاء الفصل يقتضى كل واحد منهما (ولولا كلمة سبقت من ربك)

وتستطيع راجعته (قوله)
 عز وجل زراى مبنوثة
 الزراى الطمأنفس الخملة
 واحدتها زربية والزراى
 البسط ومبنوثة مفارقة
 كذبة في كل مجاز السهم (قوله)
 عز وجل زراى واحد
 زربى مأخوذ من الزرب

بأعداد البعض واشقاء البعض ولا يتأق مع القضاء على الفور (لقضى بينهم) لأنه الأولى (فيما
 فيه يخلفون) من شأن ذاته وصفاته وتوحيده وأحكامه وأفعاله في الدارين فاقصر على
 تمييز الكتاب بينهما (ويقولون) لو كان هذا الكتاب للتمييز النازل منزلة ذلك القضاء (ولاً) أى
 هلاً (أنزل عليه) أى على كمال تميزه (آية) فاهرة يعلم بالضرورة كونها (من ربه فقل) هذه
 الآية لا تكون في عالم الشهادة لئلا تكون ملحمة إلى الإيمان وانما تكون يوم القيامة وهو
 غيب لا يفتحه على من سواه الا وقت مجيئه (انما الغيب لله) لكن له وقت ظهور وهو الموت
 (فانتظروا) الموت الكاشف عنه في الجملة (انى معكم من المنتظرين) ليكمل ظهور رصدي
 فيما نصحت لكم فلم تقبلوه وجأؤكم على تكذبي ورد نصيحتي (و) انما شرط الموت أو القيامة
 للآية الملحمة اذ لا يلجئهم سوى العذاب والعذاب الديني منقطع غالباً والمنقطع لا يبقى الجأؤ
 في حقهم لما يحب عليهم انه (اذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضرام مستهم) فضلاً عما مست
 أقاربهم على التكذيب (اذا) أى فأجأ (اهم مكر) أى احتمال (في آياتنا) أى في دفع
 كون تلك الضراء على التكذيب (قل الله أسرع مكرًا) اذ برعابكم قبل أن تدبروا كيدكم
 ولا تسبقونه بالامكار (ان رسلنا) يشهدون مكركم ولا يمكنكم التلبس عليهم لانهم
 يكتبون ما تكفرون (ومن مكره الرحمة مع المعاصي وكذا مع الاخلاص اذ ازال عقبيه
 اذ هو الذي يسيركم) مع معاصيكم (في) مواضع الخطر من (البر والبحر) ويبالغ في اظهار
 الرحمة عليكم (حتى اذا كنتم في الفلك) أى السفن اطلب الارباح (و) من مكره في رحمة بهم
 انها (جرين بهم) أى بأصحابها التفت من الخطاب إلى الغيبة ايتهى إلى المكربانه أراهم أولاً
 انهم من أهل القرب والخطاب ثم جعلهم من أهل البعد والغيبة آخر (بريح طيبة) أى موافقة
 لنية فأراها اياهم ورحمة في الظاهر (و) الباطن اذ (فرحوا بها) كأنهم وصلوا إلى المقصد
 وأمنوا الآفات ثم يظهر مكره فيها اذ (جاءتهم ريح عاصف) أى ذات شدة فصار الدقل بحيث
 يكاد يغرق السفينة (و) لم يسرع بها سير السفينة اذ (جاءهم الموج من كل مكان) أى من كل
 جانب فنع حر كة السفينة مع شدة الريح (وظنوا) من شدة الموج والريح (أنهم أحيط بهم)
 أى أحاط بهم أسباب الهلك (دعوا الله) للتخلص عنها (تخلصين له الدين) أى دينهم عن الشرك
 قائمين والله (لئن أنجيئنا من هذه) الآفات (لنكونن من الشاكرين) أى العابدين لك
 شكراً فيستجيب دعاءهم مكرابهم وايها الله هم انهم من أهل القرب (فلما أنجاهم اذ هم
 يغيثون) أى فاجأهم الاستمرار على تجديد طلب الفساد (في الارض) باظهار الشرك فيها
 (بغير الحق يا أيها الناس) أى يا من نسى نعمة الخلاص بالاخلاص واستجابة الدعاء (انما يغيبكم
 على أنفسكم) لاعلى الله بآيات الشرك له ولا على نعمة الله اذ غايتها انها (متاع الحياة الدنيا)
 الذي لا يبالي الله فيه بمن يعطيه من موحد ومشارك فغايتكم انكم تنفقون بهامدة حياتكم
 (ثم ينصركم ثم يقتلهم ثم يغتلبهم ففكركم عما كنتم تعملون) ففكركم انما كنتم تعملون
 كان مكرامكم ثم أشار إلى أن المكرا غايرى رحمة بطريق التزيين مع خسته في نفسه وبأبها

وهو الدفع كأنهم يدفعون
 أهل النار اياها
 * (باب الزاى المضمونة)
 (قوله عز وجل زلزلوا) أى
 خفوا وحركوا (قوله
 عز وجل زلزلوا) أى
 النار) أى نحى عنها وبعد
 (قوله عز وجل زلزلوا)

البقاء مع جفأة الفناء كترين الدنيا وإيها مبقائهم المن آثرها على الآخرة مكرها به فقال (انما مثل
 الحيوة الدنيا) أى صفته العجيبة التى يكره أهلها فميؤثر ونم على الآخرة ثم يسلب عنهم
 مع الآخرة (كما أنزلنا من السماء) اذبرونها وأموالها وأجأها فائضة من الله (فاختلط به
 نبات الارض) كما يختلط بحبها القلب الحسيس خسة النباتات من حيث كونها (مما يابى كل
 الناس والانعام) ~~يكن~~ يغتر القاب بزينة مالها وجأها اغترار الارض (حتى اذا أخذت
 الارض زخرفها) أى زينتها من نباتها (وازيوت) بأنوارها وثمارها (و) اغترأ أهلها بآياتها
 اذ ظن أهلها أنهم قادرون عليها (أى تستمر قدرتهم على تحصيل حبوبها وثمارها) ~~أناها أمرنا~~
 بالاهلاك (ليلاً) مبالغاً فى المكر (أو بنهارا فجعلناها حصيداً) أى كالمحصول بل (كان لم تغن)
 أى لم تنب (بالامس) أى قبيل ذلك الوقت فالممثل الحياة اذ تزينت بالمال والجاه ثم هلكت
 وفاتها المال والجاه مع ذهب الآخرة فكافصلنا هذه الآية بهذا المثال (كذلك تفصل
 الآيات) بالامثلة تقرية (القوم يتفكرون) فان الامور الحسية أقرب الى الفهم من العقلية
 اذ يعارض فيها الوهم والخيال (و) لا يقيج مكر الله قبح مكر غيره لانه مع البيان اذ (الله) مع هذا
 المكر (يدعوا الى دار السلام) ببيان طريقه ليسلم من مكره فى ترين الدنيا والشهوات (و) لا
 ينال في بانه ~~مكره~~ لانه انما يرتفع بالهداية لما بين ولا تتم بل (يهرى من يشاء) بما تبعه بيانه
 ليوصلهم (الى صراط مستقيم) يجعلهم فى دار السلام والمكر لا يضرب فى حقهم بل ينفعهم
 أكثر مما لو اهدوا وبدونه اذ (لذين أحسنوا) النظر فعرفوا مكر الدنيا والشهوات فأعرضوا
 عنها وتوجهوا الى الله فعبدوه كأنهم يرونه المثوبة (الحسن) فوق المثوبة التى تحصل
 بالهداية بلامكره على عبادة الله (وزيادة) هى رؤية الله بالابصر كما رانا هو على رؤيتهم اياه فى
 العبادة بالقلب (و) صفاء قلوبهم ببيض وجوههم قبل دخول الجنة فى أهوال القيامة بحيث
 (لا يرهق) أى لا يغشى (وجوههم قتر) أى غبرة سوداء من أثر حب الدنيا والشهوات (ولأذلة)
 من آثارا الانقذات الى مادون الله فيصبرون فى أهوال القيامة بحيث يشار اليهم بأن (أولئك
 أصحاب الجنة) بل كأنهم من ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فلم يضربهم المكر بل أفادهم هذه
 الفائدة لمبلغ الغنى فى الاحتراز عنه (والذين كسبوا السيئات) اغتراروا بالمكر فلا يقبج المكر
 فى حقهم أيضاً اذ غاية ضرره لهم انه ~~يكون~~ (جرام سيئة بمنزلها) فيعذبون بقدر ما تلذذوا
 بمعاصيهم (و) يكفيم ما آثروهم من المال والجاه فى دفع الجزاء من العذاب انهم (ترهقهم ذلة)
 لمبلغهم الى الدنيا والشهوات الحسية ولا ينفعهم ما آثروهم من المال والجاه فى دفع الجزاء اذ
 (مالهم من الله من عاصم) بل يزيدهم عذابا اذ تصير ~~حجج~~ مظلمة على القلوب فتسرى ظلماتها الى
 الوجوه (كأنما أغشيت) أى ألبست (وجوههم قطعا) أى أجزاء (من الليل) حال كونه
 (مظلماً) لامة مرافيصيرون بحيث يشار اليهم بأن (أولئك أصحاب النار) بل كأنهم من
 ذلك الوقت (هم فيها خالدون) فيبدل تنعمهم بالهـ عذاب وتزينهم بالذلة وخضرتهم بالسواد
 (و) من مكر الله بهم ايهاهم شفاعاة الاصنام فى عبادتهم انكارها عبادتهم يوم يتوقعون

القول) يعنى الباطل
 المزين المحسن وقوله عز
 وجل اذا أخذت الارض
 زخرفها أى زينتها بالنبات
 والزخرف الذهب ثم جعلوا
 كل شئ من زين من خرفا
 ومنه قوله جل اسمه ليسوتهم
 سقفا من فضة الى قوله عز

منها الشفاعة فاذا ذكر (يوم تحشرهم) أى العابدين والمعبودين (جميعا) للمقاولة بينهم (ثم) نقول للذين أشركوا) معبودهم بالله مع توقعهم الشفاعة منهم والشريك عدو ولا يتصور الشفاعة من العدو سيما في حق من وقعت العداوة بسببه الزموا (مكانكم أنتم وشركاؤكم) لئلا تأتي فيه التضارب ولا يتأتى مع المواصللة (فزيلنا) أى قطعنا المواصللة التي (بينهم) فلا يبقى من العابدين توقع شفاعة ولا من المعبودين افادتهم الوأمكنتمهم (وقال شركاؤهم) انما يكون من الشفاعة لو كانت منكم العبادة لنا لكان (ما كنتم ايانا تعبدون) اذ لم تكن عبادتكم عن أمر نابل عن أمر الشياطين فكنتم عابدين بالحقيقة ولو كانت عن أمرنا لكانا عابدين بها ولكن (فكيف بالله شهيديا) بل كما قاطع النزاع (بيننا وبينكم ان) أى انا (كنا عن عبادةكم لغافلين هنالك) أى حين قطع المواصللة وانكار الشركاء العبادة (تبلوا) أى تحقق عن اختيار (كل نفس) أثر (ما أسلفت) من الاعمال بالعباد العقبى قبل دخول النار كيف (و) قد (ردوا الى الله) فكشف لهم عن هيات الاعمال وآثارها الحقيقية بلا لبس عليهم كما كان في الدنيا لكونه من (مولاهم الحق) أى الكاشف للامور على ما هي عليه (و) لم يفدهم اعتقادهم في الشرك تغيير شي من ذلك اذ (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فلم يبق من ذلك أثر في بواطنهم يزيل عنهم العذاب العقلي ولا في ظواهرهم يزيل عنهم العذاب الحسى فان زعموا انهم لا يتوقعون شفاعتنا في ذلك اليوم لرفع عذابه أو تكثير نوابه اذ لا يؤمنون به بل اليوم لتكثير الرزق أو تكميل القوى البدنية أو تطويل الحياة الدنيوية أو تحصيل الولد أو تدبير الامور على نهج التبشير (قل من يرزقكم) مع ان الرزق (من السماء والارض) بالامطار والانبث فلا يمكن الايمان له التصرف العام فيهما (أمن يملك السمع والابصار) الذين أصل خلقهم السماع آيات الله المتلوذة وابصار آياته المبصرة (ومن يخرج الميت من الميت) وأصله الدلالة على احياء الآخرة (ويخرج الميت من الحي) وأصله الضويف من قهره (ومن يدبر الامر) من السماء الى الارض وأصله الدلالة على ترتيب النواب والعقاب على الاعمال وايس للشركاء غالباً في الظاهر سمع ولا ابصار ولا حياة ولا تدبير في حق أنفسهم (فسيقولون) اذا تأملوا تأملا كاملا (الله قل أ) يجعلونه مشاركا كما لا يدخل له في شيء من ذلك (فلا تتقون) أن يسلبكم الرزق والسمع والابصار والحياة ويقلب عليكم التدبير فان زعموا أنهم مظاهره (فذلكم الله) يبعد ظهوره باعتبار وجوب وجوده الذي به ربوبيته في المظاهر الممكنة وانما يظهر فيها باعتبار وجوده أو سائر أسمائه (ربكم الحق) أى الثابت ربوبيته في ذاته لم ينتقل الى المظاهر فان زعمتم ان المظاهر دخلا في الربوبية (فما بعد الحق) أى بعد ربوبية الرب الحق الذي لا انتقال لربوبيته أصلا (الا الضلال) ممن له الربوبية الى من لا ربوبية له (فأنى) أى فكيف (تصرفون) الى الغير على أن له دخلا في الربوبية وليس هذا مجرد نسبة اهم الا الضلال بل كما حق عليهم الضلال لخروجهم عن مقتضى هذا اللسان (كذلك حقت كلمت ربك) لاملان جهنم (على الذين فسقوا) أى خرجوا عن ربوبيته الى ربوبيته مظاهره لتحقيق (أنهم لا يؤمنون) بالله بل

وجل وزخرفا أى فجعل لهم
ذهبا ومنه أو يكون لك
بيت من زخرف أى من
ذهب (قوله جل وعز زلفا
من الليل) أى ساعة بعد
ساعة واحد ثم زلفا (قوله
عز وجل زبرا) أى كتبنا
جمع زبور (قوله عز وجل

يقفون على مظاهره على انها قاصرة فاعقاد كما لها اعتقاد نقص في ربوبيته وهو مانع من
الايمان به (قل) ان كان للشركاء دخل في تكثير الرزق وتقوية القوى وتطويل الحياة
وتحصيل الولد وتبديل الامور على وجه التيسير فلا يعبا بشئ من ذلك مع توقع الضرر الاخرى
في عبادتها الا ان يكون لها قدرة على دفعه لكن انما يدور عليه من يقدر على مقاومة الاله
القادر على الابداء والاعادة (هل من شركائكم من يبدؤ الخلق ثم يعيده) فان زعموا ان الاعادة
ممتنعة في حق الله فكيف يتصور في حق الشركاء (قل) لا وجه لمتنعهم في حق الله بل (الله)
اعموم قدرته وصدق وعده (يبدؤ الخلق) ليتعرف اليهم ويستعملهم اعمالا (ثم يعيده)
ليجزئهم بمقتضى معارفهم وجرائهم (فأني توفىكون) أى فكيف تصرفون الى عبادة الغير
مع عجزهم عما أرادوا وعن كل ما ذكرنا أولا فان زعموا باننا نعبدهم ليقربونا الى الله زانين (قل)
لو كانوا مقرين الى الله لكانوا هادين اليه (هل من شركائكم من يهدي الى الحق) مع انه
قد جرب من عابدهم الخجاء عن الامور الاخرى والرسالة فان زعموا ان الله كذلك (قل الله
يهدي) على السنة الرسل بالبيان (للحق) بحيث يكشف الخجاء عن تلك الامور فيعبدوا الله
بعبادة صادقة ويتقرب اليه (أ) تتبعون من لا يهدي بل لا يهتدى (ف) سهل (من يهدي الى الحق
أحسن أن يتبع أمن لا) يهدي بل لا (يهدي) أى لا يهتدى (الا أن يهدي) أى يهديه الغيبي لا
يستحق الاتباع كيف يستحق الشرك (فما لكم كيف تحكمون) برتبة لمن لا يستحق مادونها
ولكن هذا الاتباع لمن يتبع الدلائل القطعية (و) لكن (ما يتبع أكرهم) في شركها (الا
ظنا) حصل لهم من رؤية آثار ظنوا انها منسوبة الى شركائهم مع انهم الله ولو كانت
فلا استقلال لها ويجب استقلال الاله وعبادتها استقلالها (ان الظن) وان قوى (لا يغنى)
أى لا يقيد بدلا (من) الدليل (الحق) القطعي (شيا ان الله عليهم بما يفعلون) من ترجيح الظن
الضعيف على الدلائل القوية القاطعة التي جاء بها الرسل فعادوهم واتبعوا أهواءهم من
متابعة آبائهم وغيرها (و) ليس اتباع القرآن من اتباع الظن لانه (ما كان هذا القرآن)
المشار اليه بالاشارة القرية في باب الاعجاز لظهوره فيه محتملا (أن يفترى) لامتناع صدوره
(من دون الله) اذ ليس لمن دونه كمال قدرته التي بها عوم الاجاز (ولكن) يتعين كونه من
الله لكونه (تصديق الذي) أنزله الله (بين يديه) مع انه لم يمارسه ولم يجالس أهله (و) لو فرض
ممارسته ومجاالسته لم يأت (تفصيل) مجمل (الكتاب) الذي عسر تفصيله على أهله ولو فرض
وقوعه لم يكن خاليا عن الريب لكنه (لا ريب فيه) مع كونه جامعا لكل ما يحتاج اليه فعمل انه
(من رب العالمين) ربح به الكل في أمر دينه ودنياه أيتزددون في كونه منه (أم يقولون) جرما
(فترأ قل) انصح فيه التردد والافتراء (فأنا بآياتنا) في كمال حسن النظم والمعنى
وتضمنها العلوم الكثيرة في الفاظ البسيرة مع اشتغالها على أنواع الحجج ورفع الشبهة (وادعوا)
لمعاونتكم (من استطعتم) من الانس والجن بل كل من كان (من دون الله) مما في العالم
(ان كنتم صادقين) في زعمكم انه مفترى أو محتمل فاذا عجزوا به لذلك علم أنهم كذبوا (بل)

زبر الحديد
الحديد واحدتها زبرة
(قوله تعالى زلقى) أى
قربى الواحدة زلفة وقربة
(قوله تعالى زم) أى
جماعات في تفرقة واحدها
زمره
* (باب الزاى المكسورة)

كذبوا بما لا يسوغ لهم تكذيبه لانه انما يسوغ بعد الاحاطة بحال المكذب وهو لا
 (لم يحيطوا بعلمه) الذي لا يتناهى وكيف يحيطون بعلمه (ولما يأتهم تأويله) الذي به ارتباط نظمه
 وترتيب آياته ولا يستغرب منهم هذا التكذيب لكونه عادة مسقرة لأمثالهم اذ (كذلك كذب
 الذين من قبلهم) وليس اتباعهم خيرا لهم لانه يقع في ظاههم الذي عوقبوا به فان لم ينظروا
 اليه (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) ليس عدم ايجاز القرآن ظاهرا حتى لا يكون مكذبه
 ظاهرا والالم يختلف العقلاء فيه لكنهم اختلفوا اذ (منهم من يؤمن به) فيعترف بايجازه
 (ومنهم من لا يؤمن به) فيستكبر بايجازه والكل يزعم ظهور ما هو عليه فلا بد أن يكون أحد
 الفريقين مفسدا بالاعتاد (و) هو وان لم يظهر لبعض الناس من تلميسه عليهم فليس بمانع
 من عقوبته عقوبة الظلم اذ (ربك أعلم بالماضي والدين وان كذوبك) بعد ظهور افسادهم
 بالاعتاد (وقل لي عجلي) الذي هو الاصلاح الكلى للقوة العلمية والعملية (ولكنكم علمكم) الذي
 هو الافساد الكلى لهم ما وليس ذلك بطريق الجزئية بل (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء
 مما تعملون) فليس في علمكم شئ من الاصلاح ولا في علمي شئ من الافساد (ومنهم من يستمعون
 أى يقصدوا سماعه متوجهها اليك) ليعلم منه ومن حاله انه صلاح كلى أم لا (أ) يمكنك
 اسماعه على ما هو عليه (فأنت تسمع الصم) الذى لا يسمع الشئ على ما هو عليه (ولو كانوا
 لا يعقلون) الاشياء على ما هي عليها فهم يعتقدون الاصلاح فيما أنفوه من آياتهم دون
 ما يخالفه (ومنهم من ينظرون اليك) ليعلم من حاله صحة دعواك الاصلاح الكلى (أ) يمكنك
 ابصاره على ما هو عليه (فأنت تهدي العمى) الذى لا يصير الاصلاح الا في عمل آياته (ولو كانوا
 لا يبصرون) حقائق الاشياء (ان الله لا يظلم الناس شيئا) فلا يسمع ولا يصير الصالح غير صالح
 وغير الصالح صالحا (ولكن الناس أنفسهم يظلمون) باعتقاد الاصلاح فيما سمعوه من آياتهم
 أو رأوه من أفعالهم لا فيما سمعوه من الله أو رسوله أو رأوه منه ما فيهم كذلك (و) لا يختص
 عدم اطلاعهم على الحقائق باليوم بل يستقر الى يوم المحشر فانه (يوم يحشرهم) بعد مدة مديدة
 في القبر يعتقدون قصرها (كأن لم يلبثوا الساعة من النهار) لكنهم اليوم لا يتعارفون
 بجهاهم يومئذ (يتعارفون بينهم) بجهاهم مع مجي الرسل بالمعرفة الكاملة فيقولون
 (قد خسر) الثواب الابدى والسعادة الابدية من قرب الله (الذين كذبوا بقاء الله) فرأوا
 اعتقاده الذى هو أصل كل صلاح كل فساد (وما كانوا مهتدين) للنجاة اذ لم يلبوا بفساد
 الاعتقادات والاعمال بل رأوا ذلك صلاحا (و) لما لم يعرفوا الصلاح والفساد من ذوات
 الاشياء بل من آثارها لم يكن بد من اظهارها ففهم ما في شئ أن يظهر في الدنيا ومنها ما ينبغى
 أن يظهر في الآخرة والا قول يختص باليهض والثاني بعم الكل (امانريك) أى ان تحقق
 اراءتنا اياك (بعض الذى نعدهم) على رؤيتهم الصلاح فسادا والفساد صلاحا (أو توفيتك)
 أى أو تحقق توفيتنا اياك قبل الارادة (فالينا) في الوجهين (مرجعهم) لارادة ما يعم الكل (ثم)
 لا يـ كنهم انكار شئ من ذلك اذ (الله شهيد على ما يفعلون) لا اعتذارا (لكل

(قوله عز وجل زينة)
 ما يتزين به الانسان من
 لبس وحلى وغير ذلك ومنه
 قوله عز وجل خذوا
 زينتكم عند كل مسجد
 أى لباسكم عند كل صلاة
 وذلك ان أهل الجاهلية
 كانوا يطوفون بالبيت
 عراة الرجال بالنهار

أمة رسول) أزال أعداءهم فان زعموا أنهم كانوا غافلين ولا تكليف للغافل أزيل هذا العذر
 بإحضار من أرسل اليهم (فإذا جازسولهم) فشهد بكيفية إزالة أعداءهم (قضى) قضاء رافعا
 للنزاع (بينهم) وبين ربهم بحيث يعترفون كونه (بالقسط وهم) لولم يعترفوا بذلك يظهر بذلك أنهم
 (لا يظلمون) غاية طعنهم على الرجوع الى الله تعالى أنهم (يقولون متى هذا الوعد) ينشأ
 وقته (ان كنتم صادقين) في أنكم تعلمون وقوعه فان من علم وقوع شيء لم وقت وقوعه
 (قل) هذا منقوض بان كل واحد يعلم انه يحصل له نفع وضر ولا يعلم وقتها واللام كنه
 جذب كل نافع ودفع كل ضار ولكن مع غاية كماله (لا أملاك لنفسى) فضلا عن الغير
 (ضرر ولا نفع الا ما شاء الله) ولو قالوا ذلك فيما له وقت معين والنفع والضرر عما لا وقت له
 معين قبل لهم (لكل) واحد من أحد كل (أمة أجل) معين يعرفه ولا يعرف وقته والا
 لما كنه فامكنه تقديمه وتأخيره ولكن لا يمكن (اذا جاء أجالهم فلا يستأخرون ساعة) أى
 لا يمكنهم طلب تأخير ساعة اذا علموا فبه ضررا ليدفعوه (ولا يستقدمون) اذا علموا ان
 في تقديمه نفعا ليجذبوه (قل) ان كان سؤالكم عن وقت استجباله فليس برغوب في أى
 وقت كان (أرايت ان اتاكم عذابي بآيات) أى ليلا (أو نهارا) فلا شيء منه برغوب البتة
 (ماذا يستعجل منه المجرمون) فيسألونه سؤال رغبة وان كان للايمان به بعد وقوعه
 فلا ينفع (انصرون على الكفر الى وقت وقوعه ثم اذا ما وقع) أى بعد حين وقوعه (آمنتم
 به) فيقال لكم (الآن) آمنتم به حين اضطررتم اليه (وقد كنتم) مبالغين في تكذيبه
 اذ كنتم (به تستعجلون ثم) لا يقتصر على لومكم وعقابكم بل (قيل للذين ظلموا) بالمبالغة
 في تكذيبه الى حد الاستعجال بعدم مبالغة الله في إقامة دلائل وقوعه (ذوقوا عذاب الخلد)
 لانكم انما استعجلتم به لاعتقادكم انه لا يقع أبدا فلا ينقطع عنه لكم أبدا لذلك يقال (هل تجزون
 الا بما كنتم تكذبون) من حجب الجهل المركب بنفى امر مؤبد على التأييد (ويستنبئونك)
 أى ويستخبرونك (الحق هو) أى الوعد بعذاب الخلد مع انه على جرم مثناه أم مجرد تخويف
 (قل أى) اى نعم (وربى) الذى هو وعد من عادانى ولانه يابى لمعدار جرم العداوة معه
 (انه لحق) لكونه على جرم غير مثناه القدر وان تهاهى وقته (وما أنتم بمعجزين) به هذه
 الشبهة لانه لا يتقدر الجرم بقدر الوقت (و) هذا الجرم من العظمة بحيث (لوان لكل
 نفس ظلمت ما فى الارض لا فتدت به) لوقبل منها الفداء (و) لم يضروه به هذه العداوة بل
 اضروا انفسهم لذلك (اسروا الذممة لما رأوا العذاب) هو وان عظمت عداوته
 (قضى بينهم بالقسط وهم) وان لم يزلوا يزدادون شدة (لا يظلمون) لان هذا الجرم لا يزال
 يزداد عظمتها بازدياد ظهور عظمة الله ولم تكن عظمتها مما يخفى اصلا (الا ان الله ما فى السموات
 والارض) ويكنى في عظمة الجرم تكذيبهم الله في وعده (الا ان وعد الله حق وان كن
 أكثرهم لا يعلمون) لاستبعادهم البعث والجزاء ولا يمدان منه اذ (هو يحيى ويميت
 و) ليست امانته اعدا ما ولا عبثا بل (اليه ترجعون) فان زعموا ان التعذيب مضرة محضه

والنساء بالليل الا الحسن
 وهم قريش ومن دان بدينهم
 فانهم كانوا يطوفون
 في ثيابهم وكانت المرأة تتخذ
 نسائج من سبور فتعلقها على
 حقوبها وفي ذلك تقول
 العامرية
 اليوم يبدو بعضه أوكاه

لأنفع فيها للهدى ولا للمعذب فكيف يقع قبل لهم (يا أيها الناس) أي الذين نسوا حكمة الله في التخويف بالعذاب (قد جاءكم موعظة) أي تخويف داع إلى تحسين الأفعال فلا بد من صدورها (من ربكم) ليرى أفعالكم (و) هو كما يصلح الأفعال يصلح الأخلاق اذ هو (شفاء لما في الصدور) من الأخلاق الرديئة (و) التعذيب وان لم ينفع المعذب ولا المعذب ينفع من كان له (هدى) هو انما يحصل باعتقاد وقوعه اعتقادا جازما مطابقة الواقع فهو (رحمة للمؤمنين) فان زعموا ان التخويف مضر تذهب بمنافع الشهوات (قل بفضل الله) في اصلاح الأفعال والأخلاق (وبرحمته) في اعطاء الاجر والتقريب عليها (فبذلك فليفرحوا) بدل الفرح بالشهوات بل ينبغي ان يكون بذلك أكثر اذ (هو خير مما يجمعون) من اسباب الشهوات اذ لا ينفع بجمعها ولا يدوم ويفوت به اللذات الباقية بحيث يحال بينهم وبين ما يشتهون على انه لا يمنع جميع الشهوات بل ما قبح منها دون ما حسن وان حرمتم بعض ما حسن (قل أرايتم) أي اخبروني كيف قسمتم (ما نزل الله) من مقام فضله ورحمته (لكم من رزق فجعلتم) من عند أنفسكم (منه حراما وحلالا) لتكفروا ببعض ما انعم به عليكم بل بالتحليل والتحریم من عند أنفسكم (قل الله اذن لكم) مع ان اذنه لا يعرف الا بالسمع منه ولا يسمع منه الا بنبي او ملك وانتم تتكبرون النجوة ونزول الملك عليهم (أم على الله تفترون) هذا الافتراء موجب للتخويف (ما ظن الذين يفترون على الله الكذب) ماذا يفعل بهم (يوم القيامة) انكم تفترون بنضله فيجترون به على ابطال فضله الذي انزل منه الرزق (ان الله لذو فضل على الناس) في انزال أنواع الرزق (ولكن أكثرهم لا يشكرون) فيجرون بعضه ابطالا لنضله فكانهم قالوا أنت تحرم من عند نفسك وتتلو على الله ما تفتري عليه وتعمل اعمالا تفتري على الله انه امر بها فقال تعالى في الرد عليهم (وما تكون في شأن) من التحليل والتحریم (وما تلوأم منه من قرآن) بجميع العلوم الاعتقادية والعملية (ولا تعملون من عمل الا كما عليكم شهودا) بعين العناية تفيض بها عليكم علومها ومعجزات وكرامات (اذ تفيضون فيه) في معرفته والاعمال المقربة اليه وانى يكون ذلك في حق المذتري الامن الجهل بافتراءه والمكر بالمفتري أو تباعه (و) لكن لا جهل في حق الله لانه (ما يعزب) أي ما يغيب (عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء) بل (ولا اصغر من ذلك ولا أكبر) ولو فرض له نسيان لانه ما من شيء مما ذكر (الا) هو مستور (في كتاب مبين) لا يلبس ما فيه على من طالعته وهو اللوح المحفوظ وليس هذا من المكربك ولا بصحابك اذ حصت لك الولاية الخاصة ولهم الولاية العامة ولا مكر في اعطائهم المعجزات والكرامات (الا ان أولياء الله لا خوف عليهم) من جهة المكربك ولا من جهة أخرى في الحال (ولا هم يحزنون) في الاستقبال وليست الولاية مختصة بأهل الرهبانية بل هم (الذين آمنوا واكلوا من ثمراتهم) القبايح من الأفعال والأخلاق وكيف تكون الكرامات والمعجزات في حقهم مكرامع أن (اهم البشرى) بها (في الحياة الدنيا) بالقرب

وما بدأ منه فلا احله
(وقال أبو عمر يقال ان آدم عليه السلام طاف هريانا لانه مشبه بيوم القيامة فجاه محمد صلى الله عليه وسلم فنسخ ذلك)
(باب السنين المفتوحة)

من الله (و) البشري في الدنيا بشري (في الآخرة) لانه (لا تبديل لكلمات الله) وقد
 علموا ان بشارتهم من الله ولا يبعد ان يكون لهم من الله البشري اذ (ذلك) أى حصول
 الولاية (هو الفوز العظيم) من قربه (ولا يحزنك قولهم) لو كان لهم قرب من الله لكانوا
 اعز الخلاق لكنا اكم اذلة فانهم مردود عليهم بانهم انما جعلوهم اذلة لفقدهم الاموال
 والاعوان والقرب من الله لا يوجب العزة بالاموال والاعوان بل بالله وهو العزة الحقيقية
 (ان العزة لله جميعا) لالاموال والاعوان بالذات (هو السميع) لا قولهم ان لا عزة لاهل
 الله بل لاهل الاموال والاعوان (العلم) بما يلزمهم من نفي العزة عن الله اذ لو كانت له كانت
 لاهله أكثر مما لاهل الاموال والاعوان وكيف ينفون العزة عن الله مع ان كل عزيز عبد
 ذليل له (الا ان الله من في السموات ومن في الارض) حتى شركاؤهم وقد جعلوهم مشاركي الحق
 في عزته فتذلوا لهم مثل التذلل له (وما يتبع) دليلا على مشاركتهم الله في عزته (الذين
 يدعون من دون الله شركاء) مع ان الدون لا يكون له عزة الاعلى أصلا (ان يتبعون الا الظن)
 مع ان الواجب في باب الاعتقاد اتباع الدليل القطعي (و) ليس لهم دليل قطعي ولا أمانة
 راجحة بل (انهم لا يخبرون) أى ما هم الا كاذبون ولا يبعد عن الله الجمع بين العزة والذلة
 لاهله كما جمع في مصالح العامة بين الليل والنهار اذ (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا وفيه
 والنهار مبصرا) فجعل لاهل الذلة ايتذللوا له ولا يستكبروا عن عبادته ويسكنوا اليه لا الى
 الاموال والاولاد والعزة بالهداية المبصرة (ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون) فثم اماذا كرنا
 ومنها ان العزة بالاموال والاعوان ليله مظلمة لمن سكن اليه ما عن أسرار الربوبية وعزة الهداية
 نهار مبصر لها ومنها ان العزة بالاموال والاعوان مسكنة في اللذات العاجلة مانعة من
 أبصار آفاتهما والعزة بالهداية مبصرة للآفات فيها ومن كون عزتهم ظلمانية طعنهم في عزة الله
 بحيث لا يشعرون به اذ (قالوا اتخذ الله ولدا) فجعلوه مجانسا له ومحتاجا اليه فقال تعالى
 (سبحانه) من ان يجانس أحدا أو يحتاج اليه اذ (هو الغني) والغنى المطلق لا يجانس من
 يحتاج الى الولد ولو فرض فلا يكون من جملة العالم اذ (له ما في السموات وما في الارض) ملكا
 فهذا دليلنا على نفي الولد فعلمكم به لكونه من عزة الهداية التي هي نهار مبصر (ان عندكم من
 سلطان بهذا) فليس لكم من هذه العزة التي هي العزة الحقيقية شيء على انكم تطعنون به في عزة
 الله (أنقولون على الله ما لا تعلمون) اذ ما لا دليل عليه مجهول بل تنفرون عليه ما هو محال (قل ان
 الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) فلا يبقى لهم عزة ولا عمة بعزة الاموال والاعوان
 في حقهم اذ غايتها (متاع في) الحياة (الدنياء) لا تكون آخرتهم على مثال دنياهم حتى
 يبقى لهم ذلك المتاع اذ (الينا) بعد افتراءهم علينا بما طعن في عزتنا (مرجعهم) فنذلهم
 بمقتضى افتراءهم وطعنهم في عزتنا (ثم) لا تقتصر على ذلك الاذلال بل (نذيقهم العذاب
 الشديد) الذي يزدادون به ذلة (بما كانوا يكفرون) بالطعن في عزتنا وان لم يشعروا به
 (واتل عليهم) أى على المفتريين بعزة الاموال والاعوان المعتقدين ذلة من انصف بقائما وان

(السلوى) وهو طائر يشبه
 السماني لا واحد له والقراء
 يقولون سمانيه (قوله تعالى
 سواء السبيل) أى وسط
 الطريق وقصد الطريق
 (سنة نفسه) قال يونس
 سنة نفسه بمعنى سنة نفسه
 قال ابو عبيدة سنة نفسه
 أى أوبقها وأهلكها قال

كانت فيه عزة الهداية (تبا نوح) الذي كانت له هذه الذلة في ابتدائه مع انتهائه في عزة الهداية
 (اذ قال لقومه) المغترين بعزة الاموال والاعوان (يا قوم) الذين حقهم الاعتزاز بعزة الهداية
 وتركوا الاعتزاز بعزة الاموال والاعوان (ان كان كبير) أى شق (عليكم مقامى) أى
 قيامى بالدعوة الى الله من رؤيتكم ذلتى بقلة الاموال والاعوان ومنع عزتكم بهم - ما عن
 الانقياد لى (وتذ كبرى بايات) التى بها عزى وأنتم تتكبرون على بعزة الاموال والاعوان
 فترون اهلاكى ولا تبالون بعزة الايات المنسوبة الى الله (فعلى الله توكلت) أى اعتمدت
 فى دفع ما قصدتوني به (فأجمعوا) اعزموا واقصدوا (أمركم) أى شأكم فى اهلاكى
 (و) اجمعوا معكم (شركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غممة) أى غما وندامة على فوائى
 (ثم) بعد رفع الغمة عنكم (اقضوا) أى ادوا اداء الواجب من حق الذى هو اهلاكى
 فى زعمكم (الو لا تنظرون) أى لا تهملونى فاذا لم تتقدروا فاقبل ما يظهر من ذلتكم بحزمكم
 عنى مع كثرة أموالكم وأعوانكم ومن عزى فى حفظ الله اياى مع ذلتى بقلوبهم - ما (فان توليتهم)
 أى أعرضتكم عن قصد اهلاكى امالانه لم يشغل عليكم مقامى وتذ كبرى فإى ضرركم
 فى الايمان بى (فما آتاكم من نجر) ينقص ما لكم الذى هو عزتكم أو ينقص أجركم
 الاخرى (ان أجرى) على اهدانى اياكم (الاعلى الله) ما خلف الذلة بالجموع من اهلاكى
 فلا ذلة فى الانقياد لى اذ هو أمر الله وأنا (أمرت أن أكون من المسلمين) فانتم بالحقيقة
 متقادون لأمر الله وهو موجب لعزتكم (فمكذبوه) فلم يجبهوا أمره أمر الله فعز زناه
 (فنجيناه ومن معه) من الغرق اذ جعلناهم (فى النلا و) زدنا فى اعزازهم اذ (جعلناهم
 خلافا و) اذ لنا المغترين بعزة أموالهم وأعوانهم - ما اذ (أغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) فلم
 يبالوا بعزة نسبنا البلى لا بغير سبب لكونه بعد الانذار به على التكذيب (فانظر كيف كان عاقبة
 المذيرين) الذين لم يبالوا بما أُنذروا به اغترار بعزة الاموال والاعوان كيف انقلبت الى ذلة
 أبدية (ثم بعثنا من بعده رسلا) ظهر عليهم فى ابتدائهم ذلة قلة الاموال والاعوان مع عزة
 الهداية (الى قومهم) المغترين بعزة الاموال والاعوان (لخاؤهم بالبينات) المفيدة
 عزة الهداية (فما كانوا يؤمنوا) لعدم مبالاتهم بعزتهم مع عزة الاموال والاعوان فلم يبالوا
 معها (بما كذبوا به من قبل) فعز زاعلهم لان الله تعالى طبع على قلوبهم فأروا العزة
 الحقيقية وهى عزة الهداية ذلة والعارضة وهى عزة الاموال والاعوان عزة حقيقية (كذلك
 نطبع على قلوب المعتدين) أى الجاوزين مقتضيات حقائق الاشياء ليفعل بهم مثل ما فعل
 بالمعتدين من اذلالهم على الابد بعد عزتهم بالاموال والاعوان (ثم) أى بعد بعث أولئك
 الرسل وتبديل ذلتهم انظاهرة بالعزة مع عزة هدايتهم وتبديل عزة قومهم بالذلة الابدية (بعثنا
 من بعدهم موسى وهرون) مع ظهور ذلة القلة عليهم ابتداء (الى فرعون وملأه) الظاهرة
 عليهم عزة الاموال والاعوان - كن العزة الحقيقية كانت لموسى وهرون لا تباينهما

الفراسة فيه نفسه معناه
 سبغت نفسه فنقل الفعل
 عن النفس الى ضمير من
 ونصب النفس على التشبيه
 بالانفسير وقال الاخفش
 معناه سبغت فى نفسه فلما يقط
 حرف الخفض نصب
 ما بعده كقوله ولا تعزمو

(بآياتنا) لكنهم لم يسألوا بعزتها (فاستكبروا) عليها بعزتهم (و) لم يكن لاستكبارهم بها وجه بل (كأنوا قومًا مجرمين) أي عاصين لمن اعزهم بها وكيف لا يكونون مجرمين ولم يزالوا معاندين للدلائل القاطعة (فلما جاءهم) الدليل (الحق) الذي لا شبهة معه على رسالتهم - الموجهة عزرة الهداية لهم - (من عندنا قالوا) لرفع عزتهم بالهداية وجعلها ذلة عليهم أصع ذاتهم - ما قبله الأموال والاعوان (إن هذا السحرة بين) أي تلبس ظاهر (قال موسى أتقولون للعق) انه سحر (لما جاءكم) على وجه لم يترككم شبهة (اسحر هذا) مع قطعته بحيث لا يبالي معه - للشبهة - لولم يرفع (و) يكفي في قطعته انه سبب فلاحى مع انه (لا يفلح الساحرون قالوا) تمنع كونه تلبس او قد (جئنا بالتلفتنا) أي لتصرفنا (عما وجدنا عليه آباءنا) وهو الحق الصريح (و) تبطل عزتنا (تكون لكم الكبرياء) أي غاية العزة التي تصير بها كل عزرة بالنظر اليها ذلة على ان كبرياءكم ليس باعتبار اتصافكم بعزرة الهداية بل (في الارض و) لكنكم انما يكونون لو آمنوا بكما لكن (ما نحن لكم بمؤمنين) لتبقى عزتنا (وقال فرعون) حفظ العزرة بعد ما ذهبت بالعجز لا يات موسى ودفع العزرة موسى بها (اتقوني) لمعارضته (بكل ساحر) أي ماهر في باب السحر (عليم) أي محيط بابوابه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون فلما القوا قال موسى ما جئتم به) لا يصلح لمعارضتي لانه (السحر) وقرئ بهم - عزرة الاستعظام - ومعناه أي يصلح السحر لمعارضة - وهو وان بلغ ما بلغ (إن الله سيبطله) لانه لا يعارض آياته ولولم يكن معارض الهافلا بد من ادباله لكونه افساد لما يصلح له الآيات (إن الله لا يصلح عمل المفسدين و) لولم يكن افساد الم يكن الله ليصلحه اذ (يحق الله) أي يثبت الله الدليل (الحق بكلماته) أي أوامره (ولو كره المجرمون) الذين يؤثرون في السحر بأوامرهم - التي يتوهمون انفاذها فليس لا أوامرهم - معارضة أوامره الله فابطله الله وأظهر ذلتهم وعزرة موسى بالهداية لكن لم يبطل بذلك عزرة فرعون بالأموال والاعوان ابتلاء (فما آمن لموسى) بعد ظهو وعزرة الهداية عليه (الاذرية) أي شبان (من قومه) راكبين (على) متن (خوف من فرعون وملائمهم) ان يظهر وه فيما بينهم فيصل الخبر الى فرعون وهو موجب (أن يقتلهم) أي يعذبهم (وإن فرعون) وان عجز عن معارضة موسى فظهرت ذلته (لعمال) ذوة عزرة لنفوذ تصرفه (في الارض وانه) وان علم انه لا عبرة له هذه العزرة مع عزرة الهداية (للمسرفين) بترجيح هذه العزرة على عزرة الهداية (وقال موسى يا قوم) الخائفين من فرعون ان يقتلهم (ان كنتم آمنتم بالله) فيما بينكم (فعليه توكلوا) في اظهاره ان يحفظكم عن فتنة العدو فانه يحفظكم (ان كنتم مسلمين) أي متقادين له بصديق التوكل ويجعله سبب ايمان الخلائق حتى يجتمعوا على الايمان بالله حتى تظهر عزتكم وتنقلب عزرة فرعون ذلة (فقالوا) عند اظهار الايمان (على الله توكلنا) ليحفظنا من فتنة العدو وقبل اجتماع الخلائق على الايمان ودعوا ليجتمع تأثير الدعاء مع تأثير التوكل فقالوا (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) لتظهر عزتهم وتذهب عزرة ايماننا بآياتك (وتجئنا) عن ذلة فتنتهم (برحمتك) التي استحققتها على نصر دينك

عقدة الكاح معناه على
عقدة الكاح (سراوسر)
وسرور بمعنى واحد قوله
عز وجل سيدا أي قصدا
(قوله سيدا) أي إيقادا
وسيدا أيضا اسم من
أسماء جهنم (ساف) مضي

(من اقوم الكافرين) المستحقين لكل الاذلال (وأوحينا الى موسى وأخيه) لحفظ قومهما
 من فتنه العدو (ان تبوا) أى اتخذوا مابة (اقومكم بصرا) لاجراجه لئلا يؤاخذكم بالخروج
 عن دينه (بيوتا) لتلازموها فلا تخرجوا عنها اتجتمعو والحكايات فيصل خبرهم الى العدو
 واجعلوا بيوتكم قبلة) أى مساجد فلا تصلوا خارجها فيصل خبر صلاتكم اليه (و) مع
 الخوف من ظهورها (اقموا الصلوة) لتستعينوا بها على العدو (وبشر المؤمنين) باعائته لهم
 ونصره اياهم (وقال موسى) داعيا لابطال عزة فرعون بالاموال اذ كان منها خوف قومه من
 اظهار الاسلام والصلاة (ربنا) أى يا من ربنا بعزة الهداية (انك آتيت فرعون وملائه زينة)
 أى ما يزين به من الحلى واللباس والمركب (وأموالا) بعزيزهم (فى الحياة الدنيا ربنا) أى يا من
 ربنا بعزة الهداية التى فوق عزتهم ما كانت عزتهم بها عزة هداية بان يتخذوها من رعة الآخرة
 فيكونوا سالكى سبيلك بل (ايضلا عن سبيلك) بالتركيب عليك وعلى آياتك ورسلك (ربنا) مقتضى
 ترتيبك ايانا ان تبطل عزتهم لاظهار عزتنا (اطمس على أموالهم) أى اجعلها حجارة لا ينتفع
 بها (واشد) أى اقس (على قلوبهم) فلا تلبس بذهاب عزتهم بالاموال أيضا (فلا يؤمنوا)
 ليحصل لهم بدل عزة الاموال عزة الهداية (حتى يروا العذاب الاليم) من المؤاخذة الدنيوية
 وهى لا تنفع من قبول الايمان معها ونفعه من جهة الآخرة ان لم يكاشف اصحابها عن أحوال
 الآخرة ولم يياس عن نفسه وان لم ينفع فى دفع تلك المؤاخذة فلا يكون هذا من قبيل الرضا
 بما كفر وكان موسى يدعو وهرون يؤمن (قال) تعالى (قد أجببت دعوة نيك) أى دعاؤكما وان
 آخر المطلوب الى أربعين سنة ليزدادوا ظلمافيزدادوا عذابا (فاستقيما) أى فاثبتا على ما أنتم
 عليه من الدعوة الى الاسلام والزام الحق (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعملون) فى عدم الثقة
 بوعد الله ولما قرب وقت حصول المطلوب أمر الله عز وجل موسى ان يخرج بنى اسرائيل
 فتوسط البحر فشققناه (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر) لتوههم فرعون انما تجاوز به مثل
 مجاوزتناهم (فاتبعهم فرعون وجنوده) فى دخول البحر على ظن المجاوزة مع اننا تجاوزناه
 بهم ليمكن كون آية على كونهم مظلومين وكان اتباعهم (بغيا) أى ظلما (و) ليس كالمناضى بل
 (عدوا) أى تجاوزوا حد فصاروا كالغرقى فى بحر الظلم وهو موجب للغرق الظاهر ولم يتنبه
 لهذه السمكة الموجبة للايمان (حتى اذا أدركه) أى لحق فرعون (الغرق قال) بعد الوقت الذى
 دعا ان لا يؤمن قبله (آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل) لينجي من الغرق
 انجاءهم (وانامن المبائين) أى المنقادين لاوامره التى أنزلها على رسله فقال لجبريل (آلا ن
 تؤمن ونسلم لتنجو من الغرق) (وقد عصيت قبل) بترك الانقياد لامر الاسلام وغيره فصار عادة
 لك فلا يبعد عودك اليه لو نجوت (و) لم تقتصر على العصيان بنفسك بل (كنت من المفسدين)
 عقائد الخلاق وأعمالهم فلا يبعد عودك اليه لكان لا بد لايمانك من أثر (فاليوم نجيتك
 بيدك) أى باخراج يدك بلاروح من البحر (لتكون لمن خلفك آية) على انك عبد هالك لا اله
 صاعدا الى السماء لانهم وان رأوا غرقك ربما يغفلون عن اهلاك كيف (وان كثيرا من

(سلم) بفتح اللام استسلام
 وانقياد والسلم السلف
 أيضا والسلم شجر أيضا
 واحدتهم سلمة والسلم والسلم
 يتسكن اللام وفتح السين
 وكسرها الاسلام والصلح
 أيضا والسلم الدلو العظيمة

الناس عن آياتنا) التي هي أعظم دلالة علينا وعلى صدق رسلنا وجزائنا يوم القيامة من دلالة غرقك على هلاكك (لغافلون) فإيمانهم لم يقدمه النجاة عن الأهلاك الديني ولا من العذاب الآخرى على حقوق الخلق من اضلال مالا ينحصر وذهب أولاد بني اسرائيل واستعبادهم ولا على الكفر لو أيس من نفسه أو شاهد عالم المالكوت على من يدعى عليه الأجماع فهذا اذلال فرعون بسلب عزة الاموال والاعوان عنه (واقعد) عز زنا بني اسرائيل بملك العز زمع تعزيرهم بالهداية ومجازاة الجواز (بأنابني اسرائيل مبرؤا صدق) أى أنزلناهم منزلا ثابتا لا ينزعهم عدو وهو المطلوب من عزة الاعوان (ورزقناهم من الطيبات) المطلوبة بعزة الاموال وكان هذا موجب الاتفاقهم على عزة الهداية اذ حصل لهم بعزتهم عزة الاموال والاعوان وسلبنا عن اعدائهم لمكنهم اختلفوا (فما اختلفوا حتى جاءهم العلم) بما يوجب الاتفاق من هدايتهم لكن لما انضم لهم الى عزتهم عزة الاموال والاعوان أفادتهم الكبر المانع من انقياد البعض للبعض فتمتازعوا نزاعا لا ينتطع بهم أبدا لكن الله يقطعه (ان ربك بقضى) بما يرفع النزاع (بينهم يوم القيامة) بآثابة البعض ومعاقبة البعض لافى الاموال التي اتفقوا على صلاحها أو فسادها فقط بل (فيما كانوا فيه يختلفون) أيضا عن عمد اذا عرفت اختلافهم فى كتابهم الذى يزعمون الاتفاق على الايمان به فلا يعد اختلافهم فى كتابك مع شدة عمدادهم معك (فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك) من اختلافهم فيه اذا آمن به بعضهم وكفر بعضهم (فاستل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) هل كتابك موافق لكتابهم فى الاعتقادات والاخبار وكيف لا يكون موافقا لها والله (لقد جاءك الحق) المطابق فى المكنب السالفة (من ربك) الذى ربك بوافقة المكنب السالفة فاذا وافق الكتاب الالهى باتفاق (فلا تكونن من الممترين) أى الشاكين فى انه منزل من عنده أو أتى به شيطان اليك اذ لا يأتى الشيطان بالهداية المحضة فان اخذوا عليك الموافقة أو توهمت ان الشيطان جاءهم اليستدرج الى اضلال ابطال أحكام تلك المكنب بطريق النسخ فلا تشك فى انه عاجز عن الاتيان بالمعجزات (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله) التى يعجز الشيطان عن الاتيان بمثلهما (فتكونن من الخاسرين) للهـداية الواجب خسرتهم باخسران السعادة الابدية وان توهمت خسرت الهداية بتلك المكنب بتوهم كونه من الشيطان وعدم ايمان بعض أهل المكنب بكتابك ليس بخلل فى ايجازه بل لا يكونن ممن حقت عليهم كلمة ربك (ان الذين حقت عليهم كلمت ربك) لاملأ جهمهم منك وعن تبعك منهم أجمعين (لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية) يمكن ظهورها (حتى يروا العذاب الاليم) الآخرى لانه لا ينتقض قضاء الله والآيات وان كانت أسباب الايمان فلا يؤثر بدون ارادة الله وقد أراد هنا خلافا وهذا لا يقيد قطع العذاب الآخرى كما لا يقيد الايمان لرؤية العذاب الدينى قطعها فان ناقش فيه أحقية له (فلولا كانت قرية آمنت) بعد رؤية العذاب الدينى (فنفقها ايمانها) فى دفعه (الاقوم يونس) نفقهم ايمانهم فرفع عنهم العذاب الذى رأوا علامته فانهم (لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى) الذى يفتضحون

(سلام) على أربعة أوجه
السلام الله عز وجل كقوله
عز وجل السلام المؤمن
المهين والسلام السلامة
كقوله تعالى لهم دار السلام
عند ربهم أى دار السلامة
وهى الجنة والسلام

به في المتأخرين فينالون به بعد الموت ورا التالم بعذاب الآخرة وان كانت الفضيحة
 (في الحياة الدنيا) وذلك انه بعث نونس عليه السلام الى قرية ينوى من الموصل فوعدهم
 العذاب بعد ثلاث وأربعين فظهر غيهم أسود وذودخان شديد غشى مدينتهم فطلبوا نونس فلم
 يجدوه فأيقنوا صدقه وابسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم
 ودوابهم وفرقوا بين كل والدوة ولدها فعلت الاصوات والضجيج وتضرعوا وأخلصوا
 التوبة فكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (و) لم تقتصر على كشف العذاب بل
 (منعناهم) بالحياة الدنيوية ونعيمها أيضا (الى حين) وهوانتم اجل كل واحد في حقه ثم أشار
 الى أن عدم ايمان أهل الكتاب بآياتك ليس دليل قصورها بل هي كاملة تقتضي ايمان الكل
 لكن المشيئة الإلهية تعوق البعض (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا) لا يتأخر
 ايمان البعض عن البعض ولكن شاء تأخر ايمان البعض لئلا السابق فضيلة السابق وشاء
 كفر البعض ليظهر قهره كما يظهر بايمان البعض لطفه على انه لو شاء ايمان الكل اشاء باختياره
 (أ) تشاء ايمان الكل وان لم يختره البعض (فانت تذكرو) على الايمان (الناس) الذين
 لا يختارون الايمان (حتى يكونوا مؤمنين) أي يتفقوا على الايمان مع انك انما تبرهم على
 الاقرار باللسان (و) اما تصديق القلب فلا يدخل تحت اكرهك لذلك (ما كان لنفس أن
 تؤمن) أي تصديق بالقلب (الا بآذن الله) وهو وان كان باختيارهم فافانما يختارها نفس
 زكاه الله فجعلها هاديات تابعة لعتقها (ويجعل الرجس) أي خبث الهوى (على الذين
 لا يعقلون) فيجعلون عقولهم تابعة لهوىهم (قل) لاهل الرجس ان لم تنظروا في آياتي
 لعنادكم معي فاي عناد يمنعكم من النظر في آيات الاتفاق (انظروا ماذا) من الآيات الدالة على
 ذات الله وتوحيده وصفاته وأسمائه وأفعاله المنتشرة (في السموات والارض) فلو لم تنظروا
 فهو دلائل جعل الله رجس الهوى عليكم (و) انه بالغ من الغاية بحيث (مانغني) أي ما تنكفي
 (الآيات) السماوية والارضية وما ظهر على أيدي الانبياء (والنذر) من الانبياء والعلماء
 (عن) دفع رجس (قوم لا يؤمنون) واذ لم يؤمنوا والآيات والنذر (فهل ينظرون) للايمان
 (الامثل) وقائع (ايام) الكثرة (الذين خلوا) أي مضوا (من قبلهم) نصارت سنة لامثالهم
 فان شكوا في حصولها لهم (قل فانظروا) حصولها لكم لا بطريق الاحتمال بل بطريق
 القطع (اني معكم من المنتظرين) وقد جرت بتم صدق ولا يمنعني منه توهمي ان اشاركم فيه
 باتحاد المسكان لان الله تعالى قال لي انا بعدهم العذاب أولا (ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا)
 بابعادهم عن ذلك المكان ولا يختص ذلك البعض بل (كذلك) يعم الكل لانه كان (حقا علينا)
 تمييز المستحق عن غيره فلا محالة (ننج المؤمنين) لتمييز العذاب على الكفر عن البلاء الشامل
 للفاجر والبر فان زعموا ان هذا الانتظار انما يصح لو سمحت رسالتك ولادليل عليهم من الاتفاق
 التي امرتنا بالنظر في آياتها (قل يا أيها الناس) أي الذين ندوا بالدلالة عوم الحكمة فيهم اعلى انه
 لا يعطى المجزأة للكاذب الا ان يعارض دلائله بما يكذبهم من دعوى الالهية أو الرسالة مع

التسايم يقال سلت عليه
 سلاما أي تسليما والسلام
 شجر عظام واحدته سلامة
 قال الاخطل الاسلام
 وحمل (قوله) يماعون
 للكذب) قالون الكذب
 كما يقال لا نسمع من فلان

الشك أو الفسق (ان كنت في شك من ديني) مع كونه ظاهر الرشد وقد ظهرت المعجزات على
يدي (فلا) موجب للشك في ديني من عبادة الادنى فضلا عن اعتقاد الالهية اذ لا (أعبد الذين
تعبدون من دون الله) مع ان الدون لا يستحق العبادة بالذات ولا باعتبار الرجوع اليه
للمجازاة (ولكن اعبد الله الذي) يستحقها لذاته والرجوع اليه للمجازاة لانه (يتوفاكم)
ليرجع بكم اليه فيجازيكم على اعمالكم (و) لا ادعي الالهية لنفسي وان بقيت به اذ اقول
(أمرت أن أكون من المؤمنين) بأعلى مراتب التوحيد (و) لا ادعي اسقاط التكليف حيث
حق أن أكون فاسقا اذ أمرت (أن أقم وجهك) أي اجعله مستقيما متوجها (للدين) الكامل
(حنيفا) أي ما تلاءم القصور وتترك التكليف قصور (و) مع ذلك (لا تكون من المشركين)
بدعوى السكالك لتقصا لك بالحدوث (و) من الميل الى القصور واعتقاد تأثير الاسباب لذلك
قيل لي (لا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) وان كان من اسباب ما (فان فعلت فالت
اذ من الظالمين) بتشريك الاسباب لله في التأثير (و) لا يرتفع باعتقاد عدم اسبابه فلا لها
في التأثير بل (ان يمسك الله بضرب فلا كاشف له) من الاسباب لاستقلاله ولا غير مستقل
(الاهو) وان كان يفعل عند الاسباب لئلا يكون لها (وان يردك بخير فلا راد) من اسباب
ضده (لفضله) لكنه انما يقع على خرق العادة لذلك (يصيب به من يشاء من) خواص
(عباده) لا يمنع منه سبب الضد على تقدير تأثيره اذ (هو الغفور) أي الساتر لتأثيره
(الرحيم) بافاضة ضده مقتضى سبب الشر فان رده وفضلك بالرسالة وزعوا ان خوارق
لا سباب لها اكتسبتها (قل يا أيها الناس) أي الذين نسوا الفرق بين ما يكون فيه للسبب دخل
وبين ما لا يكون (قد جاءكم) الدليل (الحق) الذي لا يتغير بتغير الاسباب فاعلم أنه
(من ربكم) ايربكم بالهداية على يدي (فن اهتدي فانما هي يدي) تكميلا (لنفسه)
لأنفسى اسبقها باليكالات (ومن ضل فانما ضل) نقصا (عليها) بمنع ترييقه فلا يعود
نقصه على (و) اني مع بلوغ غاية الكمال الممكن (ما أنعم الله عليكم بوكيل) الجئكم الى الهداية
(و) مع ذلك قيل لي (اتبع ما يوحى اليك) في التبليغ وان لم يهتدوا به (واصبر) على
أذياتهم في التبليغ (حتى يحكم الله) بالقتال (وهو خير الحاكمين) يجعل مقتولنا منهم ادا
ومقتولهم طريقا تم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين محمد وآله أجمعين

(سورة هود)

سميت بها لقوله ما من دابة في الارض الا هو آخذ بما صميتها ان ربي على صراط مستقيم الدال
على توحيد الافعال مع استقامته باعطاء كل مستعد ما يستعد له المقضية بالاحكام والجزاء
وهي من أعظم المقاصد (بسم الله) المتجلى بجمعيته في كتابه الجامع (الرحمن) باحكام
آياته لنفع الكل (الرحيم) بتفصيله النفع الخواص المطلقين عليه (الر) أي أجلي لو اجمع
الرشد أو أعلى لو ارفيع الدرجات أو أجل اطائف الربوبية أو أتم اباب الرحمة (كتاب

قوله اي لا تقبل قوله
وجاز أن يكون معا عون
للكذب اي يسمعون منك
ليكذبوا عليك معا عون
اقوم آخرين لم يأتوك اي
هم عيون لا أولئك الغيب
(وقوله عز وجل وفيكم

أحكمت آياته) يجعلها يقينية بعبادها وصورها وأبجائها الرافع شأنها وتقوية أصولها
 بالحج القاطعة ورفع الشبهة تربية لها أو يمنع نسخها الكون الباب الرحمة (ثم فصلت)
 يجعل نتائجها مقدمات لأخر أو يبين مراتب القرب من رفيع الدرجات أو يبين كبر
 الفروع تربية للأصول ورائد تقويتها أو يبرز ما أجمعهم في الكتب السالفة لمزيد الرحمة به هذه
 الأمة (من لدن حكيم) لا يستعمل إلا اليقينية ويأتي بما يهز الكل ويبني الفروع
 على أقوى الأصول ويبلغ إلى الخير المطلق (خبير) لا يلتبس عليه الوهميات باليقينيات
 مطلع على أسرار الأجهاز والقرب والبناء والخيرية المطلقة (ألا تعبدوا إلا الله انني لكم
 منه نذير وبشير) يشير إلى أمثلة الأحكام باليقينيات مثل الله ينبى من يخصه بالعبادة
 ويعاقب من لا يخصه بها ومن كان كذلك يجب تخصيصه بها والمجزم مثل أن يذكرا المطلوب
 بجميع فوائده وخصائصه ومضار تعطيله بعبارة موجزة يشير إلى مراتبها مع أنواع التأكيد
 واللائق الأمر بتخصيصه بالعبادة مع التبشير على الموافقة والانهاد على المخالفة والاب
 أن لا ينسخ (وان استغفروا ربكم ثم توبوا إليه) يشير إلى أمثلة التفصيل لجعل نتائجها
 مقدمات مثل أن يقال من يجب تخصيصه بالعبادة يستغفر من معاصيه ويرجع إليه
 بالطاعة ثم انهم ما يرفعان درجات القرب فيما يستغفر منه وجود النفس في غنى عنه ويرجع إلى
 البناء بربه ثم بناء الفروع على الأصول انما يتم بالاستغفار عن السهو والرجوع إلى الحق
 ثم الرجل انما يبلغ اللب بالاستغفار عن القصور والرجوع إلى الكمال (بما كنتم متاعا حسنا
 إلى أجل مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله) يشير إلى افادة العبادة والاستغفار والتوبة
 ما أشير إليه من أجل لوامع الرشد وغيره فهي تفيد التصفية المفيدة لذلة اليقين وتفيد القرب
 من رفيع الدرجات بالأحوال والمقامات والتربية بالعلوم والكرامات واللب بالتنوير بنور
 الله فهذا في الدنيا بطريق التمتع وفي الآخرة يزداد كل واحد منها الكل من حصل فضلا من
 تلك الفضائل في الدنيا (وان توبوا فاني أخاف عليكم عذاب يوم كبير) أي وان تعرضوا
 عن تخصيصه بالعبادة وعن الاستغفار والتوبة التي هي مقتضى الدلائل اليقينية والمقربة
 من رفيع الدرجات والمقيمة حق الربوبية والمستقيمة لباب الرحمة فاني أخاف عليكم عذاب
 يوم يكبر فيه الأعراض عن اليقينيات والبعده عن رفيع الدرجات وقهر من ربي بأنواع النعم
 فتولى عنه وفوات عظيم الرحمة ولا يمد هذه الفضائل للدوليين والعذاب للآخرين اذ
 (إلى الله) الظاهر فيه كبر بآؤه بقاية لطفه على قوم وقهره على آخرين (مرجكم) جميعا
 (و) لأمنا من غايه اللطف والقهر اذ (هو على كل شيء قدير) ولذلك لا يبعد عليه تقرب
 من رجوع إلى أحب الأشياء وجعل اشبه وان بعينها عذابا وإيقاع الخراب على من رجوع
 إلى نور الأنوار وكيف لا يعذبهم وقد بالقوا في الأعراض عن دلائل اليقينية وعن حضرة
 الرفيعة وعن شكر تربيته وموجبات رحمته (ألا انهم يذنون) أي يحرفون (صدورهم)
 للاخفاء ما ذكر على أنفسهم لعلهم أنه لا يخفى عليهم بل (ليستخفوا) أي ليطلبوا اخفاء

سماعون) أي مطيعون
 ويقال سماعون لهم أي
 يطيعون لهم الأخبار
 (قوله تعالى سورة أخيه)
 فرج أخيه (قوله عز اسمه
 سم الخياط) أي ثقب الأبرة
 (قوله سكينه) فعباله من

انفسهم (منه) ويبالغون فيه بالاستغشاء (الاحين يستغشون ثيابهم) اى يطلبون
التغشى بهم الخفوا وظهوره عليهم ويظهروا الخفاء عنهم (يعلم مايسرون ومايعلمون)
وكيف يخفى عليه ما تحت ثيابهم وقد اطع على اخفى الامور (انه علم بذات الصدور)
ان زعموا انه لا بد من التولى عما ذكر لطلب الرزق الشاغل عنه أجيبوا بان هذا انما يكون
لواضطروا الى طلبه لكن لا اضطارار اليه بعد تكفل الله به في حق كل انسان بل كل حيوان
فانه (ما من دابة) اى حيوان يدب وان كانت قاصرة نظرها (في الارض) لا تنظر الى الله
(الا على الله) بطريق التكفل الشبيه للايجاب (رزقها) اى معاشها (و) كيف لا يتكفل
بذلك مع انه (يعلم مستقرها) اى زمان بقائها المتوقف على الرزق (ومستودعها) اى
زمان طلب ودبغة الروح عنها المتوقف على تكميل الرزق وكيف لا يعلم هذه الاشياء مع انها
حوادث مقدرة بقدر خاص فلا بد من ثبوتها في لوح القدر بل (كل) مسطور (في كتاب
مبين) لما في العلم الا على التابع للعلم الالهى (و) كيف تنكرون تكفله برزقكم مع انه
(هو الذى خلق السموات) بافلا كهوا وكوا كهوا واملأ كهها (والارض) بعبادها ونباتها
وحبواناتها (في ستة أيام) على عدد ما ذكرنا التدبير كم فلا يخلو عن التكفل برزقكم كيف
(وكان عرشه) الذى هو مستوى اسمه الرحمن الذى منه كل فيض (على الماء) المفيد للحياة
المتوقفة على الرزق فدبر كم بأحسن تدبير (ايبلوكم أيكم أحسن عملا) أى عبادة له بحيث
لا يعوقه عنها طلب رزق أو غيره ولا يتم هذا الابتلاء الا باعطاء الرزق اذ عدمه مضعف عنه
(وائن قلتم) ردالفهم الابتلاء اذ لم يروا عتابا ولا عقابا أيام الحياة (انكم مبعوثون) للعتاب
والعقاب (من بعد الموت) اذ قبله يرفع الابتلاء (ليقولن الذين كفروا) بقدره الله وحكمته
وتدبيره بعد رؤيتهم مامس (ان هذا) أى ليس هذا القول (الاسهرمين) أى تلبيس ظاهر
بوعدم ما لم يجربه العادة وزعموا انه لا وجه للتأخير (و) ~~اكنه~~ لا يعتد بهذا التأخير لانا
(لئن أخرنا عنهم العذاب) فاعماؤخره (الى أمة) أى جماعة من الساعات (معدودة) لئلا يكره
لأنكارهم ما بعد ساعات الحياة (ايقولن ما يجيبه) أى يمنعه مع تحقق موجه وعدم
تحقق ما بعد الحياة فيقال ما بعد الحياة محقق والمانع من وقوع العذاب في أيام الحياة
استيقاؤهم نصيبهم من الرحمة (ألا يوم يأتيهم مصر وفاعنهم و) لا ينتفعون بالرحمة
الماضية اذ (حاق) أى أحاط (بهم) ما كانوا يستهزئون من العذاب فان استغفاه خطيئة
محيطه وسبب اسائر الخطايا (و) كيف يلتذون مع هذا العذاب الدائم وقد علم بالتجربة انا
(لئن أذقنا الانسان منارحة) عظيمة (ثم نزعناها) أى سلمناها (منه انه ليؤمن) أى
قنوط عن عودها فلا يلتذ بالتذات النظر الى المستقبل مع امكان عودها فكيف مع امتناعه
(كثور) للنعمة الماضية فلا يلتذ بالنظر الى الماضي بمجرد ساب النعمة فكيف مع هذه
الشدة (و) كيف ينقطع عنهم العذاب مع انه جرب من الانسان انا (لئن أذقناه نعماء بعد
ضراحمه) على سوء حاله (ليقولن ذهب السيات عني) بتلك الشدة فلا أخاف بعدها شدة

السكون يعنى السكون
الذى هو الوفاة لا الذى
هو ضد الحركة
وقبل في قوله فيه سكونية
من ربكم السكونية لها وجه
مثل وجه الانسان ثم بعد
هى ربح هفافة وقيل لها
رأس مثل رأس الهرة
وجناحان وهى من أمر
الله عز وجل (قوله عز

عليها (انه اقبح) بذهابها (نخور) بحصول النعمة بعدها وفرح العدو ونحوه مكروه بمقتضى
الحكمة (الا الذين صبروا) فانهم لا يتعمص عليهم الشدة لانهم لما علموا ان الصبر مفتاح الفرج
يلتذون برجاته (وعملوا الصالحات) حال الشدة فيلتذون بها (اولئك) يتقطع عذابهم في الدنيا
والآخرة (لهم مغفرة) لذنوبهم بتلك الشدة (وأجر كبير) على الصبر والاعمال الصالحة حال
الشدة وان التذوا بهما فلا ينقص ذلك شيئا من أجرهم فهو لا وان أتم عليهم بعد ضراء مستهم
فلا يكره فرحهم ونحوهم اذ ليسوا باعداء بل اولياء واذ لم يؤمنوا بالبعث وتأخير الجزاء اليه
بعد هذا البيان المعجز المشتمل على اقامة الحجج ورفع الشبهة وأصرواعلى كونه محمدا (فعلئك
تارك بعض ما يوحى اليك) ان تبغهم مخافة ردهم (و) لولم تترك فلا أقل من انه (ضائق به
صدرك) مع اقتضاء اقامة الحجج ورفع الشبهة توسيعه اذ انكروا البهارة حتى طالبوا معجزات
أخرى (أن يقولوا لولا) أى هلا (أنزل عليه كنز) اذ الرسول متبوع لا بد له من الانفاق
على اتباعه ولا يتأتى مع عدم سلطنته الا باقائه كنز عليه (أو جمع معه ملك) يكون له
تابع لا يحتاج الى الانفاق ويكون له مصدقا تأه من عندهم أرسله فقال تعالى لا يحتاج
الى الانفاق (انما أنت نذير) اذ يكفي في الرسول انذاره من القبائح (و) الانفاق موكول
الى الله اذ (الله على كل شئ وكيل) وأما التصديق بالملك أو بسائر المعجزات فيكفي تصديق
القرآن الذى هو المعجزة لقوامة انكروا تصديقه مع الاقرار بالمعجزة (أم يقولون) ليس
بمعجز بل مدور عليه لا بشر اذ ابلغ غاية النصيحة والعقل ويمكن منه الافتراء فهو شئ
(افتراء قل) ان كان غير معجز بل مقترى (فأنا بعبث وسور مثله مقتريات) فهو أقل من
عشره فنبلغ الغاية لا يكون من دونه بحيث لا يبلغ حد عشرة وأقل منه فان لم يبلغ اليه
بنفسه بلغ بالاستعانة (وادعوا) للاستعانة (من استعطهم) من الانس والجن والملائكة
بل كل من يكون (من دون الله) فان كل دون وان بلغ من السكالم يبلغ عاجز عنه بنفسه
وبالاستعانة (ان كنتم صادقين) في انه يمكن افتراءه (فان لم يستحيبواكم) أى
ما تحديتم به مع شدة عداوتهم وكمال فصاحتهم وعقلهم (فاعلموا انما أنزل بعلم الله) المحبط
باسرار الاجاز (وأن لا اله الا هو) يعجز كل من جعلتموه الها من دونه عن مثله (فهل أنتم
مسلمون) أى متقادون اتوجه الله وتصدقه الرسول بكلامه المعجز فلا تطالبوا معه بمعجزة
أخرى ثم ان افتراء مثله لو أمكن ربما يكون لطلب راحة الدنيا وزينتها لكنه يحوج الى أعمال
شاقة أخرى وبه يوجب ترك لذاتها وزينتها فان قصد تلك الاعمال راحة الدنيا وزينتها
ضاعت وصارت سبب الشدائد والآخرة فان (من كان يريد) بأعمال الآخرة (الحياة
الدنيا) أى راحتها (وزينتها) أى جاهها (نوف اليهم أعمالهم) أى أداء أجورها (فيها وهم)
وان كانت أجورهم الاخرى غير متناهية (فيها لا يخسرون) اذ عدم تنهاى الاجور ليس
في مقابلة الاعمال بل هو فضل الهى وهم ليسوا من أهل الفضل فيه طون في الدنيا ما يقابل
أعمالهم بل انقض فيها (أولئك الذين) بعدوا عن العقل بتضييع تلك الاعمال لراحة الدنيا

وجعل سيارته
مسافرين (قوله عزاسمه
سكت عن موسى
الغضب) أى سكن (قوله
عز وجل من يستدرجهم
أى سنأخذهم قليلا
قليل ولا يباغتهم كما

وزينتها التي تحصل بدونها (ايس) لهم الخلاص في الآخرة رأساً برأس بل ايس (لهم في الآخرة) باتفاق الانبياء والحكماء (الانذار) الموسوعة أو المعقولة فلا يقربه من له العقل الكامل الذي يشبه البلوغ الى حد الانجاز (و) لا يحصل له هذه الاعمال هيئة من تلك الاعمال لمدة تعارض لذتها تلك الآلام لانه (حبط ما صنعوا فيها) فلم يكن له هيئة أصلاً (و) لو أقادهم هيئة لم تكن لهم المدة لانه (باطل ما كانوا يعملون) والباطل لا يكون ملذاً بل مؤلماً (أ) تجمعون طالبا الراحة الدنيا وزينتها باعمال الآخرة مع كونه على بينة (فن كان على بينة من ربه) ترونه طالبا ما يوجب الحجاب عنه (و) ايست بينة معارضة بما ينافيها بل (يتلوه شاهد منه) وهو العقل يصدق دلائل القرآن ويرفع عنه الشبهة (و) لم يقتصر فيه على الشاهد العقلي بل أيدته الشاهد النقلي اذ (من قبله كتاب موسى) صدقه قبل مجيئه وكفى به شاهداً لكونه (اماماً) للانبياء (ورسماً) للمؤمنين ويدل على تصديقه اياه ان (أولئك) الماهرين فيه (يؤمنون به) أي بهذا الكتاب مع ادعاء تصديق التوراة اياه (ومن يكفر به من الاحزاب) أي من طوائف أهل الكتاب لا يقدر على انكار تصديقه اياه مع ابقائه بحاله بل يحرفون انظاً أو معنى (فانما رموه) لكونه بالكافرين فان لم يالوا بهذا الوعيد (فلانك في صرية) أي شك (منه انه) الوعيد (الحق) لكونه (من ربك) الذي لا يكذب (وامكن أكثر الناس لا يؤمنون) فيعلمونه على مجرد التصديق من غير دليل (و) كيف يعطى الله البينة للمفترين عليه فيكون ظالمًا باعانة الظالمين فانه (من أظلم ممن افترى على الله كذباً) كيف واعطاه البينة اعزازاً وهم يستحقون الاذلال فان لم يعطوها اليوم فلا بد ان يعطوها يوم القيامة (أولئك يعرضون على ربهم) عرض العبيد المفترين على ملوكهم (و) لا يمكنهم الانكار امكانه للعبيد اذ (يقول الا شهداء) من الملائكة والجوارح (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) فحق يستحق هؤلاء البينة من ربهم مع كونهم من أهل اللعنة (اللعنة الله على الظالمين) سيما من ظلم بالكذب على ربهم ولم يقتصر وابه في حقه بل هو احق باللعنة (الذين يصدون عن سبيل الله) زاعمين انهم يسلكونها بهم (و) لا يتركونها ابجاً لها بل (يغفون عاوجاً) مع ذلك لا يريدون مقصدها اذ (هم بالآخرة هم كافرون) وان كانوا يدعون الايمان بها ويدعون الناس اليها بمقتراهم (أولئك) المفترون لو أعطوا مجزات لكانوا محجزين لله عن تصديق الصادقين في دعوى النبوة لكنهم (لم يكونوا محجزين) وان كانوا (في الارض) التي يكثرونها التليسات على ان هذه المجزات المصدقة للمفترين لا تكون من القبل من الشيطان (و) لكنهم لما التبست بمجزات الله التي يصدق بها المصدقون اوجبت الحكمة الالهية رفعها كائنهم (ما كان لهم من دون الله من أولياء) وليس عدم رفع الله اياها كونها سبب الهداية التي قصدها بمقتراهم لان الافتراء وان كان سبب الهداية فهي موجبة للغضب بحيث (يضاعف لهم

يرتقى الراقى في الدرجة
فيمتدح شيئاً بعد شيء
حتى يصل الى العلو وفي
التفسير كلما جددوا
خطيئة جددنا لهم نعمة
وانسيناهم الاستغفار
(قوله عز وجل سوات لكم)
زيت (قوله عز وجل
سيدا لها الباب) يعني
زوجها والسيد الرئيس

(العذاب) كيف لا يرفع قلبه على انه كيف يتصور من الشيطان الهداية مع ان الشياطين
 (ما كانوا يستطيعون السمع) أى سمع كلام الهداية لثقلها عليهم (وما كانوا يصرون)
 الهداية أحد الانهم محبولون على الاضلال (اولئك) المفترون ووصلوا المعجزات بتصفية
 أنفسهم لم يبق لهم تصفية اذ هم (الذين خسروا أنفسهم) بالافتراء على الله (و) لم يقدم
 منتزاهم لو كان هدى في نفسه بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) فان أفادهم في الدنيا (لاجرم
 انهم في الآخرة هم الاخسرون) اعظم ظلم المفتري وأهل التصفية لا يفعلون ما يضرب آخرتهم
 ولو فرض انه مفتري مع كونه هدى في ذاته مقر ونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية لم يضرم
 آمن به مع الجهل بافتراءه (ان الذين آمنوا) بما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا بذلك
 اتباع المفتري بل (علموا الصالحات) التي من جلتها اتباع ما هو هدى في نفسه (و) لم يقصدوا
 بذلك التعزز عند الخلق الذي هو مقصود المفتري بل (أخبتوا) أى مالوا (الى ربهم
 أولئك) وان أبعدهم اقتداؤهم بالمفتري لكنهم لعدم اطلاعهم على ذلك مع كونه هدى في
 نفسه مقر ونا بالبيئة صادرا من أهل التصفية مقصودا به التقرب الى الله (اصحاب الجنة)
 لا يدخلون الخرجوا عنها فيشتد عليهم العذاب بل (هم فيها خالدون) لا يقال لو لم يضرم المؤمنين
 ماذا كرم يضرم الكافرين اتباعهم أهل التصفية اذا أتوا بالخوارق لانا نقول (مثل الفريقين)
 في الاقتداء بما هو ضلال في نفسه او هدى (كلاعى) لا يصبر بنفسه ما هو في ذاته هدى
 او ضلال (والاصم) لا يسمع عن يمينه مع عدم استعلاهم (والبصير والسميع هل
 يستويان) في حكمهم من الاحكام (مثلا) حتى يلزم استواءهما في حكم النجاة والفوز
 (ا) تسوقون بينهما (فلا تذكرون) ما بينهما من الفرق العظيم (و) مما يدل على عماهم
 وصعومهم انهم لم يروا من الرسل الآيات الساطعة ولم يسمعوها منهم الحج القاطعة وقادوا من
 ليس له شئ من ذلك مع ظهور رضاهم فانه (اقدأرسلنا نوحا) بالآيات الساطعة والدلائل
 القاطعة (الى قومه) العمة الصم فصموا عن قوله (انى لكم نذير مبين) وعموا عن قوله
 (ان لا تعبدا الا الله) الذي هو في الظهور كالبعصريات لا يخجلوا مساواة عن نقص يتأني
 الالهية على انه لا دليل على الهية مساواة أقل ما في عبادته خوف غضب الواحد فان لم يظهر
 اليوم ابقاء التكليف يخاف ظهوره في يوم (انى اخاف عليكم عذاب يوم أليم) أى محيط
 بكل ألم (نقال الملائكة) أى الاشراف الذين هم متبعو عوام خفقهم ان يكونوا أبصر
 وأسمع انهم أشد غنى وصحة الكونهم (الذين كفروا) مع كونهم (من قومه) خفقهم ان
 يكونوا مثله وقدا طلعوا على احواله (ما تراك الا بشر امثلا) غاية فضلك بالاتباع لكنه
 لا يعتد بهم اذ لم يكونوا شرفاء (ما تراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا) ولو اعتد به فضل متابعتهم
 فاعتد به لو كانت عن روية كاملة لكنهم انما اتبعوا آخذين (بأدى الراى) أى ظاهر
 النظر دون التعمق فيه فإرأوا صهر آيات وشبهاتك حجبا (و) لم يكن ذلك لرؤيتهم الفضل
 فيكم والارأىاء ولكن (ما ترى لكم علينا من فضل) اذ خوارق السحر وكلما التليس

أيضا والسيد الذي يتفوق
 في الخير قومه والسيد
 المالك (قوله عز وجل
 ساربا بالنهار) أى ظاهر
 ويقال ساربا أى سالا في
 سربه أى في طريقه
 ومذهب به يقال سرب
 يسرب (وقوله في البحر
 سربا أى فاتخذ الحوت
 سبيلا في البحر وسربا أى

لا تعد فضلا ولا توجب تصديقا (بل نطقكم كاذبين قال يا قوم) الذين حقهم الابصار
 (أرايتم) أي اخبروني كيف اكون مثلكم (ان كنت على بينة) أي مجيزة علم كونها
 (من ربي وآتاني رحمة) أي طهارة كاملة عن الكدورات وهداية يعرف بالبداية كونها
 (من عنده) افانهم التبصروها فتأخذوها (فعميت) أي خفيت (عليكم) فجعلتموها
 تلبس سامع ظهور الفرق عند البصراء وانتم بصرا لو نظرتكم لكن ~~تكرهون~~ النظر كراهة
 حصولها (انكم كموها وانتم لها كارهون) ولا تحصل لكاره (ويا قوم) لوجه لكارهاتها
 مع انهم تحصل لكم الاخرة والقرب من الله ولا ينقص عليكم شيئا من دنياكم اذ (لا أسألكم
 عليه مالا) وان كنت مستحقا له على تحمل مناع الارشاد (ان أجرى الاعلى الله) فليس
 غنى مانع الا خسة اتباعي ولا ترتفع الابطردهم (و) لكن (ما أنا بطارد الذين آمنوا) فانه
 يكون مانعاهم من الايمان اولامثالهم ولو كان طردهم سبب ايمانكم ولم يرتدوا أخاف من
 طردهم شكايتهم (انهم ملاقوار بهم) فبشكون على طردهم وعدم اهتدائهم على ان
 خستهم ليست مانعة لكم من الايمان اذ لا تلحقكم (ولكني اراكم قوم تجهلون) فتخافون
 لحوق خستهم لمشاركتكم اياهم في الايمان من عماكم اذ الخسيس لا يترك مشاركتهم في كل شيء
 (ويا قوم) ان افادكم طردهم تعززكم لكني يذاني الله على طردهم (من ينصرفني من الله)
 بدفع اذلاله (ان طردهم) تريدون اعزازكم باذلال (فلاتذكرون) ليس لي دفع خستها
 باعطاءهم مثل اموالكم التي اعزتمكم اذ (لا اقول لكم عندى خزانة الله) أغنى عنها من
 آمن بي (و) لا دفعها باطلاعهم على الكنوز اذ (لا اعلم الغيب) لا بدفع حاجتهم عن
 الطعام والشراب ليكونوا اغنى منكم لبلوغهم حد الملكة اذ (لا اقول اني ملك) حتى
 اجعلهم مثلي (و) كيف أطردهم لخستهم الظاهرة مع اني اراهم اشرف منكم في الباطن
 لايمانهم اذ (لا اقول للذين تزدرى) اي تستحقهم (اعينكم) لحقارة ظاهريهم (ان يؤتيتهم
 الله خيرا) اي ايماننا يشرف باطنهم وليس ذلك لاطلاعي على غيبهم بل (الله اعلم بما في انفسهم)
 لكني لولم احكم عليهم بالايمان بما ظهر لي من تصديق اللسان (اني اذا لمن الظالمين) بترك
 متابعة دليل الايمان الظاهر على الباطن بغير مانع ظهر لي في دلالته ولكني لو حكمت بان حقارة
 الظاهر توجب حقارة الباطن عند الله لكنت من الظالمين اذ لا دلالة لهذه الحقارة على تلك
 بخلاف ايمان اللسان فانه دليل القلب وان لم يكن قاطعا (قالوا) من غماهم وصممهم الجاعل
 للجهل ورفع الشبهة مجادلة باطلة (يا نوح قد جادلتنا) بالمعاطات والمشاغبات (فا كثر جدنا)
 بتكثير وجوهها فان كانت حججا (فاتنا بما تعدنا) من العذاب على ردها (ان كنت من
 الصادقين) في وعده عليه (قال) لست الا في به انا حتى تهجروني بل (انما يا نبيكم به الله
 ان شاء) في الدنيا وان لم يعذبه بل انما وعد العذاب الاخرى (وما انتم بهجرون) بدفعه عنكم
 بقوتكم او بجهنكم او بجهنكم (و) اهجزكم انصح لكم لكن (لا يتفقدكم نصحي ان اردت ان

مسالكهم مذهب أي يسرب
 فيه (قوله عز وجل
 سيرايلهم) أي قصههم
 (قوله عز وجل منصرفكم
 الفلك) أي ذلل اكم
 السفن (قوله تعالى سبعا من
 لماني) يعني سورة الحمد
 وهي سبع آيات وسميت
 لماني لانها تنفي في كل
 صلاة وقوله عز وجل كتابا

انضح لكم ان كان الله في الازل (يريد ان يعقوبكم) ارادة مستمرة فاني وان كنت رسوله فليس لي تغيير تلك الارادة وما ظلمكم بذلك اذ (هو ربكم) قريبا كم يقتضي ما علم من استعداد حقاقتكم (و) اسكن بلممكم الحجة اذ (اليه ترجعون) فلا يمكنكم مجادلته بدفع حججه انتم كونونه نصحا مع انه لا يلزم الحجة لخالفته ارادة الله (ام يقولون افتراء) اي النصح فقال عز وجل لنوح (قل ان افتريته) مع ظهور وكونه نصحا واقتراؤه بالمهجرات (فعلى اجماع) لا على من قبل نصي الظاهر المؤيد بالمهجرات (وانابري) من التقصير في ابلاغ النصح وايضا حه ونايحه بالمهجرات فلا يلحق عتاب (عما تجرمون) من انكار ذلك (واوحى الى نوح) عند مبايعته في بذل الوسع في النصح مع عدم نفعه اياهم (انه ان يؤمن من قومك) في المسئلة قبل وان بالغت في اقامة الحجج ورفع الشبهة (الامن قد آمن) في الماضي فانه يستمر على ايمانه فاستحقوا العذاب المعجل لان تأخيرها انما هو اتوقع ايمان البعض (فلا تبئس) اي فلا تغتم لاهلا كههم شفقة عليهم لانهم انما يكون (عما كانوا يفعلون) من معاندتهم معك فليسوا محلا لشفقةك ولا رحمتك (واصنع الفلك) لتخلص من عذابهم (باعتنا) أي متبائسا بحفظنا لك والفساك كيف (و) قد كان عن (وحينا) اذ لم يكن قبله سفينة (ولا تخاطبني) اي لاتراجعني (في الذين ظالوا) بدعا دفع العذاب عنهم من شفقةك عليهم حتى لا يحتاج الى صنع السفينة (انهم مغرورون) بدعا تذر على الارض من الكافرين ديارا فلا انقضه بدعا آخر منك (و) من عاهم المانع من المخاطبة في حقهم انهم رأوه (يصنع الفلك) ليدل على انهم يغرورون (و) لا يبالون له مع انهم جربوا صدقه بل (كلاما عليه ملا) اي انشرف حقهم ان يبعدوا من السفرة سيما الكونهم (من قومه) الذين عرفوا مكانه وانه ليس محلا للسخر (مضر وامنه) فقالوا قد صرت نجارا بعدما كنت نبيا (قال ان تسخر وامنا) في صنع الفلك (فانا نسخر منكم) في انكار الغرق وسخرنا عن جد (كما تسخرون) بل عن رؤيته وسخركم عن عبي (فسوف تعلمون) حين كشف الغطاء عن أعينكم (من يأتيه) من الفرق (عذاب يحزيه) في الدنيا فيجعل له محلا للسخر (ويحل عليه) في الآخرة (عذاب مقيم) أي دائم يدوم معه الخزي فلم يزلوا على السخر (حتى اذا جاء امرنا) بنسراقهم (و) كان ابتداءه حين (فار) أي غلا (التنور) فنبيع منه الماء علمت به امرأته فاخبرته (قلنا اجل فيها من كل زوجين) أي من كل حيوان مزدوج باآخرون الحشرات (اثنتين) ذكرا وانثى فحشر الله اليه الدواب والسماع والطير فجعل يضرب يديه فيقع الذكر بيناه والانثى يسيراه فيجعلها في السفينة (وأهلك) أي امرأتك المسئلة وبنيتك ساما وحاموا يانت ونساءهم (الامن سبق عليه القول) باهلا كههم مثل كنعان وامه (و) اجل (من آمن و) وسعهم السفينة لانه (ما آمن معه الا قليل) اثنا وسبعون من رجل وامرأة من الاجانب وهو مع أهله غمالية وكان للسفينة ثلاثة أبطن الاسفل للدواب والاطول للاناس والاعلى للطير وكانت من ساج طولها ثمانمائة ذراع وعرضها خمسون وسبعين كلها ثلاثون (وقال) نوح لاهله والمؤمنين ليأمنوا الفرق

متشابه امثالي يعني القرآن
وسمى القرآن مثالي لان
الانبياء والقصص تدنى فيه
(قوله عز وجل سائغا
للشاربين) أي سهلا في
الشرب لا يشعبي به شارب
ولا يغص (قوله سكر)
أي طعما يقال قد جعلت
لك هذا سكر أي طعما

والانكسار فلا يلحقه والالكفار في الغرق (اركبوا) السفينة واستقروا (فيها) قائلين (بسم
الله بحمدها ورسالتها) أي زقت اجرائها ووقت ارسائها يحفظ من الغرق والانكسار من
ذنوب أهلها فاذا هموا الله تعالى غفرها لهم ورحمهم بالسلامة والوصول الى المقصد وحصول
المطاب (ان ربي لغفور رحيم) من بركة هذا الاسم (هي) مع ثقلها في ذاتها وجمالها
(تجري بهم) مع ان فيهم من لا يخلو عن معصية (في موج) ما ارتفع من الماء بشدة الريح
(كالجبال) في الارتناح فلا تبقى فيه السفينة الا يحفظ الله على خرق العادة سيما في اليوم
الذي لم يحفظ فيه من التجأ الى الجبل (و) لذلك (نادى نوح ابنه) كنعان (وكان) الى الآن
(في معزل) عن دينه (يا بني اركب) بحال كونك مؤمنا (معنا) لتنجو من الطوفان (ولا تكن)
بتركهما (مع الكافرين) بعد ظهور ضلالهم بهذا التهور العام عليهم (قال) من غاية عماه
(سأوى) أي سألتجئ (الى جبل يعصمي) أي يحفظني (من الماء) أي من اصابته فضلا
عن الغرق (قال لا عاصم) يعصم أحدا (اليوم) الذي ظهر فيه قهر الله وغضبه (من أمر الله)
أي عذابه (الا) الله فانه يعصم (من رحم) فلم يعصمه الجبل بل ارتفع اليه الماء
(وحال) أي صار حالاً (بينهما الموج) فوق الجبل (في مكان) مع كونه فوق الجبل (من الغرقين)
تحتة (و) لانجائهم من تعب السفينة بعد الانجاء من الغرق (قيل يا ارض البعي) بطريق
الجذب الذي لا يخلو من صعوبة (مالك) أي مقدار ما ينبع من الماس منك (ويا سماء اقلعي)
أي اجذبي الى جهة الفوق ما نزل منك (و) مع ذلك لم يذهب كله بل (غيض الماء) أي
نقص (و) لم يكن نقصه قبل اهلاك الكافرين بل بعد ما (قضى الامر) أي تم امر اهلاكم
(و) بعد اهلاكم لم يذهب بالكيفية أيضا بل (استوت) سفينة نوح بعده (على الجودي)
جبل بقرب الموصل (و) لم يلحقهم بعد الانجاء من الغرق وتعب السفينة الم التحسر على
الاهالكين بل (قيل) جعل الله (بعدا) عظيماء عن الخواطر وعن رجته (للقوم الظالمين)
فتركوا التحسر عليهم لرؤية ظاههم (و) لكن (نادى) من بينهم (نوح) تحسروا على ابنه
(ربه) رجاء ان ينجي به بمقتضى تربته اياه (فقال رب ان ابني) الذي أغرقته (من أهلي)
الذي وعدتهم الانجاء (وان وعدك الحق) الذي لا احتمل فيه للخلف كيف ويقع الخلف
فيه من كل أحد سيما من الحاكم (وأنت أحكم الحاكمين قال يا نوح انه ليس من أهلاك)
الموعود انجاءهم بل من المستثنين لكفرهم ومع ذلك (انه) لعدم كون شيء من أعماله
صالحا كأنه في نفسه (عمل غير صالح) فلا يستحق تأخير العذاب لاستيناء أجر عمل صالح في
الدنيا (فلا تسألن) بطريق الاعتراض (مالين للثب) أي بوروده (علم) لشعورك
بالاستثناء وان ذهلت عنه (اني أعظك أن تكون) بالاعتراض على عمالنا علم وروده يقينا
(من الجاهلين) باعتقاد وروده مالم يس بوارده على (قال رب اني أعوذ بك أن أسالك) بطريق
الاعتراض (مالين لي به) أي بوروده (علم والا) أي وان لم (تغفر لي) اعتراض عاكف

قال الشاعر
جعت عيب الاكرم من سكر
أي طعما وقد قيل
سكرا أي خرا ونزل هذا
قبل تحريم الخمر (قوله عز
وجل سراويل تنقيكم

بالم آء - لم وروده (وترحمي) بتذكير وجهه التقصى عنه (أكن من الخاسرين)
 بالاعتراض أو بالتردد في وروده ولما استعاذ نوح من ذلك أعيد عن كل عود وموحي
 (قيل يأنوح اهبط) من السفينة (بسلام) عن العمد والسهو وفعل أو تردد خاطر حفظا
 لك (منا وبركات) من العلوم والاخلاق والاعمال والاحوال والمقامات فاضت منها (عليك)
 اطلبك الرحمة منا (وعلى أم) أي طوائف (ومن) كان في السفينة (معك) لتكميل
 الرحمة عليك برحمة اتباعك (و) من أثر تلك الرحمة سيحصله من بعضهم (أهم ستمتعهم) في
 الدنيا (ثم يمسيهم) في الآخرة بأعمالهم الذاتية التي لها السبق لكن لما لم يكن لهذاب
 الآخرة انقطاع سبق مقتضى هذه الرحمة فتأخر لهم (منا عذاب أليم) فلا ينفعهم النسب
 هناك وإن نفعهم ههنا كما ينفع ابنك كنعان ولا يبعد أن يكون منهم كفار قریش وغيرهم
 إذ لا يؤمنون بآياتك التي منها اخبارك عن الغيب مما لا ينتهي اليه علم كاهن ولا منجم إذ
 (تلك) القصة مع طولها (من أنباء الغيب) التي لا يطلع عليها كاهن ولا منجم فعلم بذلك
 أنا (نوحيا اليك) إذ لا طريق لوصولها اليك - واه إذ (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك)
 بطريق الاخبار ولا غيره (من قبل هذا) الوحي لكانهم يكذبونك مع تصديق أهل الكتاب
 أياك (فاصبر) على تكذيبهم اذ لم يتقوا الله في تكذيب من صدقه وقد دل على صدقك
 معجزاتك مع تقواك (أن العاقبة للمتقين) كما كان نوح والمؤمنين من قومه (و) لقد
 أرسلنا (إلى عاد) العمارة الصم (أحاهم) المشفق عليهم لئلا يسمعهم ويصبرهم (هودا) بعد
 ما سمعوا من قصة نوح فابصرهم عبادة الله وتوحيده إذ (قال يا قوم) الذين عرفوا بصيرتي
 وصدقني (اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة إذ لا بد لكم من التبعيد عنه أدام الحق انعامه عليكم
 ولا يستحقها غيره لأنه (ما لكم من الغيرة) إذ لا دليل عليه وأسمعهم أن القول بما لا دليل
 عليه افتراء (إن أنتم إلا مترون) وأسمعهم أن التوحيد لا ينقص عليهم شيئا من شهواتهم
 حيث قال (يا قوم لأناس ألكم عليه أجرة) لأنه أعظم من أن ينفي به ما لكم (إن أجرى
 الأعلى الذي فطرني) فانه مع كون انعامه بالقطرة أتم يعطيني الاجر الكامل الذي يليق
 بعظمته (أ) تذكرون افتراءكم أو كون الاجر على الارشاد أجـل من أن ينفي به أم والكم
 أو اعطاء الذي فطرني الاجر الكامل عليه على تحمل اعباء رسالته (فلا تعقلون) ثم أسمعهم
 بالتقصي عن الشرك والمعاصي مبصرافوا بذلك فقال (يا قوم اسئغفروا ربكم) عن
 الكفر والمعاصي (ثم توبوا إليه) أي ارجعوا اليه بالإيمان والطاعة (يرسل السماء
 عليكم مدرارا) تسكبكم الرزق الذي ترجونه من الشرك وهو مانع عنه بالحقيقة
 لا بطريق الاستدراج (ويزدكم) أشرف مطالب الرزق (قوة) مضمومة (إلى
 قوتكم) وأشار إلى مضاره بقوله (ولا تتولوا) أي لا تعرضوا عما دعوتكم اليه حال كونكم
 مجرمين أي مصرين على الاجرام فان أقل ما في الاجرام حرمان هذه القوائد (قالوا يا هود
 باجتماعنا بينة) أي دليل على النبوة والتوحيد وقوائد الاستغفار والتوبة ومضار ترك ذلك

الحشر) يعني القاصص
 وسرايل تقبيلكم باسمكم
 يعني الدروع (قوله عز
 وجل سبب) يعني ما وصل
 شيئا بشئ (وقوله عز وجل
 وآتيناها من كل شئ سببا)

(وما نحن بشاركي آلهتنا عن قولك) ان القول بالهية افتراء (و) لو كان ما اتفق عليه عقلاء الاعصار افتراء (ما نحن لك بمؤمنين) أى مصدقين وان جئتنا بالبينات بل (ان) أى ما (نقول) ايمانك (الا) انك اسلمت بآلهتنا في السحر الذي سمعته الآيات ثم نسبته لذلك (اعتراك) أى أصابك (بعض آلهتنا بسوء) أى جنون فتكلم بالهذيانات وتزعم انه دلائل قطعية ومن هذياناتك الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الآلهة والامر بالاسمعةغار والتوبة ووعده الرزق ومزيد القوة على ذلك (قال) كيف أكون مستعينا بآلهتنا معكم مع اني مبالغ في البراءة عنها (اني أشهد الله واشهدوا اني يرى مما شركون من دونه) في تأنيدي في فان كان لها تأثيرا عليكم (فكيدوني) أى فاقصدوا اهلاكي (جميعا) أى مجتمعين بأنفسكم أو بدعوتها التسرع الى الاجابة (ثم لا تنظرون) لا تضرع اليها أو اليكم فاني لا أبالي لكل مادونه ولو كان له تأثير (اني توكلت على الله ربي) الذي رباني بالرسالة (و ربكم) الذي رباكم بكل القوة فانكم لا تقدر ان على اضرارى بأنفسكم ولا باصنامكم لتوكل على عليه وكونكم تحت تصرفه لانه (ما من دابة) تحرك بعمل (الاهو اخذنا صيتها) فهي في قبضته لا يمكنها التحرك ما لم يحركها ولا يحركها في حق من ثم نوكاه عليه الاعلى نزع العدل (ان ربي على صراط مستقيم) في استقام معه يستقيم له الخلائق (فان قولوا) أى تعرضوا لم يضرني اعراضكم بعد تدليغ الرسالة (فقد اباغناكم ما أرسلت به اليكم و) لا تضررون ربي فانه (يستخلف ربي قوما غيركم ولا تضررونه شيئا) لو اهلككم بل ابدل ايكمنه انما يستخلف حفظ النوع (ان ربي على كل شئ حفيظ و) لاجل حفظ النوع مع اظهار الاسمعةغار (لما جاء أمرنا) بالعباد خصصناه بالعمامة الصم اذ (نجينا هودا و) لم يكن ذلك من معجزاته اذ نجينا أيضا (الذين آمنوا معه) فعمت النجاة البصر السامعين لكن لم يكن بسبب الايمان وحده اذ لا يمنع من التعذيب الدينى بل (برحمة منا و) لكننا أشبهت المعجزات اذ (نجيناهم من عذاب غليظ) لا ينجون عنه الا بطريق خرق العادة وكيف لا يغليظ عذابهم (ونلك) الطائفة المعذبة (عاد) المشهورة بالجرائم العظام حتى (يحدوا بآيات ربهم) اذ قالوا يا هود ما جئتنا ببينة (وعصوا رسله) اذ قالوا وما نحن بشاركي آلهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين وعصيان الواحد في معنى عصيان الكل فلم يتبعوا الرسل في التوحيد والرسالة (واتبعوا) في الشرك والمعاصي (أمر كل جبار عنيد) لا يستدل بدليل ولا يقبله من غيره (و) لتكون مؤاخذتهم على الجرم العظيم (أتبعوا) بعد ما عذبوا (في هذه الدنيا عنبوا) يلغنون (يوم القيامة) اذ يقال (ألا ان عادا كفروا) أى جحدوا (ربهم) اذ سؤوا بآلهتهم عن عماهم وصعهم (ألا جعل الله (بعدا) مسقرا (لعاد قوم هود) الذي أراد ابصارهم واسماعهم مضار البعد فاخترأوه (و) لقد أرسلنا (الى نوح) العمة الصم (أحاهم) يسمعهم ويصصرهم

أفنى وصله اليه وأصل
السبب الحبيل (قوله عز
وجبل فلعل يدب سبب الى
السماء) أى يجبل الى
سقف يديه ثم يخفق نفسه

(صالحا) فابصرهم عبادة الله وتوحيده اذ (قال يا قوم اعبدوا الله) لاستحقاقه العبادة دون غيره اذ (ما لكم من الله غيره) وأجمعهم الدليل عليه بأنه المنعم بالايحاد وأسباب المعاش اذ (هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها) أى أحياكم بتهيئة أسبابها فكم استردناه مادركم بصورتكم النوعية الانسانية تعظيما لكم بتوقع منكم تعظيمه بتذلل لكم بالطاعة بعد الاستغفار من معاصيه المخلة بتعظيمه (فاستغفروا ثم توخوا اليه ان ربي) يسمع استغفاركم لانه (قريب) ويجب دعوتكم عند اجابتكم له بطاعته لانه (محيب) قالوا يا صالح قد كنت فينا عاقلا (مرجوا) نرجو ما ورتك في الامور فانقطع بجنونك الذي منه دعوتك الى التوحيد على خلاف العقلاء قبل هذا اذ انما نأمن بعد ما يعبد آباؤنا) العقلاء يقينا فكان الشرك لنا يقينا (واتنا) وان بالغت في حججك (لني شك) أى راسخون فيه لا تخرج عنه (ما تدعونا اليه) من التوحيد (مريب) أى موقع في الرية من تلبيسك (قال) صالح (يا قوم أرايتم) أى اخبروني أكون مجنوناً ان كنت على بينة) أى داليل واضح يعرف كونه (من ربي) اذ لا تحوم الشبهات حوله (وأتاني) مع ذلك الدليل (منه رحمة) أى هداية تصدق بمحزني مزيد تصديق فان تركت تبليغ رسالته انفستكم اياي الى الجنون (فمن ينصرتني) أى يخلصني (من الله) بل لانا صرنا منه (ان عصيته) بما هو أدنى منه فان جملتم ذلك عقلا فالعقل هو الذي يفيد الارباح وعقوباتكم تنفيذ الخسران فان اتبعتمها (فما تزيدوني غير تخسير) بتقويت السعادة الابدية والقرب من الله تعالى (ويا قوم) ان زعمتم اننا نقتكم التي جئت بها آية كانت لنا تخسيرا اذ ضيعت علمنا دوابنا ومانافعها (هذه) مع انها (ناقة الله) جائلة (لكم) بدل دوابكم نفيدكم فوائدها مع الفوائد الاخرى بل لكونها (آية) فان تأذت منها دوابكم وامتنعت من الرعى (فذروها) انا كل في أرض الله فان ناقة الله أولى بان ترعى بأرضه من دوابكم (و) ان كانت دوابكم عندكم أولى (لأنسوها بسوء) لانتسابها الى الله (فياخذكم) جزاءتكم على ما انتسب اليه (عذاب قريب) من افراط غضبه على من اجتأ على آياته فلم يسمعوا قوله بعد رؤيته هذه الآية وغيرها (ففقروها) أى ذبحوها فسمع به صالح عليه السلام (فقال تمتعوا) بدوابكم (في داركم) لافي الدنيا كلها اتجاه ناقةكم (ثلاثة أيام) الاربعاء والخميس والجمعة لتعلموا ان متاع الدنيا اقل قليل وان التأخير لا ينافي وعد قرب العذاب بل (ذلك وعد غير مكذوب) وانما فعل ذلك ليدل على ان وعد الاخرة وان تأخر مدة الدنيا وعد غير مكذوب ولما كان ذلك تخسيرا لهم دون صالح والمؤمنين (فلما جاء أمرنا) بالعذاب خصصناه بالعمامة الصم اذ (نجينا صالحا والذين آمنوا معه) لاختصاصهم (برحمة منا) مانعة من خسران الكافرين (ومن خزي يومئذ) أى يوم تمتعهم في دارهم بذواتهم من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها ليعلم انه خزي لهم لا تغير هوا المكان وكانت نجاتهم بتقوية الله

فلم ينظر هل يذهبن كبسه
ما يغيظ (قوله عز وجل
السدنين) والسدين يقرآن
جميعا أى جبلان ويقال
ما كان مسدودا خلقه فهو

اياهم لتحمل الصيحة وعدم الخزي لاعزاز الله اياهم لانهم لما كانوا أهله أفاض عليهم قوته وعزته (ان ربك هو القوى العزيز) من عزته وقوته المقتضية قهر أعدائه (أخذ الدين ظلوا) بالتعزز على الله والتقوى على آياته (الصيحة) من جبريل بدل صيحة الناقة عند عقرها (فأصبحوا في ديارهم) التي كانوا يقفون بها من الآفات (جائين) أي ميتين موت الناقة بعد صياحها فلم يبق لهم من قنعتهم شيء بل صاروا (كان لم يغنوا) أي لم يسكنوا (فيها) فاذا ذكر واقيل (ألا ان تعود كفرنا) أي جحدوا (ربهم) فأهلكهم (ألا بعد النود) عن رحمة الله بعد هدمهم عن صراطه من عماهم وصممهم فيقال لهم في الدنيا ما يقال في عاديوم القيامة (و) لا يبعد من الاسمين القوى والعزيم النجاة قوم وقهر آخرين فانه قد صدر مثله من الملائكة الذين هم عملة الاسماء فانه (اتدجأت رسلنا) الذين أرسلناهم لاهلاك قوم لوط (ابراهيم بالبشرى) بولد وولده الذي هو والد الانبياء فقدموا على التبشير ما فيه سرورا اذ (قالوا سلاما) ليكون التبشير سرورا فوق سرور (قال سلام) أي هو مستقر عليكم خباياهم بأحسن من تخيلاتهم وأحسن لهم حق الضيافة (فخالت) ابسرع (أن جاء بمجل حنيد) أي مشوى فوضعه بين أيديهم (فما رأى أيديهم لا تصل إليه) فضلا عن الاكل (نكروهم) أي أنكر كونهم اضيافه (وأوجس) أي أضمر (منهم خيفة) أي خوف ان يريدوا به مكروها لان الامتناع من طعام الشخص دليل ذلك (قالوا لا تخف) انما لاننا كل لاننا ملائكة ولم تنزل بالعذاب عليكم (انا أرسلنا الى قوم لوط) لاهلاكهم (واصرأته) سارة بنت عمه هاران بن ناحور (فأتمة) في خدمة الرسل (فضحكت) سرورا باصابة رأيها فانها كانت تقول ضم اليك لوطا فاني أعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم أو به لان أهل الفساد (فبشرناها) اسرورها هاجلا كههم (بالحق) وأنهم تارى (من وراء اسحق) ولده (بعقوب) ابا الانبياء (فات يا ويلتي) أي يا أيها الأمم النظيم (ألدوا بنا هوز) ابنة تسع وتسعين سنة (وهذا بعلي شيخا) أي ابن مائة وعشرين سنة (ان هذا) التولد بين هورمين (اشى عجيب) أي أمر غريب لم تجربه العادة (قالوا العجيبين) فتستبعدين (من أمر الله) أي شأنه خلق الولد من الهرمين على خرق العادة مع انها تكثرت في بيت النبوة رحمة للخلق وبركة عليهم في تأييدها كوشقوابه (رحمت الله) أي أنواع رحمته (وبركاته) مستفزة (عليكم أهل البيت) أي أهل بيت النبوة (انه) بتقرير العادة (مجيد) أي يستحق للتعظيم وبخبرتها (مجيد) أي منيع لا يرام فكان هذا بشرى في مظنة الروح (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) أحمزال عنه خوف ارادتهم المكروه به وهو المناع من المجادلة (وجاءه البشرى) التي حقها أن يمنع من المجادلة أيضا (يجادلنا) أي يكلم رسلنا بكلام المجادل لاني حق نفسي بل (في) حق (قوم لوط) الذي سرت أمراته بهلاكهم فصرح لها بالبشرى وتبعها ابراهيم فيها اذ قال لهم أرايتم لو كان في مدائن قوم لوط خسون مؤمنات أهلكوهم قالوا لا قال غاربعون

سد بالضم وما كان من
عمل الناس فهو سدا بالفتح
(قوله عز وجل سرا) أي
نهر (قوله تعالى سجد لها
سجتها الاولى) أي سجدها

قالوا لا حتى يبلغ خمسة قالوا لا فقال أرايت لو كان فيه رجل واحد مسلم أتى لكونهم قالوا لا فقال
 فان فيه الوطا قالوا نحن أعلم بن فيه النجسين وأهل الامم أنه (ان ابراهيم الخليل) غير مستعمل
 لالتقام من أساء اليه (أو أه) أي كثير التأسف على الناس (منيب) أي راجع الى الله
 بالاستغفار لهم فقالوا (يا ابراهيم اعرض عن هذا) الجدال فانه لا يفيد (انه قد جاء أمر ربك)
 أي حكمه الجازم باهلاكم الديوى (وانهم آتيتهم) في البرزخ والقيامة (عذاب غير مردود)
 يجدال أو دعاء أو غيرهم فلا فائدة تذهب في رد العذاب الديوى عنهم (ولما جاء من رسلنا) في
 صور غلمان مردحسان الوجوه (لوطا) ليخبروه باهلاكم قومه لكنهم أخروا ذلك الاخبار الى
 أن يشتد غضبه عليهم ليدعوا عليهم باهلاكم فهم وان كانوا في الحقيقة جاؤا بما يسره (سرى
 بهم) أي حصلت له المساءة بآتيانهم مخافة أن يخزيه قومه بفعل الفاحشة بهم (و) لم يمكنه دفع
 تلك المساءة حتى (ضاق) صدره (بهم) فصار كمن ضاق (ذرعاً) فاشتد انقباضه بحيث لا يقدر
 على حركة العجز عن مدافعة المكروه عن ضيقه (و) لم يقدر على كتمان ما في قلبه بل (قال هذا
 يوم عصيب) أي شديد وكيف لا يشتد عليه (و) قد (جاء قومه) لطلب الفاحشة من ضيقه
 كانوا (يمرعون اليه) أي يدفعون اليه (و) لأحياء لهم أصلاً (من قبل كانوا يعملون
 السيئات) أي الفواحش حتى زال حياءهم بالكلمة (قال يا قوم) الذين حقهم أن يناسبوني
 في الطهارة (هؤلاء) النساء اللواتي هن لي بمنزلة (بناتي) فانهن مع قرب مناسبة هذا الفعل بهن
 واعتزازهن به اعتزاز من شرف نسبهن (هن) اذ انكحتموهن (أطهر لكم) من الزنا الذي فيه
 نوع طهارة بالنسبة الى اللواط (فاتقوا الله) أن تعصوه بما هو أشد من الزنا خبئاً (ولا تخزون)
 أي ولا تتجملوني مع اني لكم بمنزلة الوالد (في) ضمن اخزاء (ضمي أليس منكم رجل رشيد)
 يرعوى عن القبيح ويمدني الى الصواب في حق الله وحق الوالد والضيعة فان (قالوا) انما يتم
 ما قلت لو أردنا بناتك لكن والله (اقدعت ما لنا في) نكاح (بناتك من حق) أي استحقات
 اذ لا تريد اتيانهن (وانك لتعلم ما نريد) عز ما فلا يمكنك دفعنا عنه (قال لو اني) أي لو ثبت لي
 (بكم) أي معكم (قوة) على دفعكم لدفعتمكم (أو) لو وجدت ركناً شديدا كنت (أوى) أي
 ارجع (الى ركن) أي قوى كركن الجبل (شديد) يشتد قهره على أهل معصية الله (قالوا)
 يا لوط) انك لا تحتاج الى قوة ولا الى ركن غيرنا (انارسل ربك) اتقويك ولن يكون ركناً شديداً
 لك لا تخاف منهم خزي فانهم (ان يصلوا اليك) مع كونك منهم فكيف الينا وقد جئنا
 لاهلاكم به عذاب يحيط بقراهم (فأسر بأهلك) أي مع أهلك (بقطع) أي في وقت مضى
 اجزاء (من الليل) يستغرقهم النوم فيها فلا يمكنهم التعرض لك ولا لاهلك (ولا يلتفت) أي
 ولا ينظر الى ما خرج عن نفسه (منكم أحد) لئلا يلحقه أثر ما نزل عليهم ينهى عنه أهلك
 (الامر أنك) فانهم اتلفت اليه اذ امتعت الصيحة وتقول واقوماه (انه مصيبها) أزيد
 (ما أصابهم) من العذاب فأخذتهم بحجارة قال لوط متى يكون ذلك قالوا (ان موعدهم الصبح)
 قال أريد أسرع من ذلك قالوا (أليس الصبح ب قريب) ولما استحققت قريتهم الهلاك (فأجابوا)

عصا سما كانت (قوله عز
 وجعل صديق) أي بعيد
 سبع طرائق) أي سبع
 بهوات واحدة طريفة
 وسبع طرائق لتطابق

أمرنا) تعذيبهم (جعلنا) أي جعل رسلنا بأمرنا تلك القرى منعكسة (عاليها سافها) أدخل
 جبرائيل جناحه تحت مداتهم فرفعهما إلى السماء ثم قلبهما عليهم وذلك لجعلهم الرجال العالين
 فيها سافلات (وأمرنا عليهم) أي على قراهم (حجارة من صجيل) أي طين متحجر (منضود)
 اتصل بعضهم ببعض ليرجوا رجماً الزناً بما يناسب قسوتهم وورينهم الذي اتصل بقلوبهم
 (مسومة) تلك الحجارة أي معلة باسم من يعذب بها ليكون ادل على ما رجوا لاجله كانت (عند
 ربك) في خزائنه لا من الأرض المقلوبة ولا غيرها ادخرها لمن يغضب عليهم (و) لذلك (ما هي)
 أي تلك الحجارة (من الظالمين) أي المشركين الذين هم أشد من أهل الواط (يعبد) أي يمكن
 بعيداً لأن الخزانة الإلهية لما لم يكن لها مكان استوى بالنظر إليها جميع الامكنة فكأنها في كل
 مكان ولما فرغ عن بيان اهلاك من أدخل يده الإنسان شرع في بيان اهلاك من أدخل يده
 فقال (والى) أهل (مدين) العمارة الصم (أخاهم) الذين حقهم ان يسمعوا منه ويصروا
 ما يصروهم (شعباً قال يا قوم) الذين حقهم أن يكونوا مثلي سامعين بصراء (اعبدوا الله)
 الذي وفي عليكم نعمه فلا تنقصوا حقه بالشرك فانه (مالكم من اله غيره) كيف يسوغ لكم
 نقص حقه فيما توفون به حق شكره من العبادة ولا يسوغ لكم نقص ما تودون به حقوق
 الخالق (لا تنقصوا المكيال والميزان) الذين تنفعونهم وما ولا يحتاجون إلى النقص (اني
 أراكم بخير) أي نعمة فحقكم ان تنفضوا على الناس شكر اعلمهم الا ان تنقصوا حقوقهم
 (واني أخاف عليكم) بالشرك والنقص وراء نقص حقوقكم في الدارين (عذاب يوم محيط)
 بجها نكم فلا يبقى لكم جهة خير (ويا قوم) لا يكفي تكميل الآلة مع نقص المكيال والوزن
 (أو فوا المكيال والميزان) لا باعطاء الزيادة بل (بالقسط) ليكون ذلك داعياً لكم إلى ابقاء
 حقوق الله في العبادة التي تكملونها بشراً نطها وأركانها بترك الزيادة والحب وغيرهما من
 الآفات (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) بطريق من الطرق كالنقص وان لم يعد اساداً (ولا
 تعثوا) أي لا تفسدوا بالسرقة وقطع الطريق والغارة (في الأرض) وان كانت محل الكون
 والفساد في الوضع الإلهي (مفسدين) ما أمر الله باصلاحه لا ما أمر الله بافساده من أموال
 أهل الحرب ولا حاجة لكم إلى الجبس والافساد وان أدى تركهما إلى تقليل المال اذ بقيت
 الله) أي ما أبقاه عليكم بعد التنزه من الحرام (خير لكم) في دينكم ودنياكم (ان كنتم مؤمنين)
 فان المؤمن يبارك له اذا تنزه عن الحرام (و) ليس اصلاً يحفظكم عن الافساد (ما أنا
 عليكم بحفيظ) بل غاية أمرى النصيح (قالوا يا شعيب) لم يشافه الله أحد بشئ بل غاية ما تقول
 خيالات حصاة لك من رهبانيتك (أصلونك تأمرنا) أن تترك ما يعبد آباءنا (و)
 ان تترك (أن نفعل في) تجارة (أموالنا ما نشاء انك لا تفت الخليم) عن طلب الزيادة (الرشيد)
 بأقامة العدل (قال يا قوم) كيف تنسبون قولي بترك عبادة الاصنام ونقص المكيال والميزان
 إلى الخيالات الفاسدة من الرهبانية (أرايتم) أي اخبروني هل تعتقدون جنوني (ان كنت
 على بينة من ربي) لم يلحقني بترك عبادة الغير وترك نقص المكيال والميزان نقصان في رزقي

بعضهم افوق بعض (قوله
 عز وجل سامراً) يعني
 سمارة أي متجددين بالليل
 (مراب) ماراً يتسه من
 الشمس كالماء نصف

بل (رزقني منه رزقا حسنا) أي مالا كثيرا حلالا (و) لست بهمتم إذ (ما أريد أن أخالفكم) في وفائكم الذي أمركم به ذاهبا (إلى ما أنها كم عنه) من ترك الوفاء فان ذلك افساد واني (ان أريد) أي ما أريد في حق وحقكم (ألا الاصلاح ما استطعت و) لا يعجبني ذلك لاني أعتقد انه (ماتوقتي) أي لا معونة لي في الاصلاح (إلا) فاعمة (بالله) فان عارضني في ذلك نفس أو شيطان أو غيرهما (عليه توكلت) لدفع تلك المعارضة (و) لولم يقدني توكلتي عليه لا ترك التوكل عليه بل (إليه أئيب) أي أرجع في كل شيء حتى في التوكل عليه (ويا قوم) لو فرض انتفاعكم بعبادة الاصنام ونقص الكيل والميزان فلا ينبغي بضرر مخالفتي (لا يجر منكم شقاق) لا يكسب منكم عداوتي (أن يصيبكم) كم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح من الغرق والريح والصيحة أو قوم لوط من قلب الأرض وامطار الحجارة فان مخالفة الرسل تقتضي أضرار هذه الامور فان أمكنكم انكار عذاب هؤلاء بعدهم لم يمكنكم انكار عذاب قوم لوط كيف (وما قوم لوط منكم يعبده) زمانا ومكانا (و) لا يمنهم من الاستغفار والتوبة انقطاع رجائكم من عفوه عماصيبكم لكونهم احدثوا خلقا اتى لا تاني ولا يمكن التفصيص عنها بل (استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ان رب رحيم) يرحم المستغفرين التائبين لانه (ودود) أي مبالغ في المحبة اهتم ولا يبعد من المحب أن يدفع عن محبوبه بأرضاء خصومه (قالوا يا غيب) ان كلمات نشأت من خيالات فاسدة لذلك (ما نطقه) أي لانهم (كثيرا ما تقول) لانهم اغيبر معقولة كالتوحيد وحرمة الجنس (و) دلائلك وان أوهمت معقوليةها فليست قوية (انا نزلنا من السماء) ليس لك قوة الرأي والرسول يجب أن يكون قوى الرأي (و) ليس لك أيضا قوة الدفع عنك فانه (لولا رهطك) أي قومك الدافعون عنك (لرجناك) على سب آلهتنا وتسفيه ديننا وتجارتنا والرسول يجب أن يكون أقوى الناس ليعمل بعبادة الرسل (و) لو سلم أنه لا يشترط فيه قوة الدفع فلا بد أن يكون له عزة تدفع عنه لكان (ما أنت علينا بعزير) فلم يكن لنا مانع من رجك سوى رهطك (قال يا قوم) ان كان المانع من رجحي شوكة قوى الارسل ربي (أرهطى أعزائيكم من الله) بل لاعزله عندكم أصلا (و) لذلك (اتخذتموه وراءكم ظهريا) أي جعلتموه منبؤا وراءكم حيث جعلتموه معيائنا ينبغي إلى ظهركم لا وجهكم فهو ذمه معاص لا يحبط بكبرها إلا الله (ان ربي بما تعملون محيط ويا قوم) لولم تعتدوا عزته ولا إحاطته (اعملوا) مستواين (على مكانتكم) أي تمسكنكم من التباغح فلا أبالي لها (اني عامل) ما يبعدني عن قبائلكم فلو عكستم (سوف تعملون من يائس) من قبائلكم التي من جاته اعدم اعتقاد العزة لله والاحاطة له (عذاب يحزبه ومن هو كاذب) زاعم العزة والاحاطة لله أو غيره (و) ان لم تبالوا بذلك لاهتبعادكم اياه (ارتقبوا) تحفة من اخباري التي ليست محض تخويف (اني معكم قريب ولما جاء أمرنا) المخزي لاهل التباغح المميز للكاذب من الصادق (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه) اصدقهم واختيارهم المحسن لكن لا يدفع ايمانهم وأعمالهم العذاب الديني بل (برحمة منا) اقتضت التعريف بحمل النزاع فلم تؤثر فيهم

النهار (والآل) مارأيت
أقول النهار وآخره الذي
يرفع كل شيء (قوله عز
وجل) سنا برقه ضوء

الصيحة (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) فآثرت فيهم (فأصبحوا في ديارهم) لم يمكنهم الفرار عنها
 (جانحين) أي ميتين بل (كألم يغنوا) أي لم يقيموا (فيها) لذلك لم يتحسر عليهم بل قيل لهم
 (الآبعد المدين) لبعدهم عن طريق الصواب من عاهم وصمهم (كألم بعدت غود)
 لذلك أصابهم مثل ما أصاب غود (واقعد أرسلنا موسى) لا بصارعزتنا واسمعاع احاطتنا
 (بآياتنا) المعجزات الفعلية المبصرة عزتنا (وسلطان مبين) أي حجة ظاهرة تسمع باحاطتنا (إلى)
 فرعون وملائته) العمارة الصم الزاعمين لعزة فرعون واحاطته دون الله (فاتبعوا أم فرعون
 وما أم فرعون برشيد) يصدقه معجزة أوجهة بل غاية التقدم بطريق التغلب لذلك (يقدم
 قومه) الذين أضلهم بارادة تفددهم بالعزة والاحاطة (يوم القيامة فأوردهم النار) عقيب
 دخوله كن يتقدم الواردين على الماء لتبريد الا بكادوه ذل الاحراقها (و) لذلك كان (بئس
 الورد الموردو) لغاية قبح موردهم (أتبعوا في هذه) الدار (لعنة) على اسنان كل من سمع
 بهم (ويوم القيامة) يلعنون لعنة تكون عوننا لهذه (بئس الرفد المرفود) أي بئس العون
 المعان (ذلك) المذكور من اهلاك القرى اعماهم وصمهم مع ابصار الانبياء عليهم السلام
 واسماعهم ليس من الاكاذيب الموضوعة لتخويف المتأخرين بل من الامور المحققة التي
 جعلت مسعرة ومبصرة لهم لكونها (من انباء القرى) الهايكلة لما ذكر وصلت اليك من غير
 سماع ولا تنجيم وكهانة بل (نقصه عليك) بالوحي ليكون معجزة مبصرة مسعرة في نفسهم مع
 ابصار مخبرها واسماعها (اذ منة قائم) أي باق اثره فهو وما يصير (وحصيد) أي عاف اثره فهو
 مما يسمع خبره (و) يدل على هذه القائدة انا (ما ظاناهم واسكن ظلموا أنفسهم) باتخاذ آلهة
 رجاء شفاعتها (فما أغنت) أي دفعت (عنهم آلهتهم التي يدعون) أي يعبدونها عباداة مختصة بالله
 مع كونهم (من دون الله) فكان ظلمنا (من شيء) من الاغناء (لما جاء أمر ربك) بأهلا كههم وان
 كانوا يهيمون منها النفع والدفع قبل ذلك (و) لم يقتصر واعلى عدم الاغناء بل (ما زادوهم
 غير تنبيي) أي تحسير اذ خسروا فائدة التضرع واستجابة الدعوة عند الاضطرار (و) لا
 يختص ذلك بالمدكورين بل (كذلك أخطرك) على مجرى العادة المستمرة (اذا أخذ القرى)
 لا اذا أخذ اعدائنا (وهي ظالمة) لا اذا أخذها ابتلاء يعم الظالم وغيره فانه يعظم ألمه
 وشدة (ان أخذه أليم شديد) وليس ذلك على سبيل العيب لعدم انتفاع أحد بل (ان في ذلك
 لآية) أي عبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) فانه اذا رأى عظم ألمه وشدة في دار الابتلاء علم ان
 ذلك في دار الجزاء أتم مع زيادة العزى والفضيحة فيه اذ (ذلك يوم مجموع له الناس) من أول الدنيا
 الى آخرها (و) لا حجاب فيه بل (ذلك يوم مشهود) يشهد فيه الكل للكل (و) لا يمنع من
 خوفه تأخره فانا (ما تؤخره) أي ذلك العذاب (الا لاجل معدود) أي لانتها مدة قريسة ولو
 بعدت فيجب أن يخاف أيضا لانه من شدته (يوم يات) ذلك العذاب (لا تكلم نفس) فضلا عن
 ان تشفع (الاباذنه) وانما ياذن بالشفاعة في حق من اجتمع فيه أسباب السعادة والشقاوة
 (فمنهم) من يوصف بأنه (شقي وسعيد) معاصيه وإيمانه فهو لا تؤثر فيهم الشفاعة بخلاف من

برقه (سببا) اسم أرض
 وقيل اسم رجل (قوله)
 عز وجل سرمد أي دائم
 (قوله تعالى سلقوكم
 بالنمة حداد) أي بالغوا

تخمضت شقاوته أو سعادته (فأما الذين شقوا) بلا سعادة (ففي النار) لا تؤثر فيهم شفاعته
 لانهم فيها اذ (الهم فيها زفير) تزيد النفس في الصدر حتى ينتفخ منه الضلوع (وشهيق)
 رد النفس الى الصدر والمراد شدة كربهم ونغمهم من استيلاء الحرارة على القلب وانحصار
 الروح فيه وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره والمراد تشبيه صراخهم بصوت الحمار
 واعدم انتهاء شقاوتهم بكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض) أى المظلم والمقل
 الاخرويان (الاما شاعرك) أى وقت مشيئته تعذيبهم بالزمهرير (ان ربك فعال لما يريد) من
 التعذيب بالنار مرة وبالزمهرير أخرى (وأما الذين سعدوا) بلا شقاوة (ففي الجنة) من غير
 حاجة الى شفاعته لكمال سعادتهم لذلك يكونون (خالدين فيها مادامت السموات والارض)
 الاخرويان (الاما شاعرك) أى وقت مشيئته اكرامهم برؤيته الشاغلة عنها فتكون سعادة
 هؤلاء وشقاوة الاولين (عطاء غير مجدوذ) أى مقطوع واذا كان تعذيب الاولين في الدنيا
 ليعلموا ان خوف عذاب الآخرة (فلا تلذ في مرية) أى شك في ذلك العذاب لهؤلاء من عدم
 تعذيبهم في الدنيا لانه قد ظهر انه حق هؤلاء (ما يعبد هؤلاء) لانهم كأباؤهم المعذبين لذلك اذلا
 تفاوت في عبادتهم فانهم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم) المعذبون (من قبل وانا) ان لم نعذبهم
 في الدنيا على ذلك كما عذبنا آباؤهم (لوفوهم نصيبهم) من عذاب الدنيا في الآخرة ليكون (غير
 منقوص) مع كمال الغضب الالهى عليهم كما كان على آباؤهم (و) لا يبعد أن يعذب الله قوماني
 الدنيا ويؤخر عذاب آخرين الى الآخرة فانه بعد أخذ فرعون وملائه على تكذيب موسى
 (أفد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) وليس الاختلاف فيه بأقل من تكذيب موسى مع
 انه آخر عذابهم الى يوم القيامة لعل بعضهم يؤمن وبعضهم ياد مؤمنا فهو لا وان كانوا
 كفرعون سبقت كلمة ربك بتأخير عذابهم (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير أمرهم الى
 الآخرة (لقضى بينهم) بما يميز الحق من المبطل كيف (و) قد تأكد ذلك بمقتضى الحكمة
 (انهم اني شك منه) أى من هذا القضاء (مرتب) أى موقع للناس في الرتبة (و) لكن لا وجه
 للشك فيه (ان كادما) عمل عملا والله (ليوفينهم ربك) المبلغ للاشياء كالاتها (أعمالهم) تربية
 للمعاني التي فيها (انه بما يعملون خير) فلا يمنعه من التوفية التي يقتضيها عموم قدرته وعدم
 احاطته أحد هذا اذا قرئ بتشديد الما مع تشديد ان أو تخفيفه هاهنا المنة له عامله أو غيرها وان
 خففت الما مع تشديد ان واعمالها فعمناه وان كادما شئ خلق ليعلم فوالله ليوفينهم ربك أعمالهم
 وان قرئ بتخفيفه بلا عمل فعناه ليس كل اليموفينهم واذا كان الله سبحانه وتعالى موفيا
 لأعمال ما فيها من المعاني الفاضلة والباطنة (فاسمتم) في الاعمال فاعملها (كما أمرت) لانه
 ما أمرك الا بأكل الوجوه ولا يختص هذا الامر بك بل أنت مأمور به (ومن تاب معك
 و) كيف لا تؤمرون بذلك والاخلال به طغيان (لا تطغوا) أى لا تجاوزوا حد ما أمركم الله
 به (انه بما يعملون بصير) فيبصر ما وقع فيه التجاوز (و) كما نهيتم عن الطغيان نهيتم عن الميل
 الى أهله (لا تكنوا) أى لا تميلوا (الى الذين ظلموا) فانه ان لم يوجب الخلود في النار فلا أقل من

في عبيدكم ولا تفتكم
 بالسنتهم ومنه قولهم
 خطيب ملاق وملاق
 وسلاق وملاق بالسنين
 والصادجيه أى زوبلاغة

أن يخاف منها (ففسدكم النار) ليس لكم من يدفع عنكم فانكم اذا ملتم اليهم (مالكم من
 دون الله من أولياءهم) ان وجدتموهم (لا تنصرون) اذ ليس اياهم مقاومة الله (و) كيف
 لا يضركم الميل اليهم وهو ضد الميل الى الله فكما يفيد هذا انورانية تدفع ظلمات المعاصي
 بفقد ذلك ظلمة تذهب بانوار الطاعات لذلك قيل (أقم الصلوة) التي بها الميل الى الله (طرقى
 النار) الظهر والعصر لتأخذ نصيبا من نور اسم الظاهر (ورثا) أى ساعات (من الليل)
 أى قرية من النار الصبح والمغرب والعشاء لتأخذ نصيبا من نور اسم الباطن انها حسنة
 (ان الحسنات) تكونها ميل الى الله مقيدة كتاب نور من قربه (يذهبن السما^ت)
 باذهاب ظلماتها وكيف لا يكون للحسنات نصيب من النور مع ان (ذلك) أى اكتساب
 الحسنات (ذكرى) لله نور الانوار فلا بد أن يفيد هذا نورا (لذا كرين) للامامين رياء لكنه
 لا يحصل بأدى ذكر بل بالمداومة عليه (و) لذلك (اصبر) على مداومة الذكرك حتى تبلغ رتبة
 الاحسان (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) الذين يعبدون الله كأنهم يرونه فيفيض عليهم
 من نوره ما يجعلهم أهل المشاهدة الباطنية فى الدنيا والرؤية الظاهرة فى الآخرة وبما ينفع
 الميل الى الظالمين ويوجب الميل الى الله النهى عن الفساد فى الارض (فلولا) أى فهلا (كان
 من القرون) الهالكه (من قبلكم) أولوا بقية أى أصحاب استحقاق بقاء لكونهم (ينون عن
 الفساد) أسارى (فى الارض) فانه لو كثرا ناهون لم يؤخذ الباقيون لكن لم يكن الناهون
 (الاقليلا) فبقوامع أتباعهم اذ كانوا (من أنجيئنا منهم) وانما نجوا اتباعهم لانهم لم يتبعوا
 أهل الفساد وان كانوا مترفين (واتبع الذين ظلموا) أى ناسا كالحيوانات اذ (أترفوا فيه)
 أى أنهم عليهم (و) لم يصرفوا نعمهم الى ما أنعم عليهم من أجله بل (كانوا مجرمين) صارفين لها
 مصارف معاصي المنعم فكان تركهم النهى لا اتباعهم اياهم مع قدرتهم على النهى فأتبعهم
 الله فى عذابهم ثم أشار الى ان النهى عن الفساد فى الارض مانع من الاهلاك الدينى على
 الكفر فقال (وما كان ربك ايهلك القرى بظلم) عظيم هو الكفر (وأهلها مصلحون) لامور
 الدنيا اصلاحهم لعمارة الارض كيف (و) الصلاح محبوب الحق كالإيمان بحيث (لوشه
 ربك) أن يقتصر على ايجاد المحبوبين (لجعل الناس أمة واحدة) متفقين على الإيمان
 والصلاح ولكن جعل بعضهم على وفق حبه وبعضهم على وفق بغضه فجعل الأولين مرجحين
 للعقل والشرع والآخرين للاهوية وجعل أهويتهم مختلفة (و) لذلك (لا يزالون مختلفين) فى
 أهويتهم (الامن رحم ربك) فانه لا يرجح الهوى (و) لا يؤثر فيه اذ (لذلك) أى لرحمتهم
 (خلقهم و) انما أثرت فى الباقيين مع وجود المانع من العقل والشرع لانه (تمت) فى حقهم
 (كلمة ربك لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى مجتمعين اذ يجمع كل انسان بشيطان
 يسد عليه طريق العقل والشرع فجراهم على متابعة الهوى (و) لترجيحها ودفع مكايده
 الشيطان (كلا) مما يرجح العقل والشرع ويدفع المكايده (نقص عليك) بحيث لا دخل
 للتلبيس فيه امكنه (من أتباع الرسل) المبعوثين لذلك فى انبائهم (مانتبه فؤادك) على

ومنه قبل الصانع الدرع
 السراد والزراد تسمى
 من السنين الزاى كما يقال
 صراط وزراط والسررد
 انلرأ أيضا ويقال لالشنى

متابعة العقل والشرع (و) قد دفع عنك التلميس اذ (جاءك في هذه) الانباء (الحق)
 الصريح الذي لا يحتاج فيه الى دلالة المعجزات (وموعظة) زاجرة عن متابعة الهوى
 (وذكرى) لتلميسات الشيطان حاصله (للمؤمنين وقل للذين لا يؤمنون) بتلك الانباء لعدم
 مبالاتهم بالحق الصريح والموعظة والذكرى (اعملوا) بما يوافق الهوى (على مكائلكم) أى
 تمكنكم من معرفة الحق الصريح والاخذ بالموعظة والذكرى (انا عاملون) بما يوافق العقل
 والشرع (و) ان زعمتم انه لا عاقبة لعمل (انتظروا) العواقب على قول من يستعمل العقل
 (انا منتظرون) فاقل ما يقتضيه قول العاقل الانتظار فان زعموا انه انتظار ما لم يقع مثله أصلاً
 يقال لهم (ولتغيب السموات والارض) فاعمل في بعض الادوار ما يقتضى البعث من غير أن
 يكون له نظير وغائب عن نظر المنجمين والكهنة (و) كيف لا ينتظر وهو مقتضى الرجوع
 اليه ولا بد منه اذ (اليه يرجع الامر كله) ليميز بين من خصه بالعبادة وبين من لم يخصه
 (فاعبدوه) ان توهمت ان عبادة لا تدفع قدره (توكل عليه و) كيف يتروك المجازاة التي هي
 مقتضى ربوبيته ولا مانع عنها سوى الغفلة ولكن (ما ربنا بغافل عما تعملون) ثم والله الموفق
 والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

* (سورة يوسف) *

من المقسمورين (قوله
 تعالى ساحتم) يقال ساحة
 الحى ناحيتهم للرحمة التي
 قد برون أخبيتهم حواها

سميت به لان معظم قصته مذكورة فيها ومعظم ما فيها قصته (بسم الله) المتجلى بجمعه عيته في
 آيات كتابه بالاخبار عن ظهريهم بجمعه عيته مشعر بها (الرحمن) بانزالها مناسبة لطباع
 الكل (الرحيم) بجمعها بلسان يتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه غيره وهو العربي (الر) أى
 آيات لوا مع الرشد وأجل لطائف الربوبية أو أخص لباب الرحمة أو أعلى لواء الرفعة
 (تلك آيات الكتاب المبين) للاخبار الغيبية التي لا تبلغها صنعة التنجيم والكهانة مع تضمنها
 ما لا ينحصر من العلوم والعبر والاطايف المنقوشة في صور الحن أولاً لتقال من أنواع الشدائد الى
 أنواع النعم وأطريق الوصول الى أعلى مراتب الدين والدين وانما كانت آيات لوا مع الرشد
 لا يجازها الدال على كونه منزل من الله وانما كانت أجل لطائف الربوبية لانه تلطف بانزالها
 وانما كانت أخص لباب الرحمة لاختصاصها بالنزول من مقام العظمة الالهية وانما كانت
 أعلى لواء الرفعة ليكونها نازلة من مقام العظمة للاصعاد اليها لذلك قال (انا أنزلناه) ومن هذا
 الانزال صار الكلام الواحد الذي هو صفة أزلية آيات متعددة اذ صار (قرآنا) أى مقرواً
 ليناسب الطباع البشرية وجعل (عربياً) ليتضمن من الاسرار ما لا يتضمنه ولا يحمله غيره
 (لعلكم تعقلون) ما عندنا من الاسرار وبضمنها انصفت الآيات بكونها آيات لوا مع الرشد
 وما عطف عليه ثم في الكتاب اشارة الى وجوده الخفى وفي القرآن الى اللفظي وفي تعقلون الى
 الذهني وفي ها أنزلناه الى كونه من عالم الغيب في ذاته فقيه اشارة الى وجوداته الاربعة وكرر
 نون العظمة ليجبر دون الانزال بالعلومتين مرة باعتبار كونه صفة أزلية ومرة باعتبار
 ظهوره بنظمته ولما كان انزاله لعقل ما عند الله والانصاف بما ذكر لاجرم (فحين) لا غيرنا

(نقص عليك) التزداد كمالا في الاوصاف المذكورة الرشد والتربية والرحمة والرفعة
 (أحسن القصص) لاشتماله على ما لا يتناهى من الحسن كالانتقال من أنواع المحن الى اصناف
 المنن نجاة يوسف من القتل ثم من غيابة الحب ثم من التهمة ثم من السجن ثم من العبودية ثم من
 فراق الاب ونجاة أبيه من غم فراقه ومن العمى ونجاة امرأته العزيز من الائم ونجاة الساقى
 من القتل ونجاة بنيامين من تهمة السرقة واحسان الله الى يوسف بالملك والنبوة ووجود
 الابوين والاخوة وبقاء الحكم والعلم وذكور الملوك والممالك والعلماء والتجار والرجال
 والنساء وكيدهم وكيد الشياطين والاقارب والصبر والعفو عند القدرة والسياسة وحسن
 المعاشرة وتدبير المعاش والمعاد وحسن العاقبة في العفة والجهاد وذكور الحب والمحجوب
 والرجوع الى السعادة وذكور التوحيد والفقه وتعبير الرؤيا وطريق السلوك وحال السالك
 وغير ذلك فتعلم انه انما يكون (عما أوحينا اليك) أي الماتصف بهذه الكالات المستعد للبلوغ
 الى غايته (هذا القرآن) المشتمل على آيات لوامع الرشد وما عطف عليه اذ لا ينسبر للماهرين
 بالعلوم المطمئنين على الاخبار (وان) أي وانك (كنت من قبله ان الغافلين) عن مثل هذه
 القصة (اذ قال يوسف لآبيه) لاعتقاده كمال علمه وشقيقته عليه بحيث لو كانت رؤياه تسوءه
 لامكنه صرفها عنه (يا أبت) ناداه ليقبل عليه بكل التعطف ولم يسعه رعاية تعظييه (اني
 رأيت) في المنام (أحده عشر كوكبا) قيل هي جريان والطارق والذيل وقابس
 وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين أو أوت
 باخوته نجوم اسماء النبوة المحيطة بنبوة جله من أولادهم (والشمس) أولت بآبيه الجامع
 أنوار النبوة المتفرقة في أبنائه (والقمر) أوت بنجائه المستفيدة منه النور وأخرهما تأخير
 الاشرف من الجنس (رأيتهم) بعد رؤيته علمهم (لى ساجدين) جمعها جمع العلاء لفعلاها
 فعلهم لم ولو صح كونها ناطقة فلا اشكال ولم أر من تعرض لهيئة السجود ولعله تحريك جانبها
 الاعلى الى الاسفل مستديرة ظهرت أو مستطيلة (قال) قبل التمييز تحذيرا عن ضرر نشر
 الرؤيا (يا بني) صغره صغر سنه اذ كان ابن اثنتي عشرة سنة (لاتقص رؤياك) التي يعتد بها
 (على اخوتك) روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا وربالون ويشجر ودان ونفتالي
 وجاد واسر وبنيامين اذ تزيدهم حسدا عليك (فبكيدوا) أي فمكر وابل ما يظهر وان
 نافع (لك) واكنه يكون (كبدا) عظيما مطلقا وهو وان لم يكن من طوائع أهل بيت النبوة
 لكن الشيطان يلتيها عليهم (ان الشيطان للانسان) سيما القاطنين بعداونه سيما الانبياء
 والاولياء والعلماء والصالحين (عدو مبين) عداونه وان قصدا خفاءها ثم عبر الرؤيا بقوله
 (وكذلك) أي وكما جعلك مسجودا لكوكب والشمس والقمر يجعلك مسجودا من أوت
 بهم اذ (يجتبيك ربك) للمناصب العالمية (و) ليس بالقضيل الديني فقط بل (يعملك) أيضا
 أشياء كثيرة (من تأويل الاحاديث) أي واقعات المنام واليقظة بطريق الولاية (ويتم نعمته)
 بالنبوة والرسالة (عليك) كيف (و) يتمها أيضا (على آل يعقوب) الذين يمسجدون لك ولم يقل

مسرد ومسراد ومنه قوله
 عز وجل وقد رفي السرد
 أي لا تجعل مسجدا للدرع
 دقيقا فيه فلق ولا غلظا
 فيقصم الحلق (قوله تعالى

والى ثلاثين سنة فرقى في العجب بنسبتهم الى نفسه بل سماه كانه اجنبي ولا يبعد ذلك فان الولد
 سرايه فيتمها عليهم (كما أتمها) على بل (على أبويك من قبل) أى قبل أيليك فهى سنة في هذا
 البيت (ابراهيم) منبع هذا النكاح (واسحق) حامل سره ثم سرى الى المستعدين له من
 أولادهم (ان ربك عليم) بالاستعدادات (حكيم) يعطى كل مستعد ما يستعد له ومن فوائد
 هذا المقام استحباب كتمان السر وجواز التحذير عن شخص بغيبة ومدح الشخص في وجهه
 اذ لم يضره واعتبار السبب وان لم يؤثر وان الكل حادث تأويله عند الاولياء وانه يعبر الرؤيا
 من الصغار وان كان من عالم الخيال اذ تصور الخيلة معانى معقولة بصور محسوسة فتوصلها
 الى الحس المشترك فيشاهدوا والصادقة منها ما تكون باقصال النفس عند فراغها من تدبير
 البدن أدنى فراغ فيتصور بها فيها مما يناسب المعانى فان كانت شديدة المناسبة استغنت عن
 التعبير والاحتاجت اليه فلاخبار عن هذه الرؤيا آية وعما ترتب عليها آيات (لقد كان
 في يوسف واخوته آيات) من الاخبار الغيبية (للسائلين) عنهم اسما اذ بينت بآيات القرآن
 المعجزة في أنفسهم وعما ترتب على هذه الرؤيا من محبة آية اياه الموجبة من يد حسد الاخوة
 (اذ قالوا ليوسف) بذاته (وأخوه) من الابوين بنىامين بقبيلته (أحب الى أبنائنا) مع انه
 لا ينفع بحبتهما الضعفهما (ونحن عصاة) أى جماعة يتقوى بهم ويستعان بهم في الشدائد
 فلما أحبنا المكان له أنفع (ان أبانا) وان كان ظاهر الرشد في أبواب الدين (اننى ضالال مبين) أى
 خطأ ظاهر في هذه المحبة ولا يقدح هذا في عصيتهم بالحقيقة لانهم كانوا طالبيين من يد محبة
 الانبياء عليهم السلام الموجبة من يد محبة الله اياهم وكذا حسد هم كان سبب وصول الحسود
 الى كماله فلم يكن حسد بالحقيقة لكنهم لم يدعوه في الظاهر قبل النبوة (اقه ليوسف)
 ليدب محل من يد محبة بالكلية فيرجع اليهم محبة بالكلية (أو اطرحوه أرضا) مجهولة
 لا يعرفها الاب ولا يمكن ليوسف أن يعرف طريق الوصول اليه فيذهب محل من يد محبة عن
 المحب فيرجع اليهم في كل حال (يخل لكم وجه أبيكم) أى توجهه بالمحبة وغيرها (وتكذفوا
 من بعده) بكل توجه أبيكم اليكم (قوموا صالحين) يكون صلاحكم فداء عن معصية قتله
 أو طرحه مع رضا الوارث وعفوه (قال قاتل منهم) صريحاً ورضى به الباقيون ولذلك لم ينسبه
 الى معين وهو يهودا أو روبيل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل من الكبائر التي يخاف معها
 سداب الصلاح (و) المعلوم ما هو أشد من الطرح (ألقوه في غيابة الحب) أى في ظلمة البئر
 العميق فان يعيش (يلتقطه بعض السيارة) أى بعض من يمر به فيتملكه فلا يمكنه الرجوع
 الى الاب فيحصل مطلوبكم من غير ارتكاب كبيرة يخاف معها سداب الصلاح (ان كنتم
 فاعلين) مع ان الاولى ان لا تعملوا هذا القدر أيضاً ولما غلب عليهم الحسد المنفضي للتفريق
 الكللى ولا يمكن قبل نزعهم عن يديه ولم يمكن مع عدم اثمانه اياهم مكر وابه اذ (قالوا يا أبانا)
 نادوه باسم الاب ليعيل اليهم فيجيبهم فيعمى عن عيوبهم (مالك) أى أى حال حصل لك عمارأيت منا
 حتى صرت (لاتأمناعلى يوسف وانا له انما همون) أى مستمرون على محبته والقيام بعصا له

سواء بطليم
 بطليم (قوله عز وجل
 فسأهم فكان من
 المدحضين) أى فارغ
 فكان من المقرعين أى

والعطف عليه به بمقتضى الاخوة بالامان من ذنبه لصغره ثم ان الزامك اياه أن يكون بمكانك
 موجب للماله القاطع انشأطه على العبادة واكتساب الكمالات (أرسله) الى الصحراء (معناه)
 لا وحده (غدا) ان لم ترسله كل يوم (يرتفع) أى يتسع فى الاكل ليزداد قوة على العبادة (ويلاعب)
 ليزداد انشأطاً عليهم (و) لا خوف عليه من أحد اذا كان معنا (اناله لحافظون) أى يجتهدون
 فى الحفظ (قال) انما لأرسله لاني لأطبق الصبر عنه (انى ليجزنى أن تذهبوا به) أى ذهابكم به
 (و) انى لو أمنتكم عليه (أخاف أن يأكله الذئب) فان الارض كثيرة الذئاب (وأنتم) وان
 زعمتم انكم لحافظون فحفظكم انما يكون مادمت ناظرين اليه لکن لا يخلو الانسان عن
 الغفلة فاحاف أن يأكله اذا أنتم (عنه غافلون قالوا) والله (اننى أأكله الذئب) حال غفلتنا فلا بد
 أن يعلم ذلك حين يصيح (ونحن عصبه) أى جماعة أقوياء ~~كننا~~ أن تنزع من يد الذئب فان لم
 تقدر على نزع (انا اذا لم نسر) ما كتبنا من القوة ولم يكننا نحفظ مواشينا عن الذئاب
 فأرسله يعقوب بعد قوله فيكيد والآن كيدا اغتراراً بكمهم (فلما ذهبوا به) الى مكان بعيد
 عنه أظهر وامن العدو ما لا يمكن التصريح به كلما ضرب به واحد استغاث بالآخر فمضربه
 المستغاث به ثم انهم هموا بقتله فنعهمهم وذا وقال أأستم أعطيه متوفى موثقاً من الله أن لا
 تقتلوه فتركوا (وأجمعوا) أى اتفقوا على (أن يجعلوه فى غيابة الحب) فأخذ يوسف
 وجده لولايدلونه فيه فيتمعلق بشفير البئر فأخذوه فربطوا يديه الى عنقه ونزعوا قميصه فقال
 يا اخوتاه ردوا على قبصى أستتر به عورتى ويكن كففى عند موتى وأطلقوا يدي أطرد بهم ما
 هوام الحب عنى قالوا ادع الشمس والقمر والكواكب يلبسوك الثوب ويؤنسوك فلما
 ألقى فى الحب أتاه ملك لخل وثاقه وأخذته ويذا من عنقه فيمقبص جاء به جبريل لابراهيم حين
 ألقى فى النار عارياً فكان عنه دمه فورثه اسحق ثم يعقوب فجعله فى عنق يوسف فكساه الملك اياه
 وصار يؤنسه (وأوحينا اليه) قبل النبوة كريمة وأم موسى نسليه له وتقوية لقلبه (لقتبثهم
 بأمرهم هذا) حال استيلائك عليهم فهذا منة منهم عليك فى صورة محنة (وهم لا يشعرون) ان
 فعلهم هذا يؤذيهم الى محذورهم ولولا له لم يكن ليصل اليه (وجاءوا أباهم) ليكرهوا به بطريق
 الاعتذار الموهوم موته القاطع عنه ممتناه لتقطع محبة عنه ولوبعد حين فيرجع اليهم بالحب
 الكلى (عشاء) لكونه وقت الظلمة المانعة من احتشامه فى الاعتذار الكذب ومن تفرسه
 من وجوههم الكذب (يكون) اموهم تفجعهم عليه افراط محبتهم له المانعة من الجرأة
 عليه (قالوا يا ابانا) نادوه باسم الاب المضاف اليهم ليرجعهم فيترك غضبه عليهم الداعى الى
 تكذيبهم (انا) وان كآء صبة وقصدنا ان لا تغفل عنه وقع لنا اتفاقاً (ذهبنا نستبق) أى
 تتسابق فى العدو فبعدنا عنه (وتركنا يوسف عند متابعنا) اذ لم نجد سواه معتمداً عليه فاتهز
 الذئب الفرصة (فأكله الذئب) أنت وان أمنتنا عليه أولاً (ما أنت بمؤمن) أى مصدق (لما)
 فى هذه القصة ليكرهناك اياها فلا يزال قلبك يدفعها (ولو كآء صديقين) من الماضى الى الآن
 لم يظهر من أحدنا كذب فى شئ قط (وجاءوا) اطاب تصديقه الذى رأوه كالمال جاعلين (على)

واسن والصلق والصلق
 رفع الصوت (قوله عز وجل
 سابقات) هى دروع
 واسعة طوال (قوله تعالى
 السرد) نسج حلق الدروع

قيصه) دم جدى ذبحوه فأتوا به ملطخا (بدم كذب) أى بدم لو نطق عرف كذبه حتى يقال انه
 نفس الكذب اذ لم يمزقوه (قال) يعقوب ما أحلم هذا الذنب أكل ولدى ولم يمزق قيصه فلم يقع
 ما ذكرتم (بل سوت) أى زيفت (لكم أنفسكم) من خبثها (أمرأ) من تغيب يوسف
 وتفرقه عنى والاعتذار بالكاذب (فصبر) على أنعالكهم (جبل والله المستعان على) دفع
 (ماتصفون) عن الذنب ان يقع وعن القلوب كيلا يؤذيها ويجزعها وفيه من الفوائد ان الجاه
 يدعو الى الحسد كالمال وهو يمنع من المحبة الاصلية من القرابة ونحوها بل يجعل عداوتهم
 أشد من عداوة الاجانب وان الحسد يدعو الى المبكر بالمحسود وعن يراعيه وانه انما يكون
 برؤية الما كرفسه أكل عقلا من الممكور وان الحسد اذا ادعى النصح والحفظ والمحبة
 بل أظهره فعلا لم يعمد عليه وكذا من أظهر الامانة قولاً وفعلا يفتعل الخيانة وان لاذلال
 والاعزاز يبد الله لا الخلق وان من طلب مراده بمعصية الله بعد عنه وان المحبة وان قلت
 تحمى المحبوب من اهلا كه واستتمه اله وان وثق بخلق ضاع وان الخوف من الخلق يورث
 البلاء وان الانسان وان كان نبيا يخلق أو لا على طبع البشرية وان اتباع الشهوات كالآب
 يورث الحزن الطويل وان المقدر كائن وان الحذر لا يغنى من القدر قبل لهدهد كيف ترى
 الماء تحت الارض ولا ترى الشبكة فوقها قال اذا جاء القضاء عمى البصر (و) من أثر استعانة
 يعقوب لدفع هلا كفى نفسه واتهماته الى دفع حزن قلبه (جاءت) مكان الحب بعد الفاء يوسف
 فيه بثلاثة أيام (سبارة) أى رفقة تسير من مدين الى مصر (فأرسلوا) الى البئر (واردهم)
 وهو الذى يرد الماء ليستقى وكان مالك بن ذعر الخزامى (فأدلى) أى أرسل فى الحب (دلوه)
 فتعلق به يوسف فلما رفع الدلو وراة متعلقا به (قال يا بشرى) نادى البشرى مضافة اليه ليقبل
 اليه ولا ينصرف عنه (هذا) وان كان مشارا اليه بالحس (غلام) لا يعرف كنه محاسنه
 (وأمره) أى أخفوا كونه لقيه طامن البئر بكونه (بضاعة) لاهل الماء الى مصر وهى ما يضع
 من المال للتجارة لتلايط اليه سائر الرفقة بالشركة (والله غليم بما يعملهون) أى اخوة يوسف
 مما يطل بشراهم اذ قالوا لهم انه عبد آبق لنا منذ ثلاثة أيام واختفى بالحب وبالغوا فى ذمه
 والامر بتقييده وحفظه مخافة انقلابه الى أيهم وهو ساكت مخافة أن يتزعوه من يده ويقتلوه
 (و) هو نوه عليهم حتى (شروه بثمن بخس) ناقص العيار (دراهم) لادنائير (معدودة) يعرف
 عددها بمجرد رؤيتها عشرين أو أربعين وكان مقتضى جماله أن يزيد على عدد العادين
 (وكانوا) أى كل من الفريقين (فيه) أى فى حق يوسف (من الزاهدين) أما المشترون فلأذم
 المبائعين وأما البائعون فلذكراهم أن لا يستروه لغلاظته فيحتاجوا الى قتله ومن الفوائد
 ان الفرج قد يحصل من حيث لا يحتسب وانه يفتقر للشدة وان من خرج لطلب شئ قد يجد
 ما لم يكن فى خاطره وان الشئ الخطير قد يعرض فيه ما يهونه وان البشرى قد يعقبها الحزن
 والعزة قد يعقبها الذلة وبالعكس ثم أشار الى أن الذلة العارضية انما تستر العزة الذاتية عند أهل
 الذلة وأما أهل العزة فلا يسلون للذلة العارضية فقال (وقال الذى اشتراه من مصر) وهو العزيز

قوله عز وجل سواء
 الصراط أى هذه الطرق
 قوله عز وجل سألنا
 لرجل أى خالص الرجل

الذي كان على خزائن ملك مصر الوليد بن الريان وجميعه قطيعاً وأطقم يرمع اقتضاء الشراء
الذلة وان كان ثمنه وزنه ذهباً وزنه فضة وزنه مسكاً وزنه خيراً وكان وزنه أربع مائة
رطل ولم يذكره في القرآن لانه على وفق القياس (لا مرأته) راعيل بنت رعبايل أو زليخا بنت
يعلجا لكونها أكل في التريبة والحضانة (اكرمي منواه) أي منزلته مبالغة في اكرامه
واعتمد عليه في مساكنة امرأته لما تفرس من رشده وأمانته وعلا اكرامه بأنه يرجي نفعه
(عسى أن يثقهنا) في الاستشارة والقيام بالمصالح (أو) عسى أن (تتخذ ولدًا) نفقوس
اليه جميع أمورنا لقيامه مقامنا في الحياة وبعد الممات (و) ذلك لثقتنا بآياه في قلبه
دعاه الى تمكينه في بيته ولم تقتصر عليه بل (كذلك مكنا) التصرفات (ليوسف في الارض)
أي جميع أرض مصر يعرف الاشياء بما امارسة وليتمكن من تركيب الصور والمعاني وتجليها
(ولنعلم من تأويل الاحاديث) بالانتقال من الصور المحسوسة أو المتخيلة الى المعاني القائمة
بصور الآخر (و) هم وان بالغوا في تضعيفه واذلاله وتجهيله بتقويضه الى المرأة لم يمكنهم
ابطال عناية الله اذ (الله غالب على أمره) يغلب الاسباب (ولكن أكثر الناس لا يعلمون)
غلبته على الاسباب (و) لذلك لم يؤده تربية المرأة الى الجهل والميل الى الشهوات بل (لما بلغ
أشده) أي منتهى قوته بالشباب الذي تغلب فيه الشهوات الحاجة عن الله وأحكامه وعن
العالم العقلي (آتياء حكما) أي اطلاعا على الاحكام الشرعية (وعلمنا) بالحقائق الالهية
والكونية من غير معلم بشرى لتوجهه اليها (و) لا يختص ذلك به بل (كذلك نجزي المحسنين
و) لا يتأثنا آياه الحكيم والعلم دفع مرادة امرأة العزيز حال بلوغه منتهى الشباب فإنه
(راودته) أي طلبت تحويله الى مرادها اذ لا صبر لها عنه لانها (التي هو) مستقر مدة سنين
(في بيتها عن) مراد (نفسه و) رفعت عنه الموانع اذ غلقت الابواب السبعة (و) لم تقتصر
على المرادة الفعلية بل (قات) مع ذلك (هيت) أي هلم الى فاننا نأفقه لك) أقبض عليك
الاموال وأحييك الى زوجي وأزيدك تقريرا اليه (قال) لا يتأثنا آياه الحكيم والعلم (معاذ
الله) أي أعوذ به معاذ الكونه زنا وخيانة فيما اتفقت عليه وضرا لمن توقع النفع واساءة
الى المحسن (انه ربي أحسن مثواي) وكفى بالاساءة اليه ظلما لو تجردت فكيف اذا اجتمعت
مع هذه أمور (انه لا يفلم الظالمون) سيما الجامعين وجوه الظلم (و) لم تبال باستهزائه بل والله
(لقد همت به) أي قصدت اكرامه للمباشرة به (وهم به) لولا أن رأى برهان ربه) أي ولولا انه
رأى الدلائل الكسفية والعقلية والنقلية على ضرر الزنا والخيانة في محمل الامانة والضرر
في محمل النفع والاساءة الى المحسن لقصد اكرامها على الزنا لو امتنعت عليه وكما أريناه
البرهان في ذلك (كذلك) أريناه في كل مكروه ومحرم (لنصرف عنه السوء) أي المكروه
(والفحشاء) أي المحرم (انه من عبادنا الظالمين) الذين ليس للشيطان عليهم سلطان يغلبهم
حتى يلقمهم في المكار والمحرمت (و) لما رأى يوسف همها بالاكراه بعد رؤية البرهان
قام هاديا الى الباب وتبعته حتى (استبقا الباب) فسبق يوسف فادركته فتعلقت

لا يشرك فيه أحد غيره يقال
سلم الشيء لقيلان اذا خلص
له ويقرأ سلا وسلا لرجل
وهما مصدران وصف
بهما أي سلم اليه فهو سلم

بقمصه فحذبه (وقدت) اى شقت (قميصه من دبر) اى من ظهره فغلب يوسف فخرج
 وخرجت خافه (والقيا) اى وجدا (سيداها) اى زوجها الذى يغار عليها غيرة السيد
 على جاريته التى هى أحب اليه من زوجته ولا يستر عليها ستره على الحرة ولم يقل سيده
 ولا سيدهما لانه لا يغار عليه غيرة عظيمة بنفسه من حيث هو بل من حيث فعله باهله
 (لدى الباب) لم يقل لديه لانه لا يتوهم عود الضمير الى يوسف ولما رآته سابت يوسف بالقول
 (قالت ما) اى اى شئ (جزا من أراد باهلك سوء) اى أن يفعل به فعلا قبيحا ثم خافت أن يقتله
 مع أنها تحبه فتكره قتله فقالت (الآن يسجن) ثم لما استشعرت أن ذلك يشير الى جهالة
 سترته بقولها (أو عذاب أليم) بضرب السياط (قال) يوسف لم أفعل به ما أستحق به أحد
 الامرين بل (هى راودتني) اى أرادت تحويلي الى مرادها (عن) مراد (ننسى) ففرت
 منها قصد بذلك دفع التهمة عن نفسه (وشهد) لدفعها (شاهد) لم يعرف من قبله شاهد
 اذ كان رضىه اولا لو كان كبير القبل ايضا لكونه (من أهلها) ابن عمها أو خالها سيما
 وقد شهد بطريق الاستدلال فقال (ان كان قميصه قد من قبل) دل على انه قصدها فدفعته
 فوقعت يدها فى قميصه (فصدقت) فى هذه القضية (وهو من الكاذبين) فى جميع القضايا
 لانه لما كذب على سيده فهو فى سائر الامور كاذب (وان كان قميصه قد من دبر) دل على
 انه كان هاربا فادركته فحذبت (فكذبت) فى هذه القضية (وهو من الصادقين) فى جميع
 القضايا لانه انما دفع مثلها القوة صدقه فلا دخل للتهمة عليه أصلا (فلما رأى) سيدها (قميصه
 قد من دبر قال انه) اى ان هذا القول بعد الخيانة (من كيد كن) اى من مكر النساء على
 الرجال (ان كيد كن عظيم) لا يقدر عليه الرجال ولا الشياطين اذ قيل فيهم ان كيد
 الشيطان كان ضعيفا ثم قال يا (يوسف) نادا باسمه اذ لم يكرهه (أعرض عن هذا) الحديث
 كى لا يسمع ولا تتم له فقد بان عذرك (و) لم ينادها باسمها الكراهته لها بل قال لها (استغفرنى
 لذنبك) اذ خنت زوجها ورمت البرى ومكرت المكر العظيم (انك كنت) قبل
 اكتساب هذه الامور (من الخاطئين) حقا اجتأت على هذه الكبائر (و) مع مبالغة
 العزيز فى منع اشاعة هذه القصة شاعت حتى (قال نسوة) مع تفرقهن (فى المدينة امرأت
 العزيز) مع اقتضاء عزتها التنزه (تراودتها) اى عبدها الشاب (عن نفسه) مع اقتضاء
 ذلته من عبوديته التذلل لها وهو لا يتذلل وانما انعكس الامر لانه (قد شغنها) اى ملا
 شغاف قلبها وهو الجادة المحيطة بالقلب (حبا) كانه ليس تحت تلك الجلدة قلب (فانزلها
 فى ضلال مبين) اى حيرة ظاهرة لا تسفى من الله ولا من الناس ولا تخافهم ولا زوجها وقد
 قصدت بذلك أن تزيه اياه اعتذارا فكان ذلك منهن مكرها (فلما سمعت بمكرهن أرسلت
 اليهن) جواريه طالبة لهن الى بيتها لتعتذر اليهن (واعتدت) اى هيات (لهن متكا)
 اى طعاما يتكافيه لكونه من الفواكه (وآتت كل واحدة منهن سكبنا) لقطع الفواكه

وسلم لا يعترض عليه أحد
 وهذا مثل ضربه الله عز
 وجل لاهل التوحيد ومثل
 الذى عبد الاالهة من مثل
 صاحب الشر

(وقالت) في أثناء قطعهن لها (أخرج عليهن) أيذهلن برؤيته عن أنفسهن (فلما رأينه أكبرنه) أي وجدنه كبيراً في باب الجمال بحيث يفيد الذهول عما سواه (و) صرن أعظم ضللاً منها إذ (قطعن أيديهن) برؤيته مرة واحدة (وقلن لعاش الله) أي التنزيه لهن أن يشاركنه في كلالته أو الاستغناء له في نبي الحسن عما سوى يوسف لكن (ما هذا بشراً) أي ليس (هذا إلا ملك كريم) ظهر به هذا الكمال من الجمال (قالت) امرأة العزيز أن كانت رؤيته مرة واحدة موجبة لقطع الأيدي (فذلك الذي لمتني فيه) أي في مرادته بعدم مساكنتي أياه سنين ثم صرحت بسر هاهاهنا بكثرة الحياء فقالت (واقدر أودته عن نفسه فاستعصم) أي وتحفظ ثم هدته بقولها (و) الله (لئن لم يفعل ما أمره ليسجنن) لا أقصر عاينه بل (أيكونان من الصاغرين) وهو أشد من الضرب بالسياط وإن كان الأمين يستحق الإطلاق من السجن والعزاز قيل قد عنته النسوة إلى مطاوعة سيده ظاهراً وإلى أنفسهن باطناً حتى يحيرن به ويخدعن يوسف أنه لا يلحقه الصغار لما اصطفاه الله لكن لا مانع من السجن (قال رب السجن) وإن كان هذا بابي الجمال (أحب إلي) لاستعقابه راحة في المسال استعقاب الدواء الكربة للشفاء (مما يدعونني إليه) من اللذة المستعقبة للعذاب كالطعام اللذيذ المسموم وما خاف الوقوع فيه من اغواث من دعا الله سبحانه للتحفظ عنه بقوله (والا) أي وإن لم (تصرف عني كيدهن) وقد عجزت عن دفعه وإن قدرت على دفع كيد الشيطان إذ ليس له على سلطان (أصعب الين) أي أمل بالقلب إلى ما يدعونني إليه فإنه أقل ما فيه (و) هو وإن كان معقوا عنه قبل الفعل (أكن من الجاهلين) بالميل إلى ترجيح الهوى على العقل والشرع فيرفع ما آتيتني من الحكيم والعلم (فاستجاب له ربه) فيما دعا إليه من صرف الكيد عنه (فصرف عنه كيدهن) وإن لم يدفع عنه السجن إذ لم يدفع في دفعه لتعلقه بظاهرة (أنه هو السميع) لدعائه (العليم) بما في صرف الكيد من تكميله وبما في إدخاله السجن من مصالحه (ثم) أي بعد أن لم يدع يوسف ربه في صرف السجن عنه (بدأ) أي ظهر رأى (أهم) للعزير وأهله من قولها أن هذا العبد الكنعاني فضني عند الناس يخبرهم أني قد أودته عن نفسه فاما أن تأذن لي أن أخرج فلعنذرا إليهم أو أن تحبسهم فخرموا (من بعد ما رأوا الآيات) الدالة على براعة يوسف من رؤيته هاربا وقد قبضه من دبر وشهادة الصبي وقطع النساء أيديهن (ليسجننه حتى حين) أي إلى وقت انقطاع الإهنة وكان مجننه سبب وصوله إلى الملك الريان بن الوليد كالفائه في الحب سبب وصوله إلى مصر (و) ذلك لأنه (دخل معه السجن) أي في زمان كونه في السجن (فتيان) أي غلامان للملك صاحباً شرا به وطعامه ضمن لهما بعض أشرف مصر ما لا على أن يجعل السم في شرايه وطعامه فاجابا إلى ذلك ثم ندم الساقى وسم الخباز فلما حضر الطعام قال الساقى لانا كل فانه مسموم فقال الخباز لا تشرب فانه مسموم فقال للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كاه فإني فأطعم دابة فهلكت فأمر الملك بحبسهما وكان يوسف عليه السلام ينشر العلم لأهل

المتشاكسين أي المختلفين
العشرين وقال هل يستويان
مثلاً (قوله تعالى سؤل
لهم) أي زين لهم (قوله جل
وعز سكرة الموت) أي

السجن ويقول أعبر الاحلام فقال أحدهما للاخر هل فلنجرب هذا العبد العبراني فقرأ اليه
الرؤيا (قال أحدهما) وهو الساقى (انى أراى) فى المنام على حكاية الحال الماضية كأنى
(أعصر نخرا) اى عن يامنى باسم ما يؤول اليه فى كاس الملك يشربه (وقال الاخر) وهو
الخباز (انى أراى أحمل فوق رأسى خبزنا تأكل الطير منه فقمنا) اى أخبرنا (بتأويله) اى
بما يؤول اليه ما رآه كل واحد منا احسانا منك علينا (انا نراك من المحسنين) بأفاضة العلوم
وحسن المعاشرة والوعظ والعبادة فذكر أولاد لائل النبوة والتوحيد لما علم ان أحدهما
سيصلب فأراد تخليصه من النار وذكرا أولاد لائل نبوته ليهكون قوله بحجة فى التوحيد مع
ما يذكرون من دلائله لذلك (قال لا يأتىكم) فى المستقبل (طعام ترزقانه) فيؤثر فيكم تأثيرا
(الانباتىك بتأويله) اى بما يؤول اليه من نفعه وضره فضلا عن نوعه وصفه وقدره (قبل أن
يأتىكم) بمدة لا يمكن بيانها فيها النجم والكاهن فتعلمان (ذاتكم) البعيد عن صنعهما (مما على
ربى) لا بواسطة شيطان فانه انما يتعلم بواسطة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر (انى تركت
ملة قوم لا يؤمنون بالله) فيخذلون الشيطان الهام فيظهر عليهم بأخبار الغيب (وهم بالآخرة
هم كافرون) فلا يميزون بين الخير والشر الاخر وبين فيصغون الى الشيطان ما يقول لهم
مما يجبرهم الى الشر الاخرى (واتبعت ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) المشهورين
بالكشف الكامل بلا واسطة شيطان لاختصاص فيضه بالشرك ولكن (ما كان لسان
نشرى بالله من شئ) وان ظهرت منه الخوارق من اخبار الغيب وغيره (ذلك) اى الاخبار
بالغيب بدون اشرار الشيطان (من فضل الله علينا) بالنبوة (وعلى الناس) بالاهتداء
لما يحبه الله ويكرهه (وايكن أكثر الناس لا يشكرون) هذه النعمة فيتبعون ما يلقي
الشيطان على أوليائه مما يضلهم عن الله واليوم الآخر (يا صاحبي السجن) اخر جواعن
سجن التقليد فى الشرك مع ظهور كون التوحيد فضلا (أرباب متفرقون) بحيث لا يتم
لواحد منهم الغلبة والتهم (خير أم الله الواحد القهار) الذى يتم له الغلبة فى كل ما أراد
ثم أشار الى غاية قصور أربابهم فقال (ما تعبدون) مع علمكم بكونهم (من دونه الأسماء)
اى سميات أسماء ليس فيها معانيها اللغوية وان كنتم (سميتموها أنتم وآباؤكم) بها فقلنا
التسمية ليست دليل تحقق معانيها فيها اذ (ما أنزل الله بها من سلطان) اى دليل عقلى أو نقلى
أو كشفى ولم يفوض أمر العبادة الى رأيكم بل (ان الحكم) أى ليس الحكم باستحقاق
العبادة (الله) ولم يحكم بعبادة غيره بل (أمر ألا تعبدوا الاياه) لان العبادة غاية التذلل
فلا يستحقها الا لمن له غاية العظمة ولو حصلت الخوارق لبعض عبدة الاصنام فليس دينهم
مستقيما يوصل الى الله بل (ذلك) التوحيد الدال على كمال عظمة الله بحيث لا يشاركه فيها
غيره هو (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) به فيرى كل
من ظهر بخارق مستقيما ثم رجع الى التعبير فقال (يا صاحبي السجن) فيه اشعار بأنكم لولم

اختلاط العقل لشدة الموت
(قوله تعالى للسائل والمحروم)
فالسائل الذى يسأل الناس
والمحروم روم المحارف وهما

تسلما صرنا الى السجين الاخر وى وان أسلما خالصا منه ومن السجين الديوى (أما أحد كما)
وهو الساقى (فيسقى ربه خيرا) كما رأه من غير تأويل (وأما الآخر) فبعض رؤياه يحتاج
الى التأويل فالخبر ما فى رأسه ولا تسلط الطيور عليه الا بعد القتل والصلب فتترك الطير
بها لها وبوتول الباقي (فيمسك فئا كل الطير من رأسه) ثم قال لم نرى شيئا فقتل (قضى الامر
الذى فيه تسعة فتيان) بما جرى على لسان الانبياء وافق اسمة فتناو كهم الواقع ام لا ثم أشار
الى أن هذا وان كان سبب وصوله الى الملك لكنه لما اعتبر مجرد السبب بدون النظر الى المسبب
كان سبب غيره الحق عليه وهى وان لم تبطل السببية أخرت تأثيره (و) ذلك لانه (قال للذى
ظن) أى علم بطريق تعبير الرؤيا الذى أصله إيجاب الظن (أنه ناج) من القتل والبعث من
الملك (منهما) أى من صاحبي السجين وهو الساقى (اذ كنى عند ربك) أى سيدك بأنى
محبوس ظلما وانى أعلم تعبير الرؤيا واخبر عن الغيب بلا كهانة وتنجيم وانى ادع الى التوحيد
ومقيم للدين القيم التفت اليه والى اعاقته والى الملك وتخليصه من السجين (فأنساه الشيطان)
وان لم يكن له عليه سلطان لكن جعل له دخل بما التفت اليه (ذكر ربه) ان يستعين به بذاته
أو باعتبار ظهوره فى الاسباب فغار عليه ربه فأنسى الساقى ان يذكره عند ربه الا بعد مدة
وأنى العزيز ان يخرج من السجين بعد مضي زمن التهمة (فلبث فى السجين بضع سنين)
ما بين الثلاث الى السبع أو التسع أو العشر والاكثر ان المراد السبع مع خمس مضت ولم
ينص على عدد لان الابهام أشد فى ايام الطول (و) لما تمت المدة ظهر أثر السبب بضميمة
سبب آخر وهو رؤيا الملك حيث (قال الملك) الريان بن الوليد (انى أرى) فى المنام (سبع
بقرات سمحان يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يابسات) فجمع السحرة
والكهنة وقال لهم (يا أئمة الملائكة) أى الاشراف (أفتونى) أى أجيبونى (فى) تعبير
(رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون) أى ان صدقتم فى دعوى العلم بكيفية العبور من الصور
المتخيلة للمعاني المكشوفة الى الصور الحسية لها (قالوا) امثال هذه الرؤيا (أضغاث
أحلام) أى منامات خاطفها الخيال الصور فلا يدرك المعنى المكشوف منها (و) نحن
وان كنا علماء التأويل (ما نحن بتأويل) جميع (الاحلام بعالمين) وانما نعلم تأويل
الاحلام الصادقة وهذا تعجز عن الله اهام ليراجع يوسف فيه كون غيب خلاصه وارتفاع
حاله (و) ذلك انه (قال) الساقى (الذى) جرب تأويله واتفق به لانه الذى (نجا منهما) أى
من صاحبي السجين وكان حقه ان يسهى فى تخليصه يوم نجائه ولكن أنساه الله (واذكر
بعامة) أى جماعة من السنين (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم بعالم تأويله وان لم يعلم
هو لا تعبيره ولا من يعلمه وكذلك لا تعلمونه لو وصفتم له لثأته حاله من بقاءه فى السجين
هذه المدة (فارسلون) الى مكانه لاريكم اياه فقام فقال يا (يوسف) نادى باسمه العلم ليزداد
تميزا ولما كانت حاله مع ذلك توجب نكازته قال (أيها الصديق) فميزه بوصف الصديق

واحد لان المحروم الذى
قد حرم الرزق فلا يتأني له
والمحارف الذى قد حارقه
الكسب أى انصرف عنه

اصدق أقواله وأفعاله سواء صدق سؤال السائل أم لا ونبه ان فضله بالصدق بقية لا يضعف
برثائه حاله حتى ينتهك وراعى الرسول عبارة المرسل فقال (أفتنا في سبع بقرات سمان
يا كاهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وأخر يا بسات لعلى) أوردنا فقط الترجي لاحتمال
الموت في الوسط (أرجع الى الناس) بالرجوع الى الملك (لعلهم يعلمون) تأويل هذه
الرؤيا فيدبرون الامر بمقتضاها وان قدرك فوق قدر الملكهنة والمتجملين لجعل يوسف
عليه السلام البقرات السمان حيوانات سقى الخصب والجفاف حيوانات سقى الجذب
والسنابل زراعاتهم لذلك (قال تزرعون سبع سنين دأبا) على عادة مستقرة في الخصب ثم
علمهم التدبير في اثناء التعبير بقوله (فما حصدتم) مبين له (فذرروه) أى اتركوه (في سنبله)
التي يقع فيه السوس (الاقليلا مما تأكلون) فأخرجوه من سنبله (ثم يأتى من بعد ذلك
سبع شداد) يشتم فيها القمح بحيث (يا كن) أى يا كل أهلها (ما قدمتم لهن)
حفظه في السنابل (الاقليلا مما تحصنون) أى تحجزونه للبذر فهذا تأويل رؤياه مع الاشارة
الى التدبير (ثم يأتى من بعد ذلك) أى بعد تمام سقى القمح (عام فيه يفسخ الناس) بكثرة
الغيث تحصيل الطعام (وفيه يعصرون) العنب والزيتون والسمسم تحصيل الادام
وقبل ذلك كان بحيث لو حصل الطعام لم يحصل الادام (و) لما رجع الساقى الى الملك
بالتعبير (قال الملك اتوني به) فارس - لوا اليه من يطلبه (فلما جاءه الرسول قال) لا ينبغي
ان يرانى الملك قبل براى (ارجع الى ربك) الذى حقه - له ان يرانى بعين الكمال ليرينى
(فاسئله) هل عرف (ما بال) أى ما وقع في قلوب (النسوة اللاتي قطعن أيديهن) فدعاهن
مزبد شغفهن الى مزيد الكيد (ان ربي بكيدهن) الذى هو أشد من كيد الشيطان
(عليه) فلما رجع الرسول الى الملك قرر له ذلك فدعاهن وسألهن (قال ما خطبكن) أى
شأنكن في معرفة حال يوسف (اذ راودتن يوسف عن نفسه) هل مال الى سيده أو الى أحدنا كن
(قلن حاش لله) أى الاستثناء لهن ان يكون لغير يوسف طهارته أو التنزيه لله عن ان
يعجز عن خلق مثل هذا الكامل في الطهارة (ما علمنا عليه من سوء) أى خيانة بعد المبالغة
في مراودته عن نفسه (قالت امرأت العزيز) الى خلاف مقتضى عزتها (الآن) أى
حين شهدت عنده الملك (حخص الحق) أى ظهر ظهورا تاما بحيث لا وجهه للانكار
معه (أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) أى مستمر على الصدق في قوله هو راودتنى
قال يوسف (ذلك) الهمة منى لها عند الملك (ابعلم) الملك (أنى لم أخنه) أى سيدى في أهله
(بالغيث) أى في غيبته بل بقيت في غيبته كما أكون في شهادته (و) يعلم (أن الله لا يهدي
كيد الخائنين) ليقيمهم التبعة عن الفضائح وان بالغوا في دفعها بانواع الكيد فالتمسة
باقية عليهم بخلاف الامانة فانهم - تم مرفوعة لاحالة (وما أبرئ نفسي) من خواطر
السوء وان لم أقصد امضاءها (ان النفس) ولومن نبي أوولى (لا تامة بالسوء) في كل

(قوله عز وجل السقف
المرفوع) يعنى السماء (قوله
تعالى ذكره سامدون)
لا هوون والاسم على

وقت (الا) وقت (مارحم ربي) فانها تصير حينئذ مطمئنة لان الله يستر عليها طبعها بما
يرحمها من افاضته نور الطمأنينة عليها (ان ربي غفور رحيم وقال الملك) عند ما تحققت
عنده براءته من السوء وفضلته في تعبير الرؤيا على من عنده (اتقوني به أستخلصه لنفسي)
أى اجعله خالصا لنفسي ليس فيه حق الغير وان كان قبله عبد الوزير وهو في حكم عبد
الامير فأتى به وكلمه الملك (فلما كلمه) الملك علم استحقة اقامه لا على المناصب وقد علم أماته من
قبل (قال انك اليوم) وان لم أعرفك قبله (لدينا) أى فى مكان القرب منا (مكن) أى متمكن
لأنك (أمين) لانخاف منك الحيانة فى الازل والمال والجهل والتقصر ولما علم اعتماد الملك
عليه ورأى فى عماله الحيانة والجهل (قال اجعلنى على خزائن الارض) أى جميع خزائن
أرض مصر وكانت له خزائن كثيرة (انى حفيظ) لها (عليه) بوجوه التصرف فيما اسلمها
ليوسف وجعل أمره نافذ فى جميع مملكته وعزل قطنه يرفه لئلا بعد ليل وزوجه امرأته
فولدت له أفرايم وميشا (وكذلك) كما مكال يوسف فى خزائن الملك (مكا ليوسف فى
الارض) أى فى املاك سائر الناس حتى انه (يتبوا منها حيث يشاء) من غير كراهة لاهلها
عليه لاتفاقهم على محبته وايفاءهم اياه على أنفسهم وذلك من رحمة الله (نصيب برحمته
من نساء) وذلك لاحسانه اليهم فهذه المحبة من أجر الاحسان (ولانضبع أجرة الحسنين)
وليس هذان تمام الاجر بل هو أجر دينوى (ولانجر الاخرة خير للذين آمنوا) فاحسنوا
طلب الاجر (وكلوا يتقون) ان يطلبوا بعملهم أجر الدنيا والانباء أولى بذلك (و) لغاية
احسانه أحسن الى من أساء اليه فانه (جاء) فى سنى القعط لعموم قرى مصر والشام (اخوة
يوسف) الذين أساءوا اليه (فدخلوا عليه) اذا حوجهم الله اليه فأمكنه منهم (فعرّفهم)
فى الحال وان تغيرت الهيئة لقوة القراسة ولم يعرفهم انهم اخوته لئلا يخافوه (وهم) مع
تكرور دخولهم عليه ومكالمته معهم (لمنكرونا) أى مستمرون على عدم معرفته لتغير
الهيئة وتزييه برى الملوك فلم يخافوه وكيف وقد جرى معهم مجرى من أحسن اليه
فأحسن زلهم وأعطى كل واحد منهم حمل بعير من طعام (ولما جهزهم) أى سيرهم
(بجهازهم) أى بعدة سفرهم من غير نقص فيهم وان قال لهم املاكم بحتم تنظرون عورة
بادى قالوا ما نحن بجواسيس انما نحن بنو آب واحد شيخ كبير صدق يقال له يعقوب نبى
من الانبياء قال كم أنتم قالوا كئاثى عشر فذهب أحدنا الى البرية فهلك قال فابن الاخر
قالوا هو عندنا لانه أخو من هلك يتسلى به عن أخيه الذى كان أحب اليه منا قال فن يعلم
بذلك قالوا انا يا لدغربة (قال اتقوني بأخلكم) بالغ فى تشكيه ايماء الى انهم كلهم مكربين
لاخوته لكونه (من أيكم) فيسهل عليكم الاتيان به فان قرروا مثل ما قررت صدقتكم
وأعطيتكم مرة أخرى أكثر من هذه المرة وأحسن بذلك أكثر منها (الأترون أنى أوفى
المكبل) وان نقص الثمن (وأنا خير المنزلين) مع احتمال كونكم جواسيس فكيف اذا

خسة أوجه السامد
واللهي والسامد المغنى
والسامد الهائم والسامد
الساكت والسامد

زال الاحتمال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي) لتعق كونيكم جواسيس فان لم
أفعل بكم ما يفعله بالجواسيس فلا أقل من منع الكيل (ولا تقربون) اذا خاف من تقريركم
الى فكيف أحسن نزلكم حينئذ (قالوا سناود) أى سفخادع (عنه أباهو) هو وان لم يخذع
بخذاع (انا فاعلون) وجوها من الخداع حتى يخذع (وقال) ترغيب الهم ولا بهم في ارسال
الاخ (افسانه) أى عماله (اجعلوا بضاعتهم) وكانت نعالا وأدما (في رحالهم) من غير ان
يشعروا بذلك حتى انهم لا يشعرون به في الطريق ليرجعوا من اثائها كراهة الجمع بين
التمن والمتمن بل (اعلمهم يعرفونها) أى يعرفون وجه جعلها في رحالهم (اذا انقلبوا الى
أهلهم) عند فتح الرحال لا قبل ذلك وان ثقات وانتفعت على خرق العادة لئلا يكون
داعيا لهم الى الرجوع من اثناء الطريق (اعلمهم يرجعون) الى لرد هاولر وبيتهم مزيد
احسانى اليهم فيكون لهم داعيا الى الاتيان بأخيهم من أيهم اذا فائدة الرجوع الى بدون
ذلك (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا) نادوه باسم الاب المضاف الى جميعهم لم يترحم على
الكل فيسمع ما اتفقوا عليه قدمنا على خير رجل فأكرمنا كرامة لا يكرمننا مثلها من كان
من أولاد يعقوب وأعطى كل نفس حمل بعير ولكن لما جهزنا أعلمنا باتباعهم لذلك (سمع
منا الكيل) في المستقبل ما لم نأته بأخيها لمقرر من قبل تقريرنا فيعرف من ذلك صدقنا
(فأرسل معنا أخانا كئل) أى تأخذ الكيل له ولنا في كل مرة (واناله لحافظون) أى
مستمرون على حفظه في المرات كلها (قال هل آمنكم عليه الا كما آمنتمكم على أخيه من
قبل) أى هل يكون عاقبة أمي اياكم على بنيامين الامثل عاقبة أمي اياكم على يوسف فلو
كنت آمن فيه أحمدافه والله (فالله خير حافظا) لصدقه على حفظه من جميع المكاه
(و) لامانع له من الحفظ اذ (هو أرحم الراحمين) فتغلب رحمته غضبه (و) لم يستحو على
ذلك بل (لما قصوا) رحالهم التي جعلوا فيها (متاعهم وجدوا بضاعتهم) التي جعلوها
عن متاعهم (ردت اليهم) اذ ردها يوسف عليهم مع متاعهم (قالوا يا أبانا) غلبت شفقتك
علينا على شفقتك (مانبي) أى أى شئ نطالب وراء هذا الا حسان (هذه بضاعتنا) حصص
لنا من الطعام اذ (ردت لنا وغير) أى نحمل الطعام في كل مرة فنعطيه (أهلنا) من غير
التمن (ونحفظ أخانا) لتحصيل الطعام في كل مرة ان لم نحفظه لامر آخر (وزداد) بسببه
(كيل بعير) اذ جعل لكل نفس حمل بعير فلو لم ترسله فالذي يعطينا (ذلك كيل يسير)
لا يكفيننا لانفسنا فكيف يكفي معه (قال) انه وان ضاق الامر علينا وعليكم (ان أرسله معكم
حتى تؤتون موثقا) أى عهدا وثيقا صادرا (من) القاب الناظر الى (الله ان تأتوني به) في
كل وقت (الا) وقت (أن يحاط بكم) أى تصيروا مغلوبين من كل وجه فواتقوه بذلك
(فأما آتوه موثقهم) لم يعقد عليهم بل (قال) أبوه (الله على) انعام (مانقول وكيل) مع
توكله على الله لم يرتعبل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تغير السنة الالهية بالفعل معها ولو
نادر ذلك (قال يا بني) مقتضى تنوئي ان لا تر وانهطيل الاسباب وان لم تؤثرا أصلا ولم تغير

الحزين المشاع (قوله عز
وجبل ساكنات) أى
ساكنات والساكنة في هذه
الامة اليوم (قوله عز

السنة الالهية بالفعل معها غالبا (لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) ولو على نهب التعاقب
لانه حصل لكم شهرة تقتضى اجتماع الناس لرؤيتكم فتزدادون لها تجملا فأخاف عليكم
العين وأخاف عليكم التكبر والخيلاء فيم لك امدنيا كم أوديتكم (وادخلوا من ابواب
متفرقة) وان كان موهم المتفرقة بينكم فانما نخاف من التفرقة الدينية لا غير (وما اغنى
عنكم) اى لا دفع بذلك (من الله من شئ) من الالهلاك الدينى أو الدنيوى مما يتعلق
به هذه الاسباب أو بغيرها اذ لا حكم لي يعارض حكمه (ان الحكم الله) وغاية
ما يحتمل معه التوكل عليه لذلك (عليه توكلت) في دفع الهلاك الدينى والدنيوى عنكم
(وعليه فليتوكل المتوكلون) لا على الخيل والاسباب فلا يلهو الواله من حيث ان لها أثرا اذ ليس
لهذا لك (و) الله تعالى وان جرت سنة بالفعل عندها لا بد ونه ابقى على مشيئته فله ان يفعل
بدونهم او على خلاف مقتضاها لذلك (لما دخلوا من حيث امرهم اوبهم) من الدخول من
الابواب المتفرقة (ما كان) امتثالهم امره (بغنى عنهم من الله من شئ) وان فروا عن
اسباب الالهلاك مع التوكل على الله بل لم يقدحهم شيئا (الاحاجة في نفس يعقوب) أى
اعتقاده من ان الفرار من اسباب الهلاك واجب وكان تبليغ ذلك واجبا عليه فهو بأمره
لهم بها (قضاها) لان ذلك مقتضى علمه بوجوبها وعلمه بفعل الله عندها ولولا راسميا في حق
المتوكل عليه (وانه لدو علم) كامل لا دخل للكسب فيه فانما حصل له (لما علمناه) فهو
محتز عن أسباب الهلاك مع علمه بعدم تأثيرها الماعلم من فعل الله عندها ولونادرا فلا احتراز
عن الهلاك النادر واجب كالعالم (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيتهمون انه اعتبر
تأثير الاسباب وناقض بذلك توكله (و) هذا الامتثال وان كان لم يغنى عنهم من الله من شئ
افادهم رفعة المنزلة عند انبيائه وخلفائه المستلزمة للرفعة عند الله لذلك (لما دخلوا على
يوسف آوى اليه أخاه) فارتفع وارتفعت اخوته بتبعيته اذ أجلسه على مائدة حين اجلس
كل اثنين على مائدة فبقى وحده يكي على أخيه ثم أنزله بيته حين انزل كل اثنين بيتا وقال له أتحب
ان أكون أخاك بدل أخيك قال ومن يجدا أخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل (قال
انى أنا خولك) فازداد ارتفاعهم ثم رفع ما يتوهم معارضه رفعتهم من قصده السوء بهم
لاساتهم به فقال انى عامل بعتضى الاخوة معك ومعهم (فلا تبئس) أى فلا تحزن من
خوف الخزي على مجازاتهم (بما كانوا يعملون) فان اعمالهم التى بلغتها هذه الرفعة فلا
يكون جزاؤهم سوى الرفع الى أعلى المراتب وهو وان أمنه واخوته من الخزي أو وقعه واياهم
فيه بمشورته اذ قال ليوسف لا افارقك قال لا يتأتى ذلك إلا بعد ان أشهرك بأمر فطبع لا تحتمله
قال الاباى (فلما جهزهم بجهازهم) أى سيرهم بعدة سفرهم بحيث لم يبق من شئ يرجعون
اليه لاجله (جعل) لاسترجاعهم وامالك أخيه (السقاية) أى مشربة الملك من ذهب
مرصع بالجواهر رجعت صاعا يكال به الطعام اعزازه (في رحل أخيه) أى جملة متاعه
(ثم) بعد ما ساروا منزلا (اذن مؤذن) أى نادى منادى نكره اذ اغرض في تعريفه وذكره لئلا

وجل سنمه على الخرطوم
أى سجع له سمة أهل الناب
أى يستود وجهه وان كان
الخرطوم وهو الانف قد
خص بالسمة فانه في مذهب

يتوهم عوده الى يوسف (أيها العير) أي يارا كبي الابل أو الجمال التي تعير أي تجبي وتذهب
 (انكم لسارقون) أي ان فيكم سارقا يسري خزيه جميع من في محبته واقاربيه كنهم
 سارقون وهو من المعارض لانهم سرقوا يوسف حين القوة في البر وباعوه (قالوا) لم
 يكن قوله -م حال ادبارهم -م على قصد ان يقر وابل قد (أقبلوا عليهم) أي على المؤذن واصحابه
 وان كان هو واصحابه بحيث لا يقاومونهم سائلين لهم (ماذا تفقدون) من الشيء العظيم
 الذي تنسب سرقة -ه الى أمنا (قالوا) نفقد صواع الملك (فانه وان كان هينا بكونه صواعا
 عظيم لنسبته الى الملك مع انه كان سقايته من ذهب مرصع بالجواهر (و) لعظمته الجعل
 (لمن جاءه محل بعير) من الطعام في أيام الغلاء (و) هو وان كان على الملك يعسر مطالبته
 (انابه زعيم) أي ضامن (قالوا) والله قسم فيه معني التعجب (لقد علمتم) مما لاح لكم
 من دلائل صلاحنا واما انتما الموجبة تعظيمكم ايانا (ما جئنا لنفسد في الارض) بوجه من
 الوجوه (و) على الخصوص (ما كنا سارقين) في زمن من الازمنة (قالوا) أي المؤذن
 واصحابه ان كان فيكم السارق (فما جزاؤه) دبل فما جزاء كذبكم (ان كنتم كاذبين) في دعوى
 البراءة (قالوا) جزاؤه (أي جزاء السارق وهو) (من وجد في رحله) وان زعم انه اعطاه غيره أو دسه
 في رحله من غير شعور منه (فهو) أي استرقاقه سنة (جزاؤه) كانه صار جزاء نفسه وذلك لانه
 لا يخلص -ه ذابا بالسارق الحقيقي بل (كذلك تجزي الظالمين) فاخذ المؤذن في التفتيش
 (فبدأ بأوعيتهم) أي بفتيش أوعية غيره حتى فتنهم اجمعها (قبل) تفتيش (وعاء أخيه)
 اذ لو بدأ به لقبل انه الذي أدرجها فيه (ثم استخرجها من وعاء أخيه) وان كان فيه خزيه
 من اضافته اليه واپس هذا كيد امذموم لانه (كذلك) أي مثل ما كاد يوسف لامسالك
 أخيه كاد اخوة يوسف لتغيبه وان كان نافعا له بحيث يتدبب البنا فيه قال (كذنا ابو يوسف)
 اذ افقاه اخوته في الحب وباعوه وجعلته امرأه العزيز في السجن وانما ترك في حق أخيه قاعدة
 الملك تضمين السارق مثلي ما سرق لانه (ما كان لياخذ اخاه) بحيث لا يفارقه اصلا لو عامله
 بما (في دين الملك) كيف وفيه تسوية بينهم وبين سائر الناس فلا يفعله (الا ان يشاء الله)
 التسوية بينهم لكن (نرفع درجات من نشاء) فميزه من سائر الناس ولو بالتشديد على نفسه
 ومزيد الخزي في حتمه باسترقاقه سنة وانما أراد رفع درجة أخيه بهذا التميز لما رفع الله درجته
 بالعلم وقد علم ان الحر يستحق من الحد والتعزير فوق ما يستحقه العبد وهذا بحسب ظاهره
 ما نسب اليه من السرقة وبحسب الباطن قصد امساك لمزيد التلطيف به وهذا من مزيد علمه به
 (وفوق كل ذي علم عليم) ما لم ينسب الامر الى الله الذي لا يتنكر عمله (قالوا) لرفع الخزي عن
 أنفسهم (ان يسرق) فبما بين اوردنا نظ الشك لاحتمال دسها في رحله من غير شعور منه كما فعل
 ايضا عنهم فليست هذه السرقة مما أخذها منا حتى يلحقنا الخزي بل من أخيه الهالك (فقد
 سرق اخله) نكروه تحقير له بكونه نكرة لا يتعرف ومصرته خباؤه طعام المائدة للفقراء (من
 قبل) فتعلمها منه (فأمرها) أي تلك الكلمة المراد بها (يوسف في نفسه) فانه هو

الوجه -ه لان بعض الوجه
 يؤدي عن بعض (قوله)
 سبحانه (سجاطوا بلاي
 متصرفا فيما تريد يقول لك
 في النهاري ما تقضي حوائجك

(ولم يدها) أى لم يظهرها (لهم) لا قولاً ولا فعلاً وان (قال) لهم (أنتم شرمكانا) أى مرتبة في السرقة لانه قصد بهم الخـيروانتم قصدتم بسرقة يوسف الشروان افضى الى الخير (والله اعلم بما تصفون) به انفسكم من البراءة هل حصلت به ذلك ام لا ثم لما أيسوا له الخلاص من الخزي بقوله انتم شرمكانا احتملوا القطعه ولم يقطع من اصله حتى (قالوا يا نبيها العزيز) مقتضى عزتك ان يستوى عندك امساكه واطلاقه مع ان الاولى اطلاقه لما فيه من رعاية أبيه الذى هو أولى بالرعاية من السياسة (ان له أباً) كانه يختص ابوته به لمزيد شفقتة عليه وكيف لا يكون أولى بالرعاية مع كونه (شيخاً كبيراً) في العلم والديانة فان راعت مع ذلك السياسة (فخذ أحداً) بدله لتجعله (مكانه) وكأنه لما لم يسع المكان الواحد اثنين كان محل تبدلهم افاطاق على تبدلهم وليس اخذه ظملاً عليه لانه لما كان برضاه وشفاعة الباقي لمزيد اعتناء أبيه كان به احساناً على الباقي وعلى ايهم (أفترالك) بهذا الفعل (من المحسنين قال) كيف اكون محمداً بترك خدا لله على السارق ونقله الى البرى بل التزمت (معاذ الله) أى موضع الاستجارة منه من (ان تأخذ) في جزاء السرقة الذى هو وحدها احداً (الامن وجدنا متاعاً عنده) فانه وان لم يكن دليلاً لقطعها على سرقة يجب العمل بها لافادته الظن بحيث يكون تارك العمل به ظالماً (انا اذ الظالمون) ولم يزلوا يطالبونه بحمل حتى أيسوا كلهم طلبوا اليأس منه (فلما استيأسوا منه خلصوا) من توهم تخليصهم منه حال كون كل واحد منهم (نجياً) أى مشيراً الى صاحبه في خلاص نفسه عن لوم أبيه (قال كبيرهم) في العقل لا خلاص من لوم الاب (لم تعملوا ان أباًكم قد أخذ عليكم موثقاً) أى عهداً وثيقاً صادراً (من) القاب الناظر الى (الله) لم تعملوا ما حدث منكم عليه فاللوم مستمر (من قبل) وهو (ما فرطتم) أى قصرتم (في) ايصال (يوسف) الى ايبيكم بعدما استأنسكم (فلن أبرح الارض) أى ان أفارق أرض مصر (حتى ياذن لي أبي) بفراقتهما فيترك الميثاق (أويحكم الله لي) بتخليص اني (وهو خير الحاكمين) في التخليص من الحبس ولاكن ملازمة الجميع بأرض مصر أشد على ايبيكم (ارجعوا الى ايبيكم) تخفية اللامر عليه مع الاكتفاء بوفاء كبيركم بميثاقه (فقولوا يا أبانا) لا تغضب علينا ان لم تنظر اليه بعين المحبة لم تنقض ميثاقك في اتيان ابنك بل لم يكننا اتيانه لان العزيز أخذنا (ان ابنك سرق) صواع الملك فامسكه العزيز وما لئامه قوة ولا حيلة (وما شهدنا) على ابنك بالسرقة (الاجماع لنا) من روية اخراج الصواع من رحله (و) نحن وان الزمنا حفظه (ما كلالغيب) أى لما غاب عن سرقة (حافظين واسئل القرية) أى أهلها (انتي كافيها) بارسال من يعقد عليه اليها فانهم امشيرة فيها (و) ان لم يمكنك الاوسال اليها اسأل (العير) أى ركبها (التي أقبلنا فيها) فانهم سمعوا أهل تلك القرية (و) لو لم تسأل ظهر لك أيضاً صدقتنا (انا لصادقون) ملازمة بعض الاخوة تلك الارض وفاء لميثاقك (قال) ما أمسك بتلك السرقة (بل) باظهاركم حكم الامسالك في

وقرئت سبحان الخاء المعجمة
أى سعة يقال سبحنى قطنتك
أى وسعته ونفسه
والتسبيح التخفيف ايضاً

دينا اذ (سوات لكم انفسكم امرا) بأن لكم ديناً كمل من دين الملك فأظهرتموه لمن لم يلتزمه ليضروكم فاذا وقع مثله (فصبر جميل) فكيف لايجمل مع ان الامر اذا بلغ غاية الشدة يرجي الفرج والصبر مفتاح الفرج (عسى الله ان يأتيهم) أي يوسف وأخيه والابن الكبير (جميعاً) فيذهب احزانهم - مرة واحدة (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تشديد الامر ليعتدوا بالصبر فيقيض بقدره الاجر ومن الاجر المجهل تعجيل الفرج فعلم يوسف هذه الامور مع ما فيها في الظاهر من العقوق وقطع الرحم لكنه نظر الى العواقب الباطنة وقد قصد بقاء قاع الحزن على اخوته تخفيف عتاب الله عنهم - بعد دعفوه (و) لما اختار الصبر (تولى) أي أعرض (عنهم) لان مقاولتهم رجماً توقعه في الشكوى اليهم (و) لكن ذهب بذلك تسليته حتى (قال يا سفي) وهو شدة الحزن والحسرة ناداه ليكون كاطالب ليهذهاب تسليته (على يوسف) ولم يلتفت الى اخويه لعله بمجاهلة مادونه (و) قد بلغ أسفه الى حيث (ايضت عيناه) بذهاب سوادهما من خروج الماء الذي به السواد والبصر (من الحزن) السابق على التولى واللاحق وكان لا يصبر ست سنين من الحزن السابق فاذا انضم هذا الاسف الى ذلك الحزن (فهو كظيم) أي ممتلئ من الحزن بحيث ضاق عليه النفس (قالوا لله) عجباً من دعواك الصبر مع انك لا تفتقر الى لاتزال (تذكر يوسف) باللسان والقلب فتزداد أسفا عليه (حتى تكون حرضا) أي تدف الجسم محبول العـقل (او تكون) ميتاً (من الهالكين) بالكلمة (قال) هذا الحزن والذل كرايينا في الصبر لانه ترك الشكوى الى الخلق وانا (انما أشكو بثي) ما انتشر على اللسان من صعوبة الحزن الذي لا يمكن اخفاؤه (وحزني) الذي اخفيته (الى الله) ليزيل عني الشكوى ويرحمني (واعلم من الله) لمن شك اليه من ازالة الشكوى ومزيد الرحمة (مالا تعلمون) مما يوجب حسن الظن به وهو مع ظن عبده به فليس ذكرى ليوسف لأن أكون حرضا أو هالكاً ولما علم من شدة البلاء مع الصبر قرب الفرج قوى رجاءهم فقال لهم (يا بني اذهبوا) لطلب يوسف وأخيه (فتحسسوا من يوسف وأخيه) أي اطلبوا بحس السمع قصصهم وابحس البصر مكانهم - ما وبحسن الشمر روايتهم ما وفي الخلق الاخ يوسف إشارة الى تقوية رجائهم - من كونهم عند الله سواء (ولا تيأسوا) ببعاد يوسف والجهل بمكانه (من روح الله) أي رحمة المريحة من الشدة (انه لا يئس من روح الله) لم يقل منه ابشـير الى ظهور وحصوله لمن لم يئس ولم يقل من روحه ليدل على انه مقتضى جميعته (الا اقوم الكافرون) بقدرته - الى افاضة الروح بعدهم في الشدة وسنته في افاضة اليسر مع العسر سيما في حق من أحسن الظن به ثم ان أباهم وان أرسلهم لا تحسب من يوسف وأخيه لم يذهبوا لذلك بل انما ذهبوا لطلب الطعام (فلما دخلوا عليه قالوا يا نبي العزيز) مقتضى عزتك اعزاز الواردين عليك سيما من ذل من اعزتهم ومن ذلنا انه قد (مسنا وأهلنا الضر) أي الشدة والفقر والجوع (و) يدل عليه بضاعتنا اذ (جئنا بضاعة من جاة) يدفعها السوق لرداءتها قبل

يقال اللهم سبحانه
أي خفف (قوله عز وجل)
سأرهقه صعوداً أي
سأعشبه مشقة من العذاب

كانت صوفا واقطا وقيل سويق المقل وقيل الادام النعال قيل خلق الغرائر والحبال
وقيل حبة الخضر افاذا تحقق ذلكنا بقدر نافع عزتك وغناك (فاوف لنا الكيل) توقيتك
لاهل البضاعة المرغوبة (وقصدق علينا) باعطاء الطعام في مقابلة ما لا يبعد عوضا (ان الله
يجزي المتصدقين) فيعطيه في الاخرة ما هو خير من العوض الدنيوي (قال) يوسف
تريدون دفع الضرر العاجل بوعد الاجر الاجل ولا تدفعون عن أنفسكم الضرر الاجل
كانكم تذكرونه (هل علمتم) ضرر (ما فعلتم يوسف) من القائه في الحب وبيعه بثمن
بخس وغيرهما (وأخيه) من التفريق بينه وبين أخيه وايدائه كلما ذكر أخاه (اذ أنتم
جاهلون) بضرر تلك الافعال في الدارين (قالوا) هذا لا يعلمه الا يوسف أو من سمع منه
لكن رؤياه تقتضى انه هو (أنتم لا) يوسف قال أنا يوسف (الذي فعلتم به ما فعلتم
مع ما تشاهدون من افعالي بكم) (وهذا) الذي توهمتم اني أمسكته استرقاقا (أخي)
أمسكته محبة فحصل مقصوديه وقوب من الامر بالتعسيس وان لم تقصده (قدمت الله
علينا) على السلامة من غوائلكم بالجمع بيني وبين أخي واعطاء العلم والمالك وعليكم
بتبديل قصدكم الشرائي الى الخير لا يمكن منته على أعظم من منته عليكم اذ وقاني من الزنا
وصبرني على السجن بتركه حتى صرت محسنا مستحقا لهذا الاجر الدنيوي مع أجر الاخرة
(انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين قالوا) من افراط تعجبهم بحاله (تالله لقد
أثرك الله) أي اختارك (علينا) اذ أعطاك التقوى والصبر والعلم والمالك حتى نذلنا لك
بعد اذ لانا اياك وكفى بذلك أجرا دينا والاعلى الاخرى (وان كنا) أي وانا كنا في اذلالنا
اياك (لخاطئين) اذ وصلناك الى غاية العزة وبقي الائم علينا وكفى به دليلا على اين اترك علينا
(قال لا تريب) أي لا تعير ولا توبخ ولا تقر ببيع (عليكم اليوم) وان كنتم ملومين قبل
ظهور منتهى فعلكم ولا اثم عليكم اذ (يغفر الله لكم) حتى لرضاي عنكم (و) حقه اذ (هو
أرحم الراحمين) فكأنه لا خطا منكم على ان اين اترك الله اياك موجب لرحمته عليكم كما انه
يرحم أبي بوصول قبضي اليه فيرد عليه بصره (اذهبوا) أمر الجميع بطريق فرض الكفاية
الساقط بنعل البعض (بقميصي) الذي يحمل رايتي نوري (هذا) الذي جاء به جبريل
من الجنة فيمروا بها ونورها الى ابراهيم حين ألقى في النار ليقيه حرها وكان من خواصه
انه اذا ألقى على مريض شفي (فالقوه على وجه أبي) ليتروح ويشتير عما فيه من روي
ونوري مع روح الجنة ونورها (بات) أي باتني (بصيرا) يحصل له من النور المعنوي النور
الحسي (و) لا تفرقوا بينه وبين سائر أهله ليمتص ذلك من بصره شيأ بل (اتوني بأهلكم
أجمعين ولما فصات الغير) أي ولما قطعت الركب عن ريش مضر (قال أبوهم) لاستيقاظه
الى لقاء أولاده سيما يوسف وانتظاره لروح الله (اني لأجد ريح يوسف) حمله ريح الصبا
من مسيرة ثمانين يوما أي يظهر لكم (لولا أن تفندون) أي تنسبونني الى الخرف وضعف
الرأي (قالوا تالله) لا ريب ههنا لكن لا فراط حبك يوسف تفصيل ريبه (انك اني ضلالت)

والصعود العقبة الشاقة
(قوله عز وجل سلحكم
في سقر) أي أدخلكم فيها
(قوله عز وجل ساسيلا)
أي ساسة لينته سائغة (قوله)

أى تحريك (القديم) ولم يزل يستزيد روحاً حتى قوى رأسه الى حين وصول حامل القميص
 (فلما) تم استرواحه (أن جاء البشير) أى الخبر بما يسره من أمر يوسف وهو هوذا يفرحه
 بدل ما أحرزته بجي قيصره بدم كذب وأنه أكله الذئب (ألقاه على وجهه) المستروح به
 ليصل اليه نوره بعدما وصل اليه روحه (فارتد بصيراً) بما ذكرنا (قال) للقائلين انك لفي
 ضلالك القديم (ألم أقل لكم اني أعلم من الله) من قدرته على إيصال الروح ورد البصر
 المهدوم الدال على رد الغائب بطريق الاولى ورحمته وروحه (مألا تعلمون) وقد وجدت
 مقدمة ذلك فكذبوني ونسبتموني الى الخرف وضاع الرأي (قالوا يا أبانا) انا أخطأنا
 بنسبة الضلال القديم اليك وبما فعلنا في يوسف. لكننا علم انك تعفو عنا ولكن لا يذهب بذلك
 حق الله (استغفر) الله (اننا ذنوبنا) التي بيننا وبينه (انا كنا خاطئين) فيها وان أدت الى الخير
 (قال سوف أستغفر لكم ربى) وقت السحر وقيل ليلة الجمعة وكان يستغفر لهم كل ليلة
 جمعة سبعين سنة وقيل صرارية الجمعة ليلة عاشوراء (انه هو الغفور) لمثل هذه
 البكائر (الرحيم) بأربابهم وصرحوا بالذنوب دون الله لمزيد اهتمامهم بها كأنهم لا يرون
 الله جامعاً لصفات الرحمة وضدها اذ غلب عليهم النظر الى قهره وصرح بذكر الرب دون
 الذنوب اذ لا مقيس دارها بالنظر الى رحمته التي ربي بها الكل وهم وان غفر لهم ورحموا
 لم يحصل لهم من القرب منه الموجب للقرب من الله ما حصل لآبويه (فلما دخلوا على
 يوسف) حين ساروا الى مصر فاستقبلهم الى برية مع الملك الوايد بن الريان (أوى) أى
 ضم (اليه آبويه) يعنى أباه وخاتمه ايما نفعهما بقية قضى من يشوقه اليهما بعد عهدهما
 عنه ومن يذق قربهم من قلبه (و) لكن من أثر الغفران والرحمة لم يعد لهم بالكتابة بل (قال)
 لهم (ادخلوا مصر) ولما كرمهم في المرة الاولى مع تعظيمهم قال لهم الآن (ان شاء الله
 آمين) من مكري ومو اذنى اياكم على ما فعلتم بعدما وقعتم بيدي ومن الاهانة (و) لكن
 مع ذلك (رفع آبويه) حين دخلوا مصر وهناك عرشه (على العرش و) لكنهما شاركوا الاخوة
 في تذللهم الاختيارى اذ (خروا له سجداً) على نهج التكرمة وكان جائزاً ثم نسخ حين
 اتخذه وامن دون الله أرباباً وليس المراد الانحناء لان الخروا تعبير الجبابرة ليس لله لقوله
 له (وقال يا أبت) لست في مكان التذلل وكذا اخوتي ولكن (هذان أول رؤياي) مجود
 احد عشر كوكباً والشمس والقمر وان كانت (من قبل) باثنين وعشرين أو خمس أو ست
 وثلاثين أو أربعين أو سبعين أو ثمانين سنة (قد جعلها ربى) من حسن ترتيبه اياي بعدما كانت
 سبب اتلافي في الظاهر (حقاً) مطابقاً للواقع في الحس (و) هو وان أهانتني حين أخرجني من
 الحب بالعبودية (قد أحسن لي اذا أخرجني من السجن) فجعل الملك مطيعاً الى مؤمنابي مفقوضاً
 الى خزائن الارض وقد كان كله بسبب تلك العبودية بعد الاقامة في الحب حتى انتهى به الى هذه
 الحالة التي صدق في رؤياي (و) قد أحسن بي وبكم اذ (جلبكم من البدو) اذ زال العداوة
 التي كانت بيني وبينكم (من بعد ان نزع) أى افسد (الشيطان) فأوقع العداوة

تعالى ساهرة) يعنى وجهه
 الارض وسببت ساهرة لان
 فيها همهم ونومهم واصلها
 مسهورة ومسهور فيها

(يبنى وبين اخوتي) فقصدا واهلا كي فعله الله سبب وصولي الى هذه المراتب (ان ربي
اطيف) أى خفي التدبير (لما يشاء) من الخير بأسباب الشر وبالعكس (انه هو العليم)
بمخفايا الاسباب (الحكيم) في ترتيب الامور على الاسباب الظاهرة تارة والخفية أخرى
(رب) اى ايمان رباني بالطف التربية (قد آتيتني) به (من الملك) الذى ظاهره ان يكون من
اسباب الفساد مع صلاحية كونه من اسباب الكمال الحقيقي (و) قد جعلت لى ما تجعله
من اسباب الكمال الحقيقي اذ (علمتني من تأويل الاحاديث) فيسهل عليك ان تعلمنى معانى
المحسوسات التى تظهر صورها فى الآخرة فان لم يكن فى ذلك فلا يتعسر عليك لكونك (فاطر
السموات والارض) ولا يعبد عليك الجمع بين الامرين فى حق اذ (أنت ولي فى الدنيا
والآخرة) وانما يخاف من الدنيا ان تصير مجابا ويرفعه الاسلام والصريح (توفى مسلما
والحقنى بالصلحين) وهو وان كان نبيا فلا يامن من مكر الله سيما وقد حصل له الملك الذى
مكر به على الجهور (ذلك) النبأ البعيد لدرجة كماله فى جميع مالا يتناهى من المحاسن
والاسرار حتى صار معجزا (من أنباء الغيب) الذى غاب عنك وعن جالسهم وعن الكهنة
والمجمن فهو مما (نوحيه) من مقام عظمته ناشيا بعد شئ باعتبار عدم تناهى ما فيه (الملك)
أبها الخير فى نفسه الداعى الى الخيرات فى العموم فيدل خوارقك على صدقك وكيف لا يكون
غيبا وما سمعته من احد (وما كنت لديهم) اى عند اصحاب هذا النبأ (اذ اجعوا) اى عزموا
(امرهم) اخوة يوسف على القائه فى الجب وزليخا على فعلها ويوسف على امساك اخيه
(و) لو كنت لديهم ما طلعت على امرهم اذ (هم يكررون) اخوة يوسف على اخراجه من ابيه
و فلطخ قبضه وبكائهم وزليخا فى مجنه ويوسف فى تهمة اخيه بالسرقة وانما أوحى اليك هذا
المعجز ليومن بك الناس فيسعدوا على الابد (و) ليكن (مأ) كثر الناس ولو حرصت على
ايمانهم واسعادهم بتكثر الدلائل والمعجزات (بمؤمنين) وان علموا أن فيه سعادتهم الابدية
(و) لا ينقص من سعادتهم الدنيوية اما المال فلانك (ما تستلهم عليه من اجر) واما الجاه
فلان الايمان مانع من الرق والجزية فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (ان هو الاذكر) أى
ما هو الاشرف (للعالمين) ولتحصيل الشرف والسعادة لهم كتر آياته فى السموات والارض
(و) لكن لا ينظرون فى ذلك اذ (كابين من آية) أى كم آية (فى السموات والارض) مما
يدل على وجود الصانع وصفات كماله واسمائه وافعاله (يعرون عليها) هو راي تبسّر النظر
معه (وهم عنها معرضون) ان التفتوا الى شئ منها فامتنوا ليكن (ما يؤمنون أكرهم بالله
الاوهم مشركون) به بعض آياته باعتقادهم ان له تأثيرا وانه يستحق العبادة لظهوره بالالهية
فيه (ا) لا يالون بهذا الاشراك (فامتنوا ان تأتيتهم غاشية) أى تقمة تحيط بهم (من
عذاب الله) بدل سعادتهم بتوحيده (أو) آمنوا اتيانهم فى الدنيا مع من آمن ان (تأتيهم
الساعة) فان زعموا انها مشروطة بسبق اشراطها فهل آمنوا اتيانها (بغتة) أو آمنوا
وقوعها بعد اشراطها (وهم لا يشعرون) بكونها اشراطها فان زعموا ان اخذها يكون

فصرف من مفعوله الى
فاعله كما قيل عيشة راضية
أى مرضية ويقال
الساخرة أرض القباينة
(قوله عز وجل سفره) يعنى

لهم عذرا (قل) انما يكون عذرا لو لم يكن لكم سبيل الى معرفتها لكن (هذه) الدلائل (سبيل) الى تعريفها (ادعو) الناس من دلائلها على توجيه ثوابهم وتخويف عذابها (الى الله) المنيب المعاقب فيها الا بالانتقال عما اخلاعه الى ما احاط به بل بالسكون (على بصيرة) فيه بعد العمى عنه ولا يختص بي حتى لا يكون حجة اذا كون عليها (أنا ومن اتبعني) ورؤية الكثير حجة على العمى (و) لاما من اتبعني في ذلك اذ ادعى الالهية بنفسه بهذه البصيرة فمن تجليه لقلبي بل أقول (سبحان الله) من ان يظهر بالالهية في شيء والا كان المظهر شريكه (وما أنا من المشركين) لا يشترط فيها التجلي المنفصل الى دعوى الالهية فانه (ما أرسلنا) للدعوة البنا (من قبلك الا رجلا) لم يخرجوا من الانسانية الى دعوى الالهية بل غاية كمالهم انه (نوحى اليهم) ولم يشترط فيهم الاعتراف عن الناس بل كانوا (من أهل الفري) ينكرون رسالتهم مع دلالة اهلاله منكرها لعدم رؤيتهم قراهم (فلم يسروا في الارض) التي ارسلوا فيها فانكروا عليهم أهلها (فمنظروا كيف كان عاقبة الذين) أنكروا عليهم (من قبلهم) فهي دليل صدقهم ولا يطل هذه الدلالة حصول مثلها لبعض المتقين تكمة الاشواجهم وتعرض للخير عن الأدنى (ولدار الآخرة خير للذين اتقوا) لا يميزون بين ما يترتب على التقوى عما يترتب على الكذب (فلا تعقلون) كيف وانما أهل الكواعد ما بالغوا في الانكار (حتى اذا استأس الرسل) أى طلبوا منهم اليأس عن ايمانهم بتكثير الدلائل عليهم (و) لأقل من ان (ظنوا انهم قد كذبوا) أى مضى بحيث لا يرجع عودهم الى التصديق (جاءهم نصرنا) بالانتقام من اعدائهم فان كان فيهم متقون (فتجى من نشاء) منهم لم يدل على التمييز ولا يعم الانجاء لئلا ينضى الى الالباء (و) لكن لا يبطل به التمييز (لا يرد باسنا عن اقوام الجحيم) حتى انه يصيب من خرج عن مكاهم فان زعموا ان الاقتصار ليس من الدعوة في شيء قيل لهم (لقد كان في قصصهم) ما يؤثر فيها اذ فيه (عبرة لاولى الالباب) الى الناظرين الى لها وانما ينافي العبرة كذبها لكن (ما كان) المهج (حديثا يفتري ولا يكن) يكون مع صدقه في نفسه (تصدق الذي بين يديه) من الكتب التي لا يحجاز فيها (و) ان زاد عليها كان (تفصيل كل شيء) اجل فيها (و) ان لم يكن فيها اصلا كان (هدى) يزيد قوة نظرية (ورجة) يزيد قوة عمالية (لقوم يؤمنون) فيتفكرون فيه ويعملون بمقتضاه * ثم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

(سورة الرعد)

سميت بها لما فيها من قوله عز وجل ويسخ الرعد بحمده الدال على الصفات السلبية والنبوتية مع الاخبار عن الامور المكونية ومع كون الرعد جامعة للتخويف والترجية وهذه من أعظم مناصد القرآن (بسم الله) المتجلى بحمده في آيات كتابه حتى انصفت بالكمالات الاتخذ كرها (الرحمن) يجعل كل كتاب بقدر راسه عدد المنزل عليهم (الرحيم) بانزال هذا الكتاب الجامع

الملائكة الذين يسقرون بين
الله وبين أنبيائه واحدهم
سافر يقال سفرت بين
القوم اذا مشيت بينهم
بالصلح فجعلت الملائكة

كلمات من تقدم عليه (المر) أي آيات لباب مجامع الرحمة أو أعلى لوا مرتب الرفعة أو أنوار
لوامع المعارف الربانية أو أسرار لطائف مكان الرشد (تلك آيات الكتاب) أي آيات كل كتاب
أنزل على نبي فإنم الباب مجامع الرحمة على أمته أو أعلى لوا مرتب رفعتهم أو أنوار لوا مع
معارفهم وأسرار لطائف مكان رشدهم (و) الكتاب (الذي أنزل اليك) يا اكمل الرسل (من
ربك) الذي هو أجمع الاسماء المنزلة تلك الكتب هو الجامع لجميع ما فيها حتى انه (هو الحق)
أي الثابت الذي لا يتغير منه إلى ما هو أجمع فيجب ان يؤمن به كل من آمن بأحد تلك الكتب
(ولا يكن أكثر الناس لا يؤمنون) ولا يعدم من الله اعطاء هذه الفضائل لبعض كتبه ثم تفضل
البعض الآخر عليه اذ (الله) هو (الذي رفع السموات) فجعلها في أعلى مراتب الرفعة وجعل
رفعتها (بغير عمد) لتشبه الرفعة الذاتية المتضمنة لوا مع المعارف الربانية ويعلم ان تحريكها
لتحصيل مجامع الرحمة وجعل المنفعة هي التي (ترونها) ليدل على انهم اعمد امنوبة فتتضمن
لطائف مكان الرشد (ثم استوى على العرش) الذي هو أرفع من السموات والمعارف الالهية
فيه اتم وهو مستوى اسمه الرجن فهو أجمع لمجامع الرحمة وهو استوفى فيه لطائف مكان
الرشد (و) لا يعدم من الله تنزيل هذه الكتب بعد هذه الرفعة ولا التفاوت في مظاهرها أنوار لانه
(سخر الشمس والقمر) والتسخير اذ لا فقيه انزال مع ان معرفة نوره في الشمس اتم واحدهما
أرفع من الآخر وقد جعل لطائف مكان الرشد في سيرهما الدلالة على كمال حكمته ولا يعدم
ان يكون لكل كتاب أجل مسمى فانه كاجل طلوع الشمس والقمر (كل يجري لأجل مسمى)
لانه مقتضى التدبير وهو به هذه الكتب (يدبر الامر) أي أمر الدين كما يدبر بالشمس والقمر
أمر الفصول والفواكه وهو كإفصل الزمنية بالشمس والقمر (يفصل الآيات) بحسب
الاستعدادات (اعلمكم) تالون لباب مجامع الرحمة وأعلى مراتب الرفعة ولوامع المعارف
وأسرار الرشد اذ (بما قدر بكم توفنون) يزيد التفصيل وهو سبب هذه الفضائل (و) كيف
لا توفنون ببقائه مع انه كثيرا نعماته عليكم اذ (هو الذي مد الارض) لإخراج النعم الكثيرة منها
(و) جعل فيها اسبابها اذ (جعل فيها رواسي) يكثر فيها النبات وتحتفظ تحتها المياه (و) بسط
أنهارها في جميع الارض اذ جعل (أنهارا) منفجرة منها وذلك لتكثير النبات والاشجار لتكثير
الحبوب والثمار كيف (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين) أي صنفين (اثنين) يستأني
وجبلي ليفيد كل صنف فائدة غير فائدة الآخر فكان كل صنف نعمة بعد الانعام باصول
الاصناف وجعل لانعام الانعام بالاصناف المختلفة الطبائع لئلا يتجمع قنطار متنازلهما فصولا
مختلفة اذ (يقضى الليل النهار) فبطول الليل يحصل الشتاء وبطول النهار يحصل الصيف
وبأحد الاثنان يحصل الخريف وبالاخر الربيع (ان في ذلك لايات) على اقاء الله (اقوم
يتفكرون) فيعلمون ان تكثير النعم بلباب محبة النعم بصرفها إلى ما خلقت من أجله والا كانت
موجبة للنقم والهبة موجبة للرجوع اليه والانتقام بعد السؤال لا يكون بدونه وقبله يشبه
الظلم وان هذا التدبير الحيواني دون التدبير بانزال الكتب الناطقة وهو أولى بالرجوع وانه

اذا نزلت بوحى الله عز وجل
وتأديه كاسفير الذي يصلح
بين القوم وقال أبو عبدة
سفرة كنية واحد هم سافر
(قوله عز وجل والسماء

كما مد الارض مد العلوم وكما جعل فيها ارواسي جعل في العلوم علوما رتبة هي علوم الشرعية
 وكما جعل فيها أنهارا جعل في القلوب أنهارا لكشف وانه كما جعل في الثمرات زوجين اثنين جعل
 في منازل القرآن أحوالا ومقامات وانه كما يغشى الليل النهار يغشى ظلمة البشرية نور التبلي
 وكل ذلك للعلم بالله فان أدخل بذلك فلا بد من السؤال عنه بالرجوع اليه ثم أشار الى انه لا يحتاج
 فيه الى هذه المقدمات بل يكفي فيه العلم بكل القدرة والاختيار (و) قد ظهر ذلك (في الارض)
 التي هي عنصر واحد (قطع) مختلفة لا بحسب اختلاف مطارح شعاعات الكواكب -
 هي (متجورات و) في كل قطعة يختلف النبات اذ فيها (جنات من أعناب وزرع ونخيل) فان
 اسند ذلك الى اختلاف المواد لا يتأتى في اختلاف النخيل لانه (صنوان) وهو ما تعدد منه
 من أصل واحد (وغير صنوان) ولو كان لاختلاف المادة أثر ارضه أثر ايجاد المادة وهو
 الماء لكن لا يعارضه (ذ) بقي ماء واحد وفضل بعضها على بعض في الاكل (مع ان مادة الماء
 أكثر من مادة الاصل (ان في ذلك لايات) على قدرة الله واختياره وحكمته (لقوم يعتقدون)
 فيه تعريض بالفلسفة المدعين كمال العقل مع نفهم الاختيار (وان تعجب) أيها المتعجب من
 شيء (فحجب) عظيم (قواهم) بعد ظهور القدرة والاختيار والحكمة في البعث (أثنا كثرا)
 نبعث بعد العدم (أثنا في خلق جديد) مع انه لم يأت به دور من أدوار النكاح (أولئك) انما
 بعدوا عن الحق لانهم (الذين كثر وابرهم) القادر المختار الحكيم (و) جعلوه مضطرا الى
 استعمال الاسباب السماوية بحيث يكون بدوهم مغلول النذرة وقد غلوا افكارهم عن
 النظر في هذه الامور لذلك كان (أولئك الاغلال في أعناقهم وأولئك) لقولهم - بتعجيز الله عن
 احداث دور يكون فيه ذلك على تقدير التوقف على الاسباب وهو موجب لغضبه (أنحاب
 النار) التي هي أثر غضبه ولا يجابهم - ثم تأثير الاسباب بحيث يوجبون افناء النار ما فيها بحيث
 لا يكون الله معارضته اذاته ولا بسبب (هم في اخلاص) يظهر فعله على خلاف مقتضى الاسباب
 (و) قد بلغوا من اعتقاد عجز الله عن تذيبهم الى حيث يستعجلونك بالسنة) أي العذاب على
 المكثر (قبل الحسنة) أي الثواب على الايمان اذ يريدون ان يؤمنوا بذلك العذاب فينالوا
 الحسنة مع انها ليست لاهل ومن من اضطرار وانما هي للعنفان فيه أيشكرون العقوبة على
 المكثر (وقد خلت) أي مضت (من قبلهم - المثلثات) أي العقوبات التي يضرب بها المثل
 في الشدة (و) انما لم يعجل عقوبة غيرهم ليسترقح المعاصي عليهم (ان ربك لذو مغفرة للناس)
 أي الذين نسوا مثلثات الاولين ليصروا (على ظلمهم) ليظهر عايم - ثم يزيد قهز وسلمطته كيف
 (وان ربك لشديد العقاب ويقول الذين كفروا) انما يستعجل العذاب ايمكون آية المجنة فان
 لم ينزل (لولا أنزل عليه آية) أخرى لمجنة ايعلم كونها بالضرورة (من ربه) فاجيبوا بأنه لا يبق
 التكليف مع المجنة ويكفي الآية المنذرة (انما أنت منذر) لاهل عقاب فتأتي بالآية المجنة
 التي تكون نفس المعاقبة أو مملزمة لها كيف (و) آياتك انما تكون كآيات من تقدم

ذات الرجوع أي تبدئي
 بالمطر ثم ترجع به في كل عام
 وقال أبو عبيدة الرجوع
 الماء وأنشد للمختار
 يصف السيف

غايته افادة الهداية اذ (لكل قوم هاد) فان زعموا ان الالية الغير المخبئة انما هي كالدلائل العقلية
فلا يمكن كافيا اجيبوا بأنه انما يمكن في بعض الامور وثمة أمور لا يطالع عليها الا الله أو من
أطاعه عليه بالكشف في المحاسن والقبائح ما يخفى حسنه وقبحه خفاء الحمل (الله يعلم ما تخمل
كل أنثى) في الخفيات ما ينقص محبة الله وما يزيد هافه من مثل (ماتغيض) أي تنقص من
اجزاء الوالد (الارحام وما تزداد) من اجزاء الولد (و) لا بد من هاديين قادرين الثواب والعقاب
جاء من عنده اذ (كل شيء عنده بمقدار) فيطالع عليه من يعمه للهداية ليسر وينذر بمقدارهما
بل الثواب والعقاب من الامور الغيبية التي لا يطالع عليها العقل وانما يطالع علم الله لانه
(عالم الغيب والشهادة) ولا بد من وقوعها لانه (الكبير) فيقتضي كبره كبر جوده وقهره
ولا يكون جوده وقهره مثل ما يكون من غير لانه (المتعال) عن حد الخلق فيكون طاعته
وعصياناه مقتضيين لما هو جوده وقهره ولتعالاه سمعه عن ان يخفى عليه مسموع بل (سواء
منكم من أمر القول ومن جهر به و) تعالى بصره عن أن يخفى عليه مبرر بل سواء عليه (من
هو مستخف) أي طالب الخفاء (بالإبصار) الذي هو وقت الخفاء (وإزاد خفاء) (وسارب) أي بارز
(بالتأثر) الذي هو وقت الظهور وإزاد ظهورا فلا مانع له من الجود والقهرة من جهل ولا يحجز
وقهره بمقتضى عظمتيه بلامانع وان أوجب اخذ العاصي حال العصيان لكن (له معقبات) أي
ملائكة تؤخر قهره (من) طاعات جعلها (بين يديه و) طاعات يتوقع منه (من خافه) وليسوا
معارضين له ارادته قهره بل غايته هم انهم (يحفظونه) حفظا صادرا (من أمر الله) من أجل
الطاعات الماضية أو المستقبل ولا يقتضي ذلك دوام الحفظ بل مادامت الطاعة الماضية
باقية الاثر والمستقبل متوقعة فاذا زال ذلك بطل الحفظ لذلك (ان الله لا يغير ما بقوم) من
عافية ونعمة (حتى يغيروا ما بانفسهم) من الخصلة التي من أجلها الحفظ كيف ولا يمكن
للملائكة الحفظ عند ذلك لانه وقت ارادة الله قهره (واذا اراد الله بقوم سوءا فلا مرد له) من
جهنة الملائكة بالحفظ مع اقتضاء عظمتيه قهر المعاصي في الحال بلامانع ولا من غيرهم كيف
وحفظهم فرع والاثم (و) عند ارادة الله السوء بهم (مالهم من دونه من وال) يلي أمرهم
موالاتهم عرض الارادة الالهية مع كونهم دونه ولا يبعد من الله ان يأمر الملائكة بالحفظ مع
اقتضاء عظمتيه قهر المعاصي في الحال بلامانع اذ (هو الذي) جمع بين القهر والاطف في أمر
واحد هو البرق اذ (يريككم البرق) لتخافوا من حفظ الابصار (خوفا و) تطمعون في الهدائه
الطريق (طمعوا) الكل وجوه الطمع فيه اذ (ينشئ) من أجل لمعانه (السحاب الثقال)
وصفبه لان السحاب لما كان جنسا كان في معنى الجمع (و) أتم وجوه طمع الهداية فيه انه
(يسبح الرعد) أي ينزهه عن الجمل ملتبسا (بجمده) على جوده (و) هذا الطمع لا يخلو عن
التخويف حتى انه يسبح (الملائكة من خيفته) من ظهوره بالهيبة في الرعد والبرق
(و) في البرق ما هو أبلغ في التخويف اذ (يرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من بين العصاة
وغيرهم فيضاف الملائكة من قهره مع عصيتهم (و) الكفار لا يبالون بقهره بل (هم يجادلون

أبيض كالرجع زسوب اذا
ماساخ في محقة ليجتلي
(قوله عز وجل سوط)
عذاب السوط اسم العذاب
وان لم يكن ثم ضرب

في الله) أي في توحيد وعوم علمه وقدرته (وهو) لغاية عظمتها بلا مانع (شديد المحال) أي المكابدة فوق الاصابة بالصواعق واعلم ان السحاب هو البخار المنعقد والبخار هو الصاعد من أجزاء مائية وهوائية فان قل واشتد الحزن انقلبت المائية هوائية وان كثر أو لم يكن في الهواء حرارة فان وصل الى الطبقة الزمهريرية تقاطرت الاجزاء المائية ان لم يشتد البرد وان اشتد فان كان الجو دقيل الاجتماع ومصيره حبات كبار فهو الثلج أو بعده فهو البرد وان لم يصل الى الزمهريرية فالكثير قد ينجم وهو السحاب وقد لا ينجم وهو الضباب القليل والذي لم يصل الى الزمهريرية قد يتكاثف ببرد الليل فينزل أجزاء صغيرة وهو الطل ان لم يجمد وان جمد فهو الصقيع أما الرعد والبرق فن الدخان الصاعد من أجزاء أرضية ونارية الى الزمهريرية فيخاططة للابخرة يتكاثف البخار وينعقد في باباوي نجس الدخان في جوفه فيخرقه اما في صعوده ابقائه على حرارته وهو طه تتكاثفه بالبرد الشديد فيحدث من خرق الدخان وغزيره للسحاب ومصاكنه اياه صوت هو الرعد ويشعل الدخان بقوة التسخين لما فيه من مائية وأرضية عمل فيهما الحرارة والحركة فاقتربا من اجبه من الدهنية يشتعل بأدنى شئ واطيفة ينطفئ بربعه وهو البرق وكثيفه لا ينطفئ بربعه وهو الصاعقة وهذا ان كان قول الفلاسفة فيجب أن ينظر في قولهم اذا لم يخاف الكتاب والسنة واجاع الامه هل لهم فيه مستند ما لم أم لا وكيف لا يشتد محال على من يجادل فيه وهم يتصدون بذلك ترك دعونه والانتقال الى دعوة غيره ولكن (له دعوة الحق) أي دعوة يقتضيه الرأي الحق اذ يتوقع منه الاجابة الى تحصيل الطموع والامن من الخوف (والذين يدعون من دونه) لا يستحقون الدعوة اذ (لا يستجيبون لهم بشئ) من القول والفعل استقلالاً أو شفاعاً فليس الباسط كفيه اليهم بالدعاء (الا بكاسط كفيه الى الماء) يدعوهم (ايبلغ قامه) هو لو سمع دعاءه وأجاب بالقول (ما هو بيا الغم) اذ لا قدرة له على البلوغ ولو كان له قدرة لم يجبه لانه كافر بربه (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) أي ضياع اذ ادعوا الله أو الاصنام أو أحد الجادات وانما يستجيبهم الشياطين قولاً أو فعلاً وكيف يستحق غير الدعوة وهي نذال (و) هم أذلة بالنظر الى الله تعالى لذلك (الله يسجد من في السموات والارض) من العقلاء الذين هم أشرف خلقه فضلاً عن دونهم (طوعاً) اذا انقادوا هم لعقلهم (وكرهاً) اذا لم يتقدم ولا بد من الانقياد لارادته وهو السجود الباطن ويظهر ذلك في الظلال (و) لذلك يسجد ظلالهم) بالانسياط على الارض (بالغدق والاحمال) الى خلاف جهة الشمس فلا تكون ساجدة لها بل لربهم فان زعموا ان في الاشياء ما لا يسجد ظاهراً ولا يظهر له سجود في الظل كالسموات والارض (قل) كني في سجودهما كونهما مربوبين فسالهم (من رب السموات والارض) هل هو الذي له يسجد من فيهما أم لا حتى يختص باختصاص الدعوة والسجود له فان زعموا انه ما قديمان (قل) ان صح ذلك فهما لا مكان ما يفتقران الى رب قديم هو (الله) فان زعموا انه ظهر بالالهية في بعض الاشياء (قل أ) تعتقدون ظهور الالهية في الدون (فأخذتم من دونه أولياء) مع انهم في القصور بحيث (لا يملكون لانفسهم) فضلاً عن أن يملكو الغيرهم

بالوط (قوله عز وجل
سعيكم اشقي) أي علمكم
مختلف (قوله عز وجل
نسبيته) أي سنهيه
للعودة الى العمل الصالح

(نفعاً) يجرونه (ولا ضراً) يدفعونه بل هم دونكم في المظهورية لانهم عمارة رأتهم بصراً فان
أصبروا على تفضيلهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) فضلاً عن تفضيل الاعمى فان زعموا
انهم أبصر في الباطن فهذا الباطن انما هو باعتبار ما تعلق به من أرواح الشياطين فهي
ظلماتية وأرواح الانسانية نورانية فهل يستويان (أم هل تستوى الظلمات والنور) فان
جعلوا نورانية فلا شك ان الانبياء والملائكة أتم نورانية منهم أجملوهم شركاء لله مع اعتراضهم
بالعبودية (أم جعلوا الله شركاء) أجل منهم - م اذ (خلقوا كخلقه فتشابه الخلق) أي خلقة هما
(عليهم) فلم يفرقوا بينهم في الالهية (قل) ان صبح ذلك مع حدوثهم فهل خلقوا أنفسهم
أو خلقهم الله والاول باطل فتعين أن يقال (الله خالق كل شيء) لا يكون خالقاً له اذ (هو
الواحد) الذي لا يجانبه غيره وكيف يكون المخلوق مثله وهو مقهور وخالق هو (القهار)
فان زعموا انه لو كان واحداً قهاراً لم يترك لغيره هذه النار أجيبوا بانهم من ظهوره
بالصور في بعض الاشياء وبالأثر في البعض الآخر والكل بحسب الاستعدادات فان
ظهوره في الاشياء كماء السماء (أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها) أي بقدر دار
سعتها وعمقها ولا ينافي ذلك غلبة الشياطين وحصول الباطل فان ذلك كالزبد (فاحتل السبل
زبداً) وهو مع بطلانه انه في ذاته يظهر (رأياً) أي مرتفعاً على الماء (و) كما ينقسم الجواهر
الى الحق والباطل كالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والشياطين والكفرة المضلين
ينقسم الافعال اليها وان كانت مخلوقة لله فانه (مما تودون عليه) مجمعاً (في النار ابتغاء)
أي طلب (حلية) من الذهب والفضة (أو متاع) كالأواني وآلات الحرب والحرف من الحديد
والنحاس والصفير (زبد مثله) أي مثل زبد الماء ثم أشار الى المقصود بقوله (كذلك يضرب
الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاً) أي رمية الى الجوانب وهو مثل ذهاب آثار
الشياطين والذات المحرمة (وأما ما ينقع الناس) من الماء الصافي والاجسام المذابة (فيمكث)
أي يبقى (في الارض) كذلك يبقى الاتقاء بالملائكة والانبياء والاولياء والعلماء والاعمال
الصالحة وكما يضرب الله المثل بالزبد وما حصل منه لا باطل والحق (كذلك يضرب الله الامثال)
للعلم النافعة والضارة فالنافعة تكون تارة بالكشف كالماء النازل من السماء وتارة
بالفكر الموجب للحرارة فيختم منه ما يترين به الاعتقادات والاعمال ويحصل من كل منهما ما
شبهات كالزبد فهي العلوم الضارة ثم انه يبقى العلوم والاعتقادات والاعمال ويذهب الشبهات
بالنظر الصحيح (للذين استجابوا لربهم) دعوتهم فاتفقوا بماء الهداية الذي انزله من السماء
بطريق الكشف أو الفكر ونفوا عنه وعن أعمالهم زبد الشبهات والمقابع (الحسنى) أي
كل خصله حميدة تصوره أعمالهم واعتقاداتهم وأعمالهم فيبقى بقاء الجواهر (والذين
لم يستجيبوا له لو أن لهم ما في الارض جميعاً) من الجواهر (ومثله معه لإفته دوابه) من آثار
اعتقاداتهم وأعمالهم فانها وان كانت مثل الزبد فيبقى آثارها بقاء الجواهر ولا يعارضها
جواهر أخرى (أو أثار لهم سوء الحساب) فيحاسبون بجميع قبائحهم التي لا يفي بها جواهر

ونفسه بل ذلك ويقال
المسرى الجنة والعسرى
النار (قوله عز وجل
واللبل اذا صبحي) اذا سكر

الدينا (و) ليكنهم الكونهم كالزبد تری من جوانب الصراط وأولئك (ما واهم جهنم و) مع ذلك لا يحصل لها فناء الزبد لذلك يكون لهم (بقس المهاد) فان زعموا ان استجابة ذوى الخوارق من رهابين الكفرة وشياطين الاصنام استجابة الله يقال لهم (ا) اسم تبصرون ما هو هداية في نفسه وضلال (فن يعلم انما انزل اليك) يا اكمل الخلائق (من ربك) اكمل الاسماء (الحق) الذي يتقل منه الى ما هو أعلى في باب الهداية (كن هو أعنى) لا يصبر ما يفتقران به في ذاتهم - ما وينظر الى الخوارق وحدها لکن هذا الكمال لا يظهر راعامة النظار بل (انما يتذكر) فيحصل بالتذكر (أولوا الالباب) الناظرون الى بواطن الاشياء ما وليس المراد في دقائق الامور الدنيوية بل في دقائق الدين اذهبهم (الذين يوفون بعهدهم الله) الذي عهده على اسان رساله بمرعاة الدقائق (و) اذارا وافيته ناسخا ومنه (لا ينقضون الميثاق) على الايمان بهم - ما لرؤيتهم اشتغال كل منهم ما على اكمل مصالح زمانه (و) ايضا من أولى الالباب (الذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) من المساعي والاخلاق الباطنة (ويخشون ربهم) من أن يدعوا الكمال لانفسهم أن يغار عليهم (ويحذرون) من ترك الاعمال خوفا من العجب والرياء (سوء الحساب) أن يحاسب محاسبهم القبايح عليم - م (و) ايضا من أولى الالباب (الذين صبروا) في عبادة الله عن طلب ما هو له أو هرب منه بل عبادة (استقام) أى طلب رؤية (وجه ربهم) في الآخرة (وأقاموا الصلوة) لمشاهدته الدنيوية (وأنفقوا) للأمر من حجاب المال (بما رزقناهم - م) من أملاكهم لامن الغضب (سرا) مع ما فيه من دفع العجب (وعلاية) مع ما فيه من دفع الرياء (و) اذا حجبوا بالمعاصي (يدرون) أى يدفعون (بالسنة السيئة) أى بنور السنة حجاب ظلمة السيئة (أولئك) ليكونهم أولى الالباب (اهم) وهم في الدنيا (عقبى الدار) أى معرفة عواقب أمور الدنيا تنكشف لهم كأنهم الآن حصل لهم (جنات عدن) أى اقامة لا فاتهم على المعارف وان كانوا (يدخلونها) واحدة بعد أخرى (و) كيف لا يكون هؤلاء أولى الالباب الحاصل لهم - م ذلك النور وقد حصل بتبعيتهم - م لمن يتعلق بهم - م من كامل وناقص وأنقض ان يدخلها (من صلح) لدخولها (من آياتهم - م وأزواجهم وذرياتهم - م) فكيف لا يطلعون على البواطن (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب المعارف يقولون لهم - م (سلام عليكم) من أن يقع غلط في كشفكم (بما صبرتم) لتمييز ما هو هداية منه وما هو ضلال واذا كان لهم هذا في دار الابتلاء (فتم عقبى الدار) دار الجزاء والكشف التام لهم فهو لا هم البصراء (و) اما العامة فهم (الذين ينقضون عهد الله) في الايمان بالناسخ والمنسوخ والاخذ بالناسخ المستقبل على الدقائق الكثيرة (من بهد منافقه) بذكره في الكتب المنسوخة وبرعاية مصالح الازمنة وباشتمالها على القوائد الجلية فهو لا في مقابلة الفرقة الاولى من أولى الالباب (و) في مقابلة الثانية منهم الذين (يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) من الاخلاق والمساعي الباطنة (و) في مقابلة الثالثة منهم الذين (يقعدون في الارض) بالمعاصي وترك الطاعات الظاهرة وحذف الذين يشير الى انهم يجهلون الصالحات التي بها مقابلة الطوائف لكمال عوامهم

واستوت ظلمته ومنه بجر
فماج أى ساكن
باب السين المضمومة
قوله تعالى ستهاه أى

(أولئك) البعداء عن الله (لهم اللعنة) أي البعد عن معرفة العواقب بدل عقبي الدار
 (ولهم) بدل الجفات (سوء الدار) كأنهم لم يبالوا ولا ينفقوا ذلك بسط الرزق عليهم ثم اذ
 (الله يسطر الرزق لمن يشاء) من مملذذ به ومنال (ويقدر) أي يقبض لمن يشاء من مملذذ به ومنال
 (و) لا عبرة بملذذهم به اذ غايته انهم (فرحوا بالحياة الدنيا) أي بما قلائل بدل نعيم الآخرة
 (و) لو علموا مقدار ما استبدلوه لانتقلب فرحهم غمًا أو ألمًا لانه (ما الحياة الدنيا) لو امتدت الى
 آخر الدهر اذ انظر (في الآخرة الامتناع) يسير في مقابلة أمر جليل كن أبدات ساطنته بطعام
 يسير (ويقول الذين كفروا) بالآخرة كيف لا نفرح بالدنيا ولا نعرف الآخرة الا عن قول
 من لا آية له الجنة (لولا أنزل عليه آية) ملجئة يعلم انها (من ربه) لا تنفاد الاحتمالات معهادون
 غير الملجئة (قل ان) الاحتمالات معلومة الاتناء بحسب العادة المسقرة فلا يقدح في صدقها
 لكن (الله يضل) به (من يشاء) مع ايقاع صدق الآية الغير الملجئة في قلبه (وهم يدعى اليه من
 اناب) أي رجع الى ما وقع في قلبه من صدقها وهم (الذين آمنوا) فصدقوا الله فيما أوقع
 صدقه في قلوبهم (و) ذلك اعدم ترددهم فيما يوقع في قلوبهم ثباتها على الحق اذ نطمئن قلوبهم
 بذكر الله فلا يقع فيها ما يوجب التردد والقلوب وان كانت متقلبة في نفسها السكون اترك هذه
 الطبيعة بذكر الله (الابد كر الله نطمئن القلوب) الكماله تسكون الى الله فلا تنقلب عنه
 لغلبة الايمان عليها **كأنهم هم** (الذين آمنوا) لادامة الطمأنينة (عملوا الصالحات)
 المطيبة للنفوس المكدر للقلوب لذلك يكون (طوبى لهم) أي لنفوسهم وقلوبهم وأرواحهم
 وأبدانهم (و) عند هذا الطيب يكون لهم الى الله تعالى (حسن ما ب) ولا يختص الارسال
 بالآيات المفيدة للطمأنينة الى المؤمنين بل (كذلك) بالآيات المفيدة للطمأنينة (أرسلناك
 في أمة) فذكرت بالكفر لوتركت العناد نظر الى ما جرى على معاندي الامم الماضية بتكذيبهم
 آيات رسالهم اذ (قد خلت من قبلها أمة) مع أن آيتك أعظم اذ أرسلناك (استلوا عليهم) الوحي
 المجز (الذي أوحينا) من مقام عظمنا (اليك) يا أكمل الرسل (و) لولم يؤاخذوا
 بتكذيبهم فلا شك انهم يؤاخذون بكفرهم بالله اذ (هتتم يكفرون بالرحمن) فان زعموا انهم
 يعرفون الله دون الرحمن الارحمن اليمامة وهو مسيلة الكذاب (قل هو ربي) وان تعددت
 أسماءهم فسماء واحد (لا اله الا هو) فان تأنستم (عليه تو كات) في دفع عنادكم (و) لا يعسر على
 التوكل عليه اذ (اليه ستاب) رجوعى الموجب للوحي والآيات لا الى الشياطين (و) لا يتركون
 العناد (لو أن فرآنا) معجزاتي نفسه حصص فيه معجزات ملجئة اذ (سيرت به الجبال) فازيات
 عن اما كننا (أو قطعت) أي صدعت (به الارض) نحن كنوزها (أو كالم به الموتى بل) لوجعل
 جميع مقترحاتهم من خواص القرآن والله تعالى قادر عليه اذ (لله الامر جميعا) لم يكونوا قاركي
 عنادهم وهو وان كان قادرا على ان يمنعه هم العناد تركهم على اختيارهم (أ) يطمع المؤمنون
 في ايمانهم بعدما معوا الله يقول فيهم هذا القول (فلم يبالس الذين آمنوا) عن ايمانهم لو أنهم
 الآيات المقترحة فيربون في تحصيلها الاجاهم بل يجب عليهم أن ينظروا في (أن) أي ان

جهال والسفه الجهل
 ثم يكون لكل شيء يقال
 لا كافر سفيه **كقوله**
 سيقول السفهاء من الناس

الشان (لو يشاء الله) ان يترك الناس العناد (لهدى الناس جميعا) بالآيات الغير المجتعة
 (و) لكن يجعلها شبه المجتعة اذ (لا يزال الذين كفروا قاصصهم بما صنعوا) من عنادهم معها
 (قارعة) أى داهية تقرعهم وتقلعهم (أو تحل) القارعة (قرييا من دارهم) يتطاولهم
 نيرانها (حقى يأتى) الآتية المجتعة أو يأتى (وعداقه) بالعذاب الاخرى وهو وان كان
 وعيدا فقد جعله وعدا للانبياء بنصرهم على أعدائهم (ان الله لا يخلف الميعاد) كيف يخلف
 ميعادك مع اصرارهم على عنادك به - دوائر القوارع ولم يخلف ميعاد من دونك مع ان
 اصرارهم لم تكن بعد دوائر القوارع فانه والله (لقد استمضى برسل من قبلك فأملت للذين
 كفروا) فلم يتواتر عليهم - م القوارع (ثم أخذتهم) في الدنيا بعقاب (فكيف كان عقاب)
 فيقاس عليه عقاب الآخرة التى هي دار الجزاء على من زاد عليهم - م في العناد مع من زاد على
رسالهم بالفضيلة على انه لو لم يعلم يترك معاقبتهم على مجرد الشرك والمعاصى بلا عناد (أ) يترك
المعاقبة على المعاصى (فن هو قائم) يطلع (على كل نفس) ليعيط (بما كسبت) من المعاصى
كغير المترقب (و) لوليال المعاصى فكيف لا يبالى أشركهم - م أذ (جعلوا الله) الذى هو ملك
الملوك (شركاء) فضلا عن الواحد مع ان أدنى الملوك لا يعفون عن شركه واحدة فان زعموا ان له
 شركاء فى الواقع فلا يظلم بالموأخذة على القول المطابق للواقع (قل) لو كان له شركاء فى الواقع
 لوضع واضع اللغة لهم - م ألقاظا تدل على شركهم (م هوهم) ليعلم انه هل فى أسمائهم ما يدل على
شركهم - م أتقولون ان الواضع لم يضعه (أم) تقولون خفى على الواضع وهو الله فانتم (تنبؤونه
بما لا يعلم) لكونه (فى الارض) وهو انما يعلم ما فى السماء (أم) تطلقون عليهم - م لفظ الآلهة
من غير اعتباره معناه بل (بظاهر من القول) كما يسمى الزنجرى كافورا من غير بيان فيه
ولارائحة طيبة (بل) لم يكن شئ من ذلك وانما (زين للذين كفروا) (م هوهم) أى تعويهم
على أنفسهم بمعنى الآلهة فيها (وصدوا) بذلك التقوية غيرهم (عرا - سبيل) الموصول الى
المعارف (ومن يضل الله) بتعويهم على نفسه وغيره (فما له من هاد) من الدلائل والرسل
والعمالك كهم يصيرون محجوجين لذلك (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بالأسر والجزية والقتل
(وعذاب الآخرة أشق) كيف (وما لهم) هناك (من الله) بعد ظهو رفقته (من واق)
أى حافظ عن شدة اذلاوا فى هناك سوى التقوى فان اتقى عن النار وعن قوات الجنة
وانقطاع الانوار والثمار والظل اذ (مثل الجنة) أى صفتها العجيبة التى يعظم ألم فواتها
لاجلها (التي وعد المتقون) انها (تجرى من تحت الأنهار) لاجراء تقواهم أنهم اراد المعارف
والعبادات عليهم لذلك (أكلها) أى غيرها (دائم) اذا انقطع حصول مكانه آخر وقاية له
(و) ان لم يصل اليه أثر الشمس اذ (ظلمها) أبضا دائما لاستقلالهم بظل التقوى وكيف لا يشتد
بذلك ألم الكفار مع ان (تلك) الامور العظام (عقبى) أعدائهم (الذين اتقوا) فلم يوافقهم - م
على اعتقادهم وأفعالهم - م (و) لم يقتصر فى حق الكفار على فواتها وجعلها لأعدائهم بل

يعنى اليهود والجهل
 فيه كقوله تعالى فان
 كان الذى عليه الحق سفيها
 أو ضيقا قال بجهل

جعل (عقبى الكافرين النار) التي لها غاية الشدة في نفسها انضم إليها شدة فوات تلك الأمور
وجعلها للاعداء وكيف لا يكون للمتقين تلك المآل كل الغير المنقطعة وقد تغذوا من معاني
هذا الكتاب ما لا ينقطع وكيف لا يكون لهم ذلك الظل وقد استظلوا بظلال دلائل
هذا الكتاب التي لا تنقطع بالشبهات (و) لذلك ترى (الذين آتيناهاهم الكتاب) أى كتب الاولين
(يفرحون بما أنزل اليك) اذ يحصل لهم به من المعاني والدلائل وكشف الشبهات ما لم يحصل
لهم من تلك الكتب (و) ليس هذا على العموم بل (من الاحزاب) أى احزاب أهل الكتاب
(من ينكر بعضه) وهو مواضع النسخ (قل) انما ينكر في النسخ ما ينفي عباد الله أو يوجب
الشرك أو يدعو الى غير الله أو يكون راجعا الى الغير من غير قصد ونسخ هذا الكتاب ليس
كذلك (انما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه ادعوا اليه ما تآب) فليس فيه نسخ
هداية بضلال حتى يطل دلالة مجزأتى (و) كيف ينكر النسخ وغايته انه تبدل الحكم
باعتبار المناسبة كتبديل اللسان فانه كما أنزلنا على الاولين ما يناسب حالهم بلسانهم (كذلك
أنزلناه حكما عربيا) أى مناسب بالحال العرب على لسانهم (و) المنسوخ وان كان هدى لاهله
لم يبق بعد النسخ هدى بل صار هوى سيماني حق من بعد عن مناسبتهم لذلك والله (لئن اتبعت
أهواءهم بعد ما جاءك من العلم) لانه لم يبق مناسباً لهم فضلا عن أن يناسك (مالك من الله من
ولى) من الرسل يتربك اليه وان كان مقرباً به قبل النسخ (ولا واثق) يحفظك من عذابه
بكونه في الجملة حكيم الله اذ صار هوى محضاً (و) كما لا يقدح في رسالتك شبهة اليهود
بالنسخ لا يقدح فيها شبهة النصارى بالازواج والاولاد فانه (لقد أرسلنا رسلا من
قبلك) باتفاق بينهم وبين النصارى (و) لم يقدح في رسالتهم الازواج والاولاد لانا
(جعلناهم أزواجا وذرية) كذا شبهة مقترحة الآيات فانه (ما كان لرسول أن يأتي بآية
الا بآذن الله) ولا يبعد أن يختص كل رسول بحكم وآية اذ (لكل أجل) أى زمان
ينتهي على مقدار مخصوص (كتاب) أى حكم وآية مكتوب فيه ينتهى بآتهاته ولا بعد
في هذا الانتهاء ولا في اثبات الضد فانه (يعموا الله ما يشاء) من الاحكام والآيات (وينبت)
ما يشاء منها (و) ليس ذلك بطريق البداء على الله بل (عندهم الكتاب) وهو اللوح المحفوظ
الذى قدر فيه الامور بحسب الازمنة والاشخاص بطريق التخصيص (و) بالجملة ليس ذلك
منك كما انه ليس منك ما قرب عليه من الجزاء بل ليس لك تكميل ما نقص ولا نقص ما كمل
منه (امانينك) أى ان تحقق اراءنا لك في حياتك (بعض الذي بعدهم) فليس لك استكمال
(أو توفيتك) أى وان تحقق توفيتنا لك قبل اراءنا فماتتكم لتكملة عليهم في الآخرة
فليس لك نقصه فيها (فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب) يتكرونا محو أحكامهم مع
ظهور ارادتنا محو دينهم (ولم يروا أنا نأتى الارض) أى أرض ساكنيها (تقصها)
عليهم باظهار دين الاسلام (من أطرافها) أى اطراف ممالكهم الحافظة للوسط (و) ليس ذلك
بطريق الابتلاء بل (الله يحكم) بأقامة الدلائل ورفع الشبهة بحيث (لا معقب) أى لا مبدل

السفيه الجاهل والضعيف
الاجتق ويقال للنساء
والصبيان سفهاء الجاهلهم
كقوله تعالى ولا تقولوا
السفهاء أموالكم يعني

(الحكمة) بقول ولا فعل (و) ليس ذلك بتطويل المقدمات أو مضى المدة المديدة ليكون من بعدهم الاولين اذ (هو) في اظهار هذا الدين (سريع الحساب) يظهره بمقدمات أولية قليلة في مدة يسيرة مقدار ثلاثين سنة تقريبا (و) لا يمنع سرعة حسابه مكر الكفار قولا بالاقاء الشبه ولا فعلا فانه (قد مكر الذين من قبلهم) على أنبيائهم فدفعه الله عنهم ولا يعد من الله أن يقاب عليهم مكرهم (فله المكر جميعا) كيف وقد استحقوا أن يمكر الله عليهم اذ (يعلم ما تكسب كل نفس و) من مكرهم اخفاء فوات الآخرة عليهم مدة حياتهم فانه (سيعلم الكفار) بعد موتهم (لمن عقبى الدار و) يقول الذين كفروا (انما نفوتنا ذلك لو كنت مرسلنا لكانت) (است مرسلنا قل) قد مكر الله بكم في اخفاء رسالتي عليكم مع اظهارها بالمعجزات فانه (كفى بالله) باعطاء المعجزات (شهيذا) شهادة قاطعة للنزاع (بينى وبينكم و) لو أذكرتم كون آياتي ومعجزات كفى (من عنده علم الكتاب) كعباد الله بن سلام فانه علم من اطلاعه على كتب الاولين اجماز هذا الكتاب * وتم والله الموفق والمهم والمجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة ابراهيم) •

النساء والصبيان (قوله عز وجل سورة) غير مهيوزة منزلة ترتفع الى منزلة أخرى كسورة البناء وسورة مهيوزة قطعة

سميت به لاشتمالها على دعوات لابراهيم عليه السلام تمت بهذه الملة كالخروج وجعل الكعبة قبله الصلاة مع الدلالة على عظمتها بحيث صارت من المطالب المهمة لامتفق على غاية كمال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى نبوة نبينا عليه أكل النيات وأفضل التسليمات مع غاية كماله وهذا من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بكالات ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله في كتابه (الرحمن) بانزاله لخراج الناس من الظلمات الى النور (الرحيم) بهدايتهم الى صراط العزيز الحميد (الر) أى أجل لوا مع الرشد أو أعلى لواء الرفعة أو أتم لباب الرحمة أو أعز لطائف الربوبية (كتاب أنزلناه اليك) بأكمل الخلائق في الاتصاف بهذه الصفات لتكميلهم فيها (تخرج الناس) أى الذين ذنبا ما في استعدادهم من الاستنارة بنور الله والاتصاف بصفاته والاتبان بأعمال تتبع الخلق بحيث يحصل لهم أعلى لواء الرفعة وأجل لوا مع الرشد وأتم لباب الرحمة وأعز لطائف الربوبية (من الظلمات) أى ظلمات وجودهم وصفاتهم (الى النور) أى نور الذات المستلزم للاتصاف بصفاته لا بطريق الاكتساب بل (بإذن ربهم) أى بتيسيره لهم هذه الفضائل لا الى حد الافراط بدعوى الاهمية لانفسهم ولا الى حد التفريط بالاستغناء عن طاعته بل (الى) اعتدال (صراط العزيز) الذى من عزته لم يظهر بها هو كماله فى شئ حتى يوصف بالاهمية (الحميد) بمحفظ العبد عن دنائه فيه وبقائه به عن تعطيل ظاهره عن اطاعات الظاهرة فغايتها أمره أن يرى غلبة نور الحق وصفاته الحميدة على وجود العبد وصفاته ولا يختص بذلك نفسه بل يقول (الله) هو (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ولومن غير العقلاء مظاهر لا وجود لشي منها بدون ظهوره فيها (و) ليس ظهوره فيها التصير

آلهة فسترتوحيده بل الهيته بل لتستدل به على ذاته وصفاته وتوحيده لذلك (ويل
 للكافرين) أي الساترين الهيته أو توحيده بجعلها آلهة (من عذاب شديد) يشتد من شدة
 غضبه عليهم يجعل ظهوره لغير ما هو له مع كثافة الحجاب عليهم وشدة اشتياقهم اليه لا فائدة
 لهم السمكات وسبب ذلك الحجاب قلة نظرهم لاحتجابهم بالحياة الآنية اذهبهم (الذين يستحبون
 الحياة الدنيا) فيفضلونها (على الآخرة) التي فيها كشف الحجاب فلا يمتنون لسبب كشفه في
 الآخرة فيدوم عليهم الحجاب هناك (و) لولم يستحبوا الحياة الدنيا (يصدون عن سبيل الله)
 لدعوى الالهية لانفسهم (و) لولم يدعواها (يغونها عوجا) بإسقاط التكليف عنهم (أو تلك)
 وان زعموا أنهم أتم الناس نظرا وهداية (في ضلال بعيد) بحجابهم عن الحق مع غاية قربهم
 فيشتد عليهم العذاب من فوات رؤيته تعالى معها (و) كيف لا يعد ضلالهم مع محالفتهم
 هدى من كفت هدايته الكل بحيث يخرج الكل من الظلمات الى النور وقد ضل من خاف
 هدايته من لا تكفي هدايته الاطاعة خاصة فانه (ما أرسلنا من رسول) الا بهداية تناسب حال
 قومه لذلك ما أرسلناه (الابسان قومه ليمين لهم) ما هو هدايتهم الخاصة البسيطة لا التوفيقية
 (فيضل الله من يشاء) بالقاء الشبهات في بيانه الكامل مع مبالغته في رفعها وإقامة الحجج
 (ويهدي) هداية التوفيق (من يشاء) فيمكنه بيانه لرفع تلك الشبهات به (و) ذلك لغلبة حكم
 مشيئته على حكم بياهم اذ (هو العزيز) ولكن لا تحكم عزته على سبيل التحكم اذ هو
 (الحكيم) فيفعل بكل واحد بقضه حقيقته (و) لكون هداية كل رسول سوى محمد صلى
 الله عليه وسلم غير كافية للكل والله (انقد أرسلنا موسى) مع غاية عظمتهم لكونه مرسلا
 (بآياتنا) العظام الكثيرة ولم نقل له (أن أخرج) الناس بل (قومك) لكن لعظمتها وكثرتها
 قلنا له اخرجهم (من) أنواع (الظلمات الى النور) لكن لم يؤمر أن يسلك بهم طريق المحبة
 اذ قيل له (وذكرهم بأيام الله) أي وقائفة التي عظمت بها أيامها (ان في ذلك) المذكور
 (لايات) أي دلائل على فضائل محمد صلى الله عليه وسلم من جهة عموم هدايته وانساع طريقه
 وفضل أمته (لكل صبار) على التأمل في غمير النصوص الواردة في حقه وحق سائر الانبياء
 (شكور) بكونه من أمته (و) لعدم سلوكهم طريق المحبة ذكرهم النعمة التي هي من
 أسباب المحبة بطريق التخويف والقصورهم لم يقتصر على تخويفهم بوقائع من قباهم بل
 خوفهم أيضا بوقائع أنفسهم فاذا ذكر (اذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ
 أنجاكم من آل فرعون) اذ كانوا (يسومونكم) أي يقصدونكم (سوء العذاب) فلا يعد
 من الله ان كفرتم بعبادته أن يسومكم سوء عذابه (و) كانوا (يذبحون أبناءكم) فلا يعد من
 الله أن يذبح نتائج عقوباتكم الداعية الى الآخرة (ويستحيون نساءكم) فلا يعد من الله أن
 يستحي نتائج أوهاكم وخيالكم في أمر الآخرة كيف (و) لم يكن ذلك باستقلال منهم بل
 (في ذلكم بلا من ربكم عظيم) فلا يعد من الله أن يتلىكم بذي نتائج العقول واستحياء نتائج

من القرآن على حدة من
 قولهم أسارت من كذا
 أي بقيت وأفضلت منه
 فضله (قوله عز وجل
 سبحانه) تنزيه وتبدي للرب

هو وجل (قوله تعالى
سكت) كتب ما لا يحل
ويقال السكت الرشوة في
الحكم (قوله تعالى سلما
في السماء) أي مصدا

الاولهام والخيالات (و) كيف تستبعدون ذلك بعد ما صرح لكم به (اذن اذن) أي أعلم
اعلاما بليغا بمقتضى تربيته اذ هو (ولكم ان شكرتم) نعمه بصرفها الى ما خلقت له كالعقل
الى تصحيح الاعتقاد فيه واستعمال سائر النعم بمقتضاها برأى عن الوهم والخيال (لا تزيدكم)
في النعم كلها حتى أبلغ بالعقل درجة الكشف (ولئن كفرتم) سيما نعمة العقل بالاعتقاد
الفاسد فلا تقتصر على سلها بل اذيقكم العذاب على ابطال حكمتي (ان عذابي لشديد وقال
موسى) كيف لا يشتد عذابه من لا يراعيه مع عدم احتياجه الى مراعاتهم وان كثروا غاية
الكثرة (ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فان الله اغنى) عنهم وان كثروا وهذه الكثرة
اذ لا يلحقه نقص بتعذيبهم ولا ذم بل يظهر به غاية عظمتهم وقهره لانه (حميد) وكيف يترددون
في تعذيب الكثير (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح) مع غاية كثرتهم (وعاد) مع غاية
قوتهم (وعنود) مع كثرة تحصنهم وصنائعهم (والذين من بعدهم) وهم من الكثرة بحيث
(لا يعلمهم الا الله) لم يؤاخذهم الله الا على الكفر لانه آخذهم اذ جاءتهم رسلكم بالبينات فردوا
أيديهم في أفواههم) أي في أفواه أنفسهم أمر الانبياء بطباق الفم اوفى أفواه الانبياء منعها
لهم من التكلم (و) اذ لم يسكتوا بذلك (قالوا انا كفرنا عما أرسلتم به) من وجود الله
وتوحيده وأسمائه وأفعاله وكيف نؤمن لبيناتكم (وانا لنفي شك) ناشئ (مما تدعوننا اليه)
أي من ذات المدعو اليه لا قريب يعارضه شيء بل (مريب) أي موقع في الريب بحيث لا ياتي الى
معه للبينات (قالت رسلكم) هل ينشأ شككم من ذات الله وارساله (أنى الله شك) مع انه لا بد
من (فاطر السموات والارض) فالعالم بكليته وتفاصيل اجزائه دلائل علمه فكيف يشك
في ارساله مع انه بذلك (يدعوكم) اليه لا فانته بل (ليغفر لكم من ذنوبكم) أي بعضها
الموجب خراب العالم (و) هو وان كان مرجعه الخراب يريد أن (يؤخركم) بابقائهم لكم
(الى أجل مسمى) هو أجل القيامة (قالوا) لوصح ما ذكرتم في أمر الارسال فعندنا ما ينفيه وهو
انه (ان أنتم الا بشر) وكلهم أمثال فانتم (مثلنا) فلما أرسل الملك اليكم وكلتمكم لا أرسل اليينا
وكننا على ان الارسال انما يكون لله داية وأنتم (تريدون) اضلالنا وهو (أن تصدونا عما كان
يعبد آباؤنا) المشهورون بكمال الهداية والعقل فان زعمتم انهم أهل ضلال وأنتم أهل هداية
(فأتونا بسلطان مبين) أي حجة ملجئة على ذلك (قالت لهم رسلكم) سلما أنه (ان نحن الا بشر
مثلكم) يجوز أن يرسل اليكم الملك ويحكمكم كما أرسل اليينا وكننا (واكن الله) لا يجب عليه
أن يفعل كل ما هو جائز بل هو (يمن على من يشاء) بأرسال الملك اليه أو مكالمته كما يمن على
البعض بمزيد المال والولد مع استواء الكل في كونهم (من عباده) ليست الآية الملقنة
بل جميع الآيات مما يدخل تحت قدرته لذلك (ما كان لنا أن نأتيكم بسلطان الا باذن الله)
كف (و) لا يصدر من أحد شيء الا باذنه لذلك (على الله فليستوكل المؤمنون) باستقلاله
بالافعال اذا خوفوا من الغير (و) اذا وجب التوكل على المؤمنين فالانبياء أولى بذلك (مالنا

(الاتوكل على الله) اذا قصدتم اذيتنا (وقد هدا ناس سبلنا) في جلب المنافع ودفع المضار بالله
 (و) ان لم يدفع عنا اذيانكم ابتهلامنسه (لنصبرن على ما آذيتونا) لا يتسبب سبب من
 الاسباب في دفعها بل (على الله فليتوكل المتوكلون) لأعلى الاسباب اذ لا تأثير لها بدونه وهو
 مستقل بدونها (وقال الذين كفروا) بقدرة الله دون الاسباب بل رأوا الاسباب مؤثرة دون
 قدرته تعالى (لرسولهم) الذين شأنهم الهداية في أبواب المعارف التي من جملتها التوكل فهم أتم
 فيها كيف يفيدكم التوكل في دفع اذيتنا (انخرجنكم من أرضنا أولتعودن في ملتنا) أى
 الآن نصيروا في ملتنا صيرورة من كان فيها خراج عنها ضرورة ثم عاد اليها بكل رغبة
 واشتياق (فأوحى اليهم ربهم) الذي رباهم بالتوكل (لنهلكن الظالمين) بايذائكم على
 اهدائكم اياهم فلا يتمكنوا من اخراجكم ولا اعادتكم الى ملتهم كيف (ولنسكننكم
 الارض) التي أرادوا اخراجكم منها (من بعدهم) أى من بعد اخراجهم ولا يكون اخراجهم
 مثل اخراج الرسل بل (ذلك) الاخراج لهم مع تسكين أعدائهم عبدة (لنمخاف مقامي) أى قيمي
 بكل الحكمة في الاشياء (وخاف وعيد) على السيئات (و) كيف لا يكون الامر كذلك اذ
 (استفتحوا) أى طلب الرسل النصر عليهم فنصروا (وخاب) بهذا النصر (كل جبار) معقد
 على قوته (عنيد) مع الله ورسوله ولا يقصص عليه حراره اربقى من ماء صديد) لقع مشرب اعتقاده
 وأعماله ولا خذه بالشبهات المسكنة (يخبره) أى يتكلف جوعه (و) اترك البراهين الساتعة
 (لا يكاد يسمعه) أى لا يقرب من اساعته بل بغص به ليطول عذابه (و) اذا كانت هذه غاية
 لذته فهو في باب الشدة (بأنه الموت من كل مكان) أى الشدة من جميع الجهات (وما هو
 بعيت) فيتخلص عنها بالموت (و) لا يقصص عليه في حقه بل (من ورائه عذاب غليظ) يشتهد
 كل يوم بحسب تفاصيل قبائحهم وعظمتها ولا يخففه أعمالهم اذ (مثل الذين كفروا) أى
 هنتهم للحجبة في عدم اتقاعهم بأعمالهم لكفرهم (بربهم) الذي رباهم اذ الكفر بالمربي
 موجب لمزيد غضبه فهو محرف لأعمالهم لذلك (أعمالهم) من الصدقة وبر الوالدین وصلة
 لرحم وعق الرقاب واغائة الملهوف (كرما) ولا ينالون من ذلك المحرق أيضا لانه (اشتدت به
 الريح) لاشداد ربح القهر الالهى بهم (في يومها صف) وصف بوصف المظروف بمبالغة وهو
 مثال يوم القيامة لظهور الله فيه بغاية القهر والشدة فان أمكن أن يناله شئ من الرماذع
 عصف الريح فهو لا (لا يقدر أن مما كسبوا على شئ) وان كان كالمقبوض لهم اذ (ذلك)
 الكفر بالمربي (هو الضلال البعيد) الذي يبعثه الشخص عن أقرب الاشياء اليه (ألم تر)
 بامنكر كونه ضالا بعيدا (أن الله خلق السموات والارض بالحق) أى بالحكمة الثابتة
 ليعرف فيعبدوينم فيشكرن اذ افعلتم ما يناقض حكمته في خلق العالم بعد ضلالكم أوجب
 غاية القهر عليكم مع غاية لطنه في ذاته لذلك (ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد) يراعون
 حكمته فيلطف بهم (و) لا يبعد عليه ذلك فانه (ما ذلك على الله بعزيز) فلا يعز عليه اذهاب

(قوله سبحانه سبل السلام)
 أى طرق السلامة (قوله)
 سبحانه سقط في أيديهم)
 يقال اسكل من ندم وعجز
 عن شئ ونحو ذلك قد سقط

أعمالكم (و) انما لم يشاذل ذلك لانه أراد ان يفصح بكم بين الخ - لائق مزيد فضيحة باعترا فكم
 بابطال حكمته فيكم وفي اتباعكم اذ (برزوا) أي خرجوا من قبورهم (لله جميعا) أي لأمراء
 الارادى بعد مخالفتهم أمره التسلط في (فقال الضعفاء) وهم الاتباع (للذين استكبروا) على
 الرسل خوف ذهاب متبوعيتهم (انا كالكلم تبعاء) فكأنكم أكرمتمونا الكفر (فهل أنتم
 مغنون) أي دافعون (عنا من عذاب الله من شيء) أي بعض شيء (قالوا) لم نختر لكم شيئا
 لم نرضه لانفسنا قصد الضرر بكم (لو هداانا الله لهديناكم) ولا يتأتى منا تخليصكم اذ (سواء
 علينا) الجزع والصبر (أجرنا) لترحم (أم صبرنا) لاس - تعقاب الذر ج بل أي حيلة تمسكها
 (ما لنا من محيص) أي مخلص فكيف يتأتى منا تخليصكم (وقال الشيطان) الذي هو متبوع
 متبوعهم حين اجتمع الناس على لومه (لما قضى الامر) أي بعد حصول أهل الجنة في الجنة وأهل
 النار في النار (ان الله وعدكم) على أسن رسله بالبعث والجزاء (وعدا الحق) الصدق باقامة
 البراهين مصدقة لقد رتبته على تصديقه (ووعدتكم) على لسان الوسواس بعد دمهما وعد
 الكذب مكررا (فأخلفتمكم) مع عجزى من منع البعث والجزاء وقد كان لوعدا الله دلائل تحكم
 على البواطن حكم السلاطين على الظواهر (وما كان لي عليكم من سلطان) يحكمكم على
 ظاهركم أو باطنكم (الآن دعوتكم) أي مجرد دعوة بالوسواس فان كان الوسواس دليلا
 فهو المستثنى (فاستجبتم لي) مع معرفتكم به - دأوفى لكم ومكرى عليكم وعجزى عن وفاء
 وعدى وتر كتم استجابة الله وقد علمتم أنه وعدكم بغفرانكم ورفع درجاتكم (فلا تلوموني) فانه
 لا يلام العدو بالكر على عدوه (ولو موأ أنفسكم) بالاماعة العدو والمأكر وترك اطاعة
 الرب الرحيم ثم يقول قول سائر المتبوعين في عدم تحمله شيئا من العذاب (ما أنا بصرخكم)
 أي بغيضكم بحمل شيء من العذاب (وما أنتم بصرخي) وان كنتم تحبونني وأحبكم فقد
 انقلعت تلك الهبة التي كانت باشرا كحكم اياي (اني كفرت بما أشركتكم من قبل) وان
 كنت به راضيا فلا أرضى به اليوم لثلاث اذاد به عذابا اذ الشرك ظلم عظيم فلا أستمع عليه (ان
 الظالمين لهم عذاب أليم) يزاد عذابهم شدة بازدياد أعدائهم راحة اذ (أدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات) وهو موجب راحة وقد تأكدت بكونها (تجربى من تحت الانهار)
 ثم ازدادت بكونهم (خالدين فيها) ثم تأكدت بكون ذلك (بإذن ربهم) الذي هو محبوبهم وليس
 بين أهلها ما يكون بين الكفار والفساق من العداوة في النار بل (تحييتهم) أي تحية من فيها
 من الاتباع والمتبوعين وغيرهم (فيها سلام) يزادون به لذة لآلام يفضى الى الآلام وان
 استبعدت هذه الآلام الكثيرة المؤبدة على الكلمة اليسيرة والآلام الغير المتناهية على
 الكلمة اليسيرة أيضا قبل لك (ألم تر) أي المستبعد ذلك في الغائبات ما يماثلها في الشهادات
 (كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة) هي كلمة الاسلام في انها من حيث ثباتها في حضرة القرب
 منه وثباتها بالدلائل القاطعة التي لا تتزلزل بشبهة وارتفاع درجاتهم عند وفادتهم بأنواع

في يده وأسقط في يده لغتان
 (قوله عز وجل سوء
 الحساب) هو أن يؤخذ
 العبد بخطاياها كلها لا يغفر
 له منها شيء (قوله تعالى سوء

الانعام والاكرام كل حسين (كشجرة طيبة) هي النخلة (أصلها ثابت) أي عروقه واضاربة في
 الارض (وفرعها) أي افنانها مرتفعة (في جهة) (السماء تؤتى أكلها) أي ثمارها (كل
 حين باذن ربها) أي بارادته التي لا يوقف تأثيرها على سبب فلا يحتاج الى مثال (و) لكن
 (يضرب الله الامثال للناس) أي الذين نسوا تأثير ارادته (لعلمهم بمد كرون) تأثير ارادته
 في الغائبات بوجدان مثل ذلك التأثير في الشاهدات فلا يستبعدون ما يبدون ان كلمة
 الاسلام مثمرة للمعارف التي هي لا تنهاى باذن الله وان لم يقصدها القائل وللانعامات من
 الاحوال والمقامات في الدنيا وأنواع الثواب في العقبى باذن الله من جوده من أجلها كجوده على
 النخلة (ومثل كلمة خبيثة) هي كلمة الكفر في أنها تطلع المحبة من أصلها ولا يستقر صاحبها على
 أمر ولا ترتفع له رجة وان عمل من المكارم ما عمل (كشجرة خبيثة) هي - انظروا أوالكشوث
 (اجتث) أي أخذت جثمها (من فوق الارض) بلا أصل له راسخ فيها (ما لها من قرار) أي
 ثبات على منبتها فاضلا عن الفرع لصاعدا الى السماء وكيف يستبعد ذلك وغايته انه (يثبت
 الله الذين آمنوا بالقول) أي بقول الاسلام (الثابت) بالحجج (في الحياة الدنيا) فلا يغلبون
 بحجة ويحفظون أنفسهم وأولادهم وأزواجهم وأموالهم (وفي الآخرة) فلا يتلعمشون
 إذا سئلوا عن معتقدهم في القبر ولا في الموقف ولا تدعهم أهوال القيامة (ويضل الله
 الظالمين) إذا سئلوا عن حجتهم ولا يثبتون في مواقف الفتنة وكيف يستبعد ذلك مع ظهور
 أسبابه (وبفعل الله ما يشاء) من غير سبب فان أنكرت كونهم ظالمين قبل ذلك (ألم تر الى الذين
 بدلوا نعمت الله) التي هي النطق الذي يمكن صرفه الى كلمة التوحيد (كفرا) أي كلمة كفر
 (و) الدعوة اليه بحيث أهلوا أنفسهم وقومهم (أحلوا قومهم) بعد أن أنفسهم (دار
 البوار) أي الهلاك ليكونوا (جهنم) فانها تكن في الهلاك لو لم يصلوها لكانهم (يصلونها)
 ولا يقتصر عليه في حجتهم بل يقررون بها (وبئس القرار) كيف (و) لم يقتضروا على تبديل
 النعمة بل بدلوا المنعم أيضا (أذ جعلوا الله ندا) للاستزادة النعم بل (ليضلوا عن سبيله) وهي
 اعتقاد أن جميع النعم من الله فان أحصروا على القول باعتزادتهم النعم بهم (قل) غايتهما التمتع
 الدنيوي المستعقب للاتقانم الابدي (تمتعوا فان مصيركم الى النار) التي لا ينفى ألماها التلذذ بهذه
 النعم فان اغتر بنعمهم عبادي (قل لعبادي الذين آمنوا) تمتعوا بما هو الذي من نعمهم في الدنيا
 والآخرة (يقيموا الصلوة) ليمتعوا بما شاهدوا الرب فيها (وينفقوا مما رزقناهم) ليمتعوا
 بخلق السخاء (سرا وعلاية) ليمتعوا بدعاء من ستر عليهم وبدعاء من غمهم كرمهم وليس ذلك
 بخسران بل يبيع القاني بالباقي وتحصيل رضوان الله فليحصلوا ذلك (من قبل أن يأتي يوم
 لا يبيع فيه) ولولا الامور الاخرية (ولا خلال) أي ولا محبة تحصل الرضوان وكيف يحتاج
 في استكثار النعم الى الانداع مع انها ما مامارية واما أرضية وهما الله اذ (الله) هو (الذي
 خلق السموات والارض) وليست اموجدين للنعم ولا لاسبابها القرية اذ الله هو الذي (أنزل
 من السماء ماء فأنزج به من الثمرات) لتصير أسباب بقاءكم اذ جعلها (رزقا لكم) وليست

(الدار) النار اذ تسود اخلها
 (قوله عز وجل سلطان)
 أي ملكة وقدره ووجه أيضا
 (قوله سكرت أبصارنا) سدت
 أبصارنا من قولهم سكرت

الانداد أسباب اتقوا لها من مكان الى آخر لا يمكن نقلها اليه بدونهم اذ (سخر لكم الفلك
 لتجري) بتلك النعم (في البحر) المانع من النقل (بأمره) لأبصار الانداد (و) ليست أيضا
 أسباب تجديدها اذ (سخر لكم الانهار) تجديدها بعد مضي الامطار (و) ليس لها أيضا
 تعطيش الاشجار ليجتاح الى استقاء الماء ولا تضج الثمار اذ (سخر لكم الشمس) لتعطشها
 (والنمر) لانضاج ثمارها (دائمين) لا يفيد الانداد التمتع بالاحباب ولا الربح بالتجارة اذ
 (سخر لكم الليل والنهار) للتمتع بالاحباب والتجارة (و) لاسأر ما يحتاج اليه اذ (آتاكم من
 كل ما سألتموه) بلسان الاستعداد (و) لو تصور من الانداد ان لا يكونون بها اندادا لمن لا
 تخصي نعمه (ان تعدوا نعمت الله لا تحصوها ان الانسان) يجعله الله اندادا (ظلوم) يجعل من
 قل نعمه على تقدير صحتة مثل من لا تخصي نعمه بل (كفار) يجعل بعض نعم الله للانداد
 (و) اذ كر لمن أنكركون الانسان ظلو ما أي وقت (اذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا)
 الذي فيه بيتك الحرام (آمنا) لا يخرب الظالمية يوت أهل الذين جاووا بيتك الحرام ومن أظلم
 ممن يخاف منهم ذلك (و) ان أنكركونه كفار وقت قوله (اجنبي) وان كنت معصوما فلا
 آمن منك بان تظهر على العصمة مدة ثم تنقل الى الكفر (وبني) المولودين في حماي (ان
 زعموا الاصنام رب) افتاد عوتك مخافة ضلالى وضلالهم برؤية خوارق شياطين الداعية الى
 الشر (انهم أضلّان كثيران الناس) فاذا اجنبنا ذلك فلا احتاج الى سؤال عصمتهم
 عن المعاصي ولا شيء آخر (فمن تبعني) في الاعمال الصالحة والانتقاء عن المعاصي (فانه مني)
 لحكمه حكمي في التجارة ورفع الدرجات (ومن عصاني) في الشرعيات (فانك غفور) لا تخذله
 في النار بل (رحيم) بالانجاء منها (ربنا) لولم أخف اضلال خوارقها فاني أخاف من فقر أولادي
 أن يتخذوها نصيبا (كثير الهدايا اليهم بسببها) الى أسكنت من ذريتي) أي بعضها (بواد غير ذي
 زرع) فأخاف منهم مزيد الطمع في الهدايا وان جعلتهم (عند بيتك المحرم) الذي يتوقع
 الاهداء اليه لئلا يكفون بها (ربنا) لم أجعلهم في هذا الموضع المخطر لنصيب تلك
 الهدايا التي لا تحصل الا بوضع الاصنام بل (ليقيموا الصلوة) في ذلك الموضع الذي يضعف
 أجرها فادفع عنهم هذا الخطر (فاجعل أئمة من الناس تهوى) أي تميل اليهم) ليكثر
 هداياهم بحيث تغنيهم عن وضع الاصنام (وارزقهم من الثمرات) يأتي بها التجار الى بالدهم
 فترخص عليهم (اعلمهم يشكرون) نعمه اقامتهم عند بيتك المحرم بالصلاة فيها على كمال
 الاخلاص والتوحيد - دمع فراغ القلب (ربنا انك تعلم ما نخفي) من اقامة الصلاة في أفضل
 الاماكن من ذريتي والشكر منهم على طلب ميل القلوب اليهم وورق الثمرات لهم (وما
 نعلن) من طلب ميل القلوب اليهم وورق الثمرات لهم فلا شرفي سرما طبعنا ولا في اعلانه فهو
 أولى بالاجابة (و) لو لم ندعك حصنته لانا لاطلاعك على أحوالنا الظاهرة والباطنة فانه (ما يخفي
 على الله من شيء في الارض ولا في السماء) كيف وقد حصلت لنا ما هو أعظم من ذلك (الحمد لله
 الذي وهب لي) من يقوم مقامى عند قرب ذهابي من الدنيا غالبا (على الكبر) المانع (آسمعيل)

انهم اذا سددته ويقال
 هو من سكر الشراب كان
 العين يلحقها مثل ما يلحق
 الشراب اذا سكر قوله
 عز وجل سرادقها

عند تسعين سنة (واصحق) عندما تاتي عشرة سنة واذا دعوت بهوى القلوب ورزق
 الثمرات مثل هؤلاء الخييار المستوجبين للحمد ولا ولادهم (ان ربي اسمع الدعاء رب) لما
 كنت داعيا لهم بذلك لأقامة الصلاة والشكر فلا تجعل ذلك شائلا لهم عنها بل (اجعلني مقيم
 الصلوة) اجعل (من ذريتي) من يقيها ولا يشتغل بالجاه والمال اشتغالا مانعا عنها (ربنا)
 لو جعلت ذلك مانعا لهم عن الصلاة لم تكن متقبلا لدعائنا (و) لكن (تقبل دعاء) يجعل ذلك
 معينا لهم في اقامة الصلاة والشكر (ربنا اغفر لي) ذنوبي المانعة من اقامتها أو القادحة فيها
 والحاصلة لا ولادى من طلب الجاه والمال لهم (ولو ادى) فلا تجعل ذنوبهم مانعا الى
 أولادهم يجعلهم مكتسبين لها بمحملهم أسرارها (واللومنين) أى يسرى من بعضهم الى بعض
 فتجعلهم مكتسبين لها بسبب صفتهم ولا تجعل ذنوب بعضهم محسوبا على البعض الآخر
 (يوم يقوم الحساب) بطريق السراية أو غيرهما فان زعموا انه ان لم يعلم الله أعمال الظالمين
 كيف يتبين حسابهم حتى يكون له يوم يقوم فيه وان علم فلا وجه لتأخير مؤاخذتهم قبل له
 (ولا تحسبن الله) من تأخير مؤاخذة الظالمين (غافلا عما يعمل الظالمون) حتى لا يقيم
 حسابهم ولا نسلم انه لا وجه لتأخير مؤاخذتهم ولم يؤخرهم (انما يؤخرهم اليوم) مثل يوم
 المعصية بل اليوم من غاية مولده وشدة انه بحيث (تشخص) أى تعير (فيه الابصار) مع بقاء
 الاعين مفتوحة ومع تلك الحيرة لا يقفون بل يسرون الى الخشعة (مهطعين) أى مسرعين
 ولا يكونون في هذا السبيل ناظرين الى مواضع أقدامهم بل (مقنعي) أى رافعي (رؤسهم) الى
 السماء انتظار نزول البلاء (لا يرتد) أى لا يرجع (اليهم طرفهم) من شدة الخوف كيف
 (وافندتهم) أى صدورهم (هواء) خالية عن القلوب اصيرورتها الى المناجر (وانذر
 الناس) الذين نسوا ذلك اليوم بعد تذكيرهم هذه الدلائل (يوم) الموت اذ (ياتيهم) فيه
 (العذاب) البرزخي (فيقول الذين ظلموا) بانكار ذلك حين ظهر ظلمهم يكشف الحجب عن عالم
 الغيب (ربنا أخرنا) أى اخر موتنا (الى أجل قريب) بمقدار اجابة الدعوة ومتابعة الرسل
 وقد اخرتنا الى هذه المدة لذلك لكن لم نفعل فيها اذلك فان اخرتنا اليه الان (فنجب دعوتك)
 الى الاقرار بوجودك وتوحيدك وصفاك (وتنبئ الرسل) في الشرائع فبقال
 لهم (أ) تطلبون التأخير من رؤية زوال نعمكم وتبديلها بالاعذاب (و) كما أنكم
 (لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) عن نعمكم ان كان هناك حياة لان الله تعالى
 لم يزل منعماء بكم فلا يزل كذلك أعتدتم ذلك (و) قد سكتتم في مساكن (المتنعمين) الذين
 ظلموا أنفسهم (بصرف نعمهم الى غير ما خلقت له كما ادو غود) وتبين لكم كيف فعلنا بهم) من
 الانتقام بعد الانعام (و) لم يكن مخصوصا بهم اذ (ضرنا اليكم الامثال) أى بينا انكم أمثالهم
 في الكفر والمعاصي (و) لا يدفعه مكركم بالقاء الشبهات اذ (قدمكم وامكرهم) الذى بذلوا فيه
 جهدهم بخصير الشبهات حذرا من لزوم الحجة (وعند الله) ما يزل به (مكرهم) لتقرير الحجة
 عليهم (وان كان) أى ما (مكرهم لتزول منه الجبال) أى الدلائل الثابتة العالية ثبوت الجبال

السرايق المحجب السرى
 تكون حول القسطاط
 قوله عز وجل سنخلص
 رفيق الدياج والاسنبرق
 صفيقه قوله عز وجل

وعلموها واذا رأيت اهلاك الله للامم الماسية بالعذاب الذي وعدها لرسول (فلا تحسبن الله مخاف وعده رسله) به عذاب أعدائهم العذاب الاخر وى نصر الله اذ لا يتركهم من الله ولا راحة عليهم (ان الله عزيز ذو انتقام) من أعدائه نصر الاولياءه ولا مانع لهم من انتقامه الذى فيه تبدل احوالهم (يوم تبدل الارض غير الارض) يجعلها جهنم أو يرضاه نقيحة لم يسفل فيها آدم ولم يعمل عليها خطيئة (والسموات) يجعلها اجنادنا كيف (و) هو أتم للقضية اذ (برزوا) فيه بحيث لا ينجى على أحد ما جرى على الاخر ولا ينفعهم اجتماعهم اذ يكون برزهم (لله الواحد) أى المنفرد بالكمال (القهار) لكل ما سواه بالنقص (و) من خصوص قهره بالمجرمين انك (ترى) فيه (المجرمين يومئذ مقرنين) مع الشياطين (فى الاصفاذ) أى الاغلال اذ قارنهم فى الدنيا فغلوم فلم يتشوا فى الايمان والعبادة (سرايلهم) أى قصانهم مما يطلى بجلودهم (من قطران) دهن الابهل والعصر كالزيت اسود منتقن يشعل منه النار بسرعة فيجتممع عليهم لذ القطران ووحشة لونه وتنتريجه مع اسراع النار اذ أحاط بهم القبايح من كل جهة (وتغشى وجوههم) التى لم يتوجهوا بها الى الله ولم يستعملوا مشاعرها فى أوامرها (النار) وليس على سيدى العيث بل (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) نفس الكافر بعذاب الكفر والقاهر بعذاب الفجور والمؤمن بفرح النجاة والانتقام من أعدائهم ولا يطول تأخير عذابهم هنالك بطول حسابهم (ان الله سريع الحساب هـ) هذا المذكور وان كان دليلا اقناعيا (بلاغ) أى كاف (للتناس) أى لئذ كبر من نسي كيف (و) هو كاف (لينذروا به) عن القبايح التى أخذ عليها الاقون كيف (و) أقل فوائد أخبار مواخذة الاولين على الشر أن يستعدوا (ليعلموا أنهم هواله واحد) لا يقتصر على هذه الفائدة للكمال اذ يستعدون (ايذكروا اولوا الالباب) منهم فوائد لتخصى تم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

* (سورة الحجر) *

سميت به الاشتغالها على قوله واقدر كذب أصحاب الحجر المرسلين الى قوله ما كانوا يكسبون الدال على مواخذتهم لمجرد تكذيب الرسل والاعراض عن آيات الله بأدنى وجوه المواخذة مع غاية تحصنهم ففيه غاية تعظيم الرسل والآيات وهو من أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بجمعه بين آيات كلامه (الرحمن) بتفصيل ذلك التجلى فى كتابه (الرحيم) بأجماله بعد التفصيل فى قرآنه المبين (الر) أى آيات لطائف الرقى أو سرار لزوم الربانية أو أنوار لباب الرشاد أو الطواف لحوق النعمة (تلك آيات الكتاب) الذى فصل كلامه الازل فتضمن لطائف الرقى اليه أو لزوم الربانية لتخلق باخلاقه أو لباب الرشاد الى أسراره أو لحوق الرحمة بالاقامة فى هذه المقامات (وقرآن مبين) افادة الاجمال بعد التفصيل لجعل اللطائف آيات لما زيد الجملة وللزوم الربانية أسرار أو لباب الرشاد أنوار الافادة من يد حضور فى القاب يجعله كلاما محفوظا له وللحقوق الرحمة الطافا فالانفة ادله هذا الكتاب لا بد وأن يفيد شيئا من مفصلة لانه أو مجملاته

سؤلك أى انيتك
وطلبتك قوله عز وجل
سلالة من طين) يعنى آدم
عليه السلام استل من طين
ويقال سل من كل تربة وقوله ثم

والكفر به اضداد الجميع لذلك (ربما) أى فى بعض الاحيان افاقتهم عن سكر هول ما هم فيه - ه
 (يؤذ) الاسلام (الذين ~~كفروا~~) ولا يبالونه بل غاية هم أنهم يمتنون (لو كانوا مسلمين) فلا
 يكون لهم هذا التقى الا فى بعض الاحيان فضلا عن ثدارك المتقى ولا يهتمون الا أن مع
 ظهوره لا شغفهم بما كاهم (ذرههم بأكلوا) لا يحصل لهم منها سوى تمتع قليل فذرههم
 (يتمتعوا) يعلمون عدم بقاءه لكنهم يمتنون انهم لو حشر واحصل لهم مثله فذرههم (بإلههم)
 أى يشغلهم (الامل) بلا سند (فسوف يعلمون) منتهى أملهم وهو الهلاك الابدى (و) قد
 استحقوا الا أن لكن (ما أهل كذا من قرية الا ولها كتاب) أى أجل مكتوب (معلوم) أى
 مقدر ليتم امل فى أسباب الهلاك ليخلص عنها وهو وان علم انهم لا ينامون فيها لا يجمل
 اهلا كهم كما أنهم اذا ناموا فيها عند انتهاء الاجل لا يؤخر عنهم (ما سبق من أمة أجلها وما
 يستأخرون) للزوم الحجة وارتفاع الاعذار (و) لعدم تأملهم فى الآيات المعجزة (قالوا يا أيها
 الذى نزل عليه الذكر) المعجز انما يحجز عن كلامك العقلاء لانه من كلام المجانين (انك لمجنون)
 وغاية ما فيه من الحسن انه كلام جفى تعلق بك وزعم انه ملك نازل عليك بالوحي من الله فان
 صح (لوما) أى هلا (تأتينا باللائكة) انعلم انهم ملائكة كما علمتهم ملائكة (ان كنت من
 الصادقين) فى زعمك انه وحى وانه يأتيك الملك من الله فقال تعالى (ما ننزل الملائكة الا بالحق)
 أى الا بالحكمة ولا حكمة فى جعل الكل أصحاب الوحي كيف ولا يـكون حجة نذر رسول
 ومرسل اليه على أن ظهورهم يكون كالمنجي الى الايمان فلا يفيد الايمان بعده (و) لذلك
 (ما كانوا اذا منظرين) أى مؤخرين وكيف يكون هذا من تنزيل الشياطين مع غاية عظمتهم
 بل (انما نحن نزلنا) من مقام عظمتنا (الذكر) المعجز للجن والانس (و) يدل عليه امتناع تبديله
 (اناله لحافظون) اذ يظهر تبديله لكل ذكر (و) لا يبعد اتفاقهم على نسبة الجنون اليك بما
 أتيت من الكلام المعجز من غاية كماله فانه سنة الكفرة الماضين فانه (لقد أرسلنا من قبلك فى
 شيع) أى فرق (الاولين) والرسول يجب ان يحيط بعقول المرسل اليهم (و) هم مع كونهم فرقا
 مختلفة (ما يأتهم من رسول الا كانوا به يستزؤن) بانفاق منهم على نسبة الجنون أو غيرها اليه
 ولا يبعد هذا الاتفاق منهم مع كونهم عقلاء اذ (كذلك) أى مثل هذا الخيال الفاسد
 (نسلوكه) بواسطة الشياطين (فى قلوب) من يناسبهم من (المجرمين) فهم وان عارض خيالهم
 دلائل واضحة (لا يؤمنون به) لمضى سنتهم على الاصرار فى العناد وسنتنا على اهلا كهم فلا
 يبعد أن يلحقهم هذه السنة كيف (وقد خلت سيرة الاولين) عن المعارض لها فلا بد من
 وقوعها (و) لا يتركون الاستهزاء بالرسول وان أنتهم بالآيات التى تشبه المعجزة فانا (لو فخصنا
 عليهم) أى على هؤلاء المستهزئين (بابا من السماء فظلوا) أى فصاروا طولهم اهرم (فبسه
 يعرجون) أى يصعدون مستوحشين لما يرونه (قالوا انما سكرت) أى سهرت (أبصارنا)
 ولا يختص السحر بأبصارنا ولا بوقت الصعود ولا بهذا النوع (بل نحن قوم مسحورون)

جعل نسله من سلالة معنى
 السلالة فى اللغة ما نسل
 من الشيء القليل وكذلك
 الفعالة نحو الفصالة
 والفضالة والنجاة والقلامة

بكله متنافي كل وقت بكل نوع (و) كيف يؤثر السحر في السماء وهي المؤثرة على الاطلاق فانه
 (لقد جعلنا في السماء بروجا) تؤثر (و) لا تتأثر كيف تؤثر في الابصار مع اننا (زيناها للناظرين
 فلو أثرت في الابصار بطات زينتها عن نظرها (و) لو كان التأثير في تحصيل الصعود فقط فلا
 يتصور الا بصعود الشياطين بالابصار طول النهار كن (حفظناها من كل شيطان رجيم
 الامن استرق) من الشياطين (السمع) من الملائكة السماوية فانه وان صعد لا يمكنه الصعود
 طول النهار فانه بمجرد ما صعد رجيم (فاتبعه مناب) أى شعله نار (مبين) أى ظاهر فيحترق
 أو يرجع سرعا على أن الصعود انما يحتمل على السحر ولو استحال في ذاته وامتناعه في عموم
 الناس لا يدل عليه اذ هم كالارض والخواص كالجبال (والارض مدناها) انما لازم السفل
 (والقياس انما هو) انما لازم الارتفاع (و) ثمة ارتفاع معنوي لبعض الاجزاء على بعض اذ
 (أثبتنا فيها من كل شئ) من الجواهر (موزون) بوزن مخصوص بقيمة عظيمة (و) كيف
 يحصل على السحر باستحالة النبوة مع انه الى الوجوب أقرب اذ (جعلنا لكم فيها معاشا)
 يقع فيها النزاع ولا يرتفع الا بشرع أى به شارع من عند الله (و) لو كانت في قطعه بالعقل
 ربما يقصر عن مدارك الشرع اذ قد يعطى الشرع (من لستم له برازقين) كالنبت التي
 منعت وهما الارث وقد أعطاها الشرع نصف ما أعطى الابن (و) لا يدل عدم ادراككم لمقام
 النبوة بالذوق على عدمها لانها أجل من أن تصلوا الى ذوقها والاشياء الحسية لا تحصل لمن
 ليس من أهلها الا قصور منالانه (ان من شئ الا عندنا خزائنه) اخذتم انما هو اننا (و) ان كان
 لعدم استعدادهم لانه (مانزله) أى المخزون في أسمائنا الى عالم الشهادة (الابقدر) أى
 الاعمق دار استعدادات حقائق المحل (معلوم) فكيف ننزل ذوق أجل الاشياء على أدناكم
 (و) النبوة وان لم يحصل لكم ذوقها يحصل لكم آثارها اذ يحصل بسببها العلماء أنواع العلوم
 فارسلناهم كنها (أرسلنا لرباح لواقع) تلقى السحاب أى تجعلها حوامل بالماء وذلك ان
 السحاب بخار يصير باصا به الهواء البارد حوامل للماء كيف وانزال العلوم عليهم سبب
 صوابها لكم (ف) هو كما اننا (انزلنا من السماء ماء فأنبتنا كروبا) ليست تلك العلوم مما يحصل
 بالافكر أو بكشف الرهبان من الكفرة فهو كماء السماء (ما أنتم له بخازنين) كيف تحصل
 هذه العلوم بطريق الفكر أو بطريق الرهبانية الباطلة مع انهم الاحياء والامانة المعنويين
 وهما في الاختصاص بالله كالحيين (اننا نحن نحيي ونميت و) لكونه منابر جمع الينارجوع
 الميراث اذ (نحن الوارثون) ليس احياؤنا بها وامتناعا على سبيل الفهم كما قال (لقد علمنا
 المستقدمين) أى الطالبين للتقدم بالفهم والقرب (منكم) فأحييناهاهم (ولقد علمنا
 المتأخرين) فأمتناهم (و) هذه العلوم وان كانت سبب التقدم فلا تؤثر في المستقدمين
 فضلا عن غيرهم بل (ان ربك هو يحكمهم) اليه فيقيمهم التقدم بفضل لا على سبيل الفهم
 بل لطولهم التقدم (انه حكيم) والكل وان كانوا طالبين للتقدم الا أن فلا عبرة به وانما هي
 لطلب الحقائق العلمية باستعداداتها لانه (عليم و) لا يعد عليه تقرب طالب البعد ولا بعد

والقوة وما أشبه ذلك
 هذا قياسه (قوله عز وجل
 السوء) أى جهنم والحسن
 الجنة (قوله عز وجل
 سوق) جمع ساق (سعر) جمع

اطالب القرب فانا (لقد خلقنا الانسان) المستحق لاعلى مراتب القرب (من) أمره غاية
 البعد (صلصال) هو الطين اليابس المصوت (من حاء) أى طين رطب (مسنون) أى متين
 فكان فى غاية البعد ثم قربناه نوع تقرب ثم لم نزل تقربه (والجان) الذى فيه من استحق غاية
 البعد (خلقناه من قبل) أى قبل الانسان فكان أكثر عبادة لله مع كونه من أعز العناصر
 لكونه (من نار السموم) أى الحرا الشديد (و) اذ كر لمن يشكك فى تقرب الانسان وابعاد
 الحق (اذ قال ربك للملائكة) الذين هم أعز خلقه قبل الانسان (انى خالق بشرا) لا يستحق
 العزة بذاته كيف وهو من أخس الاشياء (من صال) هو من أخس منه لانه (من حاء
 مسنون) ثم أشار الى تقريره الموجب لتفضيله عليهم فقال (فاذا سويته) أى عدلت مزاجه
 فقربه من الوحدة المناسبة لوحدة (ونفخت فيه من روحي) الفائض من جنابى لامن جناب
 العقول والنفوس (ففعوا له ساجدين) اعترافا لفضله عليكم وكان أمر ابيهم للملائكة ومن
 كان فى حكمهم كابليس (فمسجد الملائكة كلهم) من غير استثناء (أجمعون) من غير أن
 يتأخر وجود البعض عن البعض (الا ابليس) لم يقتصر على التأخر بل (أى أن يكون مع
 الساجدين) وان كانوا أفضل منه لتدللهم بالسجود (قال) تعالى (يا ابليس ما عرض لك)
 فالزمك (ألا تكون مع الساجدين) فانه لا ذلة لك فيما شاركت فيه الاعزة (قال لم أكن)
 لاشراك الاعزة فى تدللهم لادنى الاشياء فلم أكن (لا تسجد لبشر) هو دليل فى نفسه مع مزيد
 ذلته بعبادته اذ (خلقته من صلصال من حمأ مسنون) فتعظيم اياه بافاضة الروح من ذلك
 لا يعارض الخسة من هذه الوجوه (قال) تعالى اذ انطرت الى خسة مادته وظاهره بعدما رفعت
 وعظمته وأمرت اعزة عبادى بالتدلل له فلم تشاركهم (فاخرج منها) أى من طائفة الملائكة
 حكما فلم يبق لك من عزتهم شئ (فانك رجيم) بالسب (و) ابس على غير الاستحقاق بل (ان عليك
 البعثة) أى الابعاد الكلى الموجب لغاية الذلة (الى يوم الدين) فلا يمكنك اكتساب العزة
 فى دار الدنيا التى هى مزرعة الآخرة (قال رب) ان لعنتنى فلاتعاجلنى بال عقوبة (فانظرنى الى
 يوم يبعثون) اذ لا يتصور انظار الالهين بعده (قال) اذا طلبت منى الانظار دون العقو والرجوع
 الى أمرى (فانك من المظنرين) لا الى وقت البعث اذ لا بد من ردنى من دعوتك فغاية انظارك
 (الى يوم الوقت المعلوم) وهو النعمة الاولى التى يفتى عندها نوع الانسان (قال) ابليس (رب
 بما أغويتنى) بالنظر الى المادة الجسمانية دون الروحانية فزيت لى باطل رأيى وأترلفى به عن
 رتبة الملائكة (لا زين لهم) أهويتهم الباطلة لاجعلهم راسخين (فى الارض) التى هى
 مادتهم الخسيسة لارجعهم الى الخسة (و) لا اقتصر على التزين بل (لا تغو بينهم أجمعين) فلا
 يتم مقصودك من خلقهم اذ خلقهم لمعرفةك وعبادتك (الاعتبادك منهم المخلصين) الذين
 أخلصتهم من أهويتهم اذ لا أقدر على ابطال مرادك بالكلمة (قال) الله (هذا) أى اغواء
 البعض واهداء البعض لا يحل بحكمى اذ هو (صراط) أى دليل (على) لدلالته على سلطنتى

سعي في قول أبي عيسى
 وقال غيره في ضلال وسعر
 في ضلال وجنون يقال
 ناقة مسعورة اذا كان بها
 جنون (سور ياب) يقال

هو السور الذي يسمى
الاعراف (قوله عز وجل
تحققا) أي بعد أو منه
مكان محقق إذا كان بعيدا
(قوله تعالى سواع) اسم

وقهرى ولطفي بالمفسرة تارة والاهداء أخرى فهو (مستقيم) في الدلالة على جميع كماله
بخلاف مجرد الاهداء فإنه لا يدل على جميع كماله بل فيه ميل الى جانب ولا يظهر ذلك في
اغوائك سلطنة تعارضني بها (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) تقررهم على الاغوايه
فلا يغوى (الامن اتمك) لكونه (من الغاوين) أي المطبوعين على الغواية (و) هم وان
طبعوا على الغواية (ان جهنم لم وعدهم اجمعين) لان غوايتهم انما كانت بتلك متابعة الدليل
مع متابعة الاهوية الباطلة لغلبتها عليهم ولا اعتبار الغالب منها في الاعتقادات (لها سبعة
ابواب) جهنم لعصاة المؤمنين ولطفي لليهود والخطمة للنصارى والسعيير للصابئين وسفر
للمجوس والجحيم للمشركين والهاوية للمنافقين وهؤلاء وان كان في كل منهم أهوية
مختلفة (لكل باب منهم) أي من مجموع الغواية (جزء) لانه (مقسوم) بقسمة الغواية باعتبار
الاصول اذ لا يضبط للفروع ثم أشار الى أن ابليس وان كان سبب تعذيب الغواية فهو سبب
رفع درجات المتقين (ان المتقين) أي الذين توفوا عما يدعوههم اليه (في جنات) باجابتهم لله
بالعبادة التي تقيمهم عن المعاصي (وعيون) بالمعارف الحاصلة لهم عن التصفة الحاصلة عن
العبادة ولكل صفتهم يقول لهم الملائكة (ادخلوها بسلام) لسلامتهم عن امراض
النفوس (آمنين) عن عقوبتها (و) اصفاهم (نزعنا ما في صدورهم من غل) أي فقد كان
لبعضهم على بعض حتى صاروا (اخوانا) يئذ ذب بعضهم بصدقة بعض كيف ولا تذلل في
صدقاتهم (ونهم) (على سرر) ولا يغار بعضهم من بعض بما حصل لهم من المنزلة الرفيعة
لكونهم (متقابلين) يئذ ذب بعضهم برؤية وجهه بعض كيف والغل والغيرة نصب وهؤلاء
(لا يحسهم فيها نصب) أي تعب كيف وهو اخراجهم من الجنة معنى (وما هم بها بمغربين)
لاحسا ولا معنى ولما ذكر ان جهنم موعدهم جميع الغواية وجعل الجنة للمتقين أيس المذنبون
من المؤمنين فزال يا هم بقوله (نبي) أي أعلم (عبادي) المؤمنين إذ أيس الذنوبهم (أني
أنا الغفور) لذنوب لا يغفرها ملك غيري لاني أنا (الرحيم) اذا أخذهم الا من من ذلك
نبهم (ان عذابي هو العذاب الاليم) بحيث لا يستحق أن يوصف عذاب غيره بالايم وان بولغ
فيه غاية المبالغة (و) اذا أنكروا الرجعة من المعذب والعذاب من الرحيم (نبهم عن ضيف
ابراهيم) انهم جاؤا التبشير وتعذيب قوم لوط مع أن فيه اشارة الى أنه ينبغي أن يخاف مما
يتوهم فيه الا من ويرجى فيما يتوهم فيه الخوف فإنه خافهم ابراهيم فاذا هم مبشرون ثم
سألهم فاذا هم معذبون للقوم المجرمين وأن من خاف الذنوب بشروا من ليحققها عذب (اذ
دخلوا عليه) تخافهم ابراهيم (فقالوا سلاما) ليأمنهم أمان الخائف من الذنوب فلم يأمنهم بل
(قال انامكم وجلاون) كمالا يامن التائب من المعاقبة بعد التوبة (قالوا لا توجل) فاما وان
كأمن يوجل منهم ما جئناك بخوف (انا نبشركم بغلام عليم) يقوم مقامكم فلم يعتبر تبشيرهم
اذ كان بعد خروج الوقت كالتوبة حال النزاع (قال أبشر عوني) بشارة عالية (على أن مسني
الكبر) المانع منها وبشارة لكم ان كانت سببا قاله ب لا يؤثر مع المانع ومع ذلك (فيهم)

تبترون قالوا ما جعلنا البشارة سبباً بل (بشرناك بالحق) أى بفعل الحق الذى لا يمنع مانع
فلا يتوقف في بشارته الاقاط (فلا تكن من القاطنين) فنبوط المحتضر عن التوبة (قال ومن
يقنط من رحمة ربه) وان كانت على خرق العادة (الااضالون) عن قدرته على ما لا سبب له
أو الموانع فيه موجودة ثم لم اعلم انه يكفى للتبشير واحد وهو جماعة (قال فما خطبكم) أى
شأنكم العظيم الموجب لاجتماعكم (أيها المرسلون) مع ان ارسال الواحد للبشارة كاف
(قالوا انا أرسلنا الى اهلنا لوط لكونهم (مجرمين) بأنواع الجرم فنعذبهم بأنواع
العذاب (الآل لوط) لانعذبهم بشئ من همار انما نجوهم أجمعين) عن أنواعه (الامرأته) فانها
وان خرجت مع أهلها عن مكان العذاب (قدرنا) كونهم في مكان المعذبين (انهم المن الغابرين)
أى الباقين معهم في اعتقادهم فهذه أعمال كثيرة تحتاج الى كثرة العاملين منافي السنة
الالهية وان كان كل مناص الحال للتبشير والتعذيب ~~لكن~~ اذا توجهنا الى جهة فلا يتأق
خلافها في تلك الحالة بتلك السنة ولما كانوا لانجاء قوم لوط لم يكن لهم يد من مجيئهم اليهم
لعلوهم سبب نجاتهم ولما كان الانجاء في الخوف لم يكن يدم من ذكر الحال (فلما جاء آل لوط
المرسلون قال انكم قوم منكرون) يخاف منكم نارة وعابكم أخرى (قالوا) اسئنا من يخاف
منهم ولا عابهم (بل) ملائكة (جناتك بما) أى بعذاب (كناؤافيه يمترون) أى يشكون
(وأنتناك بالحق) أى الفصل بين أهل الحق والباطل لانجاء الاولين واهلاك الآخرين
(و) ليست هذه الدعوى منا كاذبة اتسببناك وتخويف قومك بل (انا الصادقون) يظهر
صدقنا باعمال قومك فلا بد من وقوع ما قلنا ولا يحصل الا بخروجك من مكانهم (فأسر) أى
فاذهب (بأهلك بقطع) أى في جزء (من الليل) ليكونوا على غفلة من ذهابكم فقدمهم (واتبع
أدبارهم) أى كن على اثرهم لان خروجك منهم سبب تعذيبهم فلو تقدمت أخذ هذا العذاب من
خلفك وليكن خروجك بأهلك عنهم ظاهراً وباطناً (ولا يملك منكم أحد) الى ما يصيبهم
فيصيبه مثل ما أصابهم لمحبتهم لهم (و) لا تقفوا في الطريق من حيرة ما أصابهم بل (امضوا) أى
سيروا الى ان تصلوا (حيث تؤمرون) أى مكانا تؤمرون بالوصول اليه وان بعد (و) أكدنا
عليهم الامر بالامضاء اليه اذ (قضينا) أى حكمنا جزماً فيما أوحينا (اليه ذلك الامر) الفطبيع
الذى يجب أن يتباعد عنه غاية التباعد وهو (أن دابر) أى آخر (هو لا مقطوع) لثلايق
منهم من يحمل أسرارهم (مصحين) أى داخلين في وقت الصبح وان كان وقت الرحمة انقلب
عليهم عذاباً فقيه التخويف مما يتوهم منه الامن (و) ذلك لاستبشارهم بفعل المعاصي مع
جعله الله سبب عذابهم فانه (جاء أهل المدينة) الذين حقهم تعميرها ببقاء النسل (يستبشرون)
بما فيه نراها فكان استبشارهم سبب هلاكهم كيف وقد قصدوا بذلك اهلاك عرض لوط
الذى ينزل منزلة اهلاكهم بالاساءة الى أضيافه لذلك (قال) لهم لوط (ان هو لا مضى) معنى فلا
تفحصون) بالاساءة اليهم فان الاساءة اليهم فضيحة لا مضيغ (واتقوا الله ولا تحزون قالوا)

صنم كان يعبد في زمن
نوح عليه السلام (قوله
عز وجل سدى) أى مهملاً
(قوله سبحانه) أى راحة
لا بد انكم (قوله سجدت)

انك تفضح نفسك بجعلهم ضيفك (أ) تجعلهم ضيفك بعد ما نبيذك كانا امرناك به (ولم تنهك
 عن) ان تضيف احدا من (العالين قال) انما نبيذوني بما يجب ان انما كم منه لما فيه من
 تخريب بلدكم مع أنه لا يزيد على صب الماء (هؤلاء) نساء القوم (بناتي) انكم هن اياكم (ان
 كنتم فاعلين) صب ما انكم فصبوه عليهم ليحصل لىكم من بذركم من يقوم مقامكم ويعمر بلدكم
 قالت الملائكة (لعمرك) يا من تعظمهم بما فيه تعمير بلادهم وبقاؤهم انهم لا يسمعون
 موعظتك (انهم انى سكرتهم) أى شدة غلبتهم التى أزالوا عقولهم (يعمهمون) أى يصبرون
 فلا يفهمون ما تقول لهم فلما لم يسمعوا منه النصيحة المبقية لهم أسمعهم الله الصيحة الملهكة
 لهم (فاخذتهم الصيحة) من جبريل (مشرقين) أى وقت اشتراق الشمس ليوم توافقت كمال
 الحياة لتضييعهم حياة ماثمهم (جعلنا) من تلك الصيحة الحركة للأرض (عاليا اسافها) لجعلهم
 الرجال العالين كالنساء السافلات (وأمرنا عليهم) لامطارهم على الرجال مياههم ليمس جادا
 ويجمد بعد الرطوبة (بحجارة من سجيل) أى طين كان رطبا فتجبر لرجلهم على لواطهم
 وايسر هذه القصة لتفكك بسماعها بل (ان فى ذلك لايات) من أمن الخائف وهلاك الآمن
 وانقلاب المذموم لما (للمؤمنين) أى المناظرين بطريق القرص فى الآيات (و) لم تذهب
 عن أهل العصر (انها) أى هذه الآيات (لبديل منين) أى اوجودة فى سبيل مستقيم للقوم
 (ان فى ذلك) أى فى جعلها بسبيل مقيم (لاية) أى عيرة (للمؤمنين) بما يسمع ويرى بأن من
 فعل مثل فعلهم استحق مثل نكالهم (و) كيف لا يعبه ببرهم وقد جعل مثلهم أصحاب الايكة
 (ان) أى انه (كان أصحاب الايكة) قوم شعيب (الظالمين) بنقص حكمه الموازنة ظلم قوم لوط
 بابطال حكمه المناكحة بل دون ذلك (فانتقمنا منهم) بما انتقمنا من قوم لوط من الصيحة
 (و) فخصناهم مثل فضيحتهم (انما ابامام مبین) أى طريق واضح (و) لا يختص بنقص حكمه
 الموازنة والمناكحة بل يكفى فيه تكذيب الرسل فانه (اقد كذب أصحاب الحجر) وهم غود
 (المرسلين) أى صالحا القائم مقام جماعتهم (و) يكفى فى تكذيبهم أنا (آيتناهم آياتنا فكانوا عنها
 معرضين) انما ليا لآياتنا التحصنهم اذ (كانوا يفتخون من الجبال يوتنا) ليصيروا (آمينين)
 من نقب الاصوص وتخريب الاعدا والانهدام لكن لم يقدروا الامان عن الصيحة (فاخذتهم
 الصيحة) مثل صيحة قوم لوط وشعيب اذ لم يسمعوا بحكمة الله فى الارسل واطهار الآيات
 (مصححين) وقت توقع الرحمة ابد والنور وهو وان كان مما يصون من الآيات (فان لم يصنهم
 لعمامهم كالم تصنهم يوتهم من آفة الصيحة) (فأغنى) أى دفع العذاب (عنهم ما كانوا يكسبون)
 من الابنية الوثيقة ولان البرالى الخلق (و) لولم نؤاخذهم بهذه الآيات لاخذناهم بالآيات
 الآفاق فانا (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الا بالحكمة الثابتة التى
 لا تقبل التغير وهى الاستدلال به على الصانع وصفاته وأسمائه وأفعاله ليعرفوه فيعبدوه
 فاذا أخلوا بذلك أخذناهم (و) لولم نؤاخذهم فى الدنيا أخذناهم فى الآخرة (ان الساعة

أى ملئت وقد بعضها فى
 بعض فصار تورا واحدا
 فملأوا كمال عز
 اسمه واذا الجار فخرت أى
 تجر بعضها الى بعض أى

لا قيمة) واذا كانت المواخذة بمشيمة الله في الوقت كالإيمان في الشخص (فاصفح الصفح
الجميل) أي أعرض عن استبهاها وعن الزامهم بالإيمان لأن دعوتهم لأنك لست خالقاً
للعذاب ولا للإيمان (إن ربك هو الخلاق) وهو وإن كان خلاقاً بمشيئته فلا يشاء خلاف ما علمه
لأنه (العليم) كيف لا تصفح عن الزامهم بالإيمان وأنت غني عن إيمانهم لما أغنيك عنهم
فأنا (لقد آفيناك سبعاً) أي سبع آيات (من المناني) أي من سورة الفاتحة التي تكرر رز ولها
لاشتمالها على معان مختلفة أصلاً وتكرر في الصلاة لما تفرع منها من تلك الأصول
معان آخر (و) آفيناك معها (القرآن العظيم) اتما لما لغناك عن الخلق كله وعندك هذا الغنى
(لا تمدن عينيك) الناظرين إلى الآخرة وإلى الحقائق وإلى الله (إلى ما تمناه) من
الأموال (أزواجاً) أي أشخاصاً صاروا لهم متبوعين متزاجين (منهم) ليكثر اتباعك وتنفعها
في سبيل الله فالذين يتبعونك بهذه الآيات والقرآن أكثر من ذلك ويحصل لهم من
الغنائم أكثر من أموالهم (ولا تحزن عليهم) أي على تركهم الإيمان وإن كان إيمانهم
مقوباً بالدين من كثرة اتباعهم فان الله يقويك بضعفاء المؤمنين أكثر من تقوية
بهم لأن أموالهم ربما تعوقهم عن الجهاد بخلاف الضعفاء (و) لاستمرار الاتباع
(اخضع جناحك) أي اجعل يدك متواضعة (للمؤمنين) فانه يجذب الخلاق بطريق
المحبة أكثر من جذب المال عند المستكبرين (وقل) لمن لا يجذب لهبتك (إني أنا
الذير المبين) أن ينزل عليكم العذاب على قسيتكم أو قاتكم على أهوية مختلفة (كما أنزلنا)
من العذاب (على المقتسين) القرآن إلى شعروهم وكهانة واساطير الأقولين (الذين جعلوا
القرآن) أي الذي كل آية منه جامع لوجوه الهداية (عصين) أي أجرام مختلفة من أهوية
وضلال فان تركهم في الدنيا (فوربك) الذي أنزله لتربية الكل (لنساأنهم أجمعين) وكفى بسوء
الناشدة عليهم سيما إذا سألناهم عما عملوا فيه بل (عيا كانوا يعملون) من الأهوية المختلفة
التي جاء القرآن ببيان فسادها وإذا كان هذا السؤال يتوقف على البيان الكلي (فاصدع)
أي فرق بين الأشياء لبرأيك بل (بما تومروا عرض عن المشركين) به رأيهم الفاسد فاعتضوا
عليه بل استنزوا به ولا تهتم لدفعه (إنا كفيناك المستهزئين) فضلا عن استهزائهم أشار جبريل
عليه السلام إلى ساق الوليد بن المغيرة فربما قال فتعلق بشو بهمهم فلم يعطف تعظما الأخذ
فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فمات وإلى الخصر العاص بن وائل فدخلت فيه أشوكة فانتفخت
رجله حتى صارت كالرحى فمات وإلى أنف عدي بن قيس فامتحط قيحا فمات وإلى الأسود بن
عبد يغوث وهو قاعد في أصل شجرة فجعل ينطح رأسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى
مات وإلى عبي الأسود بن المطلب فعمى وقد كانوا محل الأسهزاه لانهم (الذين يجوعون مع
الله) الذي له كل الكالات (الهات آخر) مع ما فيه من النقائص فان جهلوا إلا أن كونهم محل
الاستهزاء (فسوف يعلمون) لكنه يكاد يسرى جهلهم إليك فانه (لقد علم أنك يضيق

فتح ويقال معنى صبرت أي
يقذف بالكواكب فيها ثم
تضرم فتصير نيراناً قوله
عز وجل سعت أي
أوقدت قوله تعالى سطحت

صديقك) فيظلم (بما يقولون) من كلمات الاس- تهزاء وحقه ان يتبع ربو والله فلا يضيق عظم
آخر (فسبح) ليزداد تجردا فيزداد استنارة (بمحمد ربك) لتخلق بكالاته فتزداد اتساعا (وكن)
عند ذلك (من الساجدين) لامن المدعين الكالات لانفسهم كيف (و) كالاته في عبادته لذلك
(اعبد ربك حتى يأتيك اليقين) أي نور التجلي الكامل الموسع اقبلك * ثم والله الموفق والملمم
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة النحل) •

سمعتهم بالاشتمالها على قوله وأوحى ربك الى النحل المشير الى انه لا يبعد ان يلهم الله عز وجل
بعض خواص عباديه ان يستخرجوا الفوائد الحلو الشافية من هذا الكتاب بحمل كلماته على
مواضع الشرف وعلى الممانى المثمرة وعلى التصرفات العالمة مع تحصيل الاخلاق الفاضلة
وسلك سبيل التصفية والتزكية وهذا أكل ما يعرف به فضائل القرآن ويدرك به مقاصده
(بسم الله) المتجلى بذاته وأسمائه باعتباره صورها وآثارها جعلا وتقصيلا فلا يتم في دار الدنيا
لانصرافها بل انما يتم في دار البقاء (الرحمن) بافاضة الكالات على الكل فلا يتم الفرق بين
البر والفاجر في الدنيا على العموم ولا بد منه فهو في الآخرة (الرحيم) بانزال الروح الفارق على
الخصوص في الدنيا لانهم بالمعنى في دار الآخرة (أفئ أمر الله) أي تحقق شأن ظهوره التام
الذي لا يتصور الا في القيامة تحقق الماضي لدلالة الدلائل العقلية والنقلية عليه (فلا تستهجلوه)
لازالة الشك فيه أما الدلائل العقلية فلانه عز وجل تسبح (سبحانه) أي تنزه بذاته عن الشرك
واذا كان من لا ينزهه بذاته عن الشريك من الملوك يغضب على من أشرك به فانتقم منه فالمتنزه
بذاته أولى كيف (و) قد (تعالى) أي علت رتبته (عما يشركون) أي عن مراتب كل شريك
ومن أشرك بأحد من لا يساويه غضب عليه وان لم يكن ملوكا وكان الشريك ممن يقاربه
فكيف من هو أجل الملوك وبعده رتبته عن مراتب الشركاء وأما الدلائل النقلية فلانه
عز وجل (ينزل الملائكة) المعصومين (بالروح) أي بالكلام الذي هو كالروح لكلام غيره
ويفيد الحياة الابدية من علوم المكائفة والمعاملة وغيرها بحيث يعلم بالضرورة ان نزوله -م
به (من أمره) كما ان الروح من أمره بل أعلى منه لان فيضان الروح يكون على الكل وهذا
انما يكون (على من يشاء من عباده) المنسوبين الى هويته لا لاضلال الخلق بدعوتهم -م الى
أنفسهم بل ليقولوا لهم (أن أنذروا) الناس من استغلاي بالتأثير من حيث (أنه لا اله الا أنا)
والموحد بالالهية متوحد بالتأثير فلا أثر للاسباب وان كان مؤثرا عندها (فاتقون) أي خافوا
تأثيري بالذات ولا تخافوا الغير الا بواسطتي وكما لا يساويه غيره في ذاته لا يساويه في أفعاله لانه
(خلق السموات والارض) كيف وانما خلقا (بالحق) أي بظهور نور وجوده واذا لم يتصور
من غيره خلقهما ولا ظهور والنور من وجوده فيهما (تعالى عما يشركون) في الافعال تعالىه
في الذات ثم انه كما لا شريك له يساويه لا شريك له أدنى لان الخلق وان كان ينقسم الى أعلى
وأدنى فله ان يجعل الأدنى أعلى فانه (خلق الانسان من نطفة) هي أدنى فجعلها أعلى (فاذا هو)

أي بسطت (قوله تعالى
سبحها) أي شربها
• (باب السنين المكسورة) •
(قوله عز وجل السر) هو ضد
الهالكية وسر يكاح كقوله

خصيم) أى مجادل في تمييز الحق من الباطل (مبين) لما يميزه بأقامة الدلائل ورفع الشبه على
 ان الأدنى الذي لا يصير أعلى انما خلق للحاجة الأعلى اليه فيجب ان يكون خالقه خالق الأعلى
 ابقاء له لعلوه عليه (و) لذلك وجب أن يقال (الانعام خلقها) ابقاء لعلوكم اذ (لكم فيها دفء)
 ما يشد به من اللباس والا كسيرة المتخذة من أصوافها وأوبارها وأشعارها مما يدفع الحر والبرد
 فيحفظ أعتدال المزاج الذي هو من أسباب العلو (ومنافع) تدفع الحوائج المذلة كالدر
 والنسل يساعان فيها (و) مما يشته اليه الحاجة دفع الجوع والعطش وهو يحصل منها بنفسها اذ
 (منها ما تكون) لحومها وتشربون ألبانها (و) منها ما يقيدكم من يد علقو عنه الناس اذ
 (لكم فيها جمال) أى زينة (حين تريحون) أى تردونهم الى المراح بالعشي من المرعى (وحين
 تسرحون) أى تخرجونهم الى المرعى بالغداة فانه يجعل بذلك أهلها في أمكن الناطرين اليها
 ولكون الجمال في الاول أظهر لانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع قدمه ثم أشار الى
 فائدة جامعة للحاجة والزينة فقال (وتحمل أثقالكم) فلا تتذللون بحملها فهو زينة لكم
 على انه محتاج اليهم لانهم يحملها (الى بلادكم) تكونوا بالغبية) سماع تلك الانتقال (الابنق
 الانفس) فربكم انما خلقها رافة بكم بدفع المشقة عنكم ورحمة عليكم بأفاداة الزينة لكم
 (ان ربكم لرفوف رحيم) فلو شكرتموه زادت رافته ورحمته بكم ولو كفرتموه بنسيتكم الى غيره
 زاد غضبه عليكم ثم أشار الى ما هو أهم في دفع المشقة وأفاداة الزينة فقال (والخيل والبغال
 والحمير) خلقها (لتركبوها) فتدفعوا بهم مشقة السير بالارجل وان كانت دون مشقة جمال
 الاثقال فغلبه مزيد الرافة (وزينة) فوق زينة الانعام فغلبه مزيد الرحمة (و) من مزيد رحمته
 (يخلق لكم) (مالا تعملون) فالأدنى انما خلق ابقاء لعلوكم العالى المنسوب الى الرب الأعلى
 يجب ان ينسب اليه أيضا فلا تترك له مساو ولا أدنى (و) اذا كان خالق الانعام المذكورة
 لدفع مشقة السير في طريق التجارة أو الزبارة أو غيرها وما لا فائدة الزينة فمشقة الاخرة أولى
 بالدفع وزينتها أولى بالحصيل كان كالواجب (على الله قصد السبيل) أى بيان سبيل يجب
 ان يقصده دافع المشقة الاخرية ويحصل زينتها (و) كيف لا يبينه مع انما ليست مستوية
 في الاصل الى ذلك اذ (منها جائر) أى ما نل (و) لا يمكن لا يلجئ بيانه الى الهداية اذ (لوشاء)
 البيان الملقى (لهذا كم أجمعين) فلم يكن طريقتا رأسا ولا فم لم يمتحج الى البيان فضلا عن
 الملقى بيانه وان لم يكن ملجئا فلا ينقص عن قبدر الكفاية في حق الكل لان سنته في الرزق
 الحسى والمعنوى واحدة وقد يكفي في الحسى اذ (هو الذى أنزل من السماء ماء) وكذلك أنزل
 علما (لكم منه شراب) يسكن حرارة العطش وكذلك علمه يسكن حرارة الشوق الى المعرفة
 (ومنه شجر فيه تسعون) دوا بكم في العلم ما تنتفع به النفس الحيوانية فلا يفتقر لها الهوى قتل
 الجوع للحيوان وكما لا يقتصر في النبات على ما ينتفع به الحيوان دون الإنسان اذ (ينبت
 لكم به الزرع) الذى فيه قوت الإنسان (والزيتون) الذى فيه ادامة (والنخيل والاعناب)
 اللذين فيهما من ذلك مزيد التلذذ (ومن كل الثمرات) التى هي فواكه وأدوية فكذلك فى العلم

عز وجل ولكن
 لأنواعه من سوا سركل
 نى خياره (قوله عز وجل
 سنة ولأنوم) السنة ابتداء
 النعام فى الرأس فإذا

ما ينتفع به الروح والقلب بطريق التفوق كالعلوم العقلية وبطريق الادام كالمقدمات
وبطريق التلذذ كالعلوم المكاشفة وبطريق القوا كدوالادوية من علوم المعاملة (ان في ذلك)
أى في انزال المطر له - هذه القوائد الدينية (لاية) على انزال العلم المفيد هذه القوائد (لقوم
يتفكرون) في سنته انها لا تختلف في الامور الظاهرة والباطنة (و) لا يكون بيانه ملجئا
لجريان سنته في الامور الظاهرة التي جعلها في غاية الظهور اذ يكون له انواع خفاء لذلك (سخر
لكم الليل) للاخفاء (والنهار) للاظهار (و) ليس بيانه في حق الكل على غط واحد كما ان
الظاهرة للامور الظاهرة ليست على غط واحد في جميع الاوقات لانه سخر (الشمس والقمر
والنجوم) فكان بيانه في حق البعض كشمس وفي حق البعض كاقمر وفي حق البعض
كالنجوم وانتسب الكل الى الله كما كانت هذه البكوا كب (مسخرات بأمره) فاستوى الكل
في نفس البيان استواء هذه الاشياء في نفس التسخير (ان في ذلك لايات) اشير الى بعضها
بما ذكر (اقوم يعقلون) بالفعل فوق عقل المتفكر بالقوة (و) البيان المنزل وان كان واحدا
فلا يبعد ان يختلف باختلاف التوجيهات فانه تعالى سخر لكم (مادرا) أى خلق (لكم)
بحسب مقاصدكم المختلفة اعنى بها وان كانت ذنية بختصاص كونها (في الارض مختلفة)
لوانه) فاختلف الوجوه في الامر الاعلى بحسب اختلاف أهله أولى (ان في ذلك لاية لقوم
يذكرون) فيدحضون المعقولات من المحسوسات بادنى ملابة لتقرر أسرارها بأذهانهم
(و) كيف يبعد استخراج الامور المختلفة مما أنزل مع انه البحر المحيط وقد جرت سنته كذلك
في البحر الحسى غاية ما في ذلك من الصعوبة مثل صعوبة البحر الحسى لكنه عز وجل سهل على
أهله اذ (هو الذى سخر البحر) لتصيده وامنه السمك (لما كلوا منه لحما طريا) في غاية
الرطوبة ليقيد قوامه سهولة الغذاء وهو مثال ما يقوى الدين بادنى تعب (وتسخر جوامنه)
لا تلى وجواهر تجعل لهما (حلية) وهو مثال تحرير الادلة التي يتزين بها الدين وبستره عيوب
الشبهات - ترا الحلية عيوبكم اذ (تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه) أى شاقفة من الخمر وهو
مثال لتدقيق النظر واشباعه (واتبتغوا من فضله) أى التجارة وهو مثال تحصيل القوائد
الرائدة على مفهوم الاصل (و) انما كان البحر دايما مازكناه لانه انما فعل ذلك لطلب الشكر
(لعلكم تشكرون) والشكر انما يكون بصرف النعم الى ما خلقت له وذلك ببيان ما خلقت له
وبيان المنعم وبيان فوائد الشكر (و) البيان وان لم يتم مع تعارض الدلالة أو التناقض
أو المناقضة فقيه ما يستقر على ما هو سنته في المحسوسات فانه وان كان فيها ما يتحرك فقيه
ما يثبت السكون فانه (ألقي في الارض رواسي) كراهة (أن تعبد) أى تحرك (بكم) فاذا فعل
ذلك بكم في الامور الحسية ففى العقلية بطريق الاولى لان الضرر هناك أعظم وقد جرت سنته
بدفع الضرر (و) قد جعل في البيان ما لا يعرض له مانع كما انه ألقي في الارض (أنهارا
و) لو تعارض بعض البيانات أو وضع فيها نقض أو مناقضة فقد جعل فيها طرقا مختلفة موصلة
الى المطالب كما انه جعل في الارض (سبلا لعلكم تهتدون) فاذا اعنى بكم في طريق الارض فهو

خالط القلب صار نوما ومنه
قول عدي بن الرفاع
العاملى
وسنان أفضله النعاس
فرقت
في عينه سنة وليس بنائم

أشد عناية في طريق الوصول اليه (و) من عنايته بهم رايته فيكم في الارض انه جعل لها (علامات
 و) حيث فقدت العلامات الارضية (بالجمهم من دون) وكانا يستدل بالنجوم حيث فقدت
 العلامات يستدل بالامارة عدم الخلق على عدم الالهية لمن فقد له دلائل عدمها في حق الشركاء
 (أ) تطالبون دلائل عدم الهية الشركاء مع انه لا خلق لهم (فن يخلق كمن لا يخلق أ) تصرون
 على القول بالهية بما بعد جزمكم ان لا خلق لها (فلا تذكرون) فان زعمتم ان الالهية لا تتوقف
 على الخلق بل على استحقاق العبادة وهو موجود فيها فلما انما يستحقها المنعم شكرا على النعم
 فلوصح انغيره نعمة فلا شك انها محصورة (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) فقتضى ذلك
 استيعاب الاوقات في عبادة شكره على تلك النعم بحيث لا يبقى وقت لعبادة غيره والحكمة
 وان اقتضت الاستيعاب لم يؤخذ كم الله بتركه (ان الله لغفور رحيم و) لكن لا يغفر لوعبدتم
 الغير ظاهرا وباطنا اذ (الله يعلم مانسرون وماتعلنون) ثم الاله ان لم يعتبر فيه الخالق القيمة فلا بد
 ان يعتبر فيه عدم الخلقية (و) شركاؤكم بسوا كذلك اذ (الذين تدعون من دون الله لا يخلقون
 شيئا وهم يخلقون) بل هم دون كثير من الخلق اذ هم (أموات) وهم وان تعلقت بهم الشياطين
 (غير احياء) اذ الشياطين لا تدبر ابدانها (و) لو كانت ارواحها فلا تصلح للالهية بل لها ابدان
 هم هم من أعظم مرغوب الصالحين ومرغوب الطالحين لانهم (ما يشعرون اياتهم فعنون) على
 انه يجب ان يكون الاله متصفا بأعلى الكالات الذي لا يتصور فيه الشرك لذلك وجب ان يقال
 (الهكم له واحد) لكن انما يظهر على كماله في دار الجزاء فيؤمن به من يؤمن بجزائه (فالذين
 لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) ان يكون له أعلى الكالات كيف (وهم مستكبرون)
 يجوزون ان يكون لانفسهم مثل كماله وهم وان لم يظهر واذلك (لاجرم) يجازيهم الله به (ان الله
 به لم ما يسرون وما يعلنون) من تجوز مثل كماله لشركائهم كيف ولولم يجازيهم بذلك لكان
 محسنا اليهم وهو انما يحسن الى من يحبه (انه لا يحب المستكبرين) مطلقا فكيف يجب
 المستكبرين عليه ويقربهم اليه باستكبارهم (و) من استكبارهم على الله انهم فضلوا كلامهم
 على كلامه فانه (اذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) اتريفة دينكم (قالوا أساطير الولين) أي
 الا كاذب التي سطرها ولم يحصل لهم بذلك فضل على الله ولا على أمثالهم الا في زيادة الوزر
 فكأنهم قالوه (ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة) الذي يظهر فيه ثقلها (و) تزداد ثقلا
 لانهم يحملون (من أوزار الذين يضلونهم) وان كان اضلالهم أو ضلالهم (بغير علم) بكونه
 مجهز الان اجهازه لا يخفى على المتأمل فهم مقصرون في ذلك فلا يعذرون في الجهل (الأساء
 ما يزرون) لانه انضم الى وزر استكبارهم وزر تقصيرهم ولوعرف المضلون اجهازه كان قولهم
 أساطير الولين مكرامنهم على من يضلونهم فهو أشد من اضلالهم الجهال (قد صكر الذين من
 قبلهم) كفرودين كنعان في سرحالهم عد الى السماء فيقاتل ربهم بتليبسا على الجهال مثل
 تليبس هؤلاء بالصعود الى سماء كلامه المجهز الذي لا يكون معوية الوصول اليه أدنى من
 معوية الوصول الى السماء ولا يكون في الاستجمالة دون استجمالة مقاتلة الله (فأني الله بنينا من

(قوله سبحانه) أي علامتهم
 والسماء والسماء العلامة
 (سنون) جمع سنة والسنون
 الجدوب كقوله ولقد أخذنا
 آل فرعون بالسنين (قوله

فسبحوا في الارض) أي
سبحوا في الارض آمنين
حيث تقيمتم (قوله عز وجل
سبحهم) أي فعل بهم السوء
(قوله تعالى سبحانه) وسبح

القواعد) أي فأتى أمر الله باهلاك بنيانهم من جهة دعايمه فتضعفت (نخر) أي سقط (عنا
السقف من فوقهم) فكذلك تضعف بنيان فصاحتهم وبلاغتهم اذ عارضوه وبسط جاهل
كما جرب من أبي العلاء المعري وغيره) واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي جهة ما لم
لأنهم اعتمدوا على قوة بنيانهم - فكان سبب هلاكهم كذلك بعذاب هؤلاء بظهور مجزاه
عند المعارضة (ثم) بعد ذلك العذاب (يوم القيامة) الذي يشتمل فيه الخزي (يخزيهم) ب
يا أمرهم بمعارضة كلامه مع ظهور إعجازه للكل فيه (ويقول أين شركائي) في كلامي الباطل
أقصى مراتب الإعجاز (الذين كنتم تشاقون فيهم) أي تهملون مشقة الجهاد في شأنهم بحجم
كلامهم مع معارضة الكلام الله (قال الذين أوتوا العلم) بحقائق القرآن التي بها إعجازه (ال
الخزي) التام في معارضة القرآن (اليوم) الذي اجتمع فيه العالمون بالإعجاز (والسوء) أي
سوء المعاقبة على تلك المعارضة (على الكافرين) أي المسكرين على كفرهم الى وقت الموت
فهم (الذين تتوفاهم الملائكة) الذين يظهرون أسرار إعجازه بظهورهم فيظهر كونهم (ظالمين
أنفسهم) بدعوى مشاركة الله في كلامه المجزئ (فأنقوا السلم) أي الانقياد لقرآن وقوله
(ما كنا عمل من سوء) معارضة ولا إنكار فيقول الملائكة (بلى) كنتم تريدون معارضة الله
وتنصرون على إنكاره ولا ينفعكم إنكار ذلك بعد علم الله به (إن الله) الذي أردتم معارضة
وتكذيبه (عليهم بما كنتم تعملون) في كتابه وأوامره ونواهيها (فادخلوا أبواب جهنم) بهم
الجهنم (خالدين فيها) استيقفاء للعبادة الأخرية فيها استيقفاء كم للعبادة الدنيا في الكفر
بالاستكبار على الله بتجويز معارضة كلامه لكم وأشر كما كنتم (فلننس منوى المتكبرين)
من بين مشاوي سائر الناس من جهنم (و) يدل على تكبرهم قول أهل الحق في مقابلتهم فانه اذا
(قيل للذين اتقوا) القول بالباطل والمشكوك فيه والعناد والتمكبر (ماذا أنزل ربكم) لتربية
دينكم (قالوا خيرا) من كلام جميع المخلوقين لا يتأتى لهم معارضته وفيه من فوائد الهداية
وغيرها ما ليس في غيره اذ فيه (للذين آمنوا) النظر فيه والعمل به فيه (في هذه الدنيا) التي
شأنها الخجاب عن الكمالات الحقيقية (حسنة) من العلوم والكرامات (و) لا يقطع عليهم بذلك
فوائدهم الأخرية بل (لدار الآخرة خير) في تحصيلها مع أن دار الدنيا ليست لهم وإنما
لهم الآخرة لأنهم خير خلق الله (وانتم دار المتقين) الآخرة وأقل ما فيها من الخيرية انما
(جنات عدن) أي أقامة وان كانوا الأبرار (يدخلونها) أي يدخلون درجات القرب والعلو
فيها اذ (تجزي من تحت الأنهار) من العلوم والكرامات والمقامات وكيف لا تزداد مع اتهم مع
انه (لهم فيها ما يشاؤون) من المراتب العالية وهي وان كانت فوق قدر استحقاقهم لكن (كذلك
يجزي الله المتقين) أي الذين وقوا أنفسهم عن النقائص يقبهم الله نقائص الآخرة كيف
ولا تطيب أنفسهم بدون ذلك ولا بد من تطييبها في الحكمة لأنهم (الذين) طيبوا اعتقاداتهم
وأعمالهم الى حين الموت (تتوفاهم الملائكة طيبين) لذلك طيب الله موتهم اذ (يقولون) لهم
عند قبض أرواحهم (سلام عليكم) لا يلحقكم مشقة بنقص ولا يغيره بل يستل مشقاتكم

السابقة لذات (ادخلوا الجنة) التي لامسقة فيها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الشاقة انقلبت
عليكم لذات ولا يزالون يزدادون لذة فلا يجدون نقصا يؤلمهم الا بدلهم الله لذة بالترقي عنه واذالم
يؤمنوا بهذا البيان الذي به اعجاز القرآن (هل ينظرون) أي ينتظرون للايمان (الا أن تأتيهم
الملائكة) المكاشفون لهم عن ظلمهم أو طيبهم (أو يأتي أمر ربك) بالجزاء عليهم ما ولا ينفعهم
هذا الانتظار اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) فلم ينفعهم (و) لم يكن ذلك ظلما من الله مع
كونه نافعا في نفسه فانه (ما ظلمهم الله) بابطال نفع ما هو نافع (واكن كانوا أنفسهم يظلمون)
باعتقاد النفع فيما هو ضار بنفسه فظهر ضرره لهم (فأصابهم سيئات ما عملوا) على اعتقاد أنها
حسنات فلم تكن حسنات بل محبطة للحسنات كيف (و) قد استهزؤا بها هو أصل الحسنات
لذلك (حاق بهم ما كانوا يستهزؤن) أي أحاط بهم جزاء استهزائهم (و) من استهزئهم بالدين انه
(قال الذين أشركوا) لو كانت الافعال بارادتنا لكنا مشاركين لله في ايجاب الافعال ولو كانت
بارادة الله (لواء الله ما عبدنا من دونه من شيء فخر ولا آباءنا) اذ لا ربوية لاحد منا ومنهم
(ولا حرمنا من دونه) أي من دون ارادته (من شيء) فلو عذبنا على عبادة الغير أو التحريم لكان
ظلمنا مع انكم تقولون لا ظلم من الله تعالى فهذا وجه استهزائهم فنقول مقتضى هذا ان
لا يعذب الله أحدا على الشرك والتحريم لكنه منقوض بتعذيب الله الامم الماضية عليهم ما
اذ (كذلك فعل الذين من قبلهم) من الشرك والتحريم متساكين بمثل هذه الشبهة فارسل الله
عز وجل الرسل لحملها تارة بأن ارادته تابعة لعلمه وعلمه تابع لمقتضى استعدادات حقايقهم
وامكنهم لم ينقادوا لحملها الا لمن كان قاهرا عليهم يخافون من المعاندة معه ولكن (فهل) أي
ما (على الرسل الا البلاغ المبين) أي تبليغ أمر الله مع حل الشبهات (و) استعدادات
حقايقهم كما اقتضت صدور تلك الافعال منهم اقتضت الامر التكميلي وارسل الرسل به اليهم
لذلك (اقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطواغوت) وهذا الامر قديما وافق
الفعل المستعد له فيكون هداية وقد يخالفه فيكون ضلالة فالله تعالى أراد كليهما (فهم من
هدى الله) لاقتضاء استعداد عينه موافقة الامر التكميلي لفعله (ومنهم من حققت) أي ثبتت
مع اقتضاء الامر التكميلي رفع الضلالة (عليه الضلالة) ويدل على كونه ضلالة مع كون
الفعل واقعا بارادة الله مؤاخذه عليه وهو وان لم يكن اكتم محسوسا الا أن فلا تعارضوا
بعقوليكم لمناقضته الواقع (فسيروا في الارض فانظروا كيف كان مصاقبة المبكذبين) مع ان
تكذيبهم كان مراد الله والامر وان كان من الله فليس مقتضاه مراده في حق أهل الضلال
لذلك (ان تخرص) أي المكامل الذي يتوهم من غاية كماله محضة معارضته لمراد الله (على
هداهم) بعد ارادة الله ضلالهم (فان الله) لا يعارض في ارادته ولو بأمره حتى انه (لا يهدي
من يضل) وان كانت الهداية من أمره المراد له فارادة الامر لا تستلزم ارادة مقتضاه (و) ليس
هذا حاجة لهم بل عليهم لان ارادته تابعة لمقتضى استعداداتهم مع ان مقتضاها الامر
التكميلي والتعذيب على مخالفته لذلك (مالهم من ناصرين) يدفع عنهم العذاب (و) غاية

الشديد الصليب من الحجارة
والضرب عن أبي عبيدة
وقال غيره السجيل حجارة
من طين صاب شديد وقال

ما يفتتصرون به انهم (أقسموا بالله جهداً أي انهم) أي مؤكداً أي انهم - ثم انه لو صح تعذيبه لما اعلی ما اراد من افلا شك انه انما يكون بعد البعث لكن (لا يبعث الله من يموت) لجرى ان سنته بعدم بعثه فلا يتبدل فقل عز وجل (يلى) يبعثون وسنته انما لا يتبدل حيث لا وعد في مقابلاته او قد وعد ههنا (وعدا) كان ايقاؤه (عليه حقاً) لتلازمه نقص الكذب ولا نقص في تبديل سنته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) انه اذا تعارض الوعد والسنة فالترجيح للوعد بل لا يعلمون انه وعدهم بذلك لكن لا بد منه تخويفهم من الاختلاف في الاعتقاد الذي يتعلق بذاته وصفاته وتوجيهه وأفعاله والاعمال المرضية والمكروهة له والتخويف انما يتم بالبعث (اليمين لهم) الذي يحتلفون فيه مما ذكر ولا يكون الا بان يرجعهم - ثم اليه بالبعث (و) كيف يترك البعث وقد خلق العقلاء لمعرفته وفيهم من كفر به ولم يعلم كذبه فلا بد من ان يبعثه (ليعلم الذين كفر) والنهم كانوا كاذبين) فهذه اسباب البعث ولا مانع منه سوى العجز لكن لا يتصور العجز عن كلمة واحدة لا مشهورين بالعجز وهو مما يحصل بكلمة واحدة (انما قولنا اشئ) أي حقيقة شئ (اذا أردناه) أي أردنا جعلها شئاً موجوداً (أن نقول له كن) من غير ضم كلمة أخرى معها (فيه) (كون) من غير تخلف (و) لو قيل انه وعده لا يجب ايقاؤه فالبعث ليس للوعد وحده بل للوعد ايضا فانه وعد (الذين هاجروا في) سبيل (الله من بعد ما ظنوا) بالخراج عن أما كنهم (النبؤ انهم في الدنيا حسنة) فنجعلها ما كانهم الذي لا يمكن الظالمين انراجهم منه (و) هو وان كان نفعاً دنيوياً لهم لا يقابل الاجر الاخر وى الموعد ولهم (لا اجر الاخرة أكبر) فالاعتصام على الادنى الدنيوى انما يكون من البصير العابر لكن انما يعلم الكفار (لو كانوا يعلمون) جوده وقدرته وكيف لا يستحق المهاجرون ذلك الاجر مع انهم (الذين صبروا) على ما ظنوا في سبيله وأجر الصبر بغير حساب كيف وفيه نصرهم على الكفار (و) هم (على ربهم يتوكلون) لينصرهم على الكفار في الدارين فان قالوا سلنا قدرة الله على البعث وسببه ولا مانع منه لكن أمره ~~ممكن~~ لا يعرف وقوعه الاعلى ألسن الرسل انكمهم بشئ لا يمكنهم الاطلاع على الامور الاخرى قال تعالى لهم (وما أرسلنا من قبلك الا رجالاً) ويكنى في اطلاعهم الوحي وقد كان (نوحى اليهم) فان لم تعرفوا الفرق بين الوحي والوسواس (فاستلوا أهل الذكر) أي الذين شرفهم الله بمعرفة اسرار مجزاته وكتبه (ان كنتم لا تعلمون) حقيقة رسالتهم (بالبينات) الظاهرة على أيديهم - (والزبر) النازلة عليهم للدعوة الى الخيرات في العموم (و) ان ابسوا عليكم الامر يكتفيكم مراجعة الرسول اذ (أنزلنا اليك) أيها المخصوص بخطاب الله تعالى لغاية كماله واطلاعه على اسراره (الذكر) أي ما هو الشرف المطابق من بين الكتب السماوية (التي بين الناس) أي الذين نسوا اجهازه مع ظهوره للمتذكرين اسرار (ما أنزل اليهم) تجميعاً لبعثهموا أسرارهم شيئاً بعد شئ فيعرفوا اجهازه (و) لولياتهم مراجعتك أو يعارضهم الامر عند مراجعتك ومراجعتهم لمكرهم (لعلهم يتفكرون) في أسرارهم فيعرفون اجهازه

ابن عباس يجهل آجر
(قوله السقاية) هي مكيال
يكال به وينزب فيه (سوى)
اذا كسر أوله وضم نصير

لا محالة (أ) لا يبالى الملبسون أمرهم بما هم من مكر السيئات (فأمن الذين مكروا السيئات)
 سباني كتاب الله والامور الدينية (أن يحسف الله بهم سم الارض) كما حسف بقارون اذ
 مكرهم في فرس ابغية لترصيه بالزنا معهما (أو) آمنوا ان (يأتيهم العذاب) غير الحسف
 (من حيث لا يشعرون) أي من جهة لا يشعرون بها كما لا يشعرون المكور بقصد الماكر
 (أو ياخذهم في قلوبهم) أي سمعهم في آيات الله بأن يفضيهم على أيدي أولي العلم بظهور
 هجرهم عن معارضتهم اليه عز الله عن تصديق رسوله ولولاية عد ذلك (فأهم عجزين) الله ويكني
 ذلك في ظهور هجرهم الموجب فضيحتهم عند العلماء الذين هم أعز خلق الله (أو ياخذهم)
 بأن ينقص من فضائلهم شيئا بعد شيء ليصيروا (على تخوف) ان يسلبهم الكمالات كلها
 وهذا أقرب لاشعاره برأفته بهم ورحمته عليهم فلا يبعد (فان ربكم لرؤف رحيم) يزعمون
 ان رأفته ورحمته تنافي التعذيب مع ان غاية الاذلال (ولم يروا الى) تذليل كل (ما خلق
 الله من شيء) له لانه (تتفوا) أي تميل (ظلاله عن العين) هو وان كان لا يتخلو عن شرف
 فلا تقتصر على الميل اليه بل تميل الى (السمائل) أيضا ولا تبتغي مرتفعة بل تقع على الارض
 (سجد الله و) تذلل الظاهر دليل تذلل الباطن فأصحابها (هم داحرون) أي منذلون وان
 كان فيهم مستكبرون (و) قد ظهر من الكل سجود الانقياد لارادة الله وسجود الامثال
 من أعز خلق الله وهم الملائكة اذ (لله يسجد) جميع (ما في السموات وما في الارض
 من دابة) أي متحرك من الافلاك والكواكب والحيوانات (والملائكة وهم) وان
 كانوا أعز من الانسان في جواهره (لا يشعرون) فهم منقادون من كل وجهه ظاهرا
 وباطنا كيف وهم وان كانوا مجردين وأقوى (يخافون ربهم) الذي ربههم بتشريف
 جواهرهم وتعظيم قوتهم لكونه قاهرا (من فوقهم) يمكنه تبديل أحوال جواهرهم من
 الطيب الى الخبيث (و) لولم يخافوا (يفعلون) بهتضي طيب جواهرهم (ما يؤمرون)
 وان أمرهم بالتعذيب الذي خالف طبعهم كاله ان يأمر بما لا يدركه العقل فلا يبعد على الله ان
 يعذب من يشاء بما شاء (و) الكل وان كان ساجدا لله باعتباره لارادة أو باعتبار ان عباده
 مظهر عبادة له فليس ذلك مانعاً له من التعذيب على الشرك لما افقته نهى التكليف اذ قال
 الله لا تتخذوا الهين) متعددين بأقل الاعداد (اثنين) والمشركون زادوا على النهي مالا
 ينصرون ولا يتصور ان يأمر بالشرك وان جاز ان يأمر بما لا يدركه العقل اذ لا يأمر باعتقاد
 ما ليس في الواقع واقعا (انما هو له واحد) وربعاتهم الامر بخلاف الواقع من الخوف
 ولكنه لا يتصور من الله بالنسبة اليه واما بالنسبة الى العبد فله ان يفيد الامان منهم وقد فعل
 اذ قال (فأبأى فارهبون) أي خضوني بالخوف (و) كيف يخافون الغير مع اعطاء الله الامان
 منهم والخوف سواه لا يستقل بالتأثير اذ (لهما في السموات والارض و) كيف لا يعطى الامان
 من الغير ولا يتم التدين بدين الله بدون ذلك اذ (له الدين واصبا) أي لازم لزوم الدين له بتأني
 خوف الغير (أ) تذكر لزوم الدين له (فغير الله تتقون و) عبادة الغير كما لا تكون للخوف

واذا فزع مد كقوله الى
 كلمة سوا بيننا وبينكم أي
 عدل ونصف يقال دعاءك
 الى السوا فاقبل أي الى
 النصفة وسواء كل شيء

منه لا تكون لجر النفع منه اذ (ما بكم من نعمة) جهلتم منعمها (فن الله) اى فاعلموا انها من
الله ولا دفع الضر من جهته لان غاية انكم تتوقعون منه دفع الضر (ثم اذامكم الضر
فاليه تجارون) اى تتضرعون (ثم اذا كشف) اى بذلك التضرع (الضر عنكم اذا
فريق) اى جماعة (منكم برهم يشركون) اذ يزعمون انه ارتفع بسبب الغير ولا فائدة في
هذا الشرك سوى كفران النعمة (ليكفروا بما آتيناكم) فلا يلزمهم شكرها الموجب
للعباداة لية قرعوا للاشتغال بالتمتع (فتمتعوا) بها كافرين بالمنعم (فسوف تعلمون) ما فوتهم
من النعم الغير المتناهية المرتبة على الشكر وحصلهم من الشدائد الغير المتناهية المرتبة
على الكفران مع ان أدنى شدة منها لا تنفي نعم الدنيا أجمع (و) مع كونهم لا يستفيدون
منهم نعمة ولا يدفعون ضررا يفيدونهم نعمهم ويستنصرون بانراجها اليهم اذ (يجعلون
لما لا يعاون) حصول الفائدة منهم (نصيما مما رزقناهم) يستفيدون منهم تلك الفائدة بناء
على انا وعدناهم تلك الفائدة في ذلك فان لم نساألهم عن تضييع تلك النعمة بلا فائدة (قال الله
لنصلن عما كنتم تفترون) علينا في وعدنا الفائدة على ذلك (و) كما يجعلون للاصنام
ما يحبونه من الاموال (يجعلون لله) ما يكرهون من الاولاد (البنات) وقد تنزه (سبحانه) عن
الزولد فضلا عن المكر وه (و) مع ذلك يفصلون أنفسهم على الله اذ يجعلون (لهم ما يشتهون)
من الذكور (و) ليس هذا التفضيل بما يلزمهم من غير شعور منهم بل مع ظهوره لهم فانه
(اذا بشر أحدهم) اى أحد الذين يجعلون لله البنات (بالانثى) ولدت له ولأحد من اولاده
(ظل) اى صار (وجهه) من الكآبة والحياء (مسودا) اى كآته أسود (و) من شدة
كرهته لها (هو كظيم) اى مملوء غيظا على امره لانه حصل له منها ما يوجب أشد الحياء حتى
انه (يتوارى) اى يستتر (من القوم من سوء) اى حياء (ما بشر به) يحدث نفسه (أبمسكه)
اى أيترك الم بشر به مع انه أقره (على هون) اى ذلة عظيمة (أم يدسه) اى يخفيه فيجعل له
(في التراب) حياء ومقتولا (ألا ساء ما يحكمون) بأن في البنات ذلا وفي الذكور عز والحكم
بالدس في التراب وجعل خير الاموال للاصنام وشرا الاولاد لله وخيرا لانفسهم ثم قال (للذين
لا يؤمنون بالآخرة) فيجترون على الله باثبات الصفات السوءه (مثل السوء) اى صفات
الذل (ولله المنزل الاعلى) اى صفات الكمال كيف (وهو العزيز) اى المتفرد بكمال العزة
المنافية لذل الموت الذى يطلب له الولد بكمال القوة المتنافية لذل الضعف الذى يدفع بالذكور
(الحكيم) في تخصص الخلق بالنقائص لتلايدعو الاشتراك مع الله في كآلانه (و) عزه
وان اقتضت التعذيب على الفور فكم تمنع من ذلك لافضائه الى تخريب العالم فانه
(لو يؤخذ) على الفور (الله) الجامع للرحمة والقهر (الناس) الذين شأنهم نسيان حكمته
(بظاهم) بخالفه حكمته (ما ترك عايبا) اى على الارض (من دابة) انسان أو غيره أما
الانسان فلانه لا يخلو واحد منهم من ظلم أو ما غيره فلانه خلق من أجله (و) الحكمة وان صنعت

وسطه (قوله تعالى مكانا
سوى) وسوى أى وسطا
بين الموضعين (قوله عز
وجعل السجبل) الكتاب
أى الصحيفة - ففيها الكتاب

المواخذة على الفور فلا تبطلها بالكلمة لافضائه الى ابطال مقتضى العزة بالكلمة (لكن يؤخرهم) لا الى أمدهم غير معين لانه يشبهه الابطال الكلبي بل (الى أجل مسمى) يستغفر منهم من يستغفر فيغفر له ويصبر من يصبر فيزداد عذابا (فاذا جاء أجلهم) أي غاية مدتهم (لا يستأخرون ساعة) أي لا يمكنهم طلب التأخير عنه الى ساعة أخرى للاسـتغفار منه لذهاب وقته المعين له (ولا يستقدمون) لاستقصاء العقاب (و) لكن قبل مجيئه لا يتظرون الى عزته اذ (يجعلون الله) مع كمال عزته (ما يكرهون) لانفسهم لما فيه من ذاتها (و) لا الى مقتضى عزته في حقهم اذ (تصف أسنتهم) الوصف (الكذب) لأعمالهم بأنهم أحسنه فيزعون (أن لهم الحسنى) على خلاف مقتضى عزته لكن مقتضاها تعذيب من استبدلها بغاية الذلة (لأجرهم) أي حقا (أن لهم النار) بمقتضى قهر عزته (وأنهم مقرطون) أي مقدمون في التعذيب على غيرهم اذ أرادوا تقدمهم على الله بالتفضل عليه اذ جعلوا له ما يكرهون لانفسهم وانما قالوا ان لهم الحسنى مع انهم تفضلوا على الله من تزيين الشيطان لهم ولا يعد مع بيانك لتزويراته فانه (تالله لقد أرسلنا الى أمم من قبلك) أي بينوا لهم ما يترجمهم من الله ويعددهم من النار وما يقربهم من النار ويعددهم من الله (فزين لهم الشيطان أعمالهم) المقربة من النار المبعدة عن الله فأراها بالعكس وأنت وان كان بيانك أنهم فلا يزال موالاته بالكلمة لعدم كونه مطبعا (فهو وإيهم اليوم) يرجحون قوله على قولك لموافقة أهوائهم (و) هي وان كانت لذينة (لهم) منها (عذاب أليم) يؤلم ظاهريهم وباطنيهم (و) كيف لا يؤلمهم ولم يترك بيانك من تليسانه شيئا لانا (ما أنزلنا) من مقام علمنا الكامل (عليك) يا كدل الرسل (الكتاب) الذي هو أكل الكتب (الالتمين لهم الذي اختلفوا فيه) لوقوع الالتباس فيه (و) كيف لا يرفع الالتباس وهو (هدى) بأقامة الحجج ورفع الشبهة (ورجوة) بأفادة الكشف التام لكنه انما يكون مقبدا (أقوم يؤمنون) بالله فيما ملون في كلامه فيجدون فيه هذه المطالب الشريفة الدالة على انه من عنده العجز من سواه عنه (و) لا يبعد من الله مع غاية عظمته انزال الكتاب لأحياء النامس عن موت الجهل اذ (الله أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ان في ذلك) أي انزال المطر لأحياء الأرض (لاية) على انزال الكتاب لأحياء الناس (أقوم يسمعون) الدلائل من كتابه المجز لا شمله على ما لا يتناهى من الفوائد المفيدة للهدى والرجوة (و) لا يبعد ان يكون في هذا الكتاب هذه الفوائد مع ما يرى في ظاهريه من الاقتصار على الظواهر وكثرة التكرار وتبدل الالفاظ (ان لهم في الانعام عبرة) لان الغذاء الواصل الى كرشها اذا انهمض انجذب الصافي الى الكبد والكثيف الى الأمعاء ثم ما في الكبد يصير دما ثم يتقسم الى الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء فتذهب الى الطحال والمائية فتذهب الى الكلية ثم الى المثانة ويبقى بعضه دما يدخل في الاوردة وينصب ببعضه الى الضرع فيصير لبنا لذلك (نسقيكم مما في بطونه) من الغذاء اذ كرا الضمير بناء على ان الانعام مفردة مقنن بمفعول الجمع كقولهم فوبأ بكاش

وقيل السجل كاذب كان
لأنه صلى الله عليه وسلم
وتعالم الكلام للكتب (قوله
عز وجل فخريا) بكسر
السين من الهز وضم خريا

وإذا أثبت فهو كسـ يرغم أو انه في معنى الجمع (من بين فرث) وهو ما في الامعاء من النفل
 (ودم ابننا خالصا) لا يشوبه شيء منهم لذلك يكون (سائغا) يجري في الحلق بلا عصة (لشاربين)
 اذ ليس فيه خشونة النفل ولا دسوسة الدم فكما انقسم الغذاء الى فرث ودم ولين فكذا
 القرآن تنقسم معانيه الى قسم محض كالنفل واب محض كالدم وفوائد عجيبة كاللبن لذلك
 يسوغ لاهل الحقيقة والشريعة جميعا اذ لا تناقض فيما احدهما الاخرى ثم أشار الى أن
 النفل بالفرث والدم ليس اقصـ ذلك اذ كله مدح كثمرات النخل والاعناب (و) لكن
 يتخذ منه علوم مختلفة كما انكم (من ثمرات النخل والاعناب تتخذون منه سكرا) أي
 خرا وهو مثال علوم الحقيقة لموجبة السكر المحبة وقد عرض للغمز ثم السكر لكنه لا دم
 يلحق المشبه بها (ورزقا حينا) كالتمر والزبيب والدبس والفحل وهو مثال العلوم النافعة
 التي ينظم بها أمر المعاش والمعاد (ان في ذلك) الاتخاذ (لاية لقوم يعقلون) أي يستعملون
 العقل فيتخذون من القرآن هذه العلوم النافعة لهم في معاشهم ومعادهم والعلوم الموجبة
 لسكر المحبة فيجمعون بين هذه العلوم بلامنافضة بقوة العقل (و) لا يعدم من الله ان يلهم
 بعض عباده استخراج علوم حلوة شافية من القرآن من غير استعجال عقل ببناء كلماته
 بوضع الشرف وتميم معانيه والتصرفات العالمية فيها مع تحصيل الاخلاق الفاضلة
 وسلك سبيل الكشف من التزكية والتصفية مع كمال التذلل فيه فقد فعل مثله بآدنى
 الحيوانات اذ (أوحى) أي الهم الهاما يشبه وحى الانبياء (ربك) الذي ربك بهذه الفضائل
 (الى النحل) وهو الزبور ترتيبها (ان اتخذى من الجبال بيوتا) من ادهان الانوار ودسوماتها
 وهو الغالب (ومن الشجر) وهو المتوسط (ومما يعرشون) أي من السقف وهو النادر
 (ثم) بعد بناء البيوت التي تشبه الاعمال الشرعية (كلى من كل الثمرات) الحلوة والمرة
 والحامضة وهو يشبه تحصيل الاخلاق الفاضلة (فاسلكى سبل ربك) أي فاجعلى ما كانت
 في مسالك ربك التي تحيلها على ولا وهو مثال التزكية والتصفية حال كون تلك السبل (ذلالا)
 أي متدلة لك وهو اشارة الى تذلل العبد لله عند حصول التزكية والتصفية لا يظهر عند ذلك
 بدعوى الالهية لنفسه ولا بدعوى الكمال لها (يخرج من) أفواهها العباب نشأ من ما كواها
 في (بطونها) وهو (شراب) أي صالح للشراب وهو مثال شرب العلوم الدنية (مختلف
 ألوانه) أيض وأسود وأحمر وهو مثال اختلاف انواع تلك العلوم (فيه شفاء للناس) اما
 بنفسه كما في الامراض الباغمية أو مع غيره اذ لما يخلو بهجون عنه وليس المراد العموم لانه
 نكرة في سياق الاثبات لكن تنكيره يفيد تعظيمه (ان في ذلك) الوحي (لاية) على الهام الله
 بعض عباده استخراج العلوم من القرآن (لقوم يتفكرون) في حال القرآن فسريره قابلا
 وفي حال الرجال ففرونها مستعدين له (و) لا يبعد ان يكثر علوم القرآن مع ان كل عالم انما
 يتخذ منه مقدارا خاصا كما في العمر يكون لكل حى مقدار خاص اذ (الله خلقكم) باعتبار
 جمعة منكم نصيب في الحياة وتوابعها (ثم يتوفاكم) عن قريب او بعد مدة فيقطع نصيبه

بالضم من السخيرة وهو
 ان يصطهد ويكلف عملا
 بلا اجرة وقوله يتخذ
 بعضهم بعضا سخرى أي
 يستعمل بعضهم بعضا

قوله التي تحيلها الخ عبارة
 الكشف التي يحيل فيها
 بقدرته النور المرعلا
 من أجوافك ومنافذ
 ما كان اه وهي ظاهرة

من العمر (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) فبعض نصيبه ولكنه يستقر لانه انما يرد اليه
 (الكل لا يعلم بعد علم شياً) فكذا كل عالم يتخذ نصيباً من القرآن الذي هو الروح المعنوي ثم
 منهم من يقطع نصيبه ومنهم من يكثر ومن المكثرين من يبلغ مبلغاً يري نفسه جاهلة بأسرار
 بل بظاهرها ولا يبعد من الله ذلك الكمال علمه وقدرته (ان الله عالم قدير) فيعلم كيف يدرج
 العلوم الكثيرة في الالفاظ اليسيرة وقد رعى على اطلاع كل عالم على مقدار خاص منه (و) لا يبعد
 من الله ايقاع التفاوت في فهم العلوم من القرآن من غير تفاوت في العمر لانه رزق معنوي
 فهو كالخسب اذ (الله فضل بعضكم على بعض في الرزق) كيف وما يحصل بالتعلم لا يبلغ مبلغ
 علم المالم كما ان الغنى لا يعطى عبده ما فضل عن حاجته ولا ما يجعله مساوياً له (فما الذين فضلوا
 برأى رزقهم) الفاضل عن حوائجهم (على ما ملكت ايماهم) ولا مقتداراً يساويهم به
 (فهم فيه سواء) بل هذا التفاضل من الله فلا يبعد منه ان يفضل بعض علماء القرآن على بعض
 (أ) تنكرون فضل بعض علماء القرآن على بعض في فهمه (فبعمدة الله) التي هي تكثير
 فوائد القرآن بحيث يبلغ بها حد الانجاز (يجمعون) فية ولون انه مما يستوى فيه الكل
 مما يفهم من ظاهرها الذي لا يعرف به اعجازه (و) لا يبعد من الله ان يقيد من ألفاظ يسيرة
 ظاهرة بل من لفظ واحد معاني كثيرة اذ له نظير في المحسوسات اذ (الله جعل ليلكم من انفسكم
 أزواجاً) فانه كما خلق حواء من آدم خلق ذرات النسوة من ذرات الرجال فان لم يكن فلا شك
 انهم خالقون من نطف آبائهم (وجعل ليلكم من أزواجكم بنين وحفدة) فلا يبعد ان يقيد
 من كل لفظ من الفاظ القرآن معاني كثيرة ومن ازدواج الفاظه معاني أخرى ومن تلك المعاني
 الاول معاني نواتي ونوالت وهلم جرا (و) يكون ذلك بطريق الملازمة والاستدلال تارة
 وبطريق الذوق أخرى كانه (رزقكم من الطيبات) فالخاصل بطريق الذوق أطيب من غيره
 اذ لا كلفة فيه (أ) يغترون بقول الجهال (فبالباطل) من أقوالهم (يؤمنون) أي يصدقون
 بلا شبهة فضلاً عن جهة (وبنعمت الله) وهو كلامه الجامع لانواع الدلائل والاذواق (هم
 يكفرون) فيجعلونه دون كلام الجهال بل أساطير الأولين (و) كيف لا يكون نصديقكم
 لا أقوالهم ايماناً بالباطل وهم (يعبدون من دون الله) وعبادة الدون باطل ومطلوبهم أيضاً
 باطل لانهم يطلبون منهم الرزق مع انهم عباد (مالئكم اللههم رزقا) معنوا (من السموات
 و) حسبان (الارض شياً) من الملك الحقيقي والجازي (ولا يشتمطعون) على تحصيله
 لانفسهم أو اعبادهم بطريق الشفاعة أو غيرها ولا على دفع الضرر فهي لكونها من الله لا تأثله
 الله بوجه من الوجوه (فلا تضربوا) أي فلا تجعلوا بها ذمهم شر كما (الله الامثال) في استحقاق
 الله العبادة وكيف تصدقون أقوالهم انهم أمثال ولا تصدقون قول الله انهم اعاجزة مع ان
 الواجب العكس اذ لا يعقل تقليد الجهال مع وجود العالم (ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون) وان
 قالوا كيف نهلم ان قول الانبياء قول الله دون قول من يسمونهم الجهال يقال لهم (ضرب الله)
 لبيان ذلك (مثلاً) للجهال (عبداً) اذ لا يناسبون سيدهم بوجه من الوجوه (مملوكاً) اذ

(قوله جل وعز صدر مخضود)
 السدر شجر النبق مخضود
 لاشوك فيه كانه خضد
 شوكه أي قطع (محبين)
 حبس فحبيل من السجين

ملكتهم اهويتهم (لا يقدر على شيء) من التصرف والاتفاق لانهم وان أعطوا من العقول فليس
 لهم ان يتصرفوا بها ما يبلغون به المقاصد الدينية ويهدوا الخلائق (و) للانبيا الذين ناسبوا
 الحق وملكوا اهويتهم وأعطوا من العلم ما وصلوا به الى المقاصد الدينية كلها ظاهرها وباطنها
 بحيث يتمكنون من اتفاقها على الوجه المستحسن للاسرار على أهائها والظواهر على أهائها (من
 رزقناه) من الاحرار (منارزقا حسنا) لا خبت فيه من جهة الحرمة كذا علومهم ليس فيها خبت
 الضلال والفساد (فهو ينفق منه سرا) لاهل السر (وجهرا) لاهل الجهر (هل يستون)
 حتى يحل كلام الكل كلام الله أو كلام من دونه لا يستون بل يفضل أحدهما الآخر فضلا
 عظيمًا يوجب الشكر عليه وعلى من ينفق عليه (الجلل) وهؤلاء لا يشكرون (بل أكثرهم
 لا يعلمون) ان الله أعطاهم وان رأوا اتفاقهم (و) ان لم يظهر لهم من هذا المثال فضل الانبياء
 على جهالهم (ضرب الله مثلا) أي أظهر منه اذ العبد المملوك ربما يقدر بالاعتاق أو
 باعطاء التصرف فقل جهالهم ومثل الانبياء مثل (رجلين أحدهما أبكم لا يقدر) على النطق
 الذي به استفادة العلم وافادته بل (على شيء) من الاعمال لكونه مجنونًا فكيف ينض عليه علما
 أو مالا للاتفاق فيكافئه مثل ذلك (وهو كل) أي ثقل (على مولاه) أي الذي ولي أمره ومثله لو
 لم يكن كلالا ينووض اليه شيء لانه (أيما وجهه) من الاعمال (لايات بخير) أي ينجم فكيف
 ينووض اليه الاموال والعلوم (هل يستوى هو ومن بأمر) من الانبياء لكونه منطوقا
 ذا رشد (بالعدل) الشامل للقضائل (و) قد اشتغل علميا في نفسه اذ (هو على صراط
 مستقيم) لا يتوجه الى مطلب الا يبلغه باقرب سبي فكيف لا ينووض الله اليه العلوم لاتفاقها
 على الخلق سرا وجهرا (و) ان زعموا انه انما يحسن الامر بالعدل والكون على الصراط
 المستقيم عند الاطلاع على الحقائق لكن اغيب ولواطلعوا على الغيب لعلوا في الساعة
 يقال لهم (لله غيب السموات والارض) فله ان يطلع منها على ما يشاء لمن يشاء ويمنع منها
 ما يشاء فيخص به ذاته (و) لا يضرم عدم الاطلاع على أمر الساعة اذ يكفيهم ان يطلعوا
 على قربها فانه (ما أمر الساعة) في القرب من قدرة الله (الا كلم البصر) أي اقرب رجع
 الطرف من أعلى الخدقة الى أسفلها (أو هو أقرب) بان يكون في زمان أقل أو ان بعث جميع
 الخلائق وهو ان كان أمرا عظيما لا يعظم على الله (ان الله على كل شيء قدير) لا يعد من
 الله ان يخرج بعض أفراد الانسان من ظلمة الجهل الى نور العلم والولاية والنبوة فان له نظيرا في
 المحسوسات اذ (الله أخرجكم) الى النور الحسي (من بطون امهاتكم) وهي مظلمة (لا تعلمون
 شيئا) الى النور المعنوي اذ (جعل فيكم السمع والبصار) لادراك المحسوسات الغائبة
 والحاضرة (والافتدة) لادراك المعقولات لتتوسلوا بذلك الى معرفته وعبادته (لعلكم
 تشكرون) بمعرفته وعبادته ولا يلزم من ذلك تساوي الكل فيها كما لا يتساوى الحيوانات
 في الاماكن (١) تشكرون تفاوت المسكنات وقد وقع في الاماكن فكانهم (لم يروا الى
 الطير مستخرات) يتمكن (في جوار السماء) كذلك يرتفع بعض الانسان بمكانة العلم على بعض

ويقال في بعض مفسرة تحت
 الارض السابعة يعني ان
 أعمالهم لا تصعد الى
 السماء وان كتاب الابرار
 في عليين أي في السماء

لا يستعلائه على بى نوعه بل باعلاؤه الله اياه كاعلائه الطير اذ (ما يسكنهن) في ذلك المكان مع ثقلها
 (الا الله) وان توهموا انه اجنخته (ان في ذلك لآيات) اشير الى بعض ارافعة رفع الطير (اقوم
 ومنون) بالله فيعملون بآياته ويستزيدون بها معارفه حتى ترتفع احوالهم ومقاماتهم ولا يلزم
 من ذلك الارتفاع الانتقال من مكان الشهوية والغضبية بالكلية فذلك بسبب البقاء فلا بد من
 السكون فيه (و) لا يلزم الخروج منه كما لا يلزم السالك الخروج من بيته الظاهر اذ (الله
 جعل لكم من بيوتكم مكنا) لكن هذا السكون لا ينبغي ان يكون بحيث يمنع من التحرك الى
 الله ولا من الاتجار بالاعمال والاحوال والمقامات بل غاية الامر ان يتقل البيوت كما انه
 في المحسوسات (جعل لكم من جلود الانعام) خصه بالذكر لانها اقوى من بيوت الاشعار
 والنبات (بيوتا) يمكن نقلها اذ (تستخفونهم ايوم طعنكم) اي ارتحالكم (ويوم اقامتكم)
 فكذلك يستخف هذه القوى المتحركة الى الله حال سلوكه وحال استقراره بمقام قربه وانما
 يتيسر ذلك بلباس التقوى واتجار الاعمال والاحوال والمقامات بل تكون كأنهم احاصلة
 من هذه القوى كيف (و) قد جعل الله لاعتبار ذلك (من اصوافها واوربارها واشعارها)
 اي اصواف جلود الضان واوربار جلود الابل واشعار جلود المعز (اثاناً) من الملابس والمفرش
 للاشارة الى التلبس بلباس التقوى بجميع انواعها واستفراش بساط الشريعة الظاهر
 والباطن من كل وجه (ومنا) يتجر بها (الى حين) للاشارة الى الاتجار بالاعمال والاحوال
 والمقامات الى حين الموت (و) استصحاب هذه القوى وان كانت لا تخلو عن اذية فغايتها
 انهم الحرة الشمس (الله) جعل لكم عنها ظلالا من الاخلاق والاعمال والاحوال
 والمقامات كما انه (جعل لكم مما خلق) من بعض الاجسام (ظلالاً) هذا اشارة الى ظلال
 الاخلاق والاعمال و اشار الى ظلال الاحوال والمقامات بقوله (جعل لكم من الجبال كناناً
 و) ان خفتهم من حرارة اذية النفس اذ توت بملك القوى جعل لكم لباس التقوى حافظاً عنه
 كانه (جعل لكم سراييل تقيكم الحرو) ان خفتهم من محاربة الشيطان به جعل لكم
 حافظاً من الدلائل ورفع الشبه كانه جعل لكم (سراييل) من الدروع والجواش والسرايل
 (تقيكم باسكم) فكما انتم نعمته في هذه المراضع (كذلك يمت نعمته عليكم) في كل موضع
 فجعل لكم ظلالاً من اسمائه الجمالية عن قهر اسمائه الجلالية حال السلوك وجعل في القضاء في
 الله كنان وجود العبد بكن وجود الحق وفي البقاء ما يناسب صفات الحق للائتمام عن حرارة
 شهوات النفس ودروعاً عن محاربتهم بعد الرد بصفاتها (اعلمكم تسابون) وجودكم لله عند الرد
 (فان قولوا) عن هذا البيان الدال على كمال علمك فلا يضرك عدم الجاهل الى الهداية (فاعلموا)
 عليكم البلاغ المبين) وقد بينت لهم هذا البيان نعمته الله فهم بحيث (يعرفون نعمته) الله
 بالباطن بحيث صار لجنه الباطن (نميشكرونها) باللسان اذ لم نصبر ملجأ لهم (و) ليس هذا
 الانكار لبقاء اخفاء عليهم بل (أكثرهم الكافرون) أي سائرهم لهذا البيان الذي يكاد
 يلحق المحيى (و) لا ينقطع سترهم بسترهم بل يسترونه (يوم تبعث من كل امة شهيداً) فيشهد

السابعة

* (باب الشين المفتوحة)

* (قوله عز وجل شكور)
 أي مثيب تقول شكور
 الرجل اذا جازيته علىقوله والسرايل هكذا في
 الاصلين بأيدينا وعبرة
 الكشف والسرايل عام
 يقع على كل ما كان من
 جديد وغيره هـ

عليهم بما يطل سترهم (ثم لا يؤذن للذين كفروا) بردها عليهم ليعودوا الى سترهم (ولا هم يستعجبون) أي ولا يطلب منهم الاعتذار لخروج وقتهم وهو ما قبل رؤية العذاب (و) ما بعد رؤيته فلا يفتقد تخفيفا فضلا عن ازالته بالكلية فانه (اذا رأى الذين ظلموا) بستر الحق الواضح الى ان يشهد عليهم - م الشهود (العذاب) فاعتذروا (فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) للاعتذار وان كانوا منظرين لاقامة الشهود عليهم - م (و) كيف يخفف عنهم أو ينظرون وأثر الظلم فيهم باق الى هذه الحالة فانه (اذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركائنا) اجعلهم شفعا فاذهم (الذين كانوا من دونك) ليكونوا شفعا فاعذلك (فالقوا) أي رد الشركاء (اليهم القول انكم لكاذبون) في جعلكم ايانا شركاء الله فكيف تتوقعون الشفاعة من هذا القول الكاذب (و) لو كان صدقا كان مانعا من الشفاعة لا شفعاءه بالعداوة مع الله تعالى لذلك (ألقوا الى الله يومئذ) وان ادعى بعضهم الشرك قبله (السلام) أي الصلح بترك الشرك (و) هم وان صالحوا مع الله لم يصيروا شفعا عنده بل (ضل عنهم ما كانوا يفترون) من كونهم شفعا عنده قبل الصلح او بعد بل (الذين كفروا) من هؤلاء الذين القوا الى الله يومئذ السلم بدعوى الشرك لانفسهم (وصدوا) بدعوى الشفاعة عند الله الناس (عن سبيل الله) فانهم وان صالحوا الله يوم القيامة (زدناهم عذابا فوق العذاب) الذي للمستهشفين بهم لا يصلحهم بل (بما كانوا يفسدون) دين انفسهم ودين الخلاق فأنى يتصور منهم الشفاعة (و) لا يختص زيادة العذاب عليهم بدخول جهنم حتى ربما يتوهم شفاعتهم قبل رؤية دخولهم النار بل يزداد عذابهم - م أيضا (يوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم) ليفضحهم لالعداوة معهم بل مع كونه (من انفسهم و) اذا أنكرهم وامن ذلك شهداتهم (جهنم) شهيدك شهيدك على هؤلاء) الشهداء والمشهد عليهم انزكى الشهود وتريد الشهود عليهم فضيحة بل قبائحهم - م مما نقلت اليك بالتواتر (و) لا يمكنهم ان يقولوا ان الذي نقل اليك أحاديث كاذبة لانا (نزلنا عليك الكتاب) المصدق لها مع كونه (تبيانا لكل شيء) من المعارف والاحكام واخبار الماضين (وهدى) مشة على الدلائل ورفع الشبه (ورجى وبشرى للمسلمين) بأنهم يبلغون به الى حد القراءة بحيث لم تبين لهم أحوال الماضين لاطلوع اعيانهم بقراستهم فاذا كان هذا للمسلمين عامة فكيف نبيهم صلى الله عليه وسلم وانما بلغوا هذا الخدين قيامهم بهذا الكتاب لانهم يصيرون به أصحاب الحكمة والتجربة والتجلمة كما لاوتكميلا كما قال (إن الله يامر) فيه (بالعدل) أي الاعتدال وهو التجلمة بالاوساط الجديدة في باب الاعتقادات كاتوحيدين المعطيل والشرك والقول بكتب العبيدين التقويض والجبر وفي باب الاعمال كإدراك الواجبات والسنن بين البطالة والترهيب وفي باب الاخلاق كالحكمة بين البلاهة والدهاء والعفة بين الغنى والشره والجود بين البخل والتبذير والشجاعة بين التهور والحيث (والاحسان) وهو ان تعبد الله كأنك تراه وهو التجلمة ذكره لعدم دخوله في العدل لانه ميل الى الحق فهذه هو الحال وأشار الى التكميل

احسانه اما بقوله واما
بفتنا والله عز وجل شكور
أي منيب عباده على

بقوله (وايتاء ذى القربى) أى من له قرابة نسبية أو دينية من العلم والمال ثم أشار إلى
 التخليّة بقوله (وينهى) في مقابلة العدل (عن الفحشاء) وهو ما تجاوز فيه العبد إلى إفراط
 أو تفريط وصرح بالنهى إذا الامر قد لا يوجب والتوسط يوجب المخرج المرفوع عن الدين
 فيتموه ان الامر للذنب (و) ينهى في مقابلة الاحسان عن (المنكر) وهو الميل إلى الخلق
 بالادبار عن الحق (و) ينهى في مقابلة ايتاء ذى القربى عن (البغى) عليهم منع حقوقهم من
 المال والعلم وأخذ أموالهم واضلالهم وانما كان هذا مفعول التخليّة لانه (يعظكم) بهذه
 الاشياء (اعلمكم تذكرون) ما فيها من الضرر فتخلون عنها وإذا تخلّيت عنها تذكروا ثم فوائد
 ما سبق فتخلّون بها والتخليّ بها يسوق إلى التخليّة وهو موجب لصدق الفراسة وهو مبلغ
 لرتبة الشهادة عند الله يوم القيامة وانما ذكر التخليّة بعد التخليّة إشارة إلى انه كثيرا ما يحصل
 بعدها الرد إلى النفس فيخاف من ضررها ولا يندفع إلا بالتخليّة (و) ما لم يرد فيه أمر ولا ينهى
 بخصوصه (أو فوا بهد الله) أى ينذره فانه وان لم يجب المنذور بذاته يجب (إذا عاهدتم
 و) أولى بالوجوب منه ما حلفت على فعله (لأنتم قضاوا الايمان) وكيف تنقضونها (بعد
 تو كيدها) بذكر اسم الله فيها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أى رقيباهل يتألون به أم لا
 فلو نقضتم علم انكم لا تتألون به (ان الله يعلم ما تفعلون) فيما لا يراقبكم فكيف فيما يراقبكم
 (ولا تكونوا) بنقض اليمين التي هي رقيقة ما بينكم وبين الله مجافين (كالتى نقضت غزاها)
 ربيعة بنت عمرو بن سعيد كانت تغزل هي وجوارها إلى نصف يوم ثم تنقض الجميع لضعف
 الغزل بل (من بعد قوة) لانائدة في ذلك بل كان (أمكنا) أى نقض مجردا عن الغرض
 فكذلك نقض اليمين كان بعد تقوى بالله ثم ابطال ذلك التقوى بلاغرض سوى الابطال
 وغاية ما قصدونه من الاغراض فيه انكم (تخذون أيمانكم دخلا) أى خديعة مفسدة
 (بينكم) بعد افساد ما بينكم وبين ربكم وأعظم ما يفسدكم ان تنقضوا بينكم مع قوم
 لتفلقوا مع آخرين من أجل (أن تكون أمة) تحلفون لهم الآن (هى أربى) أى أزيد (من
 أمة) حلفتهم لهم أولا فهذا وان كان منيعة الله عنهم في الدنيا فهو ذلة لكم عند الله لانه (انما
 يلوكم الله) أى يختبركم (به) أى بازديادهم هل تجبرون على نقض اليمين من أجلهم أم لا
 ليفضحكم يوم القيامة بعدم مبالاةكم بالله لتعزز بهؤلاء (وليدين لكم يوم القيامة ما كنتم
 فيه) من عداوة قوم ومحبة آخرين لا لغرض الدين (تختلفون) يجعل الاحباب اعداء
 والاعداء أحياء فيفضحكم ببيان هذه الخصلة الذميمة منكم وكيف لا يكون هذا ابتلاء
 لهذا المعنى (ولو شاء الله) ان لا يدينكم (بلعديكم أمة) متفقة لا تزال (واحدة) لاعداء وفيما
 بينها (ولكن) أوقع العداوة بينهم لانه (يضل من يشاء) فيجعل الظالم له أو محب له (ويهدى
 من يشاء) فيجعل مظلوما أو محب له (و) كيف لا يبين لكم هذا الامر القاطع يوم القيامة
 مع أنكم (اتسئلن) يوم القيامة الموضوع للسؤال (عما كنتم تعملون) من كل قليل وكثير
 (و) لو لم يكن في نقض اليمين هذا الابتلاء والسؤال يوم القيامة لوجب رعايتها بالمحافظة على

أعمالهم (قوله سبحانه
 شروا به أنفسكم) أى باعوا
 به أنفسكم ومنه قوله
 شروا به أنفسكم أى باعوه
 (قوله تعالى شطر المسجد)

المصالح الدنيوية (لا تتخذوا أيمانكم دخلاً) أي خديعة مقسدة (بينكم) فانه وان أفاد يوماً
يطل اعتماد الناس عليكم (فتزل قدم) أي قدم كل واحد عن مقصوده (بعد ثبوتها) فيه
(وتذوقوا السوء) أي سوء معاملة الناس معكم اذ يتخذونكم كأخذ عموهم (بما صدقتم
عن سبيل الله) يتوهم الأيمان الكاذبة عليهم (و) مع هذا الذوق للسوء (الكم
عذاب عظيم) على نقض الأيمان والمكر على الاخوان وصددهم عن سبيل الله هذا في الآخرة
والتحفظ عن مكرهم في الدنيا (و) غاية ما تررون في نقض اليمين من الفائدة انكم تحصلون
به مالا أو جاهاً (لا تشتروا) أي لا تستبدلوا (بعهد الله عن قليل) فانه بالحقيقة تضيق الاعلى
بالادنى (انما عند الله) على وفاء العهد (هو خير لكم) من الثمن القليل المأخوذ على نقضه
(ان كنتم تعلمون) ان لكم عند الله شيئاً ولولم يكن خيراً فلا شك ان فيه استبدال الثاني بالباقي
(ما عندكم) كمن يتخذ وما عند الله باق (و) انما يعسر ترك الثاني للباقي لاحتياجه الى الصبر لركبه
انما يعسر الصبر من الادنى الى الاعلى اذا كان مثلاً كوكافيه ولا شك ههنا (انجزين الذين
صبروا أجرهم) الذي هو بغير حساب فان حوسب جزى كل عمل منه (بأحسن ما كانوا
يعملون) بعرض أدنى أعماله أعلى وكيف لا يكون للصبر هذا الاجر وهو أجز كل عمل
للمؤمن مع زيادة طبيب الحياة الموقودة في الصبر فان (من عمل) عملاً أدنى أو أعلى (صالحاً
من ذكر أو أنثى) أي كامل أو ناقص (وهو مؤمن) فان تمهل الكافر اذا جزى في الدنيا
لا يجازى بالاعلى وكذا اذا جزى به بعد الأيمان في الآخرة لا يجعل أعلى (فلتحيينه حياة
طيبة) يتلذذ به عمله في الدنيا فوق تلذذ صاحب المال والجاه ولا يطل تلذذه اعساره اذ
يرضيه الله بقسمته فيقنعه ويقل اهتمامه بحفظ المال وتتميته والكافر لا يهنأ عيشه بالمال
والجاه اذ يزداد حرصاً وخوف فوات (ولتجزينهم أجرهم) مع طبيب حياتهم الدنيوية
(بأحسن ما كانوا يعملون) فلا يقال لهم أذهبتم طبيباتكم في حياتكم الدنيا بل يكمل
جزاء أعمالهم الادنى بحيث يلحق بالاعلى فاذا كان هذا في حق من تطيب بعمله ففي حق من
تحمل فيه مشقة الصبر أولى وكيف لا تطيب حياة المؤمن بأعماله ومن أعماله قراءة القرآن
فانهم أئذا الطيبات اذ لم يعرض فيها الوسواس لذلك (فاذا قرأت القرآن) المفيد مزيد التقرب
من الله والاطلاع على اسرار معارفه وعبادته (فاستمعوا له) الذي هو صفته (من
الشیطان الرجيم) ليرجيه عنك كما رجعه عنه تعالى وأفر وجوه الرجيم انه يمنع تسلط
وسواسه على المستمعين لان استماعه تتضمن الايمان بالله والتوكل عليه (انه ليس له سلطان) أي
تسلط بالوسوسة المؤثرة (على الذين آمنوا) لان ايمانهم يقيدهم التنوير الكاشف عن مكره
(وعلى ربه يتوكلون) اذ التوكل على الله يقيدهم التقوية بالله فيمنع من معادة الشيطان
وقوة تأثيره (انما سلطانة) أي تسلط وسواسه بالتأثير (على الذين يتولونه) أي يوالونه
فيعتمدون عليه لا على الله فيه وتوكلون عليه (والذين هم به مشركون) فلا يكون لهم ايمان
بالله مقبلاً للتنوير بل يزدادون ظلمة فيزداد فيهم تأثير لذلك يظهر فيهم أنواع الخوارق الداعية

الحرام) أي قصده ونحوه
وشطر النسي نصفه أيضاً
(قوله عز وجل وشاورهم
في الامر) أي استخرج
آراءهم وعلم ما عندهم

لهم الى مزيد الخبث (و) أعظم مواقع الوسواس فيه مواقع النسخ فانا (اذا بدلنا آية
 مكان آية) مع ظهور الكمال فيها بالبلوغ الى حد الاجهاز (و) ليس ذلك بطريق البداية بل
 (الله أعلم بما ينزل) ماذا يتضمن من المصالح بحسب الأزمنة المختلفة (قالوا) لادخل للتبديل
 في كلام الله لانه ابطال ولا يتصور في كلامه الا زل الا بطلان وهذا دل عليه فيكون مثله
 فتعين انه (انما أنت مفتر) فقال تعالى هذا ليس باطل (بل) بيان لانتهاه حكمه السابق
 وابتهاد حكمه اللاحق ولكن (أكثرهم لا يعلمون) هذه الحقيقة فيضاهم الاقلون المطلعون
 عليهم العنادهم (قل) انما يكون افتراء لو كان فيه اتفق من خير الى شر أو من شر الى شر
 لكنه انما هو انتقال من خير الى مثله فعمل انه (نزله روح القدس) الطاهر عن الشرور لانها
 نقائص وهو في غاية الكمال فلا يتصور منه الافتراء فاما نزله (من ربك) القربة أهل كل عصر
 بما يصلحهم له باسمه (بالحق) أي بالاسم الالهى الذى له - اطمنة ذلك العصر (لينبت) على
 ما هو كمال ذلك العصر بمقتضى ذلك الاسم (الذين آمنوا) بان الله ظهورا في كل عصر بكامل محتص
 به لتجليه باسم خاص فيه (وهدى) الى معروفة كالات الازمنة (وبشرى) بحصول تلك
 الكمالات (للمسلمين) أي المتقادين لما ينزله روح القدس حتى ينفوا درجة المؤمنين في
 الثبات عليه (ولقد نعلم أنهم) لا يسلون انه نزل به روح القدس بل (يقولون انما نابعه)
 أي القرآن (بشر) جبريل المروى لعامر بن الحضرمي أو يسارو كانا يصنعان السيف بمكة
 ويقرآن التوراة والانجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يترجم ما يسمع ما يقرآنه
 أو عائش غلام حبيب بن عبد العزى قد أسلم وكان صاحب كتب أو سلمان الفارسي فقال
 عز وجل في الرد عليهم - (السان الذى يلحدون) أي يعملون عن الاستقامة بنسبة القرآن
 (البه) لسان (أعجمي) ربما لا يفهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فافهم لم يكن معنى
 معجزا فان كان لم يوافق لفظا معجزا فان توافقت لم يكن عربيا (وهذا لسان عربي) معجز
 لانه (مبين) لما لا يتناهى من العلوم بعبارة ليست من جنس اشعارهم ولانهم امكن انما
 يفهم منه هذه العلوم من يهدى الله بها (ان الذين لا يؤمنون) بآيات الله لا يفهم الله (انهم
 هذه العلوم الغير المتناهية كيف) (و) ربما يعجزون عن تطبيقه على وجه مستحسن
 الابكافة (لهم) فيها (عذاب أليم) لا يحصل لهم منه ذوق صحيح وكيف يكون معجزا مع
 كونه مفترى والاعجاز كرامة لا يسهل تحقها الا مؤمن والقرية تنافي الايمان (انما يفترى)
 الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله في الآفاق الدالة على رعاية الحكمة في خلق الاشياء
 المقتضية تعذيب المفترى على الله (و) من زعم ان المفترى يتال فضيلة الاجهاز (أو انكهم
 الكاذبون) لان الاعجاز صدق والله تعالى لا يصدق المكاذب لانه كذب يجب تنزيه الله عنه
 لانه نقص في صفته التي هي كلامه وكيف يعطى الله فضيلة الاجهاز من كفر بالله بالاقتراء
 عليه بآيات الله تتضمن الايمان به فيكون كفره بعد الايمان وكيف يطلع مثله على امرار
 الاعجاز التي هي أعز الاطاف الالهية مع كونه محل غضبه الموجب عظم العذاب فان

مأخوذ من شرت الدابة
 وشورتها اذا استخرجت
 جريها وعلت خبرها (قوله
 نصبر بينهم) أي اختلط بينهم
 (قوله شتان قوم) محركة

(من كفر بالله من بعد ايمانه) فعليه من غضب من الله (الامن أكره) على الكفر فنطق به
 (و) لم يكن لسانه ترجان قلبه بل قلبه (مطمئن) أى ثابت الانصاف (بالايمان) فلا غضب
 عليه لانه حفظ حق الله بقلبه وحق نفسه الراعية حق الله فيما بعد باسائه (واكن من شرح
 بالكفر صدر) فلم يتردد فيه نظرا الى دلائل الايمان بل كان مطمئنا بالكفر فانهم لم يكن
 كفرهم بعد الايمان (فعليه من غضب من الله) والمفتري على الله من شرح الصدر بالكفر
 فكيف يستحق فضيلة الاعجاز كيف وهى بالاطلاع على المعارف السكاكفة للعب (ولهم
 عذاب عظيم) فوق عذاب المحجرب بالاستقرار على الكفر من ابتداء الامر وكيف تنشرح
 صدورهم لهذه المعارف مع ان (ذلك) الانشراح بالكفر مناف لثلاث المعارف لانها كاشفة
 عن كدورات الدنيا وهؤلاء لم تنشرح صدورهم الا (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) التي تبين
 هذه المعارف كدوراتها (على الآخرة) التي تبين هذه المعارف صفاتها نعمها فلا يكون
 لهم نظري هذه المعارف ولا في مقدماتها بل يقيمون الشبهات (و) لا يفتنون بجملها اذ هذا
 الاقحام من هداية الله (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) كيف وهذه الهداية من نور
 الله لكن (أولئك) بعدوا عن ذلك النور لانهم (الذين طبع الله على قلوبهم) فلا يدخلها نور
 يدعوهم الى حلها فاضلوا عن نور تجليهم اليهم (وتممهم) فلا يسمعون حلها من أحد
 (وأبصارهم) فلا ينظرون في الكتب الالهية المشتملة على حلها (و) ذلك لانهم لا يبالون
 بها اذ (أولئك هم الغافلون) عن ضررها لان ضررها وعود في الآخرة ولا يرونها شيئا
 فيترددوا لها (لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) لانهم ضيعوا مزرعتهم من الدنيا
 (ثم) بعد عدم غضب الله الموجب للخلود على المكره بالكفر (ان ربك للذين هاجروا) ولو
 (من بعد ما فتنوا ثم) بعد الهجرة (جاهدوا) وان لم يجاهدوا قبل الهجرة حفظا لانفس (وصبروا)
 على مشاق الهجرة والجهاد فلم يرجعوا الى ما كنتم اعتمادا على طمأنينة قلوبهم بالايمن
 (ان ربك من بعدها) أى بعد اجتماع هذه الامور (لغفور) له بالكلية بل (رحيم)
 باعطاء الاجور الزائدة والافلايخ بل عن لوم أو نهذيب كل ذلك في يوم عظيم (كونه
 يوم تأتي كل نفس تجادل) لدفع العذاب واللوم (عن نفسها) لكن لا ينفعها مجادلته اذ
 (توفي كل نفس ما عملت) فلو قصرت بالبقاء في دار الكفر بعد الاكراه أو في الجهاد أو في الصبر
 فلا يبعد ان توفي عذاب ذلك (وهم لا يظلمون) بالتعذيب الزائد بان يجعلوا كقارار مع
 اطمئنان قلوبهم بالايمن (وضرب الله مثلا) لمن انشراح بالكفر صدره - ادرا به - دانعام الله
 عليه بآيات تفيد الامان عن الغلط والطمأنينة بعدم ضرر الشبهات لكونها تشبهه الاولى
 وان ورد على واحد - شبهة فتم دلائل كثيرة تأنيهم من مناهج كثيرة لاشبهة على أكثرها
 فعاندوها وعانقوا الشبهات الواهية على بعضها فوقها في خوف انقلاب ما تدل عليه هذه
 الدلائل الكثيرة ولم يشبهوا من كثرتها (قرية كانت آمنة) من الخوف في نفسها (مطمئنة)
 أى مستقرة على الامن لا تخاف من خارج - كبر - يقصد هم ولا تخاف من خطر السفر

النون أى بغضه قوم
 وشأن مسكنة النون أى
 بغيض قوم هذا مذهب
 البصريين وقال الكوفيون
 شأن وشأن مصدران

اذ كان (بأنهار رزقها رعدا من كل مكان) يسافر اليه لطلبه فاعتقدوا ان ذلك ليس من
 الله بل من خواص قريتهم (فكفرت بأنتم الله) فترجمهم (فأذاقها الله) بدل لذة الامن
 والرزق لاذوقا فاختصا ببعض بل عاماعوم اللباس فكانه ألبسهم (لباس الجوع والخوف)
 لا على طريق الاتفاق حتى لا يعتبر به بل (بما كانوا يصنعون) من الكفران بنعمة الامن
 والرزق وليس بأعظم من الكفران بما يقيد هذه الآيات من الامن عن الغلط والاشباع
 بالعلوم بل عذابه أشد (و) لقد وقع فيهم أيضا فانهم (لقد جاءهم رسول) عرفوا صدقه
 لكونه (منهم فكنزوه) مع معرفتهم صدقه بكونه منهم وبدلالة المجزة التي له
 (فأخذهم العذاب وهم ظالمون) بالكذب ظالما أدنى من ظلم هؤلاء بهذه الآيات فهم أولى
 بالمؤاخذة الاخرى فوق اذاقة لباس الجوع والخوف وإذا كان كفران نعمة الله موجبا
 لاذاقة لباس الجوع والخوف وتحريم حلالها ولو بالنسخ من التحريم تكذيبا موجبا للعذاب
 لم يكن بد من الشكر وهو بقدر الانتفاع بالنعمة ولا يتم الا بالاكل (فكأوا) لا بطريق
 الاستيعاب المفضي الى الاسراف المانع عن كمال العبادة التي بها كمال الشكر بل (بما رزقكم
 الله) انعاما عليكم اذ جعله (حلالا طيبا) أي طاهرا من الشبهات (و) ايس المقصود
 من انعامها نفس الاكل بل الشكر (اشكروا نعمت الله) بصرفها الى ما خلقت له من
 التقوى على العبادة ومعرفة المنعم واعتمائه بعبادته (ان كنتم اياه تعبدون) فلو لم تشكروه
 كنتم عابدين للنعمة دون المنعم ولو حرمتم ما أحل لكم كنتم عابدين من حرم من دونه فان لم
 تأكلوا فلا تحرموا سوى ما حرم ولا تتحللوا ما حرمه وان عكس الغير (انما حرم عليكم) من
 جله ما يحله الغير (اليمين) اذ لم تستفد من الذكاة الشرعية حياة معنوية تطيبها (والدم)
 لان المنصود من الذكاة اراقته فلا يستفيد منها فائدة يعتد بها مثل التطيب (ولحم الخنزير)
 لان خبث اخلاقه ذاتية له فلا تزول بعارض الذكاة (وما أهل غير الله به) فان ذكاته لم تفده
 حياة اذ زادته خبثا لكن لا يبالى بخبث هذه الاشياء حال الاضطرار الحاصل بغير معصية (فن
 اضطر) الى أكل هذه الاشياء (غير باغ) بالخروج على الإمام (ولاعاد) بسفر المعصية كقطع
 الطريق والاباق (فان الله غفور) أي سائر نجبتها فلا يثربها فان لم يستر فلا اقل من منع
 تأثيره لانه (رحيم) بالمضطر فلا يمكنه ان يؤثر فيه (ولانه ولو لما تصف أسنتكم) أي للشي
 الذي تصفه أسنتكم بالحل والحرم الوصف (الكذب) لمخالفة نص الشرع (هذا حلال
 وهذا حرام) بعد ظهور كذبه لكم فلا تستقر واعليه (لتفتروا) بفساد التحليل والتحريم
 الى الله (على الله الكذب) فانه مثل الشرك بالاستحلال والتحريم (ان الذين يفترون على
 الله الكذب لا يفلحون) كما لا يفلح المشركون وان فازوا بكثرة الاموال والاولاد اذ هو (متاع
 قليل) مع قلته هو سبب العذاب اذ (لهم عذاب أليم) من المقتريات قول اليهود ان ما حرم
 عليهم لم يزل محررا على الكل ولا يزال اذ المحرم الا بدي ما يكون في ذاته خبث ولا خبث فيما حرم
 عليهم بل (على الذين هادوا حرمنا ما قصنا عليك من قبل) في سورة الانعام مما لا خبث فيه

(قوله عز وجل شهاثوا الله)
 ما جعله الله على الطاعة
 واحدا شعيرة مثل الحرم
 بقول لا تتحلوه فتصطادوا
 فيه ولا الشهر الحرام فتقتلوا

(وما ظلمناهم) بتحريم ما لا خبث فيه عليهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بأعمال الخبائث
 فذبح منهم بعض الطيبات جزاء على خبثهم (ثم) انهم اوان حرمت عليهم خبثهم لم تدم
 حرمت عليهم بعد الاسلام لكونه توبة عن ذنوب آباءهم التي جهلوا بها والاسلام مبالغة في
 الاصلاح فوق المبالغة التي في اليهودية اذا كانت ثابتة (ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة)
 عند ارمسانه حقيقة واحكام (ثم تابوا من بعد ذلك) العمل بالجهل (وأصلحوا) العمل المسمى
 فقلوبه حسنة (ان ربك) لو لم يغفر بمجرد التوبة فلا شك انه (من بعدها) اي بعد التوبة
 المستعقبة لاصلاح ما تاب عنه (لغفور رحيم) فكذلك يغفر لمن اسلم منهم عن حرمتهم ويرحم
 عليه بالانعام بها ولو كان تحريم ما حرم على اليهود خبث في ذاته لكان ابراهيم اولى بالتحريم
 (ان ابراهيم كان) جامعاً فضائل جماعة من الانبياء عليهم السلام كانه كان (أمة) لانه كان
 (فاننا) أي مطيعاً طاعة جماعة (لله حنيفاً) مائلاً عن المعاصي (وليك من المشركين)
 شرك اليهود بعزير والنصارى بعيسى ولا غيرهم وكيف يكون مشركاً وكان (شاكراً لانعمه)
 والمشرِك ان شكركم فاعيا شكر ما ينسب اليه من النعم دون غيره وشكركه (اجتهاداً) بلغ
 من اجتهاده انه (هداه الى صراط مستقيم) فاعتدله في الاعتقادات والاخلاق والاعمال
 (و) لاستقامة صراطه (آتيناه في الدنيا حسنة) هي محبة الكل وتعظيمهم له (وانه في الآخرة
 لمن الصالحين) ارباب الولاية النبوية التي هي افضل من نبوتهم وان كانت افضل من ولاية
 الاولياء (ثم) من فضائله الجليلة انا (أوحينا اليك) بأكل الرسل (ان اتبع مله ابراهيم)
 في اعتداله لانه كان (حنيفاً) أي مائلاً عن طرفي الافراط والتفريط (و) ليكن لم
 يجعل العبادة متوسطة بين الحق والخلق لانه (ما كان من المشركين) ولا يلزم من متابعته
 ايام تعظيمك للسبت لانه (انما جعل السبت على) اليهود لانهم (الذين اختلفوا فيه) على
 نبيهم اذ امرهم موسى ان يتفردوا عن الاشتغال للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا ان الله قد
 فرغ في السبت عن خلق السموات والارض فنوافقه في الفراغ فالزمهم الله السبت وشدد
 عليهم موافقته فيه ثم جاء عيسى عليه السلام يوم الجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون
 عيد اليهود بعد يوم عيدنا فافتحوا الاحد فاعطى الله يوم الجمعة لهذه الامة وبارك لهم فيه اذ
 كان فيه خلق آدم فيجب فيه الشكر على الانسانية التي بها كمال الخلقة (وان ربك) وان
 الزمهم يومهم في الدنيا (ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) على انبيائهم واذا
 امرت باتباع مله ابراهيم فادع الى الله بمثل دعونه (ادع الى سبيل ربك) كل فرقة بحسب
 ما يليق بها (بالحكمة) اراد البراهين القاطعة لاهل الكمال كاستدلال ابراهيم عليه السلام
 باقول السكواكب على نقصها المنافي لالهيتها (والموعظة الحسنة) بالكلمات الخطابية
 المقنعة لامة توسط بين كقوله لم تعبدوا الا مع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئاً (وجادلهم) ان كانوا
 مشاغبين (بالتي هي احسن) وهي طريقة الانصاف كقوله فان الله يأتي بالشهس من المشرق
 فات بها من المغرب فان فعلت هذا سقط عنك تكليف البلاغ وان لم يتدبعضهم (ان ربك)

فيه ولا الهدي وهو
 ما هدى الى البيت يقول
 لا تستحلوه حتى يبلغ محله أي
 منكره واشعار الهدي ان
 يقلد بفعل أو غير ذلك

هو اعلم عن ضل عن سبيله) فلا يمكن ارشاده باحد هذه الالوجه (وهو اعلم بالمهتدين) بوجه
من هذه الوجوه (وان عاقبتهم) بالطعن عليهم اذ الميم تدوا بشئ من هذه الوجوه فطعنوا عليها
(فعاقبوا مثل ما عوقبتهم به) لا ازيد بالمبالغة في الطعن (ولئن صبرت) على طعنهم فلم تطعنوهم
(لهو خير للصبرين) فوق خير السكوت عنهم اذ فيه قلة مبالاة بطعنهم (و) الصبروان
كان جائز في حق غيرك اكنه واجب عليك (اصبر) وكيف لا يكون صبرك خيرا (وما صبرك
الا بالله) واذا كان الصبر بالنفس خيرا فبالله بطريق الاولى (و) ان عصر عليك الصبر لما ترى
من بقاء المطاعن عليك (لا تحزن عليهم) ببقا مطاعنهم بل تظهر مطاعنهم (و) ان بالغوا في
التلبس بهاء على العامة (لانك في ضيق مما يذكرون) فان الله تعالى يكشفها لك فكيف
لا يكشف لك مع تقوالك واحسانك (ان الله مع الذين اتقوا) فزكوا انفسهم (والذين هم
محسنون) بتصفية قلوبهم لظهور الحق فيه تم والله الموفق والملمهم والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله اجمعين

*(سورة بنى اسرائيل)

سميت بهم لتضمنها ان هدى بنى اسرائيل عما تضمنه اسراء محمد صلى الله عليه وسلم قبل العروج
الى السموات وهـ ذامن أعظم مقاصد القرآن (بسم الله) المتجلى بتمزيهه في عباده المنسوب
الى ذاته الغالب فيها نظر التنزيه وان كانت متصفة بالصفات النبوية (الرحمن) باسرائه
اليه ليصيراً كمل رساله فتكون رحمته اشمل للخلائق كيف وقد أسرى الى موضع اجتماع
البركات قبل وصوله الى السموات (الرحيم) بارادة آياته له ليريها لخواص خلقه فيجعلهم
كاملين مكملين (سبحان الذي) أى سبح الله تسبيحه ذاته باعتباره ابراهيمها العدم اختصاصها
بهم خاص عما يتوهم في قصة الاسراء من التشبيه كالفتن وغيره (أسرى) أى سير بالليل
ليشير الى انه سير اولاً من الظاهر الى الباطن لتغلب عليه الروحانية اكملها المقتضية لاضافتها
الى غيب الهوية في قوله (بعبد ليل) وصرح بقوله ليل لا يشير الى أن ابتداء سيره واتتهائه
لم يكونا بالنهار فهو مع تسير ظاهره كانه سير من باطن الى باطن اتم منه في البطون (من
المسجد الحرام) اذ شأمن سجوده الخاص الذي حرم فيه الغير وحرم فيه رؤية الغير (الى
المسجد الأقصى) ليشير الى احاطته باقصى مراتب نفعه قبل وصوله الى السموات لانصافه
بانوار نبوتهم وولايتهم التي ظهرت هناك على أقصى الوجوه اذ هو (الذي باركنا حوله) باشاعة
انوارها اشاعة كاملة تنسب الى مقام العظمة الالهية (لنريه) من مقام عظمتنا فيها
فوق ذلك حينما لحبنا (من آياتنا) الظاهرة في المظاهر السكاملة للانبياء عليهم السلام
ومقاماتهم من السموات والبيت المعمور وسدرة المنتهى بل فوق ذلك بحيث يصير سمع الحق
وبصره (انه هو السميع البصير) من أعظم ما باركنا حوله باشاعة نور النبوة والولاية
انا (آتيناهم موسى الكتاب) الجامع لاسرارهم ما (وجعلناه هدى لبنى اسرائيل) هداية
خاصة الى توحيد الافعال (ألا اتخذوا من دوني وكلاء) من يعقد عليه ليقصر نظرهم على

ويجلى ويطعن في شق
سنامه الا عين جديدة ليعلم
انه هدى ولا القلائد كان
الرجل يقاد بعير من غلام

شهر المحرم فإمن بذلك
حيث ملك (قوله عز وجل
نوكه) أي حد وسلاح

فعل الله في كل شيء وهي وإن حصلت لهم من التوراة فليست موروثه من موسى ولا من سائر
الأنبياء لأن ولاية النبوة لا تحصل لغير الأنبياء وإنما ورثوها من الأولياء وإن بعد زمانهم حتى أنهم
ورثوها من أولياء قوم نوح الكونهم (نذرية من جنانهم مع نوح) فكان نجاتهم ثم كرامة لهم
وإن كانت معجزة لنوح فكرامات الأولياء معجزات لأنبيائهم ولا يعد أن يحصل لمؤمني قومهم
هذه الولاية والكرامة (إنه كان عبدا شكورا) كثير الشكر لله فلا ينسب شيئا من السمات
إلى نفسه تحقيقا لعبوديته والشكر يقتضي المزيد فأعطى مع النبوة وولاية النبوة الولاية
العامية لأمته حتى سرت بركتها إلى أولادهم البعداء (و) مع ذلك هي ولاية قاصرة لا تفيد
العصمة لذلك (قضينا) أي حكمنا حكما جازما فيما أوحينا (إلى بني إسرائيل) لا خفيابيل
جليل (في السكابين لتفسدن في الأرض) أي أرض بيت المقدس التي بارك الله حولها فيكون
الافساد فيها افسادا في جميع الأرض لا حمرة بل (مرتين) مرة بقتل شعيا ومرة بقتل زكريا
ويحيى (ولعلن علوا كبيرا) على الأنبياء بحيث لا يبالون ببوتهم بل بالنظر إلى ولايتهم
كانتكم ترونها افضل من تبوتهم كولاية الأنبياء فكان ذلك كفرامة وجبالا لوعيد الدينوي
(فاذا جاء وعد) المؤاخذه على (أولاهما) أي أولى المفسدين (بهتينا) فاهرين (عليكم
عبادا) بختصر أو سنجار يب لم يصفهم بل إلى نفسه لكفرهم ولكن لهم نوع اختصاص
بناذ كانوا متقين (لنا) وإن لم يقصدوا ذلك لكن هذا الاختصاص افادهم من يد قوة
فكانوا (أولى بأس شديد) حتى على الأنبياء والمؤمنين ولم تقتصر قوتهم على الخارجين عن
بوتهم بل عمت من تحصن ببوتهم (لجاسوا) أي طلبوكم (خلال الديار) أي أوساطها
(و) هو وإن كان وعيدا في الظاهر بحيث يجوز التجاوز عنه (كان وعدا) بنصر من قتل
من الأنبياء فكان (مفعولا) بالجزم (ثم) أي بعد هذه المؤاخذه الشديدة (رددنا) عند
توبتكم (لكم الكثرة) أي الغلبة التي كانت لكم في الأصل (عليهم و) جعلنا لكم مع
القوة الباطنة قوة ظاهرة إذ (أمددناكم بأموال وبنين و) لم تقتصر على تكثير البنين بل
(جعلناكم أكثر نفعا) أجنب فصرتم بحيث تغلبونهم من كل وجه فعلة ذلك تعلموا انكم
(إن أحسنتم) توبتكم وأعمالكم (أحسنتم لأنفسكم) ببقاء الغلبة لها والامداد بالاموال
والبنين وتكثير النفع وتيسير الامور الاخرية (وإن أسأتم فلها) أي فاساءتكم ضارة لها بغلبة
الاعداء وسلب الاموال والبنين والنفع فاخترتم الاساءة حتى جاء وعد المؤاخذه (فاذا جاء وعد)
مؤاخذه المرة (الآخرة) بهتينا عليكم عبادنا طموس الرومي (ليسوا ووجوهكم)
بالاذلال والامر بالسلاسل والاعلال (وايدخلوا المسجد) لتضريبه واحراق التوراة
(كما دخلوه أول مرة ولينبروا) أي ولم يكونوا (مألوا) أي ما علموكم به على الأنبياء من دعوى
الولاية (تتبرا) عظيما اذكم في دعواؤكم عليهم شيئا وإنما فعل ذلك لخاصة توبتكم وأعمالكم
(عسى ربكم أن يرجحكم وإن عدتم) بعد هذه التوبة إلى العلق (عدنا) إلى تسلط الاعداء
وسلب الاموال والاولاد في الدنيا (وجعلنا) يوم القيامة (جهنم للكافرين حصيرا) أي سجننا

حاجز الهم لا يخرج عنهم العائد الى الكفر بعد التوبة ولا غير العائد وتعذيب من أنكر القرآن أولى من تعذيب من أنكر التوراة لانهارا كانت هدى ابني اسرائيل هداية خاصة فهداية القرآن أكمل (ان هذا القرآن يهدي للتي اى لأملة أو الشريعة أو الحكمة التى هى أقوم و) لكمال هدايته (ييسر المؤمنين) به (الذين يعملون الصالحات) كلها (أن لهم أجرا كبيرا) فوق أجر من آمن بالتوراة وعمل بصالحاتها وان بلغ هدايتهم الخاصة (و) ييسرهم (أن الذين لا يؤمنون) به فانهم وان آمنوا بالتوراة فهم لا يؤمنون (بالآخرة) فلا يؤمنون بدوام ربوبية الله عليهم (أعتقدناهم) قبل وصولهم الى مكان انكار ربوبية الله عليهم فيه (عذابا أليما) أشد من عذاب من أنكر التوراة (و) كيف لا يعتدله العذاب الاليم مع استهجاله اذ (يدع الانسان) استهجالا (بالشر) كالعذاب (دعاه بالخير) كالثواب كان الشر عنده خيرا لا يعتدضى عقله كاستهسانه الدواء المر (و) لكن يقتضى ترك النظر اذ (كان الانسان عجولا) بترك النظر مع تسره (و) لا يبعد من الانسان ترك النظر مع كونه حاذقا كامل العشق اذ (جعلنا الليل والنهار آيتين) على وقوع الانسان فى ظلمة الجهل تارة ونور العلم أخرى (فحونا آية الليل) بجعلها مظلمة ليعلم الانسان ان ظلمة الجهل وان افادته السكون الى اللذات الجسمانية فهى مانعة من اكتساب اللذات العقلية التى هى الفضائل (وجعلنا آية النهار مبصرة) لتبميز الاشياء المحسوسة ليعلم الانسان ان نور العلم يفيد تميز المعقولات (اتبغوا فضلا من ربكم) من اصلاح المعاش والمعاد (و) آية الليل وان كانت مانعة من طلب الفضل لكنها اذ اضمحت الى آية النهار كانت مفيدة فى معرفة مقدار الحماية المشتملة على النعم اذ كانت (لتعلموا عدد السنين) لتعسبوا النعم الواقعة فيها لتشكروا ربهم باقدارها كيف (و) قد كانت لتعلموا (الحساب) لتعلموا ان الجزاء على مقدار ذلك الحساب كيف (و) لم تتركه مجازيل (كل شئ فصدناه تفصيلا) شافيا (و) لا يبعد كون الجزاء بمقدار العمل اذ (كل انسان الزمناه طائره) أى عمله الذى يطير به الى مقام السعادة أو الشقاوة بان يجعله هيئة لروحه أو قلبه أو نفسه فهو كالتمويذ المكتوب (فى عنقه) لكنه الا أن أمر معنوى (وتخرج له) بتصويبه بصورة المكتوب (يوم القيامة) الذى تتصور فيه المعانى بالمحسوسات (كأب) وهو وان كان اليوم كالجمل (باقامه منشورا) لا اجمال فيه وهو وان كان غير متروك قبل تصوره بصورة الكتاب لكنه اذ انصور يقال له (اقرأ كتابك) أى كتاب أعمالك لا تحتاج الى شاهد ولا الى حسيب بل (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) واذا كان عمل كل انسان يتصور بصورة جميلة أو قبيحة مع انما هيئة نفسه أو قلبه أو روحه (من اهتدى فانما يهتدى) مفيدا (لنفسه) الصور الجميلة (ومن ضل فانما يضل) بتقويت تلك الصور واستبداله بالصور القبيحة (عليه او) لا يتغير بذلك بحمل الغي منه فانه (لا تزوروا وزرا أخرى) فلا يتصور بالصور القبيحة تلك الاعمال وانما يتصور الغير بصورة زعم الحمل لها (و) لا يبعد ان تصير الاعمال هيئة روحانية أو قلبية أو نفسية عن اهللام الرسل فانه يفيد تصورهما بصورة العلم بكونها طاعة أو معصية ثم انقلابهما بصورة الثواب والعقاب فانه

(قوله عز وجل شاقوا الله)
أى حاربوا الله وجانبوا
دينه وطاعته ويقال
شاقوا الله أى صاروا فى
شقي غير شقي المؤمنين (قوله

(ما كُلمه مدين حتى تبعه رسولاً) يعلمهم ما يفيدهم صور الطاعة بصور العمل أو المعصية
وقبل ذلك انما يتصور بصورة العمل لا من حيث الطاعة أو المعصية اذ يكون من قبيل تكليف
الفاعل وليس المراد غفلة من لا يبالى فانه سبب الاهلاك (و) لذلك (اذا أردنا أن نملك قرية
أمرنا مترونها) أى متنع منها بالطاعة فعملوا عن أمرنا (فتسوقونها) فتصوّروا رواحهم
أو قلوبهم أو نفوسهم بالصورة القبيحة عن مخالفة الامر (حق عليها القول) أى قول
العدب يتصورهم بصورة قبيحة فعملنا بغيرها (فدمرناها) أى أهلكناها (تدميراً)
كليا بحيث لا يبقى لهم زرع ولا نسل (و) ليس هذا مما يقع نادراً فانه (كم) أى كثيراً
(أهلكنا من القرون) فضلاً عن القرى لافى الاعصار البعيدة جداً حتى يمكن ان يقال بتغير
السنه بل (من بعد نوح) لم تكن مؤخذتهم متداخلة بل على المعاصى لاعلى بعضها
بحيث يربى التخفيف بل على كلها ولا يبعد (كنى بربك بذنوب عباده خبيراً) بيواظبها
(بصبراً) بطواهرها وكيف يترك الله سبحانه مقتضى هيئات الاعمال ولم يترك مقتضى مبادئها
بالكيفية اذ (من كان يريد) الحياة (العاجلة) أى الدنيوية (جعلنا له فيها ما يشاء) لا كل ما يشاء
اذا يدعى الالهية (من يريد) لااكل مر بذلك لا ينسب هذا الاثر الى ارادته (ثم) اذا تصور روحه
أو قلبه أو نفسه بما عمل (جعلنا له جهنم) فذلك الصور وان كانت باطنية (بصلاحها) ظاهراً كما
بصلاحها باطنياً اذ يصير (مذموماً) لا كذم سائر الاشياء اذ يصير (ممدحوراً) أى مطروداً (ومن
أراد الآخرة) فهذه الارادة (و) ان لم تستقل بالتأثير توتر اذ (سعى لها سعيها) الذى أمر الله به
كيف (وهو) يفيد بصورة طاعة حين هو (مؤمن) اذ لا تتم وطاعة بدون المطاع (فأولئك)
وان لم يستقل سعيهم بافادة الصور الجميلة (كان سعيهم مشكوراً) أى مستحسن بالايان
مع ارادة الآخرة فصار بحيث يفيد فيضان الصورة الجميلة على صاحبه وليس تأثير تلك
الصور يوم القيامة كتأثيرها اليوم بل (كل) أى كل صورة (فقد هولا) أى هيئات الاعمال
الصالحه بما يجعل الحسنه عشر أمثالها (وهولا) هيئات الاعمال الصالحه بما يماثلها المماثلة
الباطنة التى كانت لها وليس ذلك المدم من أنفسها حتى يجب ازدياد تأثيرها كل يوم فى الدنيا
بل (من عطا ربك) لها (و) هروان لم يحصل لها فى الدنيا كان جازاً لحصول لها لانه (ما كان
عطا ربك محظوراً) أى ممنوعاً وان كان متقافاً بحسب استعداد الهل فان زعمت انه اذ لم يكن
من أنفسهم لا يجب ان لا يتفاوت (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) ان زعمت ان التفاضل
لو كان بحسب الهل لم يتفاوت الهل الواحد باعتبار الدنيا والآخرة يقال (للاخرة أكبر
درجات) من الدنيا فلا بد من وقوع أصل التفاوت (و) اذا جاز أصل التفاوت جاز التفضيل
فهى (أ) كبر تفضيلاً واذا رأيت هذا التفاوت بين الاشياء بل بين الشئ الواحد بحسب وقتين
(لا تجعل) عند رؤية التفضيل وان بلغ ما بلغ (مع الله) فى كماله (الها آخر) اذ لا يساويه
فى الكمالات فاذا سويت بينهما (فتقدم مدموماً) بتقدم التميز ولا يقتصر عليه بل (مخدولاً) أى
مطروداً عن الانسانية (و) كيف تجعل مجرد التفضيل لها مع انه لم يفضله ايشار كفى استحقاق

هو وجل نزلهم من
خلفهم) أى طردهم من
وراءهم أى افعالهم فعلا
من القتل يفرق من
وراءهم من أعدائك

العبادة بالانعام اذ (قضى ربك أن لا تعبدوا الاياه) لاختصاصه بنعمة الايجاد للنعم والمنعم
(و) لو كان نعمة مستحق آخر بالانعام. كان الاولى بذلك الابوين لاختصاصهم ما بسببية اليجاد
الذي هو أصل النعم لكنه انما قضى فيه ما بان تحسوا (بالوالدين احسانا) ثم من الاحسان
الى سائر المنعمين لانه بحيث (اما يبلغ عندك الكبر أحد هـما أو كلاهما) اي ان تحقق
بلوغ أحد هـما أو كليهما الذي هو زمان الضعف وبخافة العقل والاسـم تقذار فاذا ظهر منهما
ما تستنذره (فلا تقل لهما أف) وهو صوت يدل على التضجر (و) ان تكلما أو فعلا ما لا ترضاه
(لا تنهرهما) أي لا تزجرهما (و) لو احببت الى نهيهما (قل لهما اقولا كريما) أي جعلا (و) لا
تتكبر في خدمتهما بل (اخفض لهما جناح الذل) أي يدك المنسوبة الى الذل بتعاطي الافعال
الذليلة عن نهي المسارعة لمن ذلك في نفسك بل (من الرحمة) أي رحمتك عليهم (و) لا تكنف
برحمتك الفانية بل اطلب لهما الرحمة الباقية ولا تنذر بعد ما عذر ذلك بل (قل رب ارحهما)
رحمة باقية كاملة (كما) أي كرحمتهم اياي للبقا محين (رباني) تربية شاققة عن افراط الرحمة
اذ كنت (صغيرا) ولا يكني خفض الجناح في الظاهر ولا ترك التضجر بالاحسان بل يجب موافقة
الباطن اذ (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من الضجر والاستعجال على خلاف ما في الظاهر لكنه
يعفو عنه (ان تكونوا صالحين) أي ثابتين عما في الباطن مرة بعد أخرى (فانه كان للآوابين)
أي الرجاعين الى الله بتوبة ظاهرة وباطنة (عفورا) كيف لا يحسن الى الوالدين مع انهما
أقرب الاقارب وقد قبل لك (أت ذا القربى) لم يقبل القريب لان المطلق ينصرف الى الكامل
والاضافة لما كانت لادنى الملازمة صدق ذو القربى على كل من له قرابة ما (حقه) فيه اشارة الى
ان له حقا عينا بخلاف المسكين وابن السبيل (و) كيف لا تؤتي ذا القربى وقد أمرت ان تؤتي
(المسكين) من الاياعد في الاقارب مع الصدقة صلة الرحم والعقير يفهم به طريق الاولى لانه
أسوأ حالا منه (و) كيف لا تؤتي المسكين مع انه من أهل البلد فقيمة نوع جوار وقد أمرت ان
تؤتي (ابن السبيل) مع كونه أبعد من جوارك وبالجملة أمر بالاحسان الى من ليس بمنعم فكيف
تترك الاحسان الى المنعم (و) لكن ليس منه التبذير (لا تبذر تبذيرا) بوجه من الوجوه بالانفاق
في محرم أو مكروه أو على من لا يستحق فتصحب به احسانا الى نفسك أو غيرك (ان المبذرين كانوا
اخوان الشياطين) في كفران نعمة المبال بصرفه في المحرم والمكروه والى غير المستحق (و) كيف
لا يكونون اخوان الشياطين وغاية أمر الشيطان انه (كان الشيطان لربه كقورا) بتغيير حكمته
(واما تعرض عنهم) أي وان تحقق اعراضك عن تريد الاحسان اليهم (ابتغاء) أي طلب (رحمة
من ربك) في المنع عنهم لتلايقه وافي التبذير بصرف المعطى الى شرب الخمر والزنا لامتوهمه بل
مظنونة بحيث (ترجوها) لهم لما عرفت من عادتهم (فقل لهم) في الدفع (قولا مسورا) أي
هم لا عليهم احسانا اليهم يدل العطاء لهم فلا تقل لهم منه تمكم الا تخاف عليكم شرب الخمر والزنا ثم
نهي عن الاعراض للجنل مع الامر بالاعراض بخافة البسط المفرط قال (ولا تجعل يدك مغلولة)
أي مقبوضة كأنها مغلولة (الى عنقك ولا تبسطها) ولو بلا تبذير (كل البسط فتعبد) أي تثبت

ويقال شردهم أي جمع
بهم بلفظة قريش (قوله
عز وجل شفا جرف) وشفا
جرف وشفا البئر والوادي
والقبر وما أشبهها وشفيوه

(ملوما) بالفقر (محسورا) أى مكشوف فاليس لك ما يسترك عن السؤال والبسط وان كان من
 الاخلاق الالهية فاقبض من أخلاقه أيضا (ان ربك يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وان لم
 توجه اليه لوم ولا خسر (انه كان بعباده خيرا) بيواظبهم (بصيرا) بظواهرهم (و) لا واجب
 اتباع ذى القربى والمساكين وابن السبيل لحفظ أرواحهم فالاولاد يحفظ الارواح أولى
 (لا تقتلوا اولادكم) سيما اذا كان منشؤه (خشية املاق) أى فقر فى المستقبل بالانقضاء عليهم
 اذا كبروا (نحن نرزقهم) أى نحن المختصون باعطائهم رزقهم فى الصغر والكبر (واياكم) الا تن
 باغنائكم (ان قتلهم) للاملاق الحاضر والخشية فى المستقبل (كان خطا كبيرا) لافضائه
 الى تخريب العالم وأى خطا كبر من ذلك ولما نهى عن قتل الاولاد نهى عن قطع النسل فقال
 (ولا تقربوا) مكانا يمكن فيه (الزنا) فضلا عن فعله (انه كان) عند جميع الخلائق
 معصية (فاحشة) مجاوزة الحد فى القبح توجب النفرة عن صاحبه والفرقة بين الناس (وساء
 سبيلا) اقضاء الشهوة التى خلقت لطلب النسل بتضييعه ثم ذكر ما هو أعظم فى التنفير والفرقة
 فقال (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله) قتلها وهى نفس الانسان فان الله حرم قتلها (الاباحق)
 أى بالحكم الشرعى كاقصاص والارتداد وزنا المحرم وقطع الطريق بالقتل والحرب والبنى
 (ومن قتل مظلوما) بغير حق يؤخذ حقه فى الآخرة أو فى الدنيا (فقد جعلنا لولييه) مع عدم
 كونه مظلوما (سلطانا) بطلب القصاص أو الدية على القاتل لا على متعلقه فلو قتل كان مظلوما
 (فلا يسرف) ولى المقتول (فى القتل) بقتل غير القاتل (انه) أى المقتول اسرافا (كان
 منصورا) بتسلط وليه على قاتله لكونه مظلوما ثم نهى عن قتل النفس بالتجريح سيما نفس
 اليتيم العاجز عن الكسب فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن أكله بجهة من الجهات
 (الاباقي هى أحسن) هى حفظ ماله وتنميته فاقر بوجه تلك الجهة (حتى يبلغ أشده) أى زمان
 قوته على حفظ المال وتنميته وهو زمان البلوغ بالسن والاحتلام أو الحيض أو الحمل ثم ذكر
 حفظ العهد الذى به انتظام أمور اليافعين فقال (وأوفوا بالعهدان العهد كان مسئولا) بان
 يتصور ضرورة حتى فيستل من حفظك قطفه ومن ضيعك فنضيعه ثم ذكر إيفاء الكيسل
 والوزن لانهم فى معنى عهد أن لا ينقص من حق الإخوان شئ فقال (وأوفوا الكيل) لا عند
 الاختلافه يكون استدراجا الى أخذ الزيادة مع ان التسامح فيه أولى لكن (اذا كانت) لغيركم
 (وزنوا بالقسط من المستقيم) الذى لا يميل الى جانب (ذلك خير) من نقص حق الغير فى افادة
 البركة فى الدنيا (وأحسن تأويلا) أى عاقبة اذ ليس معه مظلة يطالب به يوم القيامة ثم أمر
 برعاية القسط المعنوى (ولا تنفق) أى ولا تبسح (ماليس لك به علم) فى قول أو فعل تسنده
 الى سمع أو بغيره أو عقل (ان السمع) قدمه لان أكثر ما يندب الناس أقوالهم اليه (والبصر)
 لم يذكر سائر الحواس اذ لا يخالفها قول أو فعل (والنفوس) أخره لانه منتهى الحواس (كل
 أولئك) أى كل واحد من هذه الاعضاء (كان عنه) أى عانسانب اليه (مسئولا) ليشهد على
 صاحبه (و) اذا اتبع العلم وهو يدعو الى التكبر (لأنك) مع كونك (فى الارض) التى هى

أيضا أى حاققه (قوله
 هز وجل شغفها حبا) أى
 اصاب حبه شغاف قلبها كما
 تقول كبده اذا اصاب
 كبده ورأسه اذا اصاب

غاية السفلى (مرحاً) أى تكبراً واختياراً لا يقيده قوة ولا علو (أنك إن تخوف الأرض)
 شدته ووطنك ودوسك (وإن تبلغ) بهذه المشية المتطاولة (الجبال) من الجادات (طولا) نهله به
 على الخلاق علوها (كل ذلك) المذكور من المنهيات صريحاً وفي ضمن الأمر باضدادها
 (كان سيئة) في نفسه ولا يفيد رضا الله إذ كان (عند ربك مكروها) أما الشرك فلا خلاصه
 بالكمال المطلق الذى لا يتصور مع الشرك اذ معه يصير كمالاً بالاضافة الى بعض الاشياء دون
 جميعها وأما عبادة الغير فإفهام تعظيمه الخصوص بذى الكمال المطلق فهو في معنى الشرك
 وأما العقوق فلانه كفران نعمته الأبوين في سببية اليجاد ومنع الحقوق بالبخس لقرىبط
 والتبذير والبسط افراط وهماء مذمومان والذميم مكروه والقتل يمنع الحكمة من بلوغها الى
 كمالها والزنا وتلاف مال اليتيم في معناه ونقض العهد مخل بنظام العالم وكذا اقتفاء ما لا يعلم
 والتكبر من خواص الحق وعادة الملوك كراهة إن يأخذ أحدثاً يأم من خواصه (ذلك) أى
 جميع ما ذكرنا كمال ما يعتق به ويعمل به لانه (لما أوحى اليك) يا اكمل الرسل (ربك) الذى
 هو أكمل الاسماء الالهية (من الحكمة) أى العلم المحكم الذى لا يتغير بشبهة (ولا تجعل)
 بقبول ما يخالفها (مع الله اله آخر) بتسوية علمها فانه شرك فان لم يكن فلا أقل من أن
 يوجب الالتقاء في النار (فقل في جهنم ما لو) بالجهل العظيم بتسوية علم الله مع علم الغير
 (مدحوراً) أى مبهداً عن رحمته بعد المشركين وكيف تسوون علم آباءكم القائلين بأن
 الملائكة بنات الله يعلم الله بل تفضلون عليهم على علمه وخواصهم على خواصه (أتزعمون أن
 الله فضلكم على نفسه) فاصناكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة بنات لنفسه مع نقصها
 بكونها (اناثاً) في زعمكم (انكم لتقولون) في تنصیل علمكم وخواصكم على علم الله وخواصه
 (قولوا عطسوا) انما قلنا ان اختيارهم لعلم آباءهم لتفضيلهم إياه على علم الله لانه لم يكن لخفاء
 علمه وظهور علمهم عندهم فانه (لقد صرفنا) أى وجهنا البيان بوجوه كثيرة (في هذا القرآن)
 المشغل على جوامع الكلم (ليذكروا) أى ليدركوا كل واحد بوجه ما (وما يزيدهم) أى
 التصريف (الانفورا) أى تباعد من المطلوب الذى يقربه وجوه البيان (قل) للقائلين ان
 الملائكة بنات هذه ام تلزم للشرك وهو باطل اذ (لو كان منه آلهة كما يلزم عما تقولون)
 انهم بناته (إذا) وان كانوا تحت يده ونصرته (لا تبعوا) أى لطلبوا (الى) مغالبة (ذى العرش)
 للاستيلاء على عرش ملكه (سبيلاً) اذ لو هجزوا لم يشبهوا آباءهم فيلزم ان يعجزوا عنهم لكنه
 (سبحانه) من ان يعجز (ونعالى عما يقولون) من المشاركة والولادة المخصوصة بالحيوانات
 (علوا كبريات) أى تدل على تنزيهه (السموات السبع) كل سما بما فيها من كمال
 الحكمة (والارض) بما فيها من مجائب التكوين (ومن فيهن) من الملائكة والانس والجن
 المشتملين على أنواع الكمالات فهذا هو التسبيح بلسان الحال ولبعضها بلسان المقال أيضاً (وان
 من شئ الا يسبح) بلسان الملائكة (بجوده) مما ظهر فيه (ولكن لا تفقهون تسبيحهم)
 لاقتصار نظركم على عالم الملك (انه كان) في ذمكم إياه بلسان المقال بآيات الشركاءه والاولاد

رأسه والشفاف غلاف
 القلب ويقال هو حبة
 القلب وهي علقه سوداء في
 صميمه وشبهها حبة أى
 ارتفع حبه الى أعلى موضع

(حليما) بترك الاستهجال لكونه (غفورا) أي سائر اعنكم تلك المحامد (و) كيف يفقه من لا يؤمن بالمسكوت ما في فيها فلم يخرج الى الملك مع تلك أيها المسكوتى الخارج الى الملك (إذا قرأت القرآن) الذي هو المسكوتى خارج الى الملك (جعلنا) عند غلبة الملك كوتبة عليك (ينك) وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) المسكوتية (بجواب مستورا) عن أعينهم فلا يرونك ولا الحجاب الذي ينك وبينهم عن سعيد بن جبيل لما نزلت بتدأ أي الهب جاءت امرأته بنجر الترضخ رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس مع أبي بكر فسأله أين صاحبك أنت بلغني أنه هجاني فقال والله ما ينطق بالشعر فقال ما رأيتك يا رسول الله فقال لم ير ملك بيني وبينها (و) لكون القرآن مسكوتيا وهو ينتقض الحجاب على من لا يؤمن بالملكوتية (جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجابا كراهة (أن يفقهوه) لأن فقههم كشف للعجاب (ففي آذانهم وقرا) أي ثقلا يمنعهم من سماع ألقاظه الداعية الى فهم معانيه كيف (و) هم يتنفرون عن معانيه فانه (إذا ذكرت ربك في القرآن) الجامع دلائل توحيد جماعته الها (وحدوه ولو) أي صرفوا وجوههم فجعلوا لها (على أديبارهم نفورا) أي لاجل النبا عنه فان لم يولوا أديبارهم (نحن أعلم بما يستمعون به) من كونه ألقاظا متفرقة في الظاهر (أذ يستمعون اليك) أيها المظهر را تظامها على وجهه معجز (واذ هم نجوى) أي وحين يشير بعضهم الى بعض طلبا للانصاف فيصرون على الظلم (أذ يقول الظالمون) لاهل العدل (أن تتبعون الأرجلا مسجورا) بهر فجن فاختلط كلامه (انظر كيف ضربوا لك) يأكل الخلاق عقلا وكشفا وبلاغة (الامثال) بالمسحور والجنون والمختلط كلامه (فضلوا) عن اعجاز القرآن ضلالا بعيدا (فلا يستطيعون سبيلا) الى مباديه فضلا عن اقصاه (و) لم يقتصروا على ضرب الامثال لك بل ضربوا الامثال العاجزين اذ قالوا (إذا أي انبعث اذا) (بك) بعد مصير الجنات را باو (عظاما و) ربما لا يبقى عظامنا بل صارت (رفانا) انما المبعوثون) أي ايتحقق حينئذ كوتامبعوثين فان تحقق كذا (خلقنا جديدا) لامعادا (قل) لو صرتم ما هو أبعدي قبول الحياة من العظام والرفات فالبعث متحقق (كونوا حجارة أو حديد أو خاكا عما يكبر) أي يعظم تعجبا حصول الحياة له فاعما يكبر ذلك (في صدوركم) لافي صدورهم عرف الله بكل القدرة والعلم والحكمة فاذا سمعوا ذلك (مستقولون) بعد لزوم الحجة عليهم (من بعدنا) ولا قدرة لاحد على الاعادة (قل الذي فطركم) أي أوجدكم (أول مرة) من العدم الذي هو أبعدي من قبول الصفات الوجودية فاذا سمعوا ذلك (فسيبغضون) أي يحركون ناظرين (اليك) أيها المقيم للدلائل الكائفة للشبه (رؤسهم ويقولون) استهزاء (متى هو) مع انه لم يتحقق في الادوار الماضية (قل عسى) أي قرب رجاء (أن يكون قريبا) وكيف يعدم مع انه انما يتوقف على دعوتهم لا يقع منه حتى يستبعد فيكون (يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده) على كمال قدرته وحكمته وعلمه (و) ليس هذه تقيرا عقليا فقط بل (تظنون) أي تعتقدون (ان لبثتم في الدنيا والبرزخ) (الاقبلا) لطول ذلك اليوم عليكم (وقل لعبادي) الذين يريدون تقربا أصحابهم الى الصواب كما البعث (يقولوا) في النصيحة الكلمة (التي هي أحسن)

من قلوبهم مشتق من شعاف
الجبيل أي رؤس الجبال
وقولهم فلان من شعاف
بفـ لانه أي ذهب به الحب
أقصى المذاهب (قوله)

وان كان غيرهما قد قدم مثل ان يقولوا لا بد لا فمال المكلفين من الجزاء وهو متوقف على البعث
 لان يقولوا لا بد للكفرة والفجرة من الاحراق بالنار ابداً أو مدة فانهم مضطربون لهم وهو داع الى
 التقاتل والتضارب والشيطان معين فيه (ان الشيطان ينزغ) أي يتردد لا يقاع العداوة
 بينهم) يصير بعضهم عدواً لبعض كما انه عدوهم (ان الشيطان كان للانسان عدواً أميناً)
 فيعادي الناصح والمنصوح له ولا حاجة الى احتمال هذه الازية منه في الصحة بالايان
 والاعمال الصالحة باظهار الشدة فيها اذ (ربكم أعلم بكم) أي بامتداد انكم لا بطريق الايجاب
 بل (ان يشارحكم) من غير اظهار شدة من الناصح (أو ان يشأ) مع التشديد (يعذبكم) في الدنيا
 بالقتل وفي الآخرة بالنار (و) لو لم يكن فيه أذية من الشيطان فلا حاجة اليه في تبليغ الرسالة لانا
 (ما أرسلناك عليهم وكبلاً) يصلح شأنهم البتة ومجرد كونك ناصحاً لهم وان كان يغضبهم ويفضي
 الى القتال لما فيه من تفضيلك عليهم مع رؤيتهم منك دونهم حتى قالوا لم يتخذ الله لهذا الشأن
 الا بيمين أبي طالب والعرافة والجوع لصحة فانه لا عبرة به اذ لا بد من ناصح (و) التفضيل من
 أجله ليس بايدهم بلهملهم بل يبد الله اذ (ربك أعلم بكن في السموات والارض) وقد علم انه
 لا ناصر انصح فيهم العباد من محمد صلى الله عليه وسلم (و) لا يعدم من تفضيله عليهم فانه (اقد
 فضلنا بعض النبيين على بعض) وهم أكابر الناس (و) ليس بمبتدع فانه فضل داود على كثير
 تقدمه اذ (آتينا داود زبوراً) يشتمل على الحكمة وفصل الخطاب (قل) ان كان لكم الفضل
 فاصـ له بالعقل الجالب للمنافع الدافع للمضار وهو أهم (ادعوا) لكشف الضر ونحوه
 (الذين زعمتم) انهم آلهتكم يجرون اليكم المنافع ويدفعون عنكم المضار وان كانوا (من دونه
 فلا يكون كشف الضر) باعدامه (عنكم ولا تحويلاً) له منكم الى غيركم فان ما كانوا
 ذلك وبلغوا فيه من الكمال ما بلغوا (أو ائلك الذين يدعون) ابعد درجتهم في ذلك برغمهم في ذل
 العبادة اذ (يتغفون الى ربهم الوسيلة) بالعبادة اذ يجردون في ان (أيهم أقرب) اليه
 (و) لا يقتصرون على طلب التقرب بل هم أدنى اذ (يرجون رحمته) ليكملوا (ويخافون عذابه)
 لتلايلهم النقص (ان عذاب زين) وان عمت تربته لا يكل (كان محذورا) للكل حتى
 المقرين اذ لا يخلو عن عموم بطريق الابتلاء (و) لذلك (أن) أي ما (من قرينة) صالحة أو طالحة
 (الأنح مهلكوها) بأمانة أهلها أو استئصالهم لافناء العالم الديني بل (قبل يوم القيامة
 أو معذبوها عذاباً شديداً) بالقتل والامر والقمط والاحراق والاعراق وغير ذلك اذ (كان
 ذلك في الكتاب مسطوراً) لمعلم ان المخلوق لا يخلو من قهر (و) لو قيل ان كان لهم صلى الله عليه
 وسلم هذا الفضل لارسل الله كل آية تقترح عليه قبل لهم ليس المنافع من ارسالهم اعدم فضله بل
 وقوع العذاب المحذور قبل يوم القيامة فانه (ما صنعنا أن نرسل) محمد صلى الله عليه وسلم
 (بالآيات) المقترحة (الا) لاجل (أن كذبهم الاولون) الذين يتبعهم هؤلاء بعد ما عذبوا
 لحقهم ان يتبعوهم في عذابهم (و) لم يمنعهم من التكذيب كون الآيات مقترحة فانا (آتينسا
 نمود الناقة) المقترحة آية (مبصرة) لاجمال توهم السهر فيها (فظلوا بها) أي بذبحها الذي

الشجرة الملعونة في القرآن
 هي شجرة الزقوم (قوله
 عز وجل شاكته) أي
 ناحيته وطريقته ويدل
 على هذا قوله فربكم أعلم

هو أشد من التكذيب فعذبوا في الدنيا لذلك وكيف لا يعذب مكذب بالآيات المقترحة في الدنيا
 (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الأنخويةنا) من العذاب الديني فلا بد من وقوعه ليضاف
 وعيد عذاب الآخرة (و) لوجوب وقوع الوعيد الديني اذكر (اذ قلنا لك ان ربك أحاط
 بالناس) أي بقريش ليعقروهم وينصرحهم عليهم فانه وقع ذلك على خرق العادة تصديقاً للوعد
 (و) كيف لا يقع ذلك اذا كان في البقطة وقد وقع منه ما كان في المنام وانما وجب وقوع ما في المنام
 من الوعد دلانا (ما جعلنا الرؤيا التي أريناك) بأن هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان
 (الافتنة) أي اختبارا (للناس) هل يؤمنون بها فيخافون أم لا (و) كما وقع الوعد الديني
 يقع الآخرى لما فيه من الاختبار فانما جعلنا (الشجرة الملعونة) أي المذمومة ذماً بليغا
 لكونه مذكورا (في القرآن) المشتمل على جوامع الكلام الافتنة للناس قال أبو جهل ابن أبي
 كبشة يخوفنا بنار تحرق الحجارة ثم يزعم انه ثبت فيها الشجرة وقال عبد الله بن الزبير يخوفنا
 بالزقوم ولا نعرفه الا الزبد والقر (وتخوفهم) أيضا بوجوه ليس فيها ما بهد اختبارا (وما
 يزيدهم) تخويف من التخويقات (الاطغيا نا كبيرا) فلما أرينا اليهم الآيات المقترحة اقلوا
 انه أجل من أحاط بأبواب السور فلا فائدة في ارسالها سوى تعجيل العذاب الديني لكنه
 بنا في اظهار دينه على الدين كله ثم أشار الى أنه لو لم يظهر لك من الفضل ما ظهر اراهم لوجب
 عليهم ان يتقادوا الامر الله الذي تضمنه الآيات المخوفة لهم من مخالفتك فقال (واذ قلنا
 للملائكة) الذين ظهر من فضل جوهرهم ما لم يظهر لآدم (امجدوا لآدم فسجدوا) ترجيحاً
 لآدم ربه على ما ظهر من فضل جوهرهم (الا بليس) ربح ما ظهر من فضل جوهره على امر
 ربه (قال امجد لمن خلقت طيناً) واعترض على ربه بفضيل آدم عليه السلام اعتراضكم عليه
 بتهفؤه بل يتيم أي طالب عليكم حيث (قال أريتك) أي اخبرني لم كرمت على (هذا الذي كرمت
 علي) ثم أظهر عداوته له ولذريته عداوة لكم لمحمد صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين حيث قال
 (لئن أخرجن) أي أخرجت بقاى بلا تعذيب (الي يوم القيامة لاحتكن) أي لاستأصن (ذريته
 الا قليلا) فكان ذلك سبب زيادة ابعاد الحق اياه ومن تبعه حيث (قال اذهب فكن تبعك منهم)
 اتبعناه اياك في عذابك من غير تقييد (فان جهنم جحاًؤكم جزاء موفورا) فيضاف ان يكون
 عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين سبب مزيد ابعاد الحق اياكم ثم ان قتالكم مع محمد
 صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كقتال ابليس مع آدم وذريته حيث قال تعالى له (واستغفر) أي
 استغف (من استطعت منهم بصوتك) أي بوسواسك بلا شبهة (وأجلب عليهم بظلك ورجلان)
 أي الشبهات القوية والاضمية ثم أشار الى ان مشاركتهم في الاموال بانفاقها على من يعادى
 محمد صلى الله عليه وسلم (والاولاد) كقتلهم به كشاركة ابليس مع من تبعه من ذرية آدم
 فيه ما اذا قال له تعالى (وشاركهم في الاموال) كالمكاسب المحرمة والانفاق في الفسق ومنع
 الزكاة والصدقة والسابقة (والاولاد) بالتوصل اليه بالسبب المحرم ودعوى النسب بلا سبب
 والتسمية بعد الحرث ومحمد العزى ثم أشار الى ان دعوى وهـد بعضهم ببعض بالخصومات على

عن هوأهـدى سيد لاى
 طريقة او يقال على شاكلته
 أى خليفته وطبيعته وهو
 من الشكلى يقال لست على
 شكلى وشاكلى

عداوة محمد صلى الله عليه وسلم كوعدا بليس اذ قال تعالى له (وعدهم) بشقاعة الالكهة
وتقرى بها الى الله زلفى والكرامة على الله بالانساب الشريفة وتسويف التوبة والانتكال
على الرحمة وشقاعة الرسول في البكائر (و) بعض هذا وان كان حقا فليس بعام الوقوع
فحينئذ (ما بعدهم الشيطان الاغروا) وهوتر بين الباطل وبينه الحق ثم أشار الى أن
المؤمنين لا يغترون به فقال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطانو) لا يتضررون بعداونه
اذ (كنى بربك وكيلا) أى حفظ الله لهم كيف وقد توكل حفظكم في البحر اذ (وبكم) هو
(الذى يزجى) أى يجرى (لكم الفلك في البحر) ولا يبعد ان يحفظ من خطر ما أوقعه فيه
لافادة الريح اذ جعلكم على البحر (اتبغوا من فضله) الذى لا يبعد اذ يله في البلد فكذلك أركبكم
بحر الوسواس الشيطانية على سبيل الافكار لربح العالموم اذ اسلمتم من الاخطار بقوة
الاخلاص (انه كان بكم) في حملكم على الاخطار (رحيما) يفيد الرحمة الخاصة (و) من
الرحمة الخاصة في خطر البحر افادة الاخلاص بعد الشرك فانه (اذا مسكم الضر في البحر
ضل من تدعون الاياه) كذا من مسه ضر المعصية من بحر وسواس الشيطان فتألم به التجأ الى
التوبة والاستغفار وترك الاهوية الفاسدة فيقيد النجاة عنها ثم النجاة عن خطر البحر موقع
في خطر الاعراض فان الدعاء بالاخلاص أفاد النجاة (فلما نجاكم) عن خطر البحر وأرسلكم
(الى البر أعرضتم) كذلك الناجى عن خطر الوسواس واقع في خطر الغفلة عن الله (و) كان
لواجب في شكر الانجاء الزيادة في أعمال الخير اذ حصل لكم الامن من مس الضر في البر لكن
(كان الانسان كفورا) بالاعراض فضلا عن زيادة الاعمال (أ) أعرضتم (فأمنتم أن يخسف
بكم جانب البر) كذا ان الانجاء من الشيطان موجب لخطر خسف النفس باهويةها (أو) أن
(يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء من غضب الله على الاعراض هذه كذا يخاف
على المعجب به عند عدم المعصية وليس هذا الخسف وارسال الحاصب مما يرجى بعده النجاة
بل (ثم لا تجدوا لكم وكيلا) يحفظكم أمنتم من جانب البر من كل وجه (أم أمنتم أن يعيدكم
فيه) أى في البحر بان يحوجكم الى ركوبه (تارة أخرى فيدسل عليكم فاصفا) أى كسر للسفينة
(من الريح) ويكون الكسر في وسط البحر (فيغرقكم) غرقا لا ترجون معه النجاة (بما
كفرتم) عند النجاة عن مثله في المرة الاولى (ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا) من يطالب لكم علينا
مثل من يطالب على مغرق سوانا كذلك يخاف من النجاة عن وسواس الشيطان الوقوع في بحر
معارضة الوهم والخيال من ربح التشابه فيكسر سفينة الدلائل فيغرق في بحر الضلال بحيث
لا يجدون جهة أصلا (و) كيف لا يكون الانسان كفو راع ان أعراضه عن لم يزل مكرماله
منعما عليه فانه (لقد كرمنا في آدم) بتعليم العلوم تكريم آدم بتعليم الاسماء (و) أنعمنا عليهم
بتسخير الحيوانات والجادات مثل السفينة والريح والبحر اذ (حملناهم) على الحيوانات (في)
سفر (البر) على السفن في سفر (البحر) لم يكن ذلك انعم الله عليهم محضا اذ (رزقناهم) في السفر بين
(من الطيبات) ما ليس في أوطانهم وأعطيناهم من الطيبات ما لم نعطسائر الحيوانات (و) لم تقتصر

(قوله شططا) أى جبر -
وعلقوا في القول وغـ -
(قوله نفي) أى مختلف
(قوله عزائمهم من تبيان
شئ) يقال مختلف الألوان
في الطعوم (قوله شجرة

في اكرامهم وانعامهم على ذلك بل (فضلناهم على كثير من خلقنا) من الملائكة (تفضيلا)
 حتى فضل عوام المساكين من بني آدم على عوام الملائكة وخواصهم على خواصهم وانما تظهر
 هذه التفضيلا ويكمل هذا الاكرام والالعام ويحصل جزاء كفران من كفر بذلك (يوم ندعوا
 كل اناس بامامهم) أي بالاضافة الى امامهم الذي افادهم هذه الفضائل او اذاهم الى
 الكفران به البشار كره في فضائله او ردائله مع ما يحصل لهم مما كتب عليهم (فن اوفى كتابه
 بيمينه) لكونه قويا غلب عقله على هواه فتظهر قوته في قراءة كتابه (فاولئك يقرؤن كتابهم) مرة
 بعد أخرى بالسن فصحة واعين مفتوحة (وانما امر وابقراءه ليعلموا انهم لا يظلمون شيئا)
 أي مقدر خيط (ومن) اوفى كتابه بشماله لضعفه عن مقاومة هواه لالان اقله لم يعطه قوة تلك
 المقاومة بل لانه (كان في هذه) الدنيا الداعية الى متابعة الهوى (اعمى) عن ضررها
 فانه لا ينطق لسانه ولو انطلق لا ينفخ له عيناه (فهو في الاخرة أعمى) وان كان حديد البصر
 (ولو أصر لم يجد الى التقصى بحال لانه (أضل سبيلا) كيف لا يفيد اتباع الهوى العمى
 وقد كاد حبل ايمانهم يعمى بصيرة الوحي منك (ان كادوا اليه متنونك) أي انهم قاربوا فتنتك
 باعمالك (عن الذي أوحينا اليك) بالتغيير فيه لا ليحصل لهم الهداية من ذلك الغيبل (لتفتري
 علينا غيره) يجعل الوعد في مكان الوعيد (واذا) أي اقربت علينا غيره (لاتخذوك خليلا)
 فآمنوا بكم مع علمهم بانه مفتري من عندك وهو موجب لا كفر والبغض (ولولأن مبتناك) على
 الايمان والبصيرة باعلام ان في ذلك كفر وكفرهم (لقد كدت تركن) أي تميل (اليهم شيئا قليلا)
 من الميسل من عمالك بحبك ايمانهم ولم يكن يفيدك ذلك شيئا بل كان يضر في الدارين
 (اذا الاذقناك ضعف) عذاب (الحبوة) الذي حصل لمن مضى من الكفار (ضعف) عذاب
 الكفرة بعد (الموت) لان بصيرتك اكمل من بصيرتهم فيتضاعف عذابك بمقدار ما يفوتك من
 فوائد بصيرتك (ثم لاتجدك علينا نصيرا) مما يشبه العمى الطمع في أموالهم وايمانهم (ان
 كادوا يستفزونك) أي ليصر كونك (من الارض) التي نساكنهم (ايخرجوك منها) اذا قامت
 اليهوديا ابا القاسم ان الانبياء انما يبعثوا الى الشام وهو مهاجر ابراهيم فلخرجت اليها
 لا متناكب ولم يقصدوا بذلك ارشاده بل ايسق لهم الرئاسة بمكانهم (وادا يلبثون خلافة) أي
 لايقون بعد اخراجك فضلا عن بقاها رياستهم (الا) زما (قديلا) وليس ذلك محتصا بك حتى
 يستبعد بل كان (سنة) أقوام (من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) كاهم لما أخرجوهم من بلادهم
 لم يبقوا بعدهم (وهي) وان لم تكن موجبة لكن (لاتجدنا مستنصحين) ولو أردت الهجرة الى
 مكان الانبياء فاعمل اعمالنا لك أعلى من مكانهم (أقم الصلاة) للاستنارة بربك (لذلك) أي
 لرؤية زوال (الشمس) والمراد صلاة الظهر والعصر والمغرب لتبقى في الارتفاع الذي يكمل
 فيه الاستنارة بنور الرب منتهيا (الى ضيق) أي ظلمة (الليل) فتصل فيها العشاء بعد مغروب
 الشفق ثلاثا تعود الى ظلمة البشرية (وقرآن) أي صلاة (الفجر) التي يطال فيها القرآنة وانما
 أطبلت فيها لان الفجر وقت صعود الملائكة الليل بالاعمال وتزول ملائكة النهار بالبركات

الخلد أي من كل من
 لا يموت (قوله شاطئ الوادي)
 ووسط الوادي سواء (قوله)
 تعالى شاخته بشار الذين
 كفروا أي مرتفعة
 الاجمان لا تسكاد نظرف

(ان قرآن) أى قراءة صلاة (الفجر كان مشهودا) اذ اتفق الملائكة فيصعدون بها مع هذه
البركات لئلا يستمر في ابتداء ظهور النور ثم لا يزال يزداد (و) استكمل القرائن
بنوافل الليل (من الليل) أى بعضه (فتجد) أى اتوك التوم (به) لتصل فيه (نافله) أى زائدة
على القرائن مفيدة (لأن) نور اعظم ما فوق ما يقيد غيرك (عسى) أى قرب رجا (أن يبعثك
ربك) الذى هو مجمع أنوار سائر الأسماء (مقاما) هو مقام الشفاعة (محمودا) بحمد الكمال
لاختصاصه بنيران النور على أهل القصور اذا كانوا قائلين للكمال فاذا كان لك تحصيل
هذا المقام الذى يستفيض منه النور من الله بلا واسطة وتفيض على من سواه فإى حاجة لك
فى الهجرة الى مقام الانبياء لتستفيد منهم أنوارهم (و) هذه العبادات لا توصلك الى المقام المحمود
الا اذا صدق دخولا فيها وخرجك عنها ولا يتم الا بامداد الله بعد استمدادك منه (قل رب
أدخلني) فى هذه العبادات (مدخل صدق) بمشاهدتك فى هذه العبادات ورؤية كونها من
فعلا وان كانت صفة العبادات من امنى وتخليق عن الرياء والمجب وتصفى باخلاص العمل
واخلاص طاب الاجر ورؤية المنفعة ورؤية المنة فيها (وأخرجني) عنها (مخرج صدق)
فلا تستعملنى ما يحبطها على ولا تردنى على نفسى (و) اذا غلب الشيطان أو النفس أو الخلق
أو وردت على شبهة (اجعل لى من ذلك) لامن عند عقل وفكرى (سلطانا) أى جهة (نصير)
ينصرنى على ما ذكر ليبنى على عبادتى فيوصلنى الى المقام المحمود (و) اذا تجلب لك الحق فى هذه
العبادات لا تدع لنفسك الالهية بل (قل جاء الحق) أى تجلبه على القلب (وزهى) أى ذهب
الوجود (الباطل) فى نفسه وهو وان اعتقد ثبوته قبل ذلك لم يكن ثابتا بل (ان الباطل كان
زهوفا) لكن لم يظهر زهوفه الا بعد حضور التجلب الشهودى للحق (و) لا يبعد ان يكون
التجلب الشافى عن مرض الاعتقاد الباطل من ثبوت الوجود لما سوى الله متضيا فى حق
البعض الى دعوى الالهية فانما (تنزل من القرآن ما هو شفاء) عن الشبهات (ورحمة) ببيان
الحقائق واقامة البراهين (للمؤمنين) مع ذلك (لا يزيد الظالمين) يجعل الشبهات دلائل
قاطعة وجعل الدلائل القاطعة شبهات (الا خسارا) اذ ينحصر مع خسارة الا عقاد الدلائل
أيضا (و) لا يبعد ان يكون سبب الشك والرحمة سببا للفساد فانما (اذا أنعمنا على الانسان)
ليتم قرب بشكره البناو يستزيد انعاما عليه (أعرض) ليكون سببا للبعد عنا كيف (و) قد
(ناى) أى بعد من أخذه (بجانبه) فربحه على جانبنا (و) لا يقبل بعده إلا جلال الشئ انما
يعالج بصدده هو (اذا سمع الشكر كان يؤسا) وهو أيضا سبب البعد كذلك يهزى الانسان عن
شفاء القرآن وياخذ براهيه واذ وقعت له شبهة يفتن من حلها فان زعموا ان الانعام بالقرآن
على مثل هؤلاء يكون عبثا (قل) لا عبث فيه اذ يظهر اعداد المنعم عليه للتوب والعقاب
اذا (كل) ممن أنعم عليه بالقرآن (يعمل على شاكلته) أى هيئة روحه الحاصلة فمن استعداد
حقيقته وليس طالب هذا الظهور وتحصيل علم الحق (فربكم أعلم بما هم من سبيل) ومن هو
أضل بل لا زام الخلة (و) اذا جمعوا استعدادات الحقائق وهيات الارواح (يستولون من

من هولاءهم فيه (قوله عز
وجل شوبا من جيم) أى
خطا من جيم (قوله جل
وعز شكاه) أى مثله
وضربه (قوله تعالى شرع
لكم من الدين) أى فتح لكم

الروح) ليقين عن الحقيقة وهيئة ما واستعدادها (قل) الحقائق واستعداداتها أمور
 عديمة تعلق بها العلم الالهي فكانت ثابتة فيه لافي الواقع اذ (الروح) وهيئته أمر وجودي
 حصل (من امر ربي) بلا واسطة مادة فلم يكن لها شكل ولا مقدار ولا دخول في البدن
 ولا خروج عنه ولا اتصال به ولا انفصال عنه وهذا النما يقفه من تصرفي علم الحقائق (و) لكن
 (ما أوتيتهم) شيئا (من العلم الا قليلا) بقية قضى قلة علمكم (لئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك)
 من المشتمل على الحقائق الغامضة امكن لو ذهبنا به فانك وكل أصحابك علمها (ثم لا تجد ذلك به)
 علينا وكيدا) بطالبنا به اذ لا طريق الى علم الحقائق سوى الوحي الالهي (الارحة من ربك)
 فانها كالمو كبل لك لو لم ينزل عليك القرآن لكن لا طريق الا بطلب بل بطريق التفضل (ان
 فضله كان عليك كبيرا) فلو قطع عنك القرآن لتفضل عليك بطريق آخر فان قالوا فلم يفضله
 عليك بطريق آخر بل عين القرآن (قل) ان فضله بانزال القرآن ليس كفضله بطريق آخر لان
 القرآن جامع لما لا يتناهى من الحقائق وغيره ليس كذلك لذلك (لئن اجتمعت الانس والجن)
 المتفرقون زمانا ومكانا مع اختصاصهم بالعلوم الجلية الدقيقة (على ان يأتوا بمثل هذا القرآن)
 المشار اليه بالاشارة القرية لقرب ما خذ حقائقه ودلائله ورفع شبهاته (لا يأتون بمثله) لان
 غاية سم افادتها مور متناهية والقرآن مشتمل على ما لا يتناهى فلا يتصور حصولها منهم
 (ولو كان بعضهم مباحض ظاهرا) معيناسيا بعبارة اليق من النظم والنثر مخالفة لاسلوبها
 (و) لا يحل بالهجاز تكرار الاخبار فيه مع اختلاف العبارات فاننا (لقد صرفنا) أي أورنا
 على انحاء مختلفة (للناس) الغافلين عن بعض الفوائد من عبارة ليتذكرها من أخرى ولا بد
 من جميع الفوائد (في هذا القرآن) الجامع لها اسميا في الامور الجلية (من كل مثل) أي
 أمر عجيب يضرب به المثل لكن المبالغة في جميع الفوائد افضى بالعاملة لقصور نظرهم على
 ظاهرها التكرار الى انكار الالهجاز (فأبى) أي امتنع (أكثر الناس) ان يستفيدوا شيئا من تلك
 الفوائد (الا كفورا) حين كفروا بالهجاز القرآن الذي لا مجال اتوهم السعفة وقدرتهم
 في سائر المعجزات الفعلية (قالوا لن نؤمن لك) أي لا يأتك (حق) تأتي بما يشبه الثواب
 الاخرى مثل ان (تفجر) أي تشقق (لنا) أي لزراعتنا وغرسنا على العموم (من الارض)
 أي ارض مكة (يفجوا) أي كثير الماء (أو تكون لك) على الخصوص (جنة من نخيل وعنب)
 لا تتكلف في قبيح فتفجر الانم اذ خلاها أي في أوساطها تصل الرطوبة الى النخل (تفجيرا) لم
 يعهد مثله في كثرة الماء والسقي من غيرهما (أو) تأتي بما يشبه العقاب الاخرى مثل ان تسقط
 السماء كما زعمت ان نشأتم فبهم الارض أو تسقط عليهم كسما من السماء (علينا
 كفا) أي قطعها (أو تأتي بنات) الذي هو خالق الثواب والعقاب (والملائكة) الذين هم أسبابها
 (قبلا) أي ضامننا بعد قولنا فيصير واضامين بالثواب والعقاب فكانك جئت بهم بما
 فلا حاجة الى الاتيان بما يشبههما (أو يكون لك) اذ لم تأت بما يشبه به الثواب والعقاب

وعزفكم طريقه (قوله جبل
 وعزفكم طريقه (قوله
 سنة وطريقه (قوله
 سبحانه شطاه) فرائحه
 وصغاره يقال شطاه الزرع
 ان أفرخ وهذا مثل ضرب به

ولا بما يقوم مقام عينه - ما يظهر به فضلنا المانع للحن الكذب اما في الارض بان
يكون لك (يت من زخرف) أي من جنس ما يتزين به كالذهب والفضة والجواهر
(أو في السماء بان (ترقى في السماء) فتكلم ربه اويكلامك في رسلك اليها (ولن تؤمن لرقيب)
لاحتمال انك صهرت عينك بذلك (حتى تنزل علينا كتابا) لا يذهب بمرارة بل لانزال (نقرؤه قل)
هذه الاشياء انما تقترح على من يدعي كمال القدرة لكن (سبحان ربي) من ان يشارك في قدرته
فان قدر على مثلها غيره فلا يقدر البشر اكنى (هل كنت الا بشرا) لا يتخلون بهزوان كنت
(رسولا) ولما اعتذر عن عدم انبائه بالايات المقترحة بكونه بشرا جعلوه المانع من الايمان
فقال تعالى (وما منع الناس ان يؤمنوا) بالرسول مع تحقق سببه (اذ جاءهم الهدى الا) ما يصلح
للمنع وهو (ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) مع انه لا بد من مناسبة الرسل للمرسل (قل)
اعتبار المناسبة بين الرسل والمرسل اليهم أولى من اعتبارها بين الرسل والمرسل فعلى هذا
(لو كان في الارض ملائكة يشعشعون) ولا يطرون الى السماء (مطمئنين) لا يخافون من الله
ولا يطلبون مزيدا اقرب منه مع قابليتهم لذلك (انزلنا عليهم من السماء) لانصافه بغاية الكمال
الممكن لهم (هلكا رسولا) يكلمهم ويخوفهم فان زعموا انه لا بد من اربعة الملائكة ليكون شاهدا
للمرسل على صدقه (قل كفى بالله شهيدا) وقد شهد باظهار المعجزات ثمادة قاطعة للنزاع (يبي
وينذركم) ولا كذب في شهادته لانه نقص فلا يتصور في الشهادة الناشئة من صفات الكمال
كالخبرة والبصر (انه كان عباده خيرا بصيرو) شهادة المعجزة وان كانت يخفق عالم
ضرور ياعقبيها فلا يهتدى بها الكل كالا يهتدى بما يعرف كونه هدى في نفسه بل (من
يهده الله فهو المهتد) سواء هدايا بسباب أو بدونها (ومن يضلل) الله (فلن تجد لهم اولياء)
من الاسباب اذ لا تأثير لها (من دونه) أي من دون عنايته ~~ممكن~~ لا عناية له باهل الضلال وان
خلقهم مرفوعى الوجوه ناطقين بصراهم عين بل لمالم يشكروا هذه النعم اذ صرفوها الى
غير ما خلقت له عكس عليهم الامر (و) لذلك (نحشرهم يوم القيامة) الذي يتصور فيه المعاني
الحاصلة من التصرفات الانسانية منكسرة (على وجوههم) لتكذيبهم الايات العالية
(عيا) لا يصرون ما فيه نجاتهم اذ لم يصروا حقائق الايات (وبكيا) لا ينطقون بما فيه
نجاتهم اذ لم ينطقوا في الدنيا بقتضى الايات (وصجا) مما فيه راحتهم اذ لم يسمعوا الايات
ولو سمعوا الايزوا يزدادون عناد لذلك (ما واهم جهنم كلما خبت) أي طغيت في حقهم عند
احتراق جلودهم وعلوهم (زدناهم) بتجديد اللعوم والجلود (سعيوا لان جوارهم) لا على
الاضلال بل على اختيار الضلال المستعقب للاضلال من الله (بانهم كفروا باياننا) فجعلوها
من قبيل السحر النازل (و) لم يستعملوا فيها ابصارهم ولا سمعهم ولا لسانهم بل (قالوا اننا كنا
عظما مورفانا) أي انبعث اذ اتلف لجناوة فينا عظما ما بل رقت عظما فاصارت رفاتا (اننا
لمبعوثون) أي لم يتحقق كوتامبعوثين فان تحقق لم نمكن معادين بل (خلقنا جديدا) وكما عطلوا

الله عز وجل لا نبي صلى الله
عليه وسلم اذ اخرج وحده
ثم قواه الله عز وجل باعده
(قوله عز وجل شليد
القوى) يعني جبريل عليه
السلام وأصل القوى من

النظر الى الآيات المنزلة على زعم انهم اصغر عطلوه في سائر الآيات أيضا (أولم يروا) في آيات
الافاق التي لا مجال للسهر فيها (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على أن يخلق مثلهم)
مرة بعد أخرى بطريق الاعادة فالقدرة التي هي سبب الوجود محققة (و) لا تحقق للمانع اذ
لا يصلح عدم جريان السنة الالهية مانعا وغيره ليس بمانع اتفاقا اذ (جعل لهم أجلا لا ريب فيه)
أى في كونه حكمة اذ لو حرت العادة بذلك لم يبق للتكليف وجه ولو ترك ما رطلوا الكتم اظلمهم
لا يعتبرون الحكمة ويجوزون الظلم (فأبى الظالمون الا كفورا) بالقدرة الالهية فان
زعموا انهم لا ينكرون القدرة الالهية وانما يعنونه لعدم جريان السنة الالهية بذلك (قل)
يدل على انكاركم القدرة توهمكم بحز الله ان يؤتيكم الرزق مع تكرار اعطائه اياكم لذلك
تفرطون في البخل بحيث (لو أنتم غدا تكون خزائن رحمة ربى) الذي هو أوسع الاسماء الالهية مع
انه لا يتصور نقاد خزينة من خزائنه الجزئية (إذا) أى حال ملككم لها (لامسكنتم) أى بخلتم
(خشية الاتفاق) أى نقاد تلك الخزائن بالاعوض لعدم اعتمادكم على قدرة الله (و) لو اعتمدتم
ما تركتم بخلكم أيضا اذ (كان الانسان قتورا) بالطبع والامور الطبيعية لا تتفارق بالدلائل
العقلية (و) يدل على عدم وجدان الضال أوليا من دون الله وعلى أباء الظالمين الا الكفور
وعلى قنورية الانسان بالاتفاق فوق قنورية بالمال انا لقد آتينا موسى تسع آيات غاية عدد
الافراد (بينات) ظاهرة الدلالة على القدرة الالهية وهي حل العقدة من اللسان والعصا
واليد البيضاء والسنون والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم فان شككت في الغيبتها
عندك (فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) بتلك الآيات فتشاهدوا قدماؤهم وسمع بالتواتر
مناخروهم (فقال له فرعون) الضال الظالم الاتى القنور بالاتفاق الذى لم يزد آيات موسى
سوى الكفور (انى لاظنك يا موسى مسحورا) أى مجنون ناجنون المسحور لا دعائك الرسالة
المستحيلة وان لم تكن مسحورا كنت ساحرا فى اتيان الآيات (قال) موسى (اقدعات) من علمك
بقاية ما يلفه السحر اخلية في زمانك ومكانك (ما أنزل هؤلاء) الآيات من السموات الى
الارض (الارب السموات والارض) للتلبس لكونها (بساتر) تبصركم وقومك صدق
(وانى لاظنك) فى عنادك من سلطانك (يا فرعون منهجورا) أى ملعونا بعد عن ملك الدارين
فلما ظهرت مجته خاف ايمان قومه به (فأراد أن يستقرهم) أى يزيهم بالقهر (من الارض)
أى أرض مملكته فبرز بواضه فوق البحر فى البين فشقه بضرب عصاه فبرز وقبعههم
فرعون وقومه (فأغرقناه ومن معه جميعا) للتلايق منهم من نازع بنى اسرائيل (وقلنا من
بعده) أى بعد اهلا كههم (لبنى اسرائيل) الذين أراد ان يستقرهم من الارض (اسكنوا
الارض) أجدنا بمظالمكم عليهم ولا تستوفون المظالم بذلك بل يبق بعضهم الى الآخرة (فاذا
جاء وعد الآخرة جئنا بكم لغيفا) أى مختلطين يتعلق المظالم بالظالم (و) لا بد من مجي هذا
الوعد لانه (بالحق) أى الدليل القطعى من نصوص الكتب الالهية (أنزلناه وبالحق) الذى هو
ثبات نظام العالم على اكل الوجوه (نزل) وكيف يكذب هذا الوعد (وما أرسلناك) أيها

قوى الجبل وهي طاقاته
واحدتهم اقوة (قوله عز
وجل شوى) جمع شواة وهي
جلادة الرأس (قوله عز
وجل شامخات) أى عاليات

الكامل الذي لا يتصور منه الكذب لولا المعجزات وقديته أيديهم صدقك (الأمير) به لاهل
 الصلاح (ونذيرا) لاهل الفساد (و) الآثار (و) (قرآنا) هو ترجمة كلامنا الازلي الذي لا يحال
 لنقيصة الكذب فيه ولا يحال بذلك تفريقه اذ (فوقه) انقراءه على الناس على مكث) أي على
 مهل لينتقروا في قلوبهم (و) هو وان كان ترجمة كلام واحد لا يقبل التفريق صار قابلا له اذ
 (نزلناه) مرتبة بعد مرتبة (تنزيلا) واصلا الى عالم التفصيل فان زعموا ان الكلام الازلي غير
 قابل لهذا التنزيل (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فانه يستوي إيمانكم وعدمه لجهلكم
 بالحقائق (ان الذين أتوا العلم) فعلوا قابليته لهذا التنزيل لاحاطتهم بالحقائق (من قبله اذا
 ينزل عليهم) فعلوا اشتغاله على تلك الحقائق (يخرون) أي يستقنون ملصقين (للاذقان) أي
 الوجود بالارض (سجدا) أي خاضعين (ويقولون) في مطابقة ما وعدني كتبه (سبحان ربنا) من
 أن يكذب شيء من مواعيد الله (ان) أي انه (كان وعدنا المقعولاو) بعد الانقياد لطغيته
 (يخرون للاذقان) في العمل به (يكون) خوف العقاب وفوات الثواب (ويزيدهم) كل نظر
 فيه وسماع له وعمل به (خشوعا) فان زعموا انه لو كان نازلا من الله لكان داعيا الى الله فلم يكن
 فيه شائبة شرك لكنه يأمر تارة بدعوة الله وتارة بدعوة الرحمن (قل) ايس هذا شرك بل غايته
 بيان دعونه بالوجود الكسيرة بحسب اختلاف المطالب (ادعوا الله أو ادعوا الرحمن)
 ولا يختص دعونه بهذين الاسمين لكثرة الاغراض الجزئية بل (أياما) أي أي اسم من أسماء
 (تدعوا) أو ذلك الى مطلوب من غير شرك في ذاته (فله الاسماء الحسنى) أي الكاملة الموصلة
 الى المقاصد (و) يعينك في الايصال الى المطالب الصلاة ذات الخشوع سيما اذا اجتمع عليها
 القلوب لذلك (لا تجهر بصوتك) لئلا تتخلل بالخشوع (ولا تخافت بها) أي ولا تبالي في الاخفاء
 بحيث لا يسمعها من خلفك فيفوتك فائدة الاجتماع بهم (و) بالجملة الاخلاص لاوساط يقيد
 تركية النفس عن الاطراف التي هي الرذائل لذلك (ابتغ بين ذلك سبيلا) ليكون داعيا لك
 الى التوسط في الاخلاق فيميدك التزكية والتصفية المقربة للمشاهدة الكاشفة عن
 الحقائق التي بها الامجاز من حيث لا تنهاها (و) هذه العبادة انما تنشيدك هذه المشاهدة لو خلت
 عن المحب والرياء لذلك (قل الحمد لله) على انه من على هذه العبادة بلا شرك فيها اذ بالغ
 في نغمة لانه (الذي لم يخذول) وكيف يتخذوه وهو اما للشرك والاستعانة (ولم يكن له شريك
 في الملك ولم يكن له ولي) بعينه (من الذل) لانه عزز (و) لا تجعل العبادة مقيدة له عزه بل (كبره)
 من ان يستفيد من أحد شيئا (تكبرا) بانه وان استجنى الحمد من الكل فلم يستفد تلك
 الحمد من شيء بل له تلك الحمد من ذاته فافهم واقه لتوفيق والمهلهم ثم والحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله أجمعين

• (سورة الكهف) •

سميت بهذا الاسم على قصة أصحاب الجحمة فوائدا لإيمان بالله من الامن الكلي عن
 الاعداء والافناء الكلي عن الاشياء والكرامات العجيبة وهذا من أعظم مقاصد القرآن

ومنه شرح بانقه (قوله تعالى
 شفق) الشفق المجرى بعد
 مغيب الشمس (قوله عز
 وجل شاهدوا يوم)
 الشاهد يوم الجمعة

(بسم الله) المتجلى بجمه مبتدئ في كتابه حتى ظهر اسحق حقاؤه للعباد كله على انزاله (الرحمن) بانزاله
على عبده الجامع الذي ارسله رحمة لكل (الرحيم) بجمعه منذارا عن البأس الشديد ليعبد
خواص عباده بشاره الابحار الحسن الدائم (الحمد لله) أي الحمد الجامع للعباد مستحق لله لأنه
(الذي انزل على عبده) الذي تجلى فيه المتجلى الجامع الغيبي (الكتاب) الجامع لتجلياته
الشهودية (و) هذا المتجلى وان كان قد يؤدى الى تعوج بدعوى الالهية (لم يجعل له عوجا) بل
جمعه من بلا للعوج اذ جعله (قيما) مصلا لا بطريق القهر بل (ليمنذر بأشياء شديدا) وهو وان
لم ير الغير كان يرى هذا البأس (من لذه) باعتبار تجليه الجلالى (و) لاختصاصه بأهل الاعوجاج
وتفويجه من يلاله كان شأنه أن (يشمر المؤمنون) المرسلين عوج اعتقادهم (الذين يعملون
الصالحات) ليزيلوا عوج أفعالهم الظاهرة والباطنة (أن لهم أجرا حسنا) من المتجلى الجالى
وهو وان كان قابلا للتبديل الى الجلالى كقابليته التبديل الى الجالى لا يتبدل ما وقع منه
بطريق الجزاء فيكونون (ما كذب فيه أبدا) لانهم هذه البشارة لكل من يدعى الايمان
والاعمال الصالحة فظهر عليه الجمال مع بطون الاعوجاج الذى هو دلائل بقاء الجلال فيسهل
كان شأنه ان (ينذر الذين) بقى اعوجاجهم وجلالهم في الباطن مثل أهل الكتاب اذ (قالوا)
اتخذ الله ولدا) وكيف لا يكونون من أهل الجلال وهم في هذا القول من أهل الخطاب فاتهم وان
كانوا علموا آباؤهم علمه (ما لهم به من علم ولا آباءهم) الذين تعلموا منهم بل لاشبهة لهم سوى
متشابهات ألفاظ كتبهم مع ان العقل الصريح اذ ادل على امتناع منهومه يجب تأويله بما
يناسب جناب الحق فهذه الكلمة وان نطقت بها كتبهم (كبرت كلمة) من حيث (تخرج من
أفواههم) على اعتقاد انهم اسلموا في المعنى الحقيقى مع ظهور كذبه فهم وان وافقوا ظاهر
الكتاب (ان يقولون الا كذبا) فان انكروا كونه كذبا لكونه ظاهرا كتابهم (فلعلك) اعدم
قبولهم قولك من افراط عوجهم (ناخع) أى قاتل (نفسك) غضبا (على آثارتهم) أى آثار
علمهم بالكتاب من جملة على الامر المستحيل الخائف الكتاب آثر منه سيما (ان لم يؤمنوا به) هذا
الحديث (اقرب من مقتضى صريح العقل فانه يوجب (أسفا) أى افراط الحزن المقتضى
الى افراط الغضب عليهم فارزحوا انهم كيف يكونون محل الغضب وهم زينة الخلاق
لانصافهم بعلم الكتاب والزينة توجب الميل اليه الا الغضب عليهم اقبل لهم غاية أمرهم انهم زينة
ديوية كزينة ما على الارض (انا جئنا ما على الارض) من الحيوانات والنباتات والاحجار
الشرقية (زينة لها) لا للميل اليها بل (لنبلوهم) لتضيقهم فيظهر (أحسن أعمالا) بالشكر
عليها فكذلك أهل الكتاب يربوا بما اوتوا من علمه لنبلوهم أيهم أحسن مما جئناهم فينبى له
زينة أخرى (و) الا فالزينة الدنيوية غير باقية (انا جئنا ما على ما يصعب) أى ترابا
(جرزا) أى خالبا عن الزينة كذا ان يجعل الله أهل الكتاب صعبا لا يبقى زينة فيهم اذ لم يتربوا
بالعمل به فلا يبقى اليهم الميل المانع من الغضب عليهم بل يصيرون جملة حال اخلاصهم بالعمل
المطلوب منهم وقد تركوا التزين بهذا الكتاب الذى هو واجب الكتب السماوية وافتقروا

ومنهم وديوم عرفة وقيل
شاهد محمد صلى الله عليه
وسلم كما قال تعالى ونبينا
بن على هؤلاء نهييها
ومنهم وديوم القيامة

بانهم كان منهم أصحاب الكهف والرقيم فيقال للمنصف منهم أحسبت ان هذا الكتاب
المستوجب للمعامد كلها من أعجب آيات الله (أم حسبت ان أصحاب الكهف) وهو الغار
الواسع في الجبل قبل كانوا بالروم عديسة تسعي الاثني مرسوم وقيل افسوس والجبل
ينجلوس والكهف جبرم وقيل بالشام وقيل في لوسنة في جهة غرناطة من بلاد الاندلس والملك
الذي هربوا منه دقيانوس أو دقيوس (والرقيم) لوح من ذهب أو رصاص أو حجر رقم فيه
حديثهم وأسماءهم نقرأ أو جبل رقم فيه أو بناء كانه قصر محاق وأسماءهم مكسلينا وتليخا
ومرطونوس وينيوس وذونواس وكفيسيطونوس وهو الراعي أو تليخا ومكسلينا ومكسلينا
هؤلاء أصحاب عين الملك ويرنوش وديرنوش وشاذنوش أصحاب يساره والابيع هو الراعي
وقيل مكسلينا ومكسلينا وتليخا ومطونوس وكسوطونوس وبيرونوس ودقيونوس
وبطيونوس واسم كلهم قطمير أو ريان أو سراوتورا أو صمبا أي أحسبت ان جماعة ذهبوا
الى محل خلوتهم والى مارقم فيه حديثهم وأسماءهم (كانوا من آياتنا) المنسوبة الى عظمة متنا
(محبيا) يتزين بهم بحيث يترك لاجله التزين بهذا الكتاب وغاية ما يتوجب منهم تغليبهم جانب
الله على جانب أهولهم حال شبا بهم (أذاوى الفتية) من خوف ايداء الملك على ترك عبادة
الاوثان والذبح لها (الى الكهف) الذى لا طعام فيه ولا شراب (فقالوا ربنا) أي من ربنا
بنعمة ايتار جانبهم على جانب أنفسهم (آثنا من لدنك رحمة) تغنينا عن الطعام والشراب (وهي
لنا) بالامن من عدونا (من أمرنا) اختيار الكهف (رشدنا) هو توحيد الله وعبادته فاغناهم
(فضر بنا) الحجاب بينهم وبين الاصوات (على آذانهم) لئلا ينقطع نومهم فيحتاجون الى طعام
وشراب أو ييقوا في خوف العدو فتركناهم على ذلك (فى الكهف) بحيث لا يراهم العدو
(سنتين) متعددة (عددا) انما مال الرحمة عليهم (ثم) أي بعد حصول الامن السكلى من العدو
وذريته (بعثناهم) أي أيقظناهم ايقاظا يشبه بعث الموتي (انعلم) واقعا ما علمنا انه سيقع وهو
(أي الحزبين) المختلفين في مدة لبثهم (أحصى) أي أشد احاطة (لما لبثوا أمدا) أي
لغاية مدة لبثهم فبعثوا وقد رما حفظهم الله بلا طعام ولا شراب وامنهم من العدو فبعثهم
رشدتهم في شكره وتسكون لهم آية تعينهم على عبادته فان زعموا انهم انما نالوا هذه الرتبة
العزيزة والكرامات العجيبة لتدينهم مديننا قبل لهم هذا الاصلح معارضا لما حكا الله
لاكمل رسالته وموافقا لما حكا في سائر كتبه اذ (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) المطابق
للواقع والواقع في كتبهم (انهم فتية) أو تواقوة العقل والفهم والصبر والتوكل حتى
(آمنوا برهم) مع اتفاق أقوامهم على الشك به (وزدناهم هدى) بترجيح جانب الله على
جانب أنفسهم (وربطنا) محبتنا بقلوبهم فجعلناها غالبة (على قلوبهم) بحيث لا يبالون لما
يتحملون في سبيلنا (اذ قاموا) بين يدي ملكهم حين رفع اليه أمرهم فقبل للملك مجتمع الناس
على عبادة آلهم والذبح لها وهؤلاء الفتية من أهل بيتك يستهزون بك (وقالوا) انما
نعبد الزب ونذبح له وهذه ليست أربابا لنا بل (ربنا) أي رب كل واحد منا ومنك (رب

وأسماءهم مكسلينا الخ
كذا باصح الاصلين بأيدينا
وفي الاصل الاثنى عشر نوع
مغايرة وحرر اسماءهم من
القاموس وغيره اهـ معصح

كما قال تعالى وذلك يوم
مشهود (قوله تعالى
الشفع والوتر) الشفع في اللغة
انسان والوتر واحد وقيل
الشفع يوم الاضحى

والوتر يوم عرفة وقيل
الوتر اقله عز وجل والشفع
الحق خلقوا أزواجا
وقيل الوتر آدم عليه
السلام شفيع بزوجه

السموات والارض) بحيث يدخل تحت ربوبيته كل معبود سواه فان اكرهنا على عبادة
الغير (ان ندعو) فضلا عن أن نعبد (من دونه) أى من دون رتبته عن رتبة رب السموات
والارض (الها) نجعله في رتبته (لقد قلنا اذا) أى اذ جعلنا للدنى رتبة الاعلى (سططا) أى
ظلمنا على الله فيجب لدفعه تحمل ظلمنا ولا يندفع هذا الظلم بكونه متفقا عليه بين جماعة
من عقلاء الدنيا (هؤلاء) المشار اليهم بالاشارة القرينة لدناءتهم في امور الاخرة لا تتبعهم
مع انهم (قومنا) ممن كثرت شفقتهم علينا لانهم ضلوا حيث (اتخذوا من دونه آلهة) فان
زعموا انهم أهل الصواب (لولا يا تون) على ما يقال (عليهم سلطان) يتسلط على عقل من
يقول عليهم (بين) لا يمكنه دفعه فان لم يأتوا به فهم ظالمون في حق الله لا فترائم عليه بان في رتبته
العلماء كاديساؤونه فيها يجعلهم اياهم كذلك افتراء عليه (فن أظلم من افترى على الله كذبا)
فهم أعداؤه ولا عبرة بقراءة من عادى سلطانا كبيرا (واذا عتراتهم) بترك متابعتهم من
افراط ظلمهم وهو موجب غضبهم (و) قد ازدادوا غضبا عليهم من ترككم عبادة
(ما يعبدون الا الله) فانهم كانوا يعبدونه صريحا وفى ضمن عبادتهم له (فأو الى الكهف)
الذى لا يطلعون عليكم فيه فلا يؤذونكم ولا تخافون من الكون فيه فوات الطعام
والشراب فانكم اذا التجأتم الى الله بعد ما دعوتوه بنشر الرحمة وتميئة الرشد (ينشر لكم
ربكم من رحمته) ما يغنى عن الطعام والشراب (ويهيى لكم من أمركم) اختيار جانبه على
جانبكم (مرفقا) يرفق بنفوسكم فيعطيهام من لذات عبادته ما ينسها سائر اللذات على أن لذاتها
لم تخل عن أذية وهذه خالصة عن الانذيات كلها (و) من رفق الله بهم في ضمن رفقته بانابتهم انك
ترى الشمس) جميع السنة (اذا طلعت) أى صعدت (تراور) أى قبل (عن) باب (كهفهم)
الجهة (ذات اليمين) أى يمين الكهف الا يصيبهم شئ من حرها في وقت شدته فيوقظهم ويغير
ألوانهم (واذا غربت) أى هبطت (تقرضهم) أى تغطيهم قطعة من نورها الا يعموا بالبرد
ماثلة (ذات الشمال) ليس ذلك لضيق باب الكهف أو ميله الى جهة لا يصل اليها ذلك بل (هم
في فجوة) أى سعة (منه) أى من الكهف يصل اليهم الهواء من كل جانب دون أذى الشمس
ولا استعالة في ذلك وان كان على خرق العادة اذ (ذلك من آيات الله) أى كراماته في حقهم وان لم
يبالغو في عبادته لكنها حصلت لهم من مزيد هدايتهم وايدت الهداية منوطة بمزيد العبادة
بل (من يمد الله فهو المهتد) وان لم يكن له مزيد عبادة (ومن يضل فلن يجد له) عبادة
مرشدة بل لن يجد له (ولما) يهمل أمره فيتنظم من الضلال فضلا عن أن يكون (مرشدا) الله
تعالى وان منه هم حر الشمس لم ينعهم فائدة من تقوية الحياة لذلك (تحبهم أقطا) لفتح
أعينهم وعدم استرخاء أعضائهم (وهم رقاد) مستغرقين في النوم بحيث لا يصل اليهم الصوت
(و) قد كان بحيث لا يمكنهم القلب بأنفسهم لكاتب مقتضى ما توقعوا بان من مزيد الرفق (نقلبهم
ذات اليمين وذات الشمال) لالتفاف الارض أجسادهم (و) كما حفظهم بالقلب عن إهلاك

الارض حفظهم عن الاعداء بكلب اذ كلهم باسط ذراعيه بالصيد) بقضاء الكهف والباب
 أو العتبة ليهابهم الاعداء مع هبة ذاتية لهم بحيث (لو اطلعت عليهم) مع غاية قوتك في مكافحة
 الحروب (وليت منهم فراروا) لا يندفع الخوف بالفرار بل (لملت منهم رعباوا) كما أبهمنا
 على الناس أحوالهم في النوم (كذلك) أبهمنا عليهم أحوالهم في اليقظة حين (بعثناهم)
 ليهابوا الله فيخافوا من كرمه اذ منعه من العلم بما في أنفسهم مع اعطائهم هذه الكرامات
 لا لاسامة الظن بأربابهم بل بأنفسهم حتى يتدال لامته الهابا بالسؤال (ليتساءلوا بينهم) لذلك
 (قال قائل منهم كم لبثتم) اعترافا بجهل نفسه أو طلبا للعلم من غيره وان لم يظهر ركونه
 على اليقين (قالوا لبنا يوما أو بعض يوم) فن نظر الى أنهم دخلوا غدوة وانتهوا عيشية
 ظن أنهم لم يلبثوا يوما ومن نظر الى أنه قد بقيت من النهار بقية ظن أنهم لم يلبثوا بعض
 يوم فهم مع ما أعطوا من الكرامات يتكلمون بالظن فالولي يجوز أن يتكلم بالظن فيما ليس
 من الاصول ويجوز أن يخفى ثم لما نظر والى شعورهم وأظنناهم لم يلبثوا أكثر من
 ذلك لكن يجوز ان تعين مقداره فأحاطوا على ربهم حتى (قالوا ربكم أعلم باللبث) أي بمقدار
 ما لبثتم فيه ولكن هذه الحالة لا تمنع من طاب العلم به ولو في ضمن أمر آخر فاطلبوه في ضمن حاجة
 عرضت لئلا فابعثوا أحدكم بورقكم هذه (المأخوذة للتزود لئلا تنجوح الى السؤال سيما في مكان
 يمنع من الاجابة الى المسؤول به فيفقهى الى الهلاك فلا ينافي التوكل (الى المدينة) التي فرت
 عنها فانه لا يمنع الرجوع اليها الحاجة بقضى اهـ ما لها الى الهلاك لكن لا يأخذ منها أي طعام
 وجده كحال المضطراذ لا اضطرار مع امكان تحصيل الحلال (فلب نظرأيها) أي أهلها (أزكى
 طعاما) أي أظهر عن الحرمة فلا يكون مغصوبا من مسلم ولا ذبيحة كافر وعن الشبهة (فليأتكم
 برزق منه) فانه وان كان على الله بكل مكان فلا بأس بالطلب الخفيف ولذلك قال (وليتلطف)
 فلا يبالغ في السعي له كي لا ييطل التوكل (ولا يشعر بكم أحدا) لانه اهلاك أشد من الاهلاك
 بالجوع (انهم ان يظهر واعليكم) أي يطاعوا على مكانكم (يرجواكم) أي يقتلواكم بالجحارة
 وهو أشد من الموت بالجوع (أو يعيدوكم في ملتم) وهو أشد من الرجم بالجحارة اذ يحصل
 بعده الفلاح (وان تفهوا اذا) أي اذا صرتم الى ما كنتم (أبدا) ولو بالاسان مع طمأنينة القلب
 بالايمن اذ ربما يقتدى بظاهركم أولادكم وغيرهم (و) كما أعثرناهم على مقدار لبثهم من اسان
 أهل المدينة حين دخلها من بعثهم للطعام فأخرج الورق وكان بضرب ذبيانهم فاتهم موه بانه
 وجد كثر من ضرب من سبق بثلاثمائة وتسع سنين (كذلك أعثرنا عليهم) أهل المدينة حين
 ملكها مؤمن وهو يندوسيس واختلف قومه في أن البعث روحاني محض أو جسماني فسأل
 الملك ربه أن يبين لهم الحق فلما ذهبوا به الى الملك فقص عليه سر وانطلق مع قومه اليهم (ليعملوا)
 من حالهم الشبيه بالبعث الجسماني (ان وعد الله) بالبعث (حق و) ان لم يقع له نظير في
 الأزمنة الماضية لما عملوا (أن الساعة) الموعود فيها البعث (لا ريب فيها) اذ لا بد من الجزاء
 بمقتضى الحكمة ثم قالوا لا اله الا الله نستودعك الله ونعيذك به من شر الحق والانس فيمنها هو قائم

وقيل سل الشفع والوتر
 الصلاة منها الشفع ومنها وتر
 (شأنك مفضل)
 * (باب الشين المضرومة)
 (قوله عز وجل شرعا) أي

ظاهرة واحدة اشارة
(قوله عز وجل الشقة)
أي السفر البعيد (قوله عز
وجل شوري بينهم) أي
يتشاورون فيه (قوله

اذرجعوا الى مضاجعهم فقبض الله ارواحهم ~~لكن~~ لم يعلمه الكل (اذ يتنازعون بينهم
أمرهم) فيقول المسألون انهم مسلمون بنبي عليهم مسجد او قال الكفار انهم أولاد الكفار
ولم يثبت اسلامهم (فقلوا ابناو اعليتهم بديانا) صومعة أو كنيسة لكن قطع الله ذلك النزاع
أيضا بتغليب المؤمنين اذ (رجمهم أعلم بهم) فغلب بالحنة والقدرة من علم اطلاعه على حقيقة
أمرهم حتى (قال الذين غلبوا على أمرهم) بالحنة والقدرة (للتخذن) على رغم المشركين (عليهم
مسجدا) فصلى فيه وتبرك بهم والله تعالى وان كان قاطعا للنزاع فلا يزال الناس يحتزعون
نزاعا وان قلت فائدة لذلك (سيقولون) أي بعض الناس هم (ثلاثة رابعهم كلهم) أي ثلاثة
موصوفة بان رابعهم كلهم الحاقاله بن تبعهم (ويقولون) أي البعض الآخر (خمس
سادسهم كلهم) فطلقوا لان باطلان لكونهم ما (رجما) أي فلفظا (بالغيب) الذي لا اطلاع لهم
عليه (ويقولون) أي الفريق الثالث (مبعة وثامنهم كلهم) بطريق عطف الجملة احترازا
غما في الصفة المذكورة من الاستهانة بالموصوف فان زعم الاقوال أن هذا القول أيضا
رجم بالغيب فلم يكذبهم الله كما ~~كذبنا~~ (قل) انما لم يكذبهم لانهم وافقوا عادتهم في الواقع
وانما كذب من كذب لانه لا يكونه غيبا بل لكونه غير مطابق للواقع ولكن ذكر جهة الغيب
لوما عليهم (ربي أعلم بعديهم) ولانهم لم أن الفريق الثالث قائل بالغيب بل غاية الامر أنه
(ما يعلمهم الا قليل) واذا كانت عادتهم الرجم بالغيب وادعاء عموم العلم فيما لا يعلمه الا قليل
ولا انكار على أوائل القليل (ولا تمارفهم) أي أصحاب الكهف (الامر اظهرا) بحجة
لا يمكنهم الرجم بالغيب على خلافها ولا دعوى العلم بخلافها ولا الانكار عليك لقلته من يعلمه
(ولا تستفت) أي لا تسأل (فيهم) أي في شيء من أحوال أصحاب الكهف (منهم أحدا) لانهم
لا يصدقونك ويقولون تعلمته من أهل الكتاب فنسبته الى الوحي (ولا نقولن شيء) استفتوك
فيهم (اني فاعل ذلك) أي الجواب عنه (غدا الا أن يشاء الله) أي الامقر وناجثة الله لكلا يلزمك
الكذب ولا يلزمك التحكم على الله فيبطل عليك الوحي كما في سؤالهم عن الروح وعن
أصحاب الكهف وعن ذى القرنين (واذ كركبك اذا نسيت) الاستفتاء في وعد الجواب
المتوقف على الوحي فان ذكرك اياه موجب لذكره اياك فيرجي لك تقريب الوحي (وقل) ان
منعت الوحي في مطلوب خاص (عسى أن يرين ربي لأقرب) أي لبدل من المطلوب أقرب
(من هذا) المطلوب (رشد) كنعلم الاستفتاء في ذكر الرب عندنا لانه ليدكره بالفضل
عليه (و) لا يمد على أهل عناية الله الغفلة عن بعض الامور وقد غفل أصحاب الكهف
المربوط على قلوبهم بحبة الله عن الله مدة مديدة اذ (لبثوا) نائمين (في كهفهم) الذي التجوا اليه
ليتفرغوا لذكر الله وعبادته (ثلثمائة) لو كانت أياما لمكانت غفلتهم ممتدة مديدة فكيف
اذا كانت (سنتين) سيما اذا كانت شمسية (و) لوحسبت قربة (ازدادوا نساء) اذا التفتوا
بينهم ما في كل مائة سنة ثلاث سنين فان أنكروا الزائد (قل الله أعلم) منكم (بما لبثوا) أي
بقدر اربابهم لاساطة علمه بالمعقولات والمحموسات أما المعقولات فلا تله (له غيب السموات

والارض) والمعقولات دون الغيب وأما المحسوسات فلا نه لا يحبب بصره وسمعه شي فتهجب
من بصره وسمعه حتى يقال (أبصر به وأسمع) وكيف لا يكون كذلك مع انه الذي أعطى العلم
بالمعقولات والبصر والسمع لكل من أعطاه لانه (مالهم من دونه من ولى) يعطيهم شي أفضل
عن العلم والبصر والسمع (و) كيف يكون لهم من ولى في ذلك مع ان الدون لا يستقل بنفسه
(لا يشرك في حكمه) الذي هو الابداء واعطاء العلم والبصر والسمع وغير ذلك (أحدا) وفيه
إشارة الى أن علمهم بهم امامن قبيل الغيب فهو مختص بالله أو من قبيل المسموع فهو أسمع أو
من قبيل البصر فهو أبصر (و) أن زعموا أنه اذا لم يشرك في حكمه أحدا فكيف يشرك في علمه
فالجواب أن الوحي ايس بأشراك بل إفاضة علم وغايته جعل من يوحى اليه واسطة لإفادته الكل
(أقول) لا ينبد الكل (ما أوحى اليك) اي قبيدك علما مطابقا لعلمه لكونه (من كتاب ربك)
والدليل على انه منه أنه (لا مبدل لكلماته) لولم يكن من الله لا يمكن تبديلها ولو كان مقترى يتنوع
تبدل كلماته لاقضت الحكمة اسراع اهلاك المقترى لئلا يصير سببا لاضلال الخلق أضلالا
لا يمكنهم التقصى عنه ولا يمكنك دفعه لانه (ان تجرد من دونه ملحد) أي ملجأ (و) اذا لم تجرد من
دونه ملحد افلا تلجأ الى اشراف الناس وان أعانوك في اظهار الوحي بل (اصبر) أي احبس
(نفسك مع) أهل الله فالانجاء اليهم بمنزلة الانجاء الى الله لانهم (الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشى) باعتبار ظهوره وبطونه ولا يريدون عبادة المظاهر بل (يريدون وجهه) أي ذاته فلا
تشم عن مجلسهم لرؤية اشراف الناس (ولا تعد) أي ولا تجاوز (عينك) بالاعراض (عنهم)
الى الاشراف لولم تقم عنهم لان النظر الى الاشراف والقيام اليهم انما يكون لارادة زينة الدنيا
وقد بعثت للزهد والرغبة في الآخرة فكيف (تريد زينة الحياة الدنيا) اتبعك أمتك في هذه
الارادة (ولا تطع) هؤلاء الاشراف لولم تصرف نظرك عنهم بالاستماع اليهم لانها اطاعة (من
أغفلنا قلبه عن ذكرنا) فتؤديك الى الغفلة عنه (و) هي أيضا اطاعة من (اتبع هواه) وقد بعثت
لمنع متابعتها (و) هي وان كانت جالبة للمنافع فالافراط فيها مهلك وهذا (كان أمره فرطاً) فلم يكن
هواه من جواب النفع (وقل) ان طلب التحاد اليه لاختصاصه بشرف الدنيا حقد أن تلجأ
الى ما أنزل الله اذ هو (الحق) لكونه (من ربكم) فالالتحاد اليه التحاد الى الرب اذ انزله اليكم
(ليصنعكم هل تؤمنون به أم لا) (فن شاء غلب ومن) التحاد اليه ابقاء لشرفه واستزادة فيه (ومن
شاء فليكثر) اعترازا بشرفه فيصير ظاهرا للسيااسة التي لا ينفى معها شرف (انا أعدنا
لظالمين نارا) سيمان أحاط بهم ظلمهم لتعلقهم بربهم الذي أحاط بهم انما لذلك (أحاط بهم
مرادقها) أي جدرانها كل جدار مسيرة أربعين سنة (و) كيف تلجأ اليهم مع أنهم يصيرون
بحيث (ان يستغيثوا) لدفع الحرارة والمكاره بناء بارذ طيب (يغاثوا بعماء) خبيث (كالهلل)
أي الصديد الحار بحيث (يشوى الوجوه) التي لم تشوها النار اذا قرب الى وجهه سقطت
فروجه لينة عكس عليه مطلوبه كما عكس مطلوب الحق في الدنيا ولا يبقى لهم مع هذا شرف
اذ (يئس الشراب) شراهم (وساعت) الاغاثة (مرتقيا) غائتهم من الشدة فهم أحوج

عز وجل شعوباً وقبائل
الشعوب أعظم من القبائل
واحدة شعب بفتح الشين
ثم القبائل واحدة قبيلة
ثم العوام واحدة عامرة

للايمان الى ما أنزل الله ليخلصوا عنه (ان الذين آمنوا) الاتحاد الى الله تعالى (وعملوا
 الصالحات) الاتحاد الى ما أنزل الله فلا يتصور في حقه هم ازالة الشرف بل لا بد من تشريف من
 لا شرف لهم منهم لاستحقاقهم الاجر من جهات كثيرة (انا لنضيق أجركم من أحسن علة) واحدا
 فكيف نضيق أجركم الاعمال الكثيرة وأجر الايمان الذي هو الاصل واذا لم نضيق الاجر
 فكيف نضيق الشرف الحاصل قبل ذلك بل (أو لئلا) تمدد ربهم في الشرف اذ (اهم جنات
 عدن) اقامة لهم في مقام القرب (تجربى) من فيضان أعمالهم (من تحتمهم) لاستيلائهم عليها
 فلا يحتاجون الى الاستغناء (الانهار) من أنواع الاشربة الطيبة بدل ما يغاث به أهل النار
 من ماء كالهلل ويعطون من شرف كبراء الدنيا أنهم (يحبون فيها من أساور من ذهب) بدل
 سلاسل أهل النار (ويلبسون) من الخلع الخاصة لهم بدل ثياب القطران لأهل النار (ثيابا
 خضرا) لانها أطيب للمسرة وأكمل للقرين (من سندس) مارق من الدياج على الاعمال
 اللطيفة (واستبرق) ما غلظ منه على الاعمال الكثيفة ثم ذكر من الشرف ما يختص بالملوك
 أو العروس فقال (متكئين فيها على الارائك) وهي السرر في الجبال (قم الزواب) ثوابهم
 بدل بقس الشراب للكفار (وحسنت مرتقا) بدل ساعات مرتقا والبذل أعم من تقبض
 المبدل (و) ان زعموا أنه لا نظير فيما سبق لجعل الشريف دينيا بالكفر والدين شريفا بالايمان
 فهو خلاف السنة الالهية (اضرب لهم مثلا رجلين) أخوين من بني اسرائيل كافرا معه
 قطروس ومؤمن اسمه وذاور ثامن أيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشترى الكافر أرضا
 ودارا وخدمًا ومتاعا وزوج امرأة وتصدق المؤمن ليحصل بذلك أرضا في الجنة ودارا فيها
 وحوارا وولدا نخلدين أو من بني مخزوم كافر الاسود بن عبد الاسد ومؤمن أبو سلمة عبد الله
 ابن عبد الاسد (جعلنا الا حدهما) وهو الكافر ما يفيد شرفا (جنيتين) هما منشا المال والجاه
 لكونهما (من أعناب) يحصل بهما من الاموال ما يحصل من غيرها والها عروش مرتفعة
 يحصل بهما مع تلك الاموال الجاه (وحققناهما بنخل) هي أعز ما يؤثره الدهاقين في تآزير
 كرمهم بالاشجار (وجعلنا بينهما) أي بين الجنة وبين النخل والاعناب (زرعا) فحصل
 منهما الفواكه والاقوات فاجتمع فيها المالا كل الحيوانية وقد كملت اذ (كلتا الجنة آتت
 أكلها) أي ثمرها كاملة (ولم تظلم) أي لم تنقص في سنة من السنين (منه شيئا) لم تنقص شيئا
 من حاصله بأجرة البقي اذ (بخرنا خلاهما) أي فيما بينهما (نهر) يسقى الاشجار والزرع يبلله
 (و) لم يلف بزيادة الماء شيئا من الثمر بل (كان له ثمر) فلم يزل ينبت المال والجاه حتى تكبر بهما
 على أخيه (فقال لصاحبه) أي أخيه الذي انقطعت اخوته باختلاف الدين (وهو يحاوره)
 أي يراجع الكلام الذي يعير به افقره ويفتخر عليه (أنا أكثر منك مالا) جاهالاني (أعز
 نفرا) أي حشدا ينصرون معي (و) لم يقتصر على لوم أخيه والتكبر عليه بل ضم اليه الكفران
 والسكينة اذ (دخل جنته) التي كانت جنيتين فانهلستا (وهو) بالكفران والكفر حين يتوقع
 منه كمال السكر والايمان (ظالم لنفسه) بما يوجب سلب النعمة ومنفعة المزيد لا الثم الذي

ثم الباعون واحدها باع
 ثم الانقاذ واحدها انقذ
 الفصل واحداه فصيله
 ثم العشار واحداه عشارية
 وليس بعد العشارية

لا يحتاج الى الشكر ولا الى غيره (قال ما أظن) أى ما أعتقد اعتقادا راجحا فضلا عن الجازم
(أن تبديد) أى تهلك (هذه) الجنة (أبدا) ألا تخلو عن عامر من أولادى مادامت الدنيا (و) لا
أرى لها انقطاعا لاني (ما أظن الساعة قادمة) فكفر بالقول بتقديم العالم ونفى حشر الاجساد
(و) اعتقد عكس الجزاء اذ قال (أمن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها من قبلى) أى موضع
تقلب لان ما وجدته من الدنيا كان لنسرفى وهو باقى والقول بتقديم العالم ينفي اختيار الصانع
وارادته وبانكار حشر الاجساد ينفي قدرته على الاعادة وبه عكس الجزاء ينفي الحكمة
الالهية (قال له صاحبه) الذى غيره بقدرته تغييره الى كفره (وهو يحاوره) أى يراجع كلام
التعير على الكفر محاورته كلام المتعير على الفقر فى ضمن النكر عليه (أ كفرت) بهذه
الاقوال سيما بنفى القدرة على الاعادة (بالذى خلقك من تراب) فانكرت عليه قدرته على
اعادتك من التراب (ثم من نطفة) يجعل التراب نباتا ثم جعله غذاء يتولد منه النطفة فانكرت
عليه قدرته على انزال المطر الغليظ قبل البعث (ثم سواك) بتعديل من اجلك المقتضى فيضان
الروح عليك لتصير (رجلا) فانكرت عليه تسوية من اج اهل القبور ووافاضة الارواح
عليهم وقد كفرت ايضا بانكار دوام ربوبيته بعد الموت (انكأ) أى لكن انا لا أنكر دوام
ربوبيته اذ (هو) الذى خلقنى من تراب ثم من نطفة ثم سوانى رجلا (الله) الجامع للكلمات
التي لا تنقطع فهو (ربى) الذى لا تنقطع ربوبيته عن المعدم وقد أشركت بالقول بتقديم
العالم (و) أنا (لا أشرك بربى أحدا) أشركت بالقول بأن لا تبديد جنة مادام لها عامر
فجعات عمارة العامر معارضة لمشيئة الله دافعة لتأثيرها فلم تقصد المعارضة (لولا) أى هلا (أذ
دخلت جنتك قلت) لا تبديد (ما شاء الله) أى مادامت مشيئته بأن لا تبديد اذ لا معارض لمشيئته
بل (لاقوة الا) قاعة (بالله) وتعيرك اياى بالفقر لايعد أن ينعكس فيه الامر (ان ترن أنا أأقل
منك مالا ولدا فعصى ربى) لا يمانى به ورضى بفعله (أن يؤتين) فى الدنيا أيضا (خيرامن
جنتك ويرسل عليها) أى على جنتك لكشرك به وازدراك بخوص عبادته (حسبانا) أى
صواعق (من السماء) تحرقها (فتخرج صعيدا) أى ترابا (زلقا) أملس لا تثبت فيه اقدم فلا
تسلك ما عليه يكون فيه نبات (أو) يهلكها من جهة الارض بمنع السقى بأن (يصبح ماؤها غورا)
أى سافلا الى حيث لا يمكن حفره (فلن تستطيع له طلبا) بالحفر أو بغيره فأعطى المؤمن خيرا
من جنته (و) أرسل على جنة الكافر حسبا نامن السماء بحيث (أحيط بثمره) بالاهلاك فلم
يسبق له منها ثمرة فينتفع به فى الحال فعير نفسه أكثر من تعييره أخاه وتعير أخيه اياه (فأصبح
يقاب كفيه) ظهر البطن تحسرا (على ما أنفق فيها) (فخرج منها غراقي المسال اذ) (هى خاوية)
أى ساقطة (على عرونها) الساقطة على الارض بحيث تقاربت أن تبصر صعيدا زلقا (و) لا
يقصر على هذا التحسر بعد الموت الذى وقع له عقبيه عن قريب بل يزداد تحسرا بعد
لا عليها بل (يقول يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا) بتحسرا أيضا على تكبره بالحشم اذ (لم تكن له
فئة) أى جماعة (ينصرونه) بالانقاد من الله لكونهم (من دون الله وما كان مختصرا) بنفسه

يوصف (قوله تعالى شواظ
من نار) النار المحيطة
بغير دخان (قوله عز وجل
شهب) جمع شهاب وهو

الشريفة وماله وكيف يجد هذا خير منقلب مع انه لا ولاية له ولا احد من شرفائه اذ (هناك
الولاية لله) الظاهر بصفة (الحق) الصرف فلا يحصل منها الا الفعل الحق فلا جرم (هو خير
نوابا) لا ينقص المؤمن درجة لدناؤه في الدنيا (وخير عقبا) لا يترك الكافرة قوبة لشرفه بل
يعاقبه بذنبه وذنب من استتبعه فحق بعكس الامر هنا لان كان يعكس ههنا لعدم ظهوره
بالحق الصرف وان كان ما له الى الحق بحسب ما يترتب عليه من الجزاء لا يلجى الى الايمان
(و) ان زعموا ان شرف الدنيا لا يخلو عن أثر عند الكبرياء وان زال سببه (اضرب لهم مثل
الحياة الدنيا) التي لها شرف لئلا يلهو بها من السماء فهي (كماء أنزلناه من السماء) ثم انها يختلط
بها أجزاء الحيوان كما أن الماء ينزل (فاختلط به نبات الارض) فيحصل للانسان شرف الحياة
كما يحصل للنبات شرف النمو ثم يموت الانسان موت النبت (فأصبح هشيما) أي جافا مكسورا
لا يبقى له شرف اذ (تذروه) أي تفرقه وتذسه (الرياح و) كيف ينكر على الله قلب الشريف
دينا مع انه (كان الله على كل شيء مقتدرا) فان زعموا أن الله تعالى وان كان مقتدرا فلا
يفعل شيئا لا بسبب وقد جعل الاموال والاولاد أسباب الشرف فلا يكون شرف الاخرة
الا بهما قيل لهم (المال والبنون زينة) أي شرف (الحياة الدنيا) لاعانتهم فيها (و) ليس من
أسباب الشرف الاخرى اذ لا يحتاج فيها اليها بل (الباقيات) من الاعتقادات والاخلاق
وهي أعمال التي تبقى بقاء الروح لا تصافها بها (الصالحات) فهي أسباب الشرف في
الاخرة اذ هي (خير عند ربك) لما سبقت له دون المال والبنين (نوابا) أي جزاء خير (وخيرا مالا)
لتحصل منازل القرب عنده والمال والبنون ان أفادوا ثوابا وملا فمن حيث صرف المال في
سبيل الله وارشاد الاولاد ودعوتهم للو الدين (و) خيرا أيضا في دفع الاحوال من المال والبنين
في الدنيا لاسيما (يوم نسير الجبال) في الجحيم بعد قلعها من الارض هباء منبثا والمال والبنون
لا ينفع في هذه الاحوال (و) يحصل لاربابها هناك جاء عظيم عند جميع الخلائق لانك (ترى
الارض) بعد قلع ما فيها من الجبال والانبية والشجر (بارزة) أي ظاهرة لا يخفى ما يجزى
عليها على من كان على ظهرها (و) يكون على ظهرها جميع الخلائق اذ (حسرتناهم فلم تغادر)
أي لم تترك (منهم أحدا) وان كان فيهم من أكله انسان آخرفانه يحشر كل بأجزائه الاصلية
والمحشورون يكونون على تلك الارض فيظهر لكل منهم شرف أهل الباقيات الصالحات فوق
شرف أهل الاموال والبنين (و) لا يكون لهم هذا الشرف فيما بين الخلائق فقط بل عند الله
أيضامع الخلائق. كلهم اذ (عرضوا على ربك صفا) واحدا لا يخفى ما يكون لو احده عند ربه
على أحد من الحاضرين عنده وأقله لا يقتضح اقتضاح من يقال لهم من أرباب الاموال
والبنين (اقد جئتمونا كما خلقناكم اولى مرة) بالمال والبنين ولا بانه جميع منهم أو من غيرهما
(بل زعمتم أن نجعل لكم موعدا) أي وقتا لا نجاز ما وعدناكم من البعث والنشور والحساب
والجزاء فلم يعملوا لذلك أصلا بل عملوا بما يزدادون به اقتضا (و) لتكميل اقتضاحهم
(وضع الكتاب) بين يدي الله بمحضرة الخلائق (فقرى المجرمين) قبل قراءته (مشفقين) أي

كل شيء متوقد مضى
قوله عز وجل ملئت
حرسا شديدا وشهباء يعنى
كواكب

التوبة الموجبة للمغفرة والرحمة المانعتين من التعذيب (و) اذكر للذين ان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدتكم عليهم انكم لستم بأعلم من موسى ولا ارسد منه ولست أقل من الخضر في الهداية لانها هداية في الظاهر والباطن وهداية الخضر انما هي في الباطن ولا يحتاجون في تحصيله الى تحمل المشاق واحتاج اليه موسى (اذ قال موسى لفته) أي خادمه يوشع بن نون اختاره لقوته على تحمل المشاق (لا أبرح) أي لا أزال أسير (حق) بلغ مجمع البحرين أي بجري فارس والروم أو طنجة أو أفريقية أو العذب والمالح فأجده فيه الخضر (أو) (حق) (أمضى) أي أسير (حقبا) والحقب ثمانون سنة والمراد زمانا طويلا ان لم يبلغه وذلك انه قام خطيبا في بني اسرائيل فقالوا أي الناس أعلم فقال أنا فكتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى اليه بل أعلم منك عبدي بمجمع البحرين وهو الخضر قال يارب كيف لي به قال خذ حوتنا في مكمل فحيث فقه مدنه فهو هناك فقال لفته اذا ففقدت الحوت فاخبرني فساارا فلما بلغا مجمع بينهما وكان بالليل أويا الى الصخرة فوضع موسى رأسه عليها فنام وأصاب الحوت روح الماء وبرده وقيل نوضا يوشع فانتضخ الماء على الحوت فعاث فوقع في الماء فذكره يوشع ان يوقظه ثم لما استيقظ نسي ان يخبره ونسي موسى ان يسأله فهو وان كان مجمع ما بينهما وبين الخضر لم يجتمعا به لانهما (نسب احوتهما) الذي جعلت حياته في مكان بعد كونه مشويا أو مخلوفا علامة كون الخضر فيه لكنهما رجعا اليه لانه وقع في الماء (فانتخذ سبيله) مع كونه (في البحر سريا) أي طاقا وهو وان لم يكن ليوشع مذكرا أو لا ذكره بعد المجاوزة (فلما جاوزا) المجمع الذي فيه الخضر (قال لفته) بعد ما سارا الى الظهر من الغد وجاعا ولم يجدوا شيئا من ذلك قبله (آثنا غدا) وهو الخبز والحوت اللذين حملهما يوشع في المكمل وهو وان جعل علامة لم يتعين لها فطلبه في وقت الضرورة (لقد اقمنا من سفرنا هذا) الذي هو بعد مجاوزة الصخرة (نصبا) تعبوا ولا بد لاختصاصه بهذا الوقت من سبب (قال أرايت) أي اخبرني هل سبب نصيبك تجاوز موضع المطلوب بنسيان وقوع الحوت في الماء (اذا وينا الى الصخرة فاني) بهم ما أمرتني ان أخبرك بأمر الحوت (نسبت الحوت) بعد استيقاظك وكرهت ايقاظك (وما أنسانيه) مع ايقامي بأمرك (الا الشيطان) فانه كره (أن أدركه) لك فيحصل لك الاجتماع بالخضر بلا تعب ولا عصبان معنى في مخالفة أمرك (و) امكن لا يفوت على مكانه لانه (انتخذ سبيله في البحر هجبا) أمرا خفيا اذ صار الماء عليه طاقا وسريا (قال) موسى (ذلك) المكان الذي انتخذ فيه سبيله سريا هو (ما) أي مكان (كاتبخ) أي نطلب فيه الخضر ولذلك حصل التعب بمجاوزته فان من جاوز المطلوب تعب لكنه لا يفوته بالرجوع الى ذلك المكان (فارتدنا) أي رجعا ماشين (على آثارهما) أي آثار اقدامهما يتبعانهما (قصصا) أي أشباعا لا يفوتهما الموضع ثانيا فوصل الى البصر (فوجدنا عبدا) لا يكتنه غاية كماله لكونه (من عبادنا) مظاهر عظمتنا اذ (آقناه رحمة من عندنا) وهو الجملي الشهودي من غيرناه

شريعة ومنهاجا
وشريعة واحدة أي سنة
وطريقة ومنهاج طريق
واضح ويقال الشريعة
ابتداء الطريق والمنهاج

(و) لذلك (علمناه) بلا واسطة بشرو ملك (من لدنا علما) جليلا لا يعطى كثيرا من الانبياء.
 (قال له موسى) الذي هو متبوع يوشع وسائر بني اسرائيل (هل أتبعك) في علومك من تقيا
 عن علومي (على أن تعلم) وان كنت لا أعلم من بشر بل من الله أو ملائكة (عما علمت)
 من لدن ربك (رشدنا) فوق هداية أهل الظاهر كعرفة اسرائيل الحق في بعض الافعال التي
 يظهر فيها (قال) ان هذا العلم ليس مما يظهر حسنه بادي النظر بل منه ما يظهر في
 الصور القبيحة التي يادواهل الظاهر الى الانكار عليهم وهو مانع عن الاطلاع على محاسنها
 وترك الانكار عليها يحتاج الى صبر عظيم قال (انك ان تستطيع) وان كنت (معي) متائرا
 عنى (صبرا) بوجه من الوجوه (وكيف تصبر على ما) ظهر فيه مع انك (لم تحط به خبرا)
 تعرف به محاسنه المتاحية فيه (قال) موسى انى وان كنت من أهل الظاهر الذين لا صبر
 لهم الى تتبع البواطن (ستجدنى ان شاء الله صابرا) بالتغلب على طبيعى من اقتدائى بك
 وتأثرى عنك كيف وفى ترك عصيانك (و) اذا اتبعته لك (لا أعصى لك أمرا) وان رأيت
 فيه طاعة الله فى الظاهر لا كنه معصية بالحقيقة لان اعتقاد القبح فيه نكاه الله طعن على
 الله ولما كان هذا الكلام كارد عليه فى قوله انك ان تستطيع معى صبر لم يجد الصبر وان
 راعى الامتناء (قال فان اتبعته) فى علومي (فلا تستلنى عن شئ) فضلا عن الانكار عليه فهو هذا
 العلم ليس بطريق السؤال والجواب بل بطريق الفيض فلا بد من انتظاره ولا بد من الصبر
 (حتى أحدث لك) فى قلبك ولو بطريق الفيض ولومع اللسان (منه ذكر) به ما كنه فيه
 فاتبه موسى على ان لا يسأله شيئا حتى يفتحه وأرسل يوشع الى القوم لاقامة الشرايع
 (فانطلقا) أى سارا على ساحل البحر حتى مرت بهما سفينة فكلما أهلهما ان يحملوهما فعرفوا
 الخضر فحملوهما بغير نول (حتى اذا ركبا فى السفينة خرقها) أخذ القدوم فقلع لوحا من أسفلها
 (قال آخرقتها اتغرق أهلهما) الذين حملوك بغير نول (لقد جئت شيئا لأمرا) أى عظيمامن
 اتلاف السفينة وقتل الجماعة ك كثيرة بغير ذنب وكفران نعمة الحمل بغير نول (قال)
 لو صبرت عرفت انه مثل الذابوت الذى حملته أمك فيه لا يدخله ماء ولم يفرق (ألم أقل) لك
 (انك لن تستطيع معى صبرا) وان قصدته (قال) انما قلت ما قلت لنسبائى أن امثال هذا من
 مسائل ذلك العلم بل هو من فرط انك (لا تؤاخذنى بما نسيت) فان المؤاخذة به تفضى الى
 العسر (ولا تهقنى) أى لا تنفثنى (من أمرى) فى تحصيل العلم منك (عسرا) لتلايل جئنى
 الى تركه فترلا من السفينة (فانطلقا) أى مشيا فى الساحل (حتى اذا اقتبعا غلما) أمسك فى
 الحال (فقتله) بقلع رأسه من غير تأخير بخلاف قلع الروح من السفينة (قال أقتلت نفسا
 زكية) أى طاهرة من موجبات القتل من الردة والزنا والقتل لكون قتلها (بغير نفس
 لقد جئت شيئا نكرا) أى منكرا لا يمكن اصلاحه بحال بخلاف مائة دم فانه وان كان عظيما
 يمكن اصلاحه بوجهما (قال) لو صبرت لعلمت انه كقتل القبطى (ألم أقل لك) أى لاجل
 ما رأيت من المجلة فى طبيعتك فيما يخالف ظاهره الشرع (انك ان تستطيع معى صبرا) وان

الطريق المستقيم (قوله)
 هز وجل (شيعا) أى فرقا
 وقوله فى شيع الاولين أى
 فى أمم الاولين (قوله عز وجل
 وجل شهاب مبين) أى

لم تنس عهد الله ولا عهتي (قال) موسى ان كان الاول نسبنا اولي فيه عذره هذا ليس
بسيما ولا عذري فيه (ان سألتك عن شيء بعدها) أي بعده هذه المرة وان لم ~~انصرك~~ عليك
(فلا تصاحبني) لاني أنضرب عنقه الفمك فوق مائة نفع بصحبته ولا يلزمك حقوق الصحبة
والعلم لانك (قد بلغت من لدني) أي من جهتي (عذرا) اذ خالفك ثلاث مرات بمقتضى
طبع الاستهجال (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) هي انطاكية أو الابله أو الجزيرة
الخصراء وهي من الاندلس أو برقة أو باجر أو ارمينية أو ناصرة من أرض الروم (استطعما
أهلها) أعاده لانهم صفة للقرية لفظا وللأهل معنى فلا بد من ذكره ايستقيم ولو جعل صفة
لأهل لم يتوجه الاعتراض على اصلاح بعض ما في القرية ~~لكن~~ ذنب الأهل سبب ذم القرية
ومنع اصلاحها ولو جعل جواب الشرط لفهم منه ان اتياهما القرية انما كان للاستطعام
(فأبوا) أي فامتنعوا من (أن يضيئوهما) أي يطعموهما الطعام الذي هو حق ضيافتهما
عليهم (فوجد فيها جدارا) مائلا كأنه (يزيد أن يقض) أي ينهدم وكان ارتفاعه مائة
ذراع (فأقامه) بإيمانه أو بهما أو بهما وودعه وقيل نقضه وبناه (قال) موسى
لنضمر الاحسان الى المسمى وان كان من شأن أهل الكمال لكأن المضطرين الذين لهم
أخذ طعام الغير (لوشئت لا اتخذت عليه أجرا قال) النضر (هذا) وان لم يكن انكارا من ذلك
ولاسؤال في الظاهر فهو راجع اليهما وقد نشأ من استهجال طبعك مع انك لو صبرت لعلت
انه مثل سقيك بلا أجر مع الاضطراب فهو (فراق بيني وبينك) المأمور به في ضمن غيبي
المصاحبة وأمر الرسول واجب ~~لكن~~ لا أفارقك على الفور (سأنتك) باللسان من غير
طريق الافاضة الباطنة (بتأويل) أي بما آل (ما لم تستطع عليه) أي على ظاهره (صبرا)
لنذهب بفائدة الصحبة ونسديلات ضرر المخالفة (أما السنية) التي خرقتها (فكانت
لما كين يعملون) بها صيدا (في البحر) فهي سبب بقائهم لوبيقت لهم لكنها انما تبقى لهم
لو كانت معيبة (فأردت أن أعيها) أسند العيب الى نفسه (و) انما تبقى المعيبة لهم لانه
(كان وراهم) في طريق رجوعهم (ملك) غسان الجندى الأزدي أو همد بن بدد (ياخذ
كل سنية) سليمة (غصبا) ويترك المعيبة (وأما الغلام فكان) قتله حفظ الايمان بأبيه
اذ كان (أبوا مؤمنين) وقد طبع كافر طافيا فاطلع طريق منير شحات في الدين داعيا
الى الكفر والطغيان (فخشينا) لو تركناه (أن يرهقهما) أي يغشيهما (طغيانا وكفرا
فأردنا) بقتله (أن يدهما رجما) أسند الى نفسه لما فيه من القتل أشروا الى ربه لما فيه
من البذل الخير ولدا (خير امنه) لتضمنه (زكوة) أي طهارة عن الكفر والطغيان (وأقرب
رجا) أي رحمة بأبيه وبره ليكون كالديعة عن المقتول وجبر اللامعة بالاحسان قبل أهدلها
جارية فترجها نبي فولت له نبيما فهدى الله على يديه أمة (وأما الجدار فكان) لاصلاحه
وحفظ ما تحته واجبا على لانه كان (لغلامين) وحفظ مال الغلام أولى من الجارية
لاستغنائهما بنفقة زوجهما (بتيمين) وحفظ مال اليتيم واجب سيما اذا كان (في المدينة) اذ

كوكب مضيء وكذلك
شهاب ناطق وقوله بشهاب
قبح أي شعله نار في رأس
غودوشه نابار صدا يعني
نجمها أرضه للرجم (قوله

قوله الجندى الأزدي عبارة
البضاوي واسمه جندى
ابن كركوقيل منوار بن
جندى الأزدي اه مع

لو كان في البرية ربما يحفظ بعدم اطلاع أحد عليه (وكان تحته كنز) من ذهب وفضة (لهما)
والجدار حافظ له فلوترك ينقض لصاع ولا أجر عندهما سوى ذلك ~~الكنز~~ الذي لو أخرج
اضاع لعدم استئصالهما وكيف لا يتم بحفظ كنزهما (وكان أبوهما) الثامن (صالحا)
فأراد ربك (ببركة صلاحه) أن يحفظ كنزهما حتى (يلغا أشدهما) أي قوتهما في الحفظ
بالبلوغ والعقل (ويستخرجا كنزهما) خال عنك من التصرف وهو وان كان لطفًا لم يكن
واجبًا على الله بل (رحمة من ربك) تفضل بها (وما فعلته) أي المذكور بمقتضى على (عن
أمرى) أي من أمر نفسي بل كان معه أمر الله أيضا (ذلك) الذي بعد عليك لعدم صبرك
لأنه (تاويل ما لم تسطع عليه صبرا) فلو صبرت لو صلت اليه بنفسك من غير احتياج إلى
البيان بل غايته الاحتياج إلى الأفاضة الباطنة معنى (ويستلونك) أي اليهود أو قريش لتخبر
(عن ذي القرنين) بالغيب أخبار الخضر الذي كان على مقدمة جيشه قبل هو مرزبان
ابن مرزبة اليوناني أو أفريديون أو الاسكندر بن فامقوس الرومي وهو المشهور كان وليا
أونيا وهو الاسكندر الكبير وأما الصغير فكان على مذهب استاذة ارسطو سمي به لأنه
طاف قرنى الدنيا أي المشرق والمغرب وقيل لأنه أمر قومه بالتقوى فضرب على قرنه الايمن
فمات فأحياه الله ثم أمرهم فضرب على قرنه الايسر فمات فأحياه الله (قل) أخبركم عن من جبر
عما أخبر به الخضر (سألتوا عليكم منه ذكرا) معجزا أنزله الله على دون الخضر (انما كنهه)
التصرف (في الارض) بما أعطاه العلم والحكمة وسخرنا له النوريم - ديه من امامه
والظلمة تحفظه من خلافه (وآتيناه من) خواص (كل شيء سببا) أي طريقا لهم بل أمور
عظام (فأتبع سببا) اطلق الارض وتسير الحروب ودفع ما يستعين به العدو وفسار (حتى
إذا بلغ مغرب الشمس) أي الظلمات التي لا طلوع للشمس فيها (وجدناها تغرب) دائما
عند استقراره (في عين) من البحر المحيط (حثة) أي ذات حمار وهو الطين الاسود (ووجد
عندها) أي بقربها (قوما) قيل هم ناسك (قلنا) بالوحى اليه ان كان نبيا أو الى نبي زمانه
أو بالالهام (إذا القرنين) اذا أمرت هؤلاء فأت مخيرين أمرين (أما أن تعذب) بالقتل
والاسترقاق (وأما أن نتخذ فيهم حسنا) بالتمن والفداء (قال أمان ظلم) أي أصبر على الكفر
بعد عرض الاسلام عليه والارشاد على أدلته (فسوف نذهب) بعد المبالغة في الارشاد (ثم
يرد) في الآخرة (الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) لا يعرفه أهل الدنيا (و) قال (أمان آمن
وعمل صالحا) عند ربه (جزاء) أعماله (الحسنى) وسنقول له من أمرنا يسرا) وهو المنة
والفداء (ثم) أي بعد ما فعل بأهل المغرب ما ذكر (أتبع سببا) اطلق الارض من المشرق
ولماربة أهل ودفع حيلهم فليرى يحصل ذلك (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) أي الارض التي
يدوم فيها الطلوع (وجدناها مطلع) دائما بالليل (على قوم) قيل هم ناسك (لم يجعل لهم
من دونها سورا) من الارض والجبال فهم أعلم بالليل وأشد في الحروب ومع ذلك فعل بهم
(كذلك) أي مثل ما فعل بأهل المغرب (وقد أحطنا بما لديه) من أسباب محاربة هؤلاء

فعلى بشر الانفس) أي
بمنسقة الانفس (قوله
شرذمة) أي طائفة قليلة
(قوله شرب) أي نصيب من
الماء (شبعته) أي أعوانه

خائفين أن يقتضوا (عما فيه و) لا ينفعهم هذا الخوف هناك بل يقرأ عليهم حتى انهم (يقولون) عند قرأته (يا ويلتنا) من اقتضاها الذي هو أشد من التعذيب عليها (ما) أي شأن حصل (لهذا الكتاب) في جمع الفضائح بحيث (لا يفادر) فضيحة (صغيرة ولا كبيرة) لانه لا يذ كر معصية صغيرة ولا كبيرة (الا حصاها) أي عدم مقاديرها وأوصافها فلم يتساع في شيء من ذلك (و) مع ذلك (وجدوا ما عملوا حائرا) بصور مخصوصة (ولا ينظرون ربك أحدا) فيكتب عليه أو يصوره ما لم يفعله أو يزيد في مقاديره أو أوصافه (و) كيف لا يفصحكم هذه الفضيحة مع انكم خرجتم عن أمر من أكرمكم غاية الاكرام لا من أهانكم وخرج لاجله عن أمر ربه (اذ قلنا لا تشكوا الكبرياء عندنا) (امجدوا لا اكرم) اكرامه (فجحدوا) وان كان فيه نذال ينافي كرامتهم (الا ابليس) فانه وان لم يكن لهم مثل كرامتهم اذ (كان من الجن) قصد اهانتكم (ففسق عن أمر ربه) الذي أعطاه كرامة اللوح بالملائكة حتى دخل في أمرهم (آ) تتبعونه في فسقه النازع كرامته (فتخذونه ذريته أولياء) مع كونهم (من دوني) وربما يتخذ الادنى والابن يذ شفه - تنه ورحمته (وهم اكرم عدو) يقصدون نزاع كرامته لكم لما نزاع كرامتهم بسببكم فكم يظلم بوضع الادنى موضع الاعلى والعدو موضع لراحم ونازع الكرامة موضع معطيها (بئس لفظا ما يبدل) على أن البدل يجب أن يكون صالحا للقيام مقام المبدل وهو لا يصلحون لأن ذلك بالمشاركة في الابداد وهو لا (ما أنتهم دهم خالق السموات والارض) لاني خلقتهما قبل خلقهم فاني تصور منهم ايجادهما (ولا خلق أنفسهم) وان كان بعد خلقهما (و) اذ لا مشاركة في الابداد فلا أقل من الاستعانة لكفي (ما كنت متخذ المصلين للخلق عني) (عضدا) أي معاونانا لانهم أعدائي ولا يستعين أحد من عدوهم مع العلم بعداونه (و) كما أنهم ليسوا معاوين كذلك ليسوا معاوين من أنتخذوهم أولياء من دوني (يوم يقول) الله (نادوا شر كافي) لاني الواقع بل في زعمكم لانهم (الذين زعمتم) أنهم شر كافي (فدعوهم) ابقاء اعتقاد شرهم بعد قوله الذين زعمتم (فلم يستجيبوا لهم) لجهزم عن الجواب فضلا عن الاعانة وكيف يجيبونهم وهو فرع التواصل (و) قد (جعلنا) التواصل (بينهم موبقا) أي سبب هلاك كانه مكانه الذي أحاط به (و) ليكون مواصاتهم سبب الهلاك الكلي (رأى المجرمون) عند دعوتهم المشعرة بقاء المواصلة (النار) المحيطة بوجوه الهلاك (فظنوا) بعد اعتقادهم اعانتهم في دفعها (أنهم) لمواصاتهم أيهم (مواقعوها) أي مخالطوها (ولم يجدوا عنها مصرفا) آخر لانهم وان تركوا مواصاتهم الا أن بقى عليهم أثر ماضي منها كالصبغ (و) كيف يجدون عنها مصرف الا أن بعد ما تركوا أسباب الصرف عنها في الدنيا (لقد صرفنا) أي وجهنا بتوجيهات مختلفة (في هذا القرآن) الجامع للتهجمات (للناس) الذين نسوا ضرر هذه المواصلة لو بقيت أيام الحيات (من كل مثل) أي دليسل جلد مجرى المتسل (و) انما وجهنا التوجيهات المختلفة اذ (كان الانسان أكثر شئ جدلا) فلهذا اذا أمكنه الجدال

• (باب الشين المكسورة) •

(قوله عز وجل لاشية فيها)
أصلها وثى فلفقها من
النقص ما لحق زفتوعدة
(قوله عز وجل لاشية فيها)
أي لالون

في توجيهه لا يمكنه في توجيه آخر (و) امكان الجدال في بعض التصريفات وان توهموه
مانع من الايمان فليس بمانع بالحقيقة فانه (مامنع الناس) أي الذين نسوا وجه التفصي عن
الشبهة في بعض التصريفات (أن يؤمنوا) بمطالب القرآن (أذبحاهم الهدى) أي الدليل
القطعي من بعض الوجوه مع امكان التفصي عن الشبهة في البعض الآخر (ويستغفروا)
عن المعاصي الحاجبة عن طلب التفصي (ربهم) الذي رباهم بهذه التوجيهات فيرجى منه
ان يريهم بكشف الشبهات عن بعضها (الا) انتظار (أن تأتيهم سنة الاوآين) من المؤاخذات
المخصوصة (أو يأتيهم العذاب قبلا) أي متنوعا أنواعا لتلايتوهم من اختصاصه بنوع
انه من البليات التي تم الصالحين والطارحين (و) ليس المراد بسنة الاوآين سنة الرسل من
الاتيان بالآيات المجلية حتى يتوقف تحقق الرسالة عليهم فانه (ما ترسل المرسلين الا مبشرين
ومنذرين) أي جامعين بينهما وهذه السنة تنافي الجمع بينهما سيما اذا قدم التبشير لسبق
الرحمة الالهية (و) انما الحقهم السنة لانه (يجادل الذين كفروا باباطل) اذ لا يقصدون
اظهار الصواب بل (ليدحضوا) أي يزيلوا (به الحق) الثابت عن مقره فهذه المجادلة سبب
الغضب (و) قد ازدادوا من أسبابه انهم (اتخذوا آياتي) المنسوبة الى ذاتي لقوتها (وما
أندروا) من مدلولات من القهر الالهى (هزوا) أي موضع استنزاع وسخرية (و) كيف
لا يكونون محل الغضب مع ان محل الظلم ويحصل غاية الظلم بما دون المجادلة فضلا عن
الاستنزاع فانه (من أظلم عن ذكر آيات ربه) الذي رباهم بالانتم فأراه آياته اتمد كيها بشكر
المنعم (فأعرض عنها) لعدم مبالاة بها وبربها (ونسى) مع تذكريها (ما قدمتيه) من
من صرف نعمه الى غير ما أعطاهم من أجله وانما قدمت يداه ما قدمت في النعم لانهم ما قبعثان
للقلوب وهي محبوبة عن فهم ما خلقت النعم له (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي حجابا
مانعة (أن يفقهوه) أي ما خلقت النعم من أجله (و) هذه الاكنة وان كانت ترتفع غالبا
بطريق السماع لكن جعلنا (في آذانهم وقرا) أي ثقلا (و) لسمعوا والعاندون الاتهم (ان
تدهم الى الهدى) فهم وان كانوا يهدون به لوسمعوا من آباءهم (فلن يهدوا اذا) أي
اذا جئت به لمعاندتهم معك (أبدا) هذه الامور وان اقتضت تعجيل العذاب لكنه يتأخر
اذ (ربك الغفور) فكانه ينتظر توبتهم ليغفر لهم لانه (ذو الرحمة) وتبطل رحمته لو عمل
بمقتضى هذه الامور لانه (لو يؤاخذهم عما كسبوا) لا محالة (الجهل لهم العذاب) المنافي
للرحمة لكنه ليس بتارك العذاب حتى يطل الفرق بين المسيء والحسن (بل لهم موعد)
يكنهم التوبة قبله ~~كانهم~~ اذا بلغوه بتلا توبة وجب عليهم العذاب بحيث (ان يجدوا من
دونه) أي من دون الله (موثلا) أي ملجأ بحيث لو أمكنه المغفرة لم يكن لغفره بعدما بلغه
أرحم الراحمين (و) يدل على تعذيبه مع افراط رحمته ان (تلك القرى أهلكتهم) لا بطريق
الابتلاء لان اهلاهم كان (لما ظلموا) فالظاهر نسبته الى سببه (و) لكنه لما لم يكن
سببا تاما تأخر عنه اذ (جعلنا لهم موعدا) هو من اجراء السبب اذ يتحقق فيه عدم

فما سوى لون جديع جارها
(قوله جل اسمه شقائي) أي
عداوة ومباينة وقوله
لا يجبر منكم شقائي أي
عداوتي (قوله عز وجل

ودفع حبلهم التي لانسبة لكثرة ما وشدت الى حبل أهل المغرب (خبراً) أحسن عند
 السائلين (ثم) أي بعد الفراغ من أهل المشرق (أتبع سبباً) لطي الأرض مما بين المشرق
 والمغرب ولقابلة أهل ودفع حبلهم (حتى إذا بلغ بين الشدين) أي جلي ارمينية واذر بيجان
 بينهما استدعى القرنين (وجد من دونهما) أي أدنى من القرنين (قوم لا يكادون
 يفقهون قولاً) فضلاً عن الحبل الدقيقة في الحرب فلم يحاربوه بل استعانوا به اذ (قالوا إذا
 القرنين) نادوه باسمه من قلة فقههم (ان يا جوج) قوم من الترك (وما جوج) قوم من
 الديلم أو من الترك (مفسدون في الأرض) يخرجون أيام الربيع فلا يرون أخضر إلا كلوه
 ولا يابسا إلا جلوه ويسترسون الانسان والدواب ويأكلون الحيات والعقارب (فهل نجعل
 لنا خراجاً) أي جعلاً (على أن نجعل يشنا ويمنهم سداً) أي حاجزاً (قال) ذو القرنين (ما يمكنني)
 بالتصرف (فيه) من الاموال (ربي خير) أي أجل من خرجكم فلا أستعين به (فأعينوني)
 في دفع افسادهم (بقوة) عمله وصناع (اجعل بينكم وبينهم ردماً) أي حاجزاً حصيناً موثقاً
 (آتوني) أي نادوني لعمله (زبر) أي قطع (الحديد) اجعلها مع الحطب والجرفوق الاساس
 الذي من النحاس والصخر الى مبلغ الماء فرفع البناء (حتى اذا ساوى بين الصدفين) أي
 طرفي الجبلين المتقابلين (قال انفخوا) بالنافخ ففعلوا (حتى اذا جعله) أي النفخ البناء
 في غاية الحرارة كأنه صار (ناراً) والنافخون عليه لا يضرهم النار بسبب استعماله (قال
 آتوني) قطراً (أفرغ) أي أصب (عليه قطراً) هو النحاس المذاب أو الصخر فجعلت النار
 تأكل الحطب تصير النحاس مكانه حتى لزم الحديد النحاس فصارت رقيقة ما لمس صلباً فنجفينا
 (فما استطاعوا أن يظهره) أي يعلموا لاسسته وارتفاعه (وما استطاعوا له نقباً) لصلابته
 وفخائته قبل بعد ما بين الصدفين مائة فرسخ وطوله في السماء ما تئذ ذراع وعرضه قبل خمسون
 فرسخاً وقيل ذراعاً (قال) ذو القرنين (هذا) البناء (رحمة من ربي) على بالتوفيق وعلى
 هؤلاء وأولادهم بالسلمة والنجاة الى وقت قريب من القيامة (فاذا جاء وعد ربي) أي قرب
 وقت اتيانه بالقيامة (جعل) أي هذا البناء (دكاً) أي مسوى بالأرض (و) هو وان كان
 مستبعداً لكثرة (كان وعد ربي حقاً) فلا تبعده حقيقة ما هو من علاماته (و) انما كان
 دكاً من علامات الساعة لانه سبب خراب العالم اذ (تركنا بعضهم) أي بعض يا جوج
 وما جوج (يومئذ) أي يوم اذ دك (يجوج) أي يختلط (في بعض) مما وراء الزمزم فهو معبد
 لافسادهم بل هو أشد منه فهو سبب خراب العالم وهو مستعدع لاتضاف المظلمين من
 الظالمين (و) لاستدعائه اجتماع الخصوم (نفخ في الصور) عقيب ذلك (لجمعناهم) فيه
 (جمعاً) روحانياً (و) لاتصاف الروحاني هناك (عرضنا جهنم يومئذ) أي يوم اذ تجتمع
 ارواحهم في الصور على كل ظالم سبباً (للكافرين عرضاً) غير عرضها في القبر بطريق
 التفصيل (والا في القيامة بطريق الاحساس بل بطريق عقلي محض لا تكشف الجباب
 الجحشاني بالكلية عنهم اذ هم (الذين كانت أعينهم في غطاء) من الجسم الحقيقي أو الخيالي

ماخوذ من الشباع وهو
 الحطب الصغير الذي تشعل
 بها النار ويعين الحطب
 الكبار على اتقاد النار
 ويقال الشبعة الاتباع

عن جميع أمورى حتى (عن ذكرى) اذعروا انه لا بد للمذكور من تصوّره بالقلب ولا يتصور
 المنزه (و) أعين غيرهم وان كانت في غطاء كان لهم سماع وهو لا (كانوا الا يستطيعون
 سمعاً) لذكر المنزه حتى يتقنوه فاضطروا الى عبادة المظاهر (أ) يعتقدون انهم لم يظلموا
 انفسهم بعبادة المظاهر (لغيب الذين كفروا) أى سمعوا كمال الحق باعتقاد ظهور كماله
 في هذه المظاهر فجوزوا (أن يتخذوا عبادى) الذين لا يكون لهم ظهورى فيهم الا بحسب
 استعداداتهم ولا يستعدون لظهور كمالى لكونهم (من دونى أولياء) أى احبابا باجبي
 لكونهم مظاهر كمالى وهو موجب لاعتقاد النقص فى كمالى الموجد الغيبى (انا اعتمدنا
 جهنم للكافرين) باعتقاد النقص فى (نزلا) أعد لهم ليعرض عليهم أول ما يرجعون اليه
 وان زعموا انه رجوعهم الى محبوبهم فان زعموا اننا نعبد المظاهر لتضيق عبادتنا لله
 والله تعالى يجزينا على هذا القصص ودون أخطائنا فيه (قل هل تشبهكم بالآخرين أعمالا)
 هم (الذين ضل سعيهم) باعتقاد النقص فى الله اعتقاد الا يعود الى الكمال لوقوعه (فى الحياة
 الدنيا) الموضوعة لتحصيل الاعتقادات والأعمال الصالحة فاذات فيها لا يمكن تداركه أبدا
 (و) لا يتداركون ذلك فى الدنيا اذ (هم يحسبون انهم يحسنون صنعا) اذ هم يعتقدون انهم
 يعبدون رباً يتصورونه بهذه المظاهر (أولئك) وان لم يكفروا بعبادة المظاهر لم يحسروا
 بها فلا شك انهم (الذين كفروا بآيات ربهم) التى جاءهم برسولهم ليعفوههم عن عبادة هذه
 المظاهر وعن اعتقاد تفيد به بصورتهم لوقوع عبادة المظاهر فانما تيسر من اعتقاد الرجوع
 اليه وهو لا كفروا بالرجوع اليه (ولقائه) فان كان لهم عمل صحيح باعتبار عبادة المظاهر
 فهذا الانكار مبطل له (خبطت أعمالهم) على تقدير محضها وهى وان كانت عظيمة عندهم
 مفيدة للكشف والاحوال (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً) لانها انما اعتبرت فى عالم
 اللبس لا فى عالم الكشف التام بل (ذلك) العمل وان توهموا تقربهم به الى الله لما أفادهم
 من الكشف عن بعض الامور فهو سبب بعدهم عنه لان كشفهم كان بحجاب الله عنهم عن الله
 لذلك (جزاؤهم جهنم) يجعلاهم فى غاية البعد لا بانهم عملوا للتقرب اليه بل (بما كفروا)
 باعتقاد النقص فى الله (و) لم يكفروا بذلك فلا شك انهم كفروا حيث (اتخذوا آياتى)
 المانعة عن عبادة المظاهر الداعية الى عبادة المنزه (ورسلى) القائلين بها (هزوا) والاستمراء
 بآيات الله ورسوله استمراء بالله موجب لمقته وشدة (ان الذين آمنوا) بانه له اقصى الكمالات
 (و) تفصلوا لانفسهم ما أمكن منها بأن (عملوا الصالحات) فهم وان لم يتصوروا من عملها
 وان لم يحصل لهم فى الدنيا ما كشف (كانت لهم جنات الفردوس) التى هى اقرب الجنات
 من عرش الرحمن لقربهم من الله بخصم ما أمكنهم من الكمالات الموجبة مناسبتهم له
 المقتضية محبته فاذا رجعوا اليه أكرمهم بها (نزلا) وهو وان جرت العادة بقطعه عند
 الاقامة فهو لكونه عطفاً لا حجاباً فيه منقطع فيكونون (خالدین فيها) وهو وان كان
 فى بعض الاعيان أدنى فهو لكونه من لفظ الكمال لمن فاسمى كماله يكون فى غاية الكمال

من قولهم شاهد كذا أى
 اتبعك ومنه شاهدكم
 السلام (قوله عز وجل
 الشعري) كوكب معروف
 كان ناس من الجاهلية

فهم وان كانوا لا يزالون يرتقون في مراتب الكمالات (لا يغيثون عنها حولا) لا شتما لها على
 ما لا يتناهى من مراتب الكرامات فان طلبوا هذا العطاء المشتمل على ما لا يتناهى من
 الفضائل مثالا (قل) مثاله القرآن المشتمل على ما لا يتناهى من العلوم فانه (لو كان البحر
 مدادا لكلمات ربي) أى لكاتبه ما يفهم منها (لنفد البحر) ليكون متناهيا (قبل أن تنفذ
 كلمات ربي) أى مفهوما تبين الكون غير متناهية فلا تنفذ بقاد المتناهى (ولو) ضم اليه
 متناه آخر بأن (جئنا بأمثله) أى بحر آخر مثله (مددا) اهذا البحر فان ضم المتناهى الى متناه
 آخر لا يجعله غير متناهى يوازي به غير المتناهى فان زعموا ان هذا القرآن كلام مثل كلامنا فلو
 كانت مفهوماته غير متناهية لكانت مفهومات كلامنا كذلك (قل) يجوز ان يختص أحد
 المثلين بفضائل لا توجد في الآخر (انما أنا بشر مثلكم) وقد تميزت عنكم بفضيلة الوحي
 (يوحى الى) ما هو جامع للكمالات والكمالات يجوز ان تجتمع في واحد فان من جملة ما يوحى
 الى (انما الهكم الله واحد) فكيف لا تجتمع في هذه الكثرة سيما فيمن فاسبه ومناسبة كلامه
 اقرب من مناسبة البشر والبشر تناسبه بالاخلاق الحاصلة من الاعمال الصالحة فيكشف
 بكمالاته (فمن كان يرجو لقاء ربه) بمكاشفة كماله ولو في ضمن كلماته (فليعمل عملا صالحا)

بغير تدقيق القلب وتركيب النفس (ولا يشرك به عبادة ربه) في باب

الاعمال والعلوم والاخلاق (أحدا) من المدح وتحصيل المال

والجاه فافهم والله الموفق والموفق اللهم تم والحمد لله رب

العالمين والصلاة والسلام على سيد

المرسلين محمد وآله الكرام

البررة أجمعين

آمين

(تم الجزء الاول ويليه الجزء الثانى قوله سورة صريم)

يعبدونهم (قوله عز وجل
 شيئا) جمع أشيب وهو
 الأبيض الرأس

